

MAHĀPRABHU ŚRĪ VALLABHĀCHĀRYA'S

ANUBHĀṢYA

ON

THE BRAHMASŪTRA

WITH THE COMMENTARY

BHĀṢYAPRAKĀŚA

OF

GOSVĀMI ŚRĪ PURUṢOTTAMAJI

AND

THE SUPER-COMMENTARY

RAŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚA

OF

GOSVĀMI ŚRĪ GOPEŚVARJI

EDITED WITH INTRODUCTION AND APPENDICES ETC BY  
MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA

WITH A NEW INTRODUCTION BY

GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ

SASTHAPITHĀDHĪVARA,

MANDIRA ŚRĪ MUKUNDARĀYAJĪ ŚRĪ GOPĀLĀLĀJĪ, KĀŚĪ

VOLUME TWO

ADHYĀYA 2

AKSHAYA PRAKASHAN

DELHI

श्रीकृष्णाय नमः

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिरुपपत्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-

श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम्

दशदिगन्तविजयश्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशेन

सम्पूर्णवैत् श्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजिचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशारश्मिना

च परिवृंहितम्

मूलचन्द्रतुलसीदासतेलीवाला

इत्यनेन संशोधितम्

काशीस्थ-श्रीमुकुन्दरायजी-श्रीगोपाललालजीमन्दिराधिष्ठित-

षष्ठपीठाधीश्वर-गोस्वामिश्रीश्याममनोहरपाद-

विरचितया नवीनमूम्भिका समुल्लसितम्

द्वितीयो भागः

द्वितीयोऽध्यायः

देहलीस्थ-

अक्षयप्रकाशननेन

प्रकाशितम्









Printed by Ramchandra Yash Shinde, at the Vijnana Sanshodhan,  
28-28, Kothari Lane, Bombay.

---

Published by Dharmaji Vaidya Saikhan, s. l., 22-24, Adroasta,  
at Khakhar Building, C. P. Road, Bombay 4.

आन्तिमूलतया सर्वसमधानामयुक्तिः ।

न तद्विरोधाद् वचनं वैदिकं शाङ्ख्यतां व्रजेत् ॥

श्रुतिविप्रतिषेधस्त्ववश्यं प्रतिविधेयः । प्रथमचतुर्थपादे सर्वथानुपयोगे प्रतिपादिते, स्मृतिप्रतिपादिते स्मृतित्ववचनेन प्रामाण्यं च यावत् तदप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते तावत् तद्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तन्निराकरणार्थं प्रथमतः

भाष्यप्रकाशः ।

प्रयोजनमित्यतस्तद् गृह्णन्ति आन्तीत्यादि प्रतिविधेय इत्यन्तम् । श्रुतिविरुद्धस्मृतीनां, आन्तिमूलतया तदुक्तानां सर्वेषां समधानां युक्तिनियमानाम्, अयुक्तितोऽयुक्तता-  
याम् । सप्तम्यर्थे तसिः । भावप्रधानो निर्देशः । तद्विरोधात् स्मृतिविरोधात् । वैदिकं  
वचनं शाङ्ख्यतामस्य वाक्यस्यायमर्थो भवति न वेति शङ्काविषयतां, न व्रजेन्न प्राशुया-  
दित्येकं प्रयोजनम् । एतच्चाद्यध्वजत्रयेण सिद्ध्यति । तु पुनः श्रुतिविरोधः श्रुतौ विरोधः  
श्रुतिविरोधोऽवश्यं सर्वथा प्रतिविधेयः, अन्यथा विवक्षितार्थबोधो न स्यादिति द्वितीयम् ।  
एतदुभयप्रयोजनार्थमविरोधो विचार्यते । तथा च श्रुतीनां वलिष्ठत्वात् स्मृतीनां च नैर्घल्येन  
तथा निराकार्यत्वाच्छ्रुतिविरोधे कासांचित् स्मृतीनां संकोचेन कासांचिद् दूषणेन लोकमात्र-  
सिद्धानां च युक्तीनां दूषणेन विरोधपरिहारो न तु तद्विरोधेन श्रुतिसंकोचस्तदनुरोधेन वा  
श्रुत्यर्थविचार इत्यर्थः । एतदेव पादार्थकथनमृत्वेन विभज्यन्ते प्रथमचतुर्थेत्यादि । आनुमानिका-  
द्यधिकरणत्रयेण सांख्यमतस्यावैदिकत्वं समर्थयित्वा, कारणत्वेन चाकाशादिष्वित्याद्यधि-  
करणद्वयेन श्रौतशब्दविप्रतिषेधं जगद्वाचित्वाधिकरणेनार्थविरोधं च परिहृत्य, वाक्यान्वया-  
धिकरणे जीवब्रह्मवादोत्थापितप्रकृतिकारणवादं च परिहृत्य, प्रकृतिधैत्यधिकरणेन ब्रह्मण-  
एवोपादानत्वनिमित्तत्वयोः साधनाजगत्कारणविचारणायां सांख्यमतस्य सर्वथाऽनुपयोगे  
प्रतिपादिते, प्रतिपादिते च 'स्मृतेष्व' इत्यादिसूत्रेषु स्मृतिप्रामाण्याङ्गीकाराच्छेषाभ्यनुज्ञया विवि-  
क्तात्मज्ञानवैराग्यादिषु तस्याः स्मृतित्ववचनेन प्रामाण्ये, पुनः स्मृतित्वेन प्रकृतिकारणत्वादिषु  
प्रामाण्यप्रत्यवस्थाने यावत् तदंशे सर्ववैष्टनस्मृतिवत् स्मृतित्वप्रयुक्तमप्यप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते  
तावत् तस्याः स्मृतेर्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तदंशे स्मृतित्वप्रयुक्तप्रामाण्यनिरा-

रक्षितः ।

इत्यर्थः । अप्यायसमासादुक्तां पादार्थसङ्गतिमाहुः पादार्थेति । मूलपुस्तकानुरोधेन कचिदव्यायगत-  
समन्वयेनैव चारितार्थ्यं सामान्यविशेषभावश्वेतन्तो ग्रन्थो न पठ्यते । प्रसङ्गसङ्गतावन्तर्भावः ।  
तेनोपेक्षातर्ग्यः ससङ्गतितिल्यर्थः । युक्तिनियमानामिति युक्तिमिर्नियमितानाम् । न प्राशुया-  
दिति वेदमूलत्वेन 'यत्र दृष्टं तु वेदेषु तदुक्तं स्मृतिभिः किल' इति बृहस्पतिस्मृत्या निषेध-  
कोटावनिवेशादुपगमकत्वेन तु निवेशादधिकरणे तर्कविषयसमयविषयतां न प्राशुयात् । शङ्का-  
शब्दस्तर्कयुक्तसंशये । यद्वा शाङ्ख्यतां तर्कविषयतां पूर्वपक्षविषयतामिति यावत् । विवक्षितेति ।  
युक्तिपूर्वकपरमार्थबोधो न स्यात् । नैर्घल्येनेति पौर्षेयत्वेन नैर्घल्यम् । तदनुसारेणेति ।  
सर्वथेति वक्तव्यम् । शेषाभीति । अनुज्ञाऽऽज्ञा । सर्ववैष्टनेति 'औदुम्बरीं स्पृष्ट्वाद्वा-  
यति' इति श्रुतौ औदुम्बरी सर्वा वेष्टयितव्येति सर्ववैष्टनस्मृतिवत् । तदंश इति प्रकृतिकारणत्वांशे ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गः । 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' इति ॥ १ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

णायां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे नित्यानुमेयश्रुतिविरोधो भवति न वेति संशये कापिलास्तावदेवं प्रत्यवतिष्ठन्ते । पूर्वाच्याये यद्यपि श्रुतिविचारेण ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं जगदुपादानत्वं च प्रतिपादितं, तथापि कपिलप्रणीतसांख्यस्मृतिविरोधात् तदनादरणीयम् । न च श्रुतीनां स्वतः प्रामाण्यस्य तद्विरोधे स्मृतीनामप्रामाण्यस्य च पूर्वतन्त्रे, 'विरोधे त्वनपेक्षं स्यात्' इत्यत्र प्रतिपादितत्वात् स्मृतिविरोधोऽप्रयोजक इति शङ्क्यम् । 'औदुम्बरीं स्पृष्ट्वोद्गायति' इति श्रुत्युक्तस्य तत्त्वार्थरूपस्यार्थस्य प्रत्यक्षतो निवेष्टुं शक्यतया सर्ववेष्टनस्मृतौ तद्विरोधस्यापि प्रत्यक्षत एव मानेन तादृशीनां विरोधस्य तथात्वेऽपि जगत्कारणरूपस्य वेदान्तश्रुतिविषयस्याप्रत्यक्षत्वेन सादृश्यविषये पूर्वोक्तश्रुतिकपिलस्मृत्योर्विरोधे यदि प्रत्यक्षश्रुतिमालम्ब्य तस्या अप्रामाण्यमास्तीयते तदा तन्मूलभूता श्रुतिर्महर्षिप्रत्यक्षं चोपरुद्धेत । न चेदं सर्ववेष्टनस्मृत्यनादरेऽपि तुल्यमिति वाच्यम् । तत्र हि 'असति क्षुमानम्' इति धर्मांशेन स्मृतेर्मन्थरगामित्वबोधनात् प्रत्यक्षश्रुतौ स्वीकृतस्य प्रामाण्यस्य परित्याग आपततीति तदपेक्षया स्मृतेरेव प्रामाण्यत्यागो वरम् । स्वप्रत्यक्षापेक्षया परप्रत्यक्षस्य निर्वलत्वेन तुल्यत्वाभावात् । इह तु वेदान्तविषयस्य दुरवबोधत्वेन तादृश्यमहर्षिगोचरताया एवास्त्येयत्वाद्, 'आनर्थक्ये प्रमाणानां विपरीतं बलाबलम्' इति न्यायाच्च कपिलस्मृत्यनुसारेण श्रुतिरेव प्रधानविषये संकोच्या तदनुग्राहकस्य स्वप्रत्यक्षसाक्षात्त्वाभावात् । किंच सर्ववेष्टो हयः, सर्वश्यामः पुरुष इत्यत्र यथा खुरनेत्रनखादिषु तद्वर्णाभावेऽपि श्वेतादिबाहुभ्याम् सर्वपदप्रयोगस्तथा वेष्टनस्मृतावपि किंचिदंशपरित्यागेन बह्वंशवेष्टनेऽपि सर्वपदस्योपपत्तिरिति तस्याः संकोचसहिष्णुता तथा नात्र केवलयथार्थज्ञानभग्नारणमोक्षोपयोगितया रक्षितः ।

भाष्ये । आन्तेरिति बाह्याबाह्यमतप्रवक्तृणाम् । पूर्वपक्षमाहुः नित्यानुमेयेति । तन्मूलगतश्रुतिविरोधः । पूर्वपक्षमाहुः कापिला इति । 'विरोधे त्वनपेक्षम्' इति प्रथमस्य तृतीये चिन्तितम् । औदुम्बरीमिति औदुम्बरी शाखा सदोनाममण्डपस्य मध्ये ज्योतिष्टोमे निखन्त्यते । तथात्वे इति प्रयोजकत्वेऽपि । वेदान्तेति अर्थस्येत्यर्थः । पूर्वोक्तं नित्यानुमानिकप्राधान्येऽपि । तस्या इति कपिलस्मृतेः । महर्षीति उत्सन्नप्रच्छन्नशाखाप्रत्यक्षम् 'अनागतमतीतं च वर्तमानमतीन्द्रियम् । विप्रकृष्टं व्यवहितं सम्पक्पश्यन्ति योगिनः' इति वाक्योक्तं प्रत्यक्षम् । इदमिति तन्मूलगतश्रुतिमहर्षिप्रत्यक्षयोरुपरोधनम् । तत्र हीति स्मृतिपादस्य 'विरोधे त्वनपेक्षं सादसति क्षुमानम्' इति सूत्रे हि । मन्थरेति श्रुतिस्मृत्योर्विरोधे यथौदुम्बरी सर्वा वेष्टयितव्येत्यस्याः स्मृतेः 'औदुम्बरीं स्पृष्ट्वोद्गायति' इति श्रुत्या विरोधे तु स्मृतमनपेक्षं स्यात्, स्वतन्त्रं स्यात् । असति विरोधेऽनुमानं स्मृतेरपेक्षमर्थं स्यात् । तथा चैवं विचारसापेक्षत्वं मन्यतरत्वं । अत्रापि तौल्यमाशङ्क्य वारयन्ति स्य स्वप्रत्यक्षेति । तथा सति प्रकृतेष्वेवमिलाशङ्क्य वैपरीत्यमाहुः इह त्विति । आनर्थक्यम् इति । उदाहरणं तु । 'आहिताग्निमग्निमिदं हन्ति यज्ञपात्रैश्च' इति श्रुतिं सावकाशां 'वैतानं प्रक्षिपेदप्सु आवसथ्यं चतुष्पथं । पात्राणि तु दहेदयौ यजमाने बृथा मृते' इति पतिताग्निहोत्रप्रतिपत्तिबोधिका स्मृतिः संकोचयति इति । श्रुतिरेवेति कारणत्वप्रतिपादिका श्रुतिः । नात्रेति कपिलस्मृतौ नेत्यर्थः । केचलेति केनचन यथार्थज्ञानं तेन अन्नं यदावरणं स एव मोक्षस्तदुपयोगितया । सांख्यमतमिदम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

सुमुक्षवः परब्राह्मणहीनेनया स्वात्मानं प्रकृतिप्राकृतेभ्यो विविच्य स्वरूपावस्थिता भविष्यन्तीति तादृशमर्थं परब्रह्मकारणतांशं परित्यज्य देवामरन्यायेन प्रकृतेरनादित्वं बोधयित्वा तथोक्तमित्येवं संकोचसहिष्णुत्वात् । न च तन्मूलभूतश्रुतेर्महर्षिप्रत्यक्षस्य वा विरोधः, महर्षे-  
राशयस्य तन्मूलश्रुतेश्च प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध एवार्थे तात्पर्यात् । अन्यथा देवहृतिं स्वमातरं  
प्रति सर्वतत्त्वयाथात्म्यमुक्त्वाऽग्रे 'ज्ञानमेकं पराचीनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम्, अवभात्यर्थरूपेण  
भ्रान्त्या शब्दादिधर्मिणा' इत्यादि न वदेत् । एतदेवामिप्रेत्य मोक्षधर्मे, 'सांख्ययोगः पञ्च-  
रात्रं वेदाः पाशुपतं तथा, ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नानामतानि वै' इति पञ्च-  
सिद्धान्तांस्तद्वक्तृबोधोक्त्वा, 'सर्वेषु च नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते, यथागतं तथा ज्ञानं निष्ठा  
नारायणः प्रभुः,' 'न चैनमेव जानन्ति तमोभूता विशाम्पते, तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति  
मनीषिणः, निष्ठां नारायणमूर्ध्नि नान्योऽस्तीति वचो मम' इत्युक्तम् । यथागतमिति श्रुत्यवि-  
रुद्धम् । तथा चाज्ञानमर्थं संकोच इत्यर्थः । अथवा पाद्योत्तरखण्डे भगवच्छिवसंवादे, 'त्वं  
च रुद्र महाबाहो मोहनार्थम्' इति मोहनं प्रक्रम्य, 'मयि भक्ताश्च ये विप्रा भविष्यन्ति  
महर्षयः । त्वच्छक्त्या तान् समाविश्य कथयस्व च तापसान् । कणादं गौतमं शक्तिमुप-  
मन्युं च जैमिनिम् । कपिलं चैव दुर्वासं मुकुण्डं च बृहस्पतिम् । मार्गवं जामदग्न्यं च दशै-  
तांस्तापसानृपीन् । तव शक्त्या समाविश्य कुर्वतो जगतोहितम् । त्वच्छक्त्या सन्निविष्टास्ते  
रश्मिः ।

कपिलेत्यस्या अपि न विरोधः । सिद्धान्तान्तरत्वात् । प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध इति न चैकदेशिमतं  
विरुद्धमिति वाच्यम्, खगृहीतमतत्वेन विरुद्धत्वेऽपि खगृहीतत्वेन रूपेणाविरुद्धत्वात् । तात्पर्या-  
दिति जानातीच्छति यतत इति तात्पर्यं ज्ञान कारणं ज्ञान तु मुख्यैकदेशिसिद्धान्तयोः प्रणयना-  
दस्त्वेव । अन्यथेति प्रत्यक्षश्रुत्यर्थे तदविरुद्धैकदेशिमते च तात्पर्याभावे । इदानीं सर्वविषय-  
सांख्यस्यानादरणीयता प्राप्नोति तथापि 'सांख्यो बहुविधः प्रोक्तस्तत्रैकः सत्यमाणकः । अष्टाविंशति-  
तत्त्वानां स्वरूपं यत्र वै हरिः । अन्ये सूत्रे निषिध्यन्ते' इति शास्त्रार्थात् 'अथ ते संप्रवक्ष्यामि  
सांख्यं पूर्वैर्विनिश्चितम्' इति प्रतिज्ञाय 'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थः' इत्यादिनैकादशे भगवत्प्रकृततत्त्वस्वाभा-  
वाष्टाविंशतितत्त्वानां स्वरूपं यत्र नवक भवति । 'पुरुषः प्रकृतिर्व्यक्तमहकारो नभोऽनिलः ।  
ज्योतिरापः क्षितिरिति तत्त्वान्युक्तानि मे नव' इत्युक्तं भागवतं भवति तदतिरिक्तसांख्यस्य 'केचित्  
षड्विंशतिं प्राहुरितरे पञ्चविंशतिः । सप्तैके नव षट्केचिच्चत्वार्येकादशापरे । केचित्सप्तदश प्राहुः षोडशैके  
त्रयोदश' इत्युक्तस्य सूत्रेषु प्रत्याख्यानाच्च त्रैलोक्य सांख्य प्रत्याख्यातमित्याशयेन सिद्धान्तान्तरकपिलं  
सांख्यमाहुः सर्वतत्त्वेति । पराचीनैरिति प्राकृतैः । 'पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वर्गमस्तस्मात्  
पराद् पश्यति नान्तरात्मन' इति श्रुतेः । निर्गुणमिति एकदेशिमतत्वाभिर्गुणपदम् । शून्याभाव-  
तुच्छाद्व्यनिर्गुणादिपदानां सामानाधिकरण्यात् । महोपनिषदि 'एष द्वेव शून्य एष क्षेत्र तुच्छ एष  
क्षेत्राभाव एष क्षेत्राव्यक्तोऽद्वयो निर्गुणश्च' इति माध्वभाष्ये उक्तम् । अर्थरूपेणेति षट्पदादिरूपेण  
शब्दार्थधर्मिणा प्रान्त्यावभातीत्यर्थः ख्यातिबोधकम् । इत्यादीति ख्यातिबोधकं न वदेदि-  
त्यर्थः । एवं जानन्तीति मुख्यगौणसिद्धान्तेन न जानन्ति । तमेवेति सिद्धान्तद्वयप्रतिपाद्यमेव ।  
अधिमिति ब्रह्मादिः सप्तर्षयः समिधः तेषु 'नारायणपरा वेदा' इति तस्य ग्रहणम् । श्रुत्य-

भाष्यप्रकाशः ।

तस्यामेव मूलकारणता निर्णीता । तदिदमनुमानान्न सिद्धयति । स्थूलेषु पृथिव्यादिचतुर्षु गन्धादिगुणाविनाभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन शब्दे च द्रव्यजन्यत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन पूर्ववर्तित्वस्य प्रत्यक्षवाधितत्वाद् गुणनाशेऽपि द्रव्यदर्शनेन व्यतिरेकव्यभिचाराद् गुणातिरिक्तानां मात्राणां लोकाप्रसिद्धत्वाच्च न स्थूलस्ता अनुमातुं शक्यन्ते प्रत्युत पृथिव्यादिचतुष्टये तत्परमावन्नुमानमेव सुकरम् । आकाशो नित्य इत्येव च युक्तम् । एवं मात्राणां स्थूलकारणत्वेन मात्रात्मकस्वरूपेण चासिद्धौ तत्साधितानामहंकारमहत्त्वप्रकृतीनामप्यसिद्धिरेव । नापि द्विविधेन्द्रियभ्यामहंकारसिद्धिः । शब्दातिरिक्ताया वाचो, गोलकातिरिक्तानामन्येषामपि कर्मेन्द्रियाणां चाप्रसिद्धत्वाद् । गोलकैरपि भूतानामेव सिद्धेश्च । तेषां स्वविलक्षणोपादानासाधकत्वाद् । रश्मिः ।

कारणम् । तस्यामिति मूलप्रकृतौ । पृथिव्यादीति । अत्र भूतत्वमाकाशादिपञ्चान्यतमत्वं सविशेषशब्दादिभक्तं वा सिद्धान्ते । यहिरिन्द्रियग्राह्यविशेषगुणवत्त्वं तदिति केचित् । तदालंकारिका न सहन्ते । 'योग्यतावदितमपि प्रमाणविरहितम्' इत्युक्तं प्रस्थानरत्नाकरे । शिरोमणिस्तु स्पन्दसमवायिकारणतावच्छेदको जातिविशेषो भूतत्वम्, समवेतेन्द्रियग्राह्यगुणवद्भूतिद्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वं तदिति केचिदित्याह पदार्थतत्त्वविवेचने । द्रव्यजन्येति आकाशजन्यत्वस्य । पूर्ववर्तीति अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वं कारणत्वमिति कारणलक्षणपदकस्य पूर्ववर्तित्वस्य वाधितत्वेति । तथा च कार्यकारणभावमात्रानुमानमिति भावः । गुणनाश इति आमव्यथार्थे तेजःसंयोगेन तथा । व्यतीतिरिति अग्न्या गन्धवान् पृथिवीत्वाद् इत्यत्र यत्र यत्र पृथिवीत्वं तत्र तत्र गन्धवत्त्वमित्यन्वयव्याप्तिः । व्यतिरेकस्तु यत्र यत्र गन्धवत्त्वाभावस्तत्र तत्र पृथिवीत्वाभावः, तस्य व्यभिचारात् । ननु न गुणास्तन्मात्राः किंतु भूतसंस्मावस्था इत्याकाङ्क्षायामाहुः गुणातीति । लोकेति पुराणादिस्थूलप्रसिद्धत्वाच्च । न स्थूलैरिति स्थूलानां कार्यत्वाभावाच्चानुमातुं शक्यन्ते । प्रत्युतेति अत्र प्रत्युत पञ्चतन्मात्रेभ्यः स्थूलानामनुमानमिति नोक्तम् । पृथिवी गन्धवत्त्वादद्वयदित्यादौ साम्यहेतुतावच्छेदकैक्यात् । यदि च गन्धसमानाधिकरणद्रव्यत्वापरजातिमत्त्वं पृथिवीत्वमिति न तयोरैक्यमिति विभाव्येत तदापि गन्धवत्त्वं पृथिवीत्वमिति पक्षे तयोरैक्यं स्यात् । अतोऽग्न्या परमाणुमान् स्थूलत्वाद् इत्याद्यनुमानमेव सुकरम् । एवकारेणोक्तानुमानव्यवच्छेदः । पञ्चभूतं वदन्त एवमाकाशे प्राप्तमनित्यत्वमनुमन्यन्ते आकाश इति । 'न हियत्' इत्यधिकरणे स्पष्टम् । असिद्धिरिति न हि धूमसिद्ध्याभावे बहिसिद्धिरित्येव स्थूलात्पञ्चतन्मात्रस्यासिद्धौ तैहकारादीनामप्यसिद्धिः । लोकाप्रसिद्धत्वादेवकारः । बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् । महत्त्वमन्तःकारणम् । तैह कारयेति सुवांशं दूषयन्ति नापीति । बाह्यं स्थूलम् । आन्तरः शब्दः, ताभ्यां बाह्याभ्यान्तराभ्यां तानीन्द्रियाण्यनुमेयानि तैहकारस्यानुमानमेकोऽर्थः । बद्धा अभ्यान्ता रूपरसादयः तैरिति द्वितीयोऽर्थः । तत्र प्रथमार्थमाहुः द्विविधेति । तत्र मीमांसकाः यत्सप्रयुक्तेऽर्थे विशदावभासं ज्ञानं जनयति तद्विन्द्रियम् । नैयायिकास्तु शब्देतरोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञानकारणमनःसंयोगाश्रयत्वं तत्त्वमिति । सिद्धान्ते तु देहसंयुक्तत्वे सति स्वफलेनात्मज्ञापकत्वम् । अन्येषामिति पाण्यादिचतुर्णां श्रोत्रादीनां चेत्यर्थः । एतच्चतुर्थपादे स्फुटिष्यति । तर्हि गोलकानामनुमानमस्त्विति चेत्तत्राहुः गोलकैरिति । अनुमितैर्गोलकैर्भूतरूपगोलकानां सिद्धिर्नाहंकारस्य सिद्धिः । नन्विदं तु लोकेऽपि तैवसाहंकारकार्याणीन्द्रियाणीति प्रसिद्धमिति चेत्तत्राहुः तेषामिति । असाधकेति

भाष्यप्रकाशः ।

एवमेव पराशरमन्वाद्युक्तावपि द्रष्टव्यम् । तथैव श्रुतावपि बोध्यम् । तथाहि मैत्राघणीयोप-  
निषदि सृष्टिकथने 'तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत् परे स्यात् तत् परेणेरितं विषमत्वं  
रश्मिः ।

विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसमवान्' इत्यादि तथैवादिताः । 'कृष्णवाक्यानुसारेण शास्त्रार्थं ये  
वदन्ति हि । ते हि भागवताः प्रोक्ताः शुद्धास्ते ब्रह्मवादिनः' इति बोधाय विभूतियोगाध्यायस्युक्तिमात्रं  
पूर्वाधिकरण उपपात्तम् । इह तु प्रतियोगिज्ञानार्थं क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्यायोक्तं वाक्यमुक्तम् । इदं  
सविकारक्षेत्रनिरूपणेस्ति । तत्र प्रकृतिपुरुषस्वरूपमुक्तं सांख्यभेदेन । अतः क्षेत्रनिरूपणात्तत्र च क्षेत्र-  
ज्ञनिरूपणं 'प्रकृतिं पुरुषं चैव' इत्यादिना । अत्र 'अनादित्वाच्चिर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययः । शरीरस्थोऽपि  
कौन्तेय न करोति न लिप्यते' इति शून्यादिसमुदायघटितनिर्गुणत्वोच्यया योगविशेषेण शून्यादिपद-  
व्यतिपाद्ये कर्तृत्वनिषेधो लेपसममिष्याहारात्कर्मकर्तृत्वनिषेधः । लोकसंग्रहाय कर्मकर्तृत्वं वर्तते एव ।  
'सर्वतः पाणिपादान्तम्' इत्याद्युक्त्वा 'असक्तं सर्वभूतैश्च निर्गुणं गुणभोक्तुं च' इति मुख्यमतमुक्तत्वेकदेशिमते  
अरूपवत्सूत्रोक्ते आह । प्रकृतिमिति वाक्यस्याग्रे 'कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते । पुरुषः सुख-  
दुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते' इति वाक्ये । कर्तृत्वे हेतुः स्वरूप कुलालवत्, न त्वमिन्ननिमित्तोपादाने  
उपादानोपयोगिनी । पुरुषस्तु जीवरूपेण भोक्तृत्वे हेतुः । 'अनश्नन्नन्यः' इति श्रुतेः । पुरुषः प्रकृतिस्तस्य  
इति विराडजीवः प्रकृतिस्तः । अग्रे प्रकृत्यैव च कर्माणीति वाक्यं तत्र प्रकृत्या कुलालदेहवत्  
क्रियमाणानि कर्माणि यः पश्यति आत्मानं निर्गुणत्वादकर्तारं यः पश्यतीत्येकदेशिमतम् । विरुद्धधर्मा-  
श्रये सर्गुण परित्यज्य निर्गुणमात्रग्रहणात् । अतः 'कर्ता शास्त्रवत्त्वात्' इत्यधिकरणस्य न विरोधः । प्रयो-  
दयोग्याये 'ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः' इत्युक्त्यापेदमुक्तम् । सांख्ययोगाध्याये द्वितीये तु न  
प्रकृतिवार्ता अत आहुः एवमेवेति । निर्गुणपदवत्प्रायश्चित्ततमपदसत्त्वात् । प्रायश्चित्त पापनाशक-  
मित्यहृतपापम् ब्रह्म । पराशरे ब्रह्मानिरूपणेऽपि । मनुस्मृतिषु तमोनिरूपणं तद्वान्तप्रलयविषय  
समाधिकरणोक्तं चादिपदेन 'ब्रह्मे मुहूर्ते चोत्थाय प्रयतस्त्वात्मवान्वाङ्मणी' इति विष्णुस्मृत्युक्ताम् ।  
याज्ञवल्क्यस्मृतौ 'तपस्त्वाद्यज्ञब्रह्मा ब्राह्मणान्वेदगुण्ये' इति । श्रुतौ विकल्पप्रसङ्गधारणयो-  
पध्मकादतिदिशन्ति तथैव श्रुतावपीति । श्रुत्यर्थस्तु तमः समाधिकरणोक्तरीत्याऽनभिष्यक्तं  
गृह्यते । अग्रपदसममिष्याहारात् । तत्परे स्यादिति सूर्यादौ ज्ञायासवन्चक्रीडागुणारम्भकगुणस्य  
परे विवक्षणात्तत्परेऽधीष्टम् । अतः सादित्वधीष्टे लिङ् । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं  
न च कालविक्रमः' इति सिद्धान्तवाक्यस्य न विरोधः । तत्परेणेरितम् । 'रजसा तु तमो हन्यात्'  
इति कर्मितम् । ईर गतिकम्पनयोः अ० जा० से० । तथाऽसत् । विषमत्वं स्वस्वरूपे प्रमादालस-  
निद्राजनके समवृत्त्या वर्तमानं विषमं भवति, शुब्धं भवति, तस्य काङ्क्षायाश्च । तदाकाङ्क्षायुक्तं शुब्धम्,  
तृष्णासङ्गयुक्तं भवति । ततस्त्वस्युद्भव रज इति तमो रजोरूपेण परिणमते रागात्मकं भवति । कर्मसङ्गं  
करोति । तदुक्तं गीतायां 'रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमुद्भवम् । तन्निचमति कौन्तेय कर्मसङ्गेन  
देहिमम्' इति तदुक्तं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै रजसो रूपमिति । विषमत्वं स्वस्वरूपे कर्मसङ्गजनके  
समवृत्त्या वर्तमानं विषमं भवति शुब्धं भवति । रज रागे आ० उ० अ० । तद् रागयुक्तं शुब्धम् ।  
सत्त्वजनकरजोनिष्ठसत्त्वसत्तया प्रकृष्टयुक्तं भवति । ततस्त्वस्युद्भव सत्त्वमिति रजः सत्त्वरूपेण परिणमते,  
प्रकाशकं भवति, सुखसङ्गं करोति, ज्ञानसङ्गं च । तदुक्तम् । 'तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात्प्रकाशकमना-  
मयम् । सुखसङ्गेन चमति ज्ञानसङ्गेन चानघ' इति । तदुक्तम् । विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य

भाष्यप्रकाशः ।

कैवल्यरूपस्यैकशब्दार्थस्य च बोधेनोभयत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । एकपदस्य मुख्यार्थग्रहणे तमसो-  
प्यविभागेन सत्तायां, परस्तात् सत्तासन्न सदसदिति परेतरयावन्निषेधान्निषेधप्रसङ्गाच्च ।  
उपक्रमे च 'किं तदानीत्तस्मै स होवाच न सत्तासन्न सदसदिति तस्मात् तमः संजायते  
तमसि भूतादिभूतादेराकाशम्, आकाशाद् वायुर्वायोरग्निरग्रेण अद्भ्यः पृथिवी तदण्डं सम-  
भवत्' इति सृष्टिप्राक्कालेपि तथा श्रावणात् तमस उत्पत्तिश्रवणाच्चाविभागस्य सांख्यप्र-  
क्रियायाश्च ग्रहीतृमशक्यत्वात् । 'ध्वेताम्यन्तरेपि, 'यदा तगस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन्  
शिव एव केवलः' इत्यत्र तमोङ्कितकालेपि शिवैकैवल्यश्रावणेन तमसि शिवाभेदस्यैव बोधना-  
च्च । तथा 'स यथा सैन्धवस्त्रियस्य उदके प्राप्ता उदकमेवानुविलीयेत नाहास्योद्ग्रहणायेव स्याद्  
यती यतस्त्वाददीत लवणमेव' इति बृहदारण्यके लवणरसबोधनेनाविभागस्यैव लयपदार्थत्वेन  
निर्धारणम् । एवं च गभोर्पनिषद्यपि यदुक्तम्, 'अष्टौ प्रकृतयः षोडश विकाराः शरीरम्' इति ।  
तदपि न सांख्यरीतिकतत्त्वसंग्राहकम् । किंतु श्रौतानां ब्रह्मजन्यानामेव संग्राहकम् । तथा  
चूल्किर्पनिषद्यपि 'विकारजननीं मायामलरूपां भजां ध्रुवाम्' इत्यादिना प्रकृतिं परमात्मानं च  
प्रकृत्य यदुक्तं, तदप्यग्रे, 'तमेकमेव पश्यन्ति परिशुद्धं विशुद्धं द्विजाः । यस्मिन् सर्वमिदं प्रोतं  
ब्रह्म स्यात्परजन्मम् । यस्मिन्नेव लयं याति जुहुदाः सागरे यथा' इति, अग्रे च, जायन्ते  
जुहुदा इवेति च दृष्टान्तकथनात् स्वरूपैक्य एव पर्यवस्यति, न त्वविभागे । अतः प्रमो-  
पनिषद्यपि सुप्रसावसां प्रस्तुत्य, 'पृथिवी च पृथिवीमात्रा च' इत्यादिना, 'प्राणश्च धारयितव्यं  
च' इत्यन्तेन यानि तत्त्वान्युक्तानि तान्यपि न सांख्यरीतिकानीति बोद्धव्यम् । तदेतदुक्तं लोके  
वेदे चानुपलब्धेरिति । एवं चेदमधिकरणान्तरत्वेन सिद्ध्यति । पूर्वोक्तज्ञानार्थं महदादि-  
विचारणाय सांख्यसूत्र्यनुपयोगे पूर्वोक्तश्रुतिविरोधो भवति न वेति संशये, महर्विश्रत्यक्षात्  
भवतीति पूर्वपक्षप्राप्ती महर्वैस्तेषां तथोपपादने तात्पर्याभावात् तदंशेपि सांख्यसूत्रेनैत्या-  
नुमेयश्रुतिर्मूलकत्वाभावं इति सिद्धान्तसिद्धेरिति बोध्यम् ।

रक्षिः ।

लक्षणेति तात्पर्यवृत्तिप्रसङ्गात् । इदमुपपादितं जिज्ञासाधिकरणे स्वात्तदानीं तत्त्वदवाच्यसत्ता ।  
'अतस्तसदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति स्मृतः । तथा च तस्मादित्यस्य तत्पदवाच्याब्रह्मण  
इत्यर्थः । तथेति परेतरयावन्निषेधश्रावणात् । अशक्यत्वादिति न ह्यविमक्तस्योत्पत्तिः संभवति  
न वा प्रकृतिपुरुषयोरन्यस्यसर्वमनिलमिति वदतां सांख्यानां भवे तमोरूपप्रकृतेरित्यशक्यत्वात् । तमो-  
ङ्कितेति । श्रुतौ यदाशब्देन कालोक्तेः कालरूपार्थोक्तिः । तमसीति तमसि वक्तव्ये शिवाभेदः ।  
'ब्रह्मा विष्णुः शिवो भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात' इति सुबोधिण्याः । 'सत्त्वं रजस्तम' इति श्रीभाग-  
वतदेवकारः । अष्टौ प्रकृतयो गीतायां षोडशविकारा एकादशेन्द्रियाणि पञ्चतन्मात्राणि । श्रौता-  
नामिति । तत्पूर्वमुक्तम् । तमेकमेवेति प्रकृतिरूपस्वरूपक तम् । पूर्वोक्तेति 'त त्वौपनिषद पुरुषं  
पृच्छामि' इति श्रुतेरौपनिषदस्य तत्त्वरूपकार्यद्वारा ज्ञानं तानि चौपनिषदानि इत्यौपनिषदत्वज्ञानार्थम् ।  
पूर्वोक्तश्रुतीति तन्मूलभूतमित्यानुमेयश्रुतिविरोधः । महर्वीति । उत्सन्नप्रच्छन्नानां मूलानां  
श्रुतीनां महर्विश्रत्यक्षात् भवति किंतु विकल्पः । महर्वैस्तेषां महर्विसंश्लेषानां तेषां तथा स्वतन्त्र-

१. ह्मास्वर्युल्लेखे 'तदानीत्' इति पाठः । आधुनिकश्रुतिषु 'तदानीत्' इति पाठः ।



## भाष्यप्रकाशः ।

केशरस्वरूपांश्च च निराकृतैत्यर्थः । पृथक्तया निराकरणप्रयोजनमाहुः वैदिकत्वशङ्कये-  
ति श्वेताश्वतरोपनिषदि, 'त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरं हृदीन्द्रियाणि मनसा संनिवेश्य'  
इति 'पृथ्व्येतोजोनिलखे समुत्थिते पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते, न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः  
प्राप्तस्य योगाग्रिमं शरीरम्' इत्यादिमन्त्रार्थसंवादाद् वैदिकत्वशङ्कया । इदं चातिदेश-  
क्षत्रम् । अतिदेशश्चात्रासादृश्याशङ्कायां सादृश्यप्रतिपादनरूपः । तेनात्रैवं संशयादिकं बोध्यम् ।  
योगस्थृतावीश्वरतत्त्वानुपगमान्मोक्षसाधनतया वेदान्तविहितयोगस्याभिधानाद् बहुवर्हिण्य-  
गर्मस्य चेदवेदान्तप्रवर्तनेषिकृतत्वात् तद्वाक्यस्य सर्वेषां पृथक्त्वात् पतञ्जलेरपि तथात्वात्  
तद्दर्शनभाष्यस्य व्यासचरैः कृतत्वात् सांख्यसौल्याभावे योगेन समन्वयसंकोचो भवति न वेति

रदिमः ।

पुरुषविशेष ईश्वरः । 'तत्र निरतिशयं सर्वज्ञवीजम्' इति सूत्रद्वयेन । सांख्ये तु 'उपाधिभेदेप्येकस्य  
नानायोग आकाशस्यैव घटादिभिः' इति सूत्रं स्पष्टम् । पृथगिति सांख्यात्पृथक्तया । इत्यादीति  
आदिपदेन योगशिखायोगतत्त्वोपनिषत्संग्रहः । वैदिकत्वशङ्कयेति । तथा चेमाः श्रुतयः सदाहते  
निवेशनीयाः । अत एवोपनिषदुक्तः षडङ्गयोगः, स्मृतौ त्वष्टाङ्गो योग इति भेदः संगच्छते । 'मानसी  
सा परा मता' इत्यत्र 'ता नाविदन्मय्यनुपद्भवद्भयिः स्वमात्मानमदस्तथेदम् । यथा समाधौ मुनयो-  
न्वितोये' इति सिद्धान्तमुक्तावलीटीकोक्तो योगः संगच्छते । 'परो हि योगो मनसः समाधिः' इति ।  
श्रीपालतापिनीये च 'भक्तिरहस्यमजवं तदिहामुत्र फलभोगेनारच्येनामुष्मिन्मनःकल्पनमेतदेव च  
नैकर्म्यम्' इति । 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजयेत्' इति तृतीयस्तुषोपिनीकारिका च  
संगच्छते । तथा च योगस्थृतादौ योगः वैदिकः योगशिखास्तुक्तः शास्त्रत्वात् पाञ्चपतनवत्  
अत्र साध्यमथर्वशिखास्तुक्तम् । यज्ञैवं तज्ञैवम् । मोक्षप्रतिपादकस्थितिवत् । तासां पुराणमूलत्वात् ।  
इति वैदिकत्वाशङ्का । अवैदिके योगे वैदिकत्वप्रकारकज्ञानसत्त्वात् । निराकरण तु योगस्थृतादौ योगः  
अवैदिकः शास्त्रान्तरत्वात् पञ्चरात्रवत् । यज्ञैवं तज्ञैव मोक्षेतरधर्मादिप्रतिपादकस्थितिवत् । शास्त्रा-  
न्तरत्वादेव । भाष्ये प्रत्युक्तपदस्य निराकरणार्थत्वमेव न तु प्रतिनिधिरुक्त इत्यर्थः । एकदेशमित्यनेन  
प्रतिनिधित्वमाभावात् । विकल्पविषय एव प्रतिनिधित्वत्वात् । तेनैकादशचतुर्दशाध्यायोक्तयोगोऽप्या-  
हृतः । अत्र योगस्यान्याश्रुतस्यापि योगशिखादिसमुक्तार्थप्रपञ्चत्वेन योगस्थृतिषु वैदिकत्वशङ्का  
तत्कृतसमन्वयसंकोच इत्याशङ्का सापि न । योगस्य परमेश्वरत्वापत्तेः । योगशिखायां परमेश्वरप्रति-  
पादनात् । योगस्य विष्णुपरत्वापत्तेश्च योगतत्त्वोपनिषदि विष्णुक्तेः । अतः शास्त्रत्वाच्च श्रुतिरूपशास्त्रा-  
न्तरसार्थस्य स्पष्टः । आध्यान्तरसंमत्ताहुः इदं चेति । आस्करभाष्यीयलक्षणमाहुः अतिदेशश्चेति  
सांख्य योगः इति समाख्यायाः पूर्वतन्त्रे भेदकत्वमिति मित्रयोषट्पटवदसादृश्याशङ्कायां निराकृतत्व-  
शास्त्रत्वात्पृथक्मन्त्रैः सादृश्यप्रतिपादनरूपः । अधिकरणत्वं स्फोरयन्ति तेनात्रैवमिति । ईश्वर-  
तत्त्वेति । सूत्रमुक्तं पूर्वम् । मोक्षेति 'योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः' तदा द्रष्टुः स्वरूपेवस्थानम्' इति च ।  
अत्र वेदान्तविहितत्वं स्फोरयन्ति बहुरिति । तथा च सूत्राणि । 'सर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छे-  
दात्' । 'तस्य वाचकः प्रणवः' । 'तज्जपस्तदर्थभावनम्' 'ततः प्रत्यक्षेत्तनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च' ।  
वेदान्तार्थभावनान्नलक्ष्यचेतनाधिगमः । पतञ्जलेरिति । इति श्रीपातञ्जले सांख्यप्रवचने योगशङ्के

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ ( २-१-४ )

वाचकोऽयं तर्कः । अस्य जगतो विलक्षणत्वाद्चेतनत्वाच्चेतनं न कारणम् । विलक्षणत्वं च शब्दात् विज्ञातं चाविज्ञातं चेति । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तिवत्त्वं मन्यमानस्येवं वचनम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ एवं तुल्यबलविरोधेऽपि रक्षितः ।

संप्रज्ञातः समाधिर्भावनाविशेषः । योगसूत्रेण तु 'देशबन्धश्चित्तस्य धारणा' 'तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्' 'तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः' इति लक्षणानि । 'त्रयमेकत्र संयमः' इत्यग्रे सूत्रम् । भाष्यस्य विषयान्तरपरित्यागेन पौनःपुन्येन मनसि निवेशनं भावना । तत्र भाष्यो भगवान् यत्र स उपादेयः । यत्र तु भगवतो रूपस्य न भान 'यत्रेति नेति' इति वाक्यसवादि सोऽसंप्रज्ञातः इति । तेन च सर्वे शिष्टाः परिगृहीता इत्यर्थः संपद्यते सूत्रे । सोऽयं नानाधीजन्यायेन ज्ञानभक्तिर्मोपासनासूपयुज्यते इति ज्ञेयम् । गीतायां 'योगः कर्मसु कौशलम्' इत्यादिकं तत्रतत्रोपयोगि ज्ञेयम् । 'एव च सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः । एकमप्यास्थितः सम्यग्गुणयोर्विन्दते फलम् । यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते । एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इत्यत्रापि फलमैक्यं न स्वरूपत इत्यदोषः । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारस्तु प्रसङ्गाद् भोगेतिदेशाद्विषयवाक्यप्रतिषेधकपुराणाद्याभेदकयोगस्त्यतिरतोऽनेन सवन्धेन श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । अतो नाव्याप्तिः । अत्रान्ये सांख्ययोगौ द्वैतिनामिति निराकरणम् । रामानुजभाष्येपि वक्तुर्हिण्यगर्भस्यापि क्षेत्रज्ञस्य तस्य कदाचिद्रजस्तमोभिभवसम्भावश्च योगस्त्यतिरपि तत्त्वणीतरजस्तमोऽमलपुराणवद्भ्रान्तिमूलेति न तथा वेदान्तोपबृंहणं न्याय्यमित्याहुः । माध्वास्तु योगफलं प्रत्यक्षत उपलभ्यमिति न मन्तव्यम्, उक्ताभ्यासे तत्काल एव फलाद्वेतित्याहुः । उक्ताभ्यासे स्तुत्यनवकाशसूत्रोक्तविष्ण्वादिसुलभ्यासे । आस्करभाष्ये तु कः पुनर्वेदे योगोपदेशः श्वेताम्बतरोपनिषदि 'त्रिरुक्तं स्थाप्य समं शरीरम्' इत्यादिपूर्वोक्तश्रुतीः समादिश्य भवतु श्रुतिसवादात्सम्यग्दर्शनोपायोपदेशांशस्य तथात्वं विप्रतिपन्नं शास्त्रं तु मिथ्यात्वं पुरुषाणामन्यथाश्रयैर्दशैतत्त्वसम्भवादिति । तदधिकृतम् । ब्रह्मविष्णुपाठके आनन्दमयान्ते निरूपिते अथातोनुप्रश्नाः । तेन प्रश्नाः पूर्वोपध्याये उत्तरिताः । अतुप्रश्नाः 'उताविद्वानमु लोक प्रेत्य कश्चन गच्छति । आहो विद्वानमु लोक प्रेत्य कश्चित्समश्नुता उ' 'सोऽस्मास्यत' इत्यादिनोक्ता विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्यस्या अत्रे वक्ष्यमाणत्वादत्रोच्यन्ते ॥ ३ ॥

इति तृतीयं योगप्रत्युक्त्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ अत्रापि समन्यो विषयः । स योगस्तस्या संश्लेषो न वेति सञ्चयः । संकोच्यः योगस्य पातक्षलस्य प्रत्यक्षवेदेपि श्वेताश्वतरादैर्दर्शयत् । किञ्चर्यं योगस्तत्त्वज्ञानोपयोगी 'द्वयते त्वम्यया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः' इति प्रसेऽभिधीयते । सांख्यसृष्टिनिराकरणेन योगस्त्यतिरपि निराकृता 'एक सांख्यं च योगं च' इति वाक्यात् । 'सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः' इति वाक्याच्च । एवं तुल्येत्यादि

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्यक्षसिद्धान्छन्दप्रत्यक्षाभ्यामेव सिद्धम् । एवं दुःखित्वाज्ञत्वादिविशिष्टाज्ञीवादपि नित्य-  
निरवध्यानन्दात्मकस्य तस्य वैलक्षण्यं सिद्धम् । तथा च ब्रह्म यदि जगदुपादानं जीवस्यांशि  
या स्यात् तदुभयविलक्षणं न स्यात् । यतो नैवमतो नैवमित्येवं बाधकस्तर्को बोध्यः ।

भास्कराचार्यास्तु, देहेन्द्रियान्तःकरणप्राणात्मवादमितेन तेषु कदाचित्कं चैतन्यमुप-  
गम्य, जगद् ब्रह्मसलक्षणं ब्रह्मोपादेयत्वाद् यदेवं तदेवमिति सामान्यव्याप्तिमतानुमानेन  
जगतो ब्रह्मसलक्षणत्वेनुमिते पूर्वोक्तहेतोः स्वरूपासिद्धत्वमाशङ्क्य यदि देहेन्द्रियादीनामिवा-  
काद्यादीनां पाषाणान्तानां चैतन्यमनुद्धृतं स्यात् तद्वत् कदाचिदुपलभ्येत न चैवमुप-  
लभ्यते हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रियायाः कदाप्यदर्शनाच्चैतन्यस्य च तदनुमेयत्वादतस्तेषु चैतन्य-  
स्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यां बाधितत्वेन स्वरूपासिद्धिं निरस्य, विलक्षणत्वादिति हेतुं साधित-  
वन्तः । तेन शरीरादिष्वपि चैतन्यसाधकहेतूनां साधारणत्वं व्यतिरेकव्यभिचारादिकं बोधाय  
तेष्वन्यचैतनत्वमेव साधनीयमिति तदीयः पूर्वपक्ष्याशयः । शेषं विवृण्वन्ति विलक्षणत्वमित्यादि ।

रश्मिः ।

‘मन्दाः सुमन्दमतयः’ इति वाच्यम् । शब्देति ‘अपि सराघने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्’ इत्यत्र  
ब्रह्म प्रत्यक्षं वक्ष्यति । ऐश्वर्यादिविलक्षणधर्मानाहुः एवं दुःखित्वेति । हेतु शोधयितुं भास्करा-  
चार्यमतमाहुः भास्करेति । ननु पूर्वपक्षे हेतुशोधनस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । सिद्धान्ते  
वैरूप्याङ्गीकारेण तदुपयोगात् । देहेन्द्रियादीति । नानपिमतानि प्रवृत्तानि तत्र सांख्यैकदेशी  
तार्किकप्रतिपक्ष्यते । न च भास्कराचार्यमतप्रवेष्टः एतत्सूत्रे इत आरभ्यापादसमाप्तेस्तर्कावष्टम्भेन  
सांख्यादीनां य आक्षेपस्तत्समाधानं क्रियत इति वाच्यम् । ततो युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार  
इत्युक्तभाष्याश्रुतिविषयत्वात् । श्रुतिस्तु ब्रह्मवित्प्रपाठकस्या तस्याः विप्रतिषेधः विज्ञानं चेतनं  
अविज्ञानमचेतनमुपयोरैकतरोर्यः प्रमाणमेकतरो नेति तस्य परिहारः । ‘दृश्यते तु’ इत्यत्र कार्यकारण-  
भोर्वैरूप्यमिति सिद्धान्तात् । वैरूप्यं ‘विज्ञानं चाविज्ञानं च’ इत्युक्तम् । अविज्ञानं प्रकृतिसमवायिकत्वे  
संभवतीति सांख्यैकदेशितर्कः । देहेन्द्रियाद्यात्मवादिनोप्रेतनस्यै स्फुटाः । जगत्प्रक्षः । ब्रह्मसलक्षणं  
साध्यम् । ब्रह्मोपादेयत्वादिति हेतुः । सामान्येति सामान्यव्याप्तिर्विधत्ते यस्य परामर्शस्य कारणता-  
संयन्धेन तादृशानुमानेन परामर्शनम् । स च ब्रह्मसलक्षणव्याप्यब्रह्मोपादेयत्ववञ्जगदिति । ‘व्याप्ति-  
विशिष्टप्रक्षधर्मताज्ञानं परामर्शः’ । पूर्वोक्तं विलक्षणत्वहेतोः । स्वरूपेति पक्षे हेत्वभावः स्वरूपा-  
सिद्धिः । इदो द्रव्यं धृमादिति वत् । तदनुमेयत्वादिति । चेतनः हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रिया-  
वत्तात् । अत इत्यनुमापकहेतोरभावात् । तेष्विति उपगतकदाचित्कचैतन्येषु देहेन्द्रियादियु ।  
बाधितत्वेनेति पक्षे देहेन्द्रियादियु साध्यस्य चैतन्यस्याभावाद्बाधः । बाधस्तु पक्षे साध्याभावः इति  
मुक्तावल्याम् । चैतन्यसाधकेति हिताहितादिरूपः ब्रह्मोपादेयस्वरूपः सामान्यव्याप्त्या स्मारित-  
विशेषव्याप्तौ हेतुः विष्णुमित्रोत्पन्नत्वादितः । देवदत्तश्चेतनः विष्णुमित्रोत्पन्नत्वात् तद्वानुवत् । एतेषां  
साधारणत्वं शरीरादियु साध्यवदन्यवृत्तित्वादि । साध्यवदन्यत् शरीरादि तद्वत्तित्वं हिताहितादि-  
रूपादिहेतुत्रयाणामिति । व्यतिरेकव्यभिचारः शरीरादियु ब्रह्मसलक्षणत्वाभावेपि ब्रह्मोपादेयत्वा-  
भावाभावात् । यत्र ब्रह्मसलक्षणत्वाभावस्तत्र ब्रह्मोपादेयत्वाभाव इति व्यतिरेकव्याप्तिस्तस्या व्यभि-  
चारः । आदिपदेन व्यतिरेकव्याप्तिशोधकस्तर्कः । यदि ब्रह्म सलक्षणत्वाभाववत्स्यात् ब्रह्मोपादेयत्वा-  
भाववत्स्यादिति । तेऽपि देहेन्द्रियादियु । देहेन्द्रियादयः अचेतनाः कदाचित्कचेतनवत्तात् ।

### अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

‘सृदन्नवीत्’, ‘आपोऽब्रुवन्’, ‘तत् तेज ऐक्षत’, ‘ते ह वाचमृचुस्त्व न उद्गाय’ इति । एवमादिश्रुतिभिर्मूर्तेन्द्रियाणां चेतनत्वं प्रतिपाद्यत इत्याशङ्क्य तु शब्देन निराकरोति, तत्तदभिमानिन्य एव देवतास्तथा वदन्ति । कुतः । वेद एव ‘विज्ञातं चाविज्ञातं च’ इति चेतनाचेतनविशेषोक्तैः । अनुगतत्वाच्च । ‘अग्निर्वाग्

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्याप्युक्तम् । किंच । वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रतिपादननिश्चये घटादीनां चैतन्यशक्ते-  
श्चैतन्यस्य च तेष्वनुवृत्तसत्ताया निश्चयस्तन्निश्चये च सति वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रति-  
पादननिश्चय इत्यन्योन्याश्रयः, तस्माच्च विलक्षणयोः कार्यकारणभाव इत्यप्याहुः ॥ ४ ॥

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥ ननु किं सालक्षण्यं प्रकृति-  
विकारयोरभिप्रेतं यदभावाज्जगतो ब्रह्मोपादानत्वासंभवं रूपे । न तावद्भ्रमसालक्षण्यम् ।  
सृतिपिण्डचटयोः पिण्डत्वाद्यभावस्य प्रत्यक्षतो निश्चयात् । अथ यत्किंचिद्भ्रमसालक्षण्यं तदा तु  
सत्ताया सालक्षण्यं वर्तत एवेति । यदि च येन धर्मेण कारणभूतं वस्तु वस्त्वन्तराद् व्यावृत्तं  
तेन धर्मेण सालक्षण्यमभिप्रेतम् । तादृशं चात्र चेतनत्वम् । तदभावाच्च जगतः कार्यत्वमिति  
रूपे, तदा तु, ‘सृदन्नवीत्’, ‘आपोऽब्रुवन्’, ‘ते ह प्राणा वाचमृचुः’, ‘ते ह प्राणा अहंश्रेयसे वि-  
षदमाना ब्रह्माणं जग्मुः’ इत्यादिषु सृदादीनां चेतनक्रियाभ्रावणात् पुराणेषु नदीसमूहब्रह्मादीनामपि  
चेतनत्वस्मरणाच्च तेष्वपि सालक्षण्यमाश्रयणीयम् । तर्के श्रुत्यनुग्रहस्य त्वयाप्यङ्गीकारादित्या-  
शङ्क्यायुक्तं पठतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति सृदित्यादि । निराकरोतीति पूर्वपक्षी निराकरोति ।  
कुत इति अभिमानिन्यो देवता एवात्राभिप्रेता इति कुतोऽवगम्यते । विशेषपदं व्याचक्षते  
वेद एवेत्यादि । तथा च यदि चेतनत्वं सर्वस्याभिप्रेषात्, यदि चोक्तवाक्येष्वभिमानिन्यो  
देवता अभिप्रेता न स्युस्तदा उक्तश्रुतौ विभागं विशेषरूपं न ब्रूयात् । ‘अग्निर्वाग्’ इत्यादिनानुप्रवेश-  
रक्षिः ।

जन्योन्याश्रयः स्पष्टः । तस्मादित्यन्योन्याश्रयात् ॥ ४ ॥

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥ सांख्यसनन्दनाचार्योऽत्र प्रति-  
भाति ‘लिङ्गशरीरनिमित्तक इति सनन्दनाचार्यः’ इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । प्रकृतेः स्वस्माभिभावादि  
लिङ्गशरीरनिमित्तक इति प्रवचनकर्तृत्वात् । श्रीभागवते च श्रुतिगीतायां सनन्दनाचार्यः ।  
सूत्रे च तुना पूर्वसूत्रोक्तनिराकरणाच्च । तदेतदमिसपायाहुः नन्विति । वर्तत इति ब्रह्मणोपि वर्तते ।  
वस्त्वन्तरादिति सृतिपिण्डत्वेन रूपेण वस्त्वन्तर तन्तुरूपं तस्माद्व्यावृत्तम् । अत्रेति पादे । तेन  
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार इति न स्वरूपलक्षणलक्षितत्वं किन्तु चेतनत्वम् । स्मरणादिति ‘एव निर्ध-  
सिता सीता यमुना यदुनन्दनम् । उवाच चक्रिता वाच पतिता पादयोर्दृष्ट’, ‘यद्रोषविग्रमविवृत्तकटाक्ष-  
पातसम्प्राप्तनक्रमकरो भयगीर्णबोवः । सिन्धुः शिरस्यार्हं परिगृह्य रूरी पादारविन्दमुपगम्य धमाप  
एतत्’ । ‘तरवोभिनेदुः’ इति । त्वयेति पञ्चशिखादिना । ‘निर्गुणत्वमात्मनोसङ्गादिश्रुतेः’ इत्यादिसङ्गै-  
रङ्गीकारात् । इति पूर्वसूत्रार्थशङ्क्यां सनन्दनाचार्य उत्तर पठतीति व्यासाशयेनाचार्यो व्याकुर्वन्ती-  
त्यर्थः । पूर्वपक्षीति सिद्धान्तिनः पूर्वपक्षी । तुना सौत्रेण पञ्चशिखादिसिद्धान्ती । विभाग-  
मिति विज्ञानत्वाविज्ञानत्वभ्यां विषयम् । अनुगतत्वाच्चेलादिभाष्य विवृण्वन्ति ‘अग्निर्वाग्

केशगोमयवृश्चिकादौ । चेतनादचेतनोत्पत्तिनिषेधे तदंशस्यैव निषेधः ।  
तुल्यांशसंपत्तिश्चेत् प्रकृतेऽपि सदंशः ॥ ६ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे चतुर्थं न विलक्षणत्वादधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वाच्च । न तृतीयः । देहादीनां येन धर्मेण वस्त्वन्तराद् व्यावृत्तिस्तेषां धर्माणां देहत्वगोमय-  
त्वादीनां केशवृश्चिकादिष्वभावेन तेषामप्यकारणत्वप्रसङ्गात् । चेतनादेहादचेतनस्य केशनख-  
दन्तादेः, अचेतनाद् गोमयाचेतनस्य वृश्चिकादेरूपत्तिर्दर्शनेन हेतोः साधारणत्वाच्च । यदि च  
देहाजडाद् केशादीनां तादृशम्, गोमयाजडानां वृश्चिकदेहानामेवोत्पत्तिरित्युच्यते तदा तत्कमेव  
स्वरूपासिद्धत्वम् । तस्मान्नेन ब्रह्मकारणत्वदूषणं न वा मृदादीनां ब्रह्मकार्यत्वदूषणमिति । इदं  
च तदुक्तं हेतुं तस्य श्रुतिसिद्धत्वं चोपगम्य दूषितम् । माध्वव्यतिरिक्तानां सर्वेषामप्येतदेव  
मतम् । तृतीयसुबोधिण्यां तु वैलक्षण्यस्य आन्तप्रतीतत्वं 'न तं विदाथ य इमा जजानान्य-  
द्युष्माकमन्तरं भवति' इति श्रुतिबलादङ्गीकृत्य वैलक्षण्यानुपगमेन दूषितम् । वैलक्षण्यमन्या-  
दन्तरा दृश्यते, न तु वैलक्षण्यमस्तीति तदेतदत्रापि सूचयन्ति चेतनादित्यादि । तदंशस्येति  
अचेतनांशस्य । तथा च आन्तप्रत्यक्षालम्बेन श्रुतिप्रत्यवस्थानं न युक्तमित्यर्थः । सलक्षणाद्  
सलक्षणौत्पत्तेर्वैदुष्यो दर्शनादुक्तदूषणममन्वानं प्रति समाख्यन्तरमाहुः तुल्येत्यादि । चेदिति ।

रश्मिः ।

कारणं विलक्षणत्वात् । प्रधानं कारणं सारूप्यादित्यत्र पक्षे प्रधाने हेत्वभावः स्वरूपासिद्धिः ।  
ब्रह्मणि सारूप्यात्समवायिले संभवत्यन्यत्रान्याप्यत्वात् । साधारणत्वं च साध्यं समवायित्वं  
तद्वत्प्रधानं तदन्यद्ब्रह्म तद्वृत्तित्वात्सारूप्यस्य । साधारणत्वादिति चेतनाचेतनयोः कार्यकारणयोः  
कारणं वस्त्वन्तराद्व्यावृत्तेरिति तेन चेतनत्वेन उत्तरत्राचेतनत्वेन समवायित्वप्रयोजकसारूप्याभावात्साध्यं  
समवायित्वं तद्वत्चेत् चेतनमचेतनं च तत्र सारूप्यरूपहेतोरभावात्साधारणत्वम् । चेतनोचेतने कारणे  
वैलक्षण्यादेर्गोमयवत् इत्यत्र । ननु नोक्तस्थले साधारणत्वं कार्यसारूप्यादित्याहुः यदि चेति ।  
दोषमाहुः तदा त्विति । स्वरूपेति पूर्वं व्याख्यातम् । तादृशमिति जडानाम् । सात्त्विक-  
ज्ञानामासु 'नेह नावास्ति किञ्चन' इति श्रुतिश्रवणानाम् । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्' इत्याद्यनुसंधाना-  
दित्याशयेन भाष्यमवतारयन्तिसा इदं चेति । तदुक्तमिति पूर्वपक्षिणोक्तम्, सारूप्यरूपम् ।  
'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतिसिद्धत्वम् । न तमिति यः इमा इयानि जजान तं न विद  
विदुः । अथेति मित्रमायाप्रक्रमेण । युष्माकं सृष्टानामन्तरं अयमप्रतिपन्नमान्तरालिकसृष्टिरूपम् ।  
अन्यत् साधिकम् । भवाति लिङ्गं लेह । लेहो जडाविलाह । अन्यदिति श्रुतं शस्यमिष्यार्थं  
संभवाभिप्रायेण वक्ष्यन्तः सुबोधिन्पुक्तदूषणमाहुः वैलक्षण्यमिति । दृश्यत इत्यस्याभिप्रायं  
उक्तः अधुना कार्यकारणोर्वैरूप्यं केशगोमयवृश्चिकादौ भाष्यप्रकाशोक्तरीत्या निषेधे तु न विलक्षण-  
सूत्राजलमनुब्रुव सुबोधिन्पुक्तोर्थः सूचितत्वं सूचयन्ति तदेतदाहुः तदेतदत्रापि । अचेत-  
नांशस्येति जनिताचेतनांशस्य । तेन साध्ये वैलक्षण्यपक्षः । परं त्वान्तरालिकसृष्टिकृतं तत् । तथा  
चेति साध्ये सुबोधिन्पुक्तवल्ग्वनले प्रकारे च । श्रुतीति 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतीत्यर्थः ।  
सलक्षणादिति । तथा च सहितायां 'तस्मात् समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति । उक्तदूषण-  
मिति कार्यकारणभावे वैलक्षण्यं बाधकमुक्तं तत्कतिपयैस्तद्वैः कार्यैः कारणैश्च द्रव्यैरपास्तं

भाष्यप्रकाशः ।

पतिर्विज्ञापितस्तात् प्रति ब्रह्मवादमृपदिदेश । तत्र 'उपद्रष्टाऽनुमन्तपः' इत्यनेनाहंश्रत्ययगम्य-  
मात्मानमनृष 'सिंहश्चिद्रूप एव' इति तस्य परामेदं विधाय कथमेवमित्याकाङ्क्षायामेतस्य परमेदेन  
स्वस्योपद्रष्टृत्वाभिमानो दृश्येति बोधनाय 'अविकागे ह्युपलब्धा सर्वत्र' इति परमात्मन एवोपद्रष्टृत्वम् ।  
अनेन अभात् स्वस्मिन्नभिमान्यने इति बोधयित्वा, 'न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्वितीयः'

रश्मिः ।

गोपालतापिनीयं वक्तव्यम्, साधनाध्याये फलाध्याये च तस्योक्तेरिति चेन्न । विरोधनिराकरणेध्याये  
चिद्रूपव्यापकनृसिंहपदवाच्ययोगरहितस्यात्रोक्तेः । पार्थार्थविचारे योगादेरे ना देहः सिद्धो मुखे  
निरूपणीय इति न पूर्णः तत्तापिन्युक्तमपि न पूर्णमनो वेदान्ते तत्तदुपास्यरूपे नृसिंहरूप श्रेष्ठमव-  
तारविचारे न गोपालादीति सर्वविश्वः इति चेन्न । प्रतिषेधमात्रत्वात् । तर्हीदृशं नृसिंहतापिनीयेति ।  
पुराणादौ तु पौराण्यमपि समवति । नैतावता योगमात्रेण कादाचित्करूपपरेण सर्वश्रुत्यादिविलम्बोतो  
रूपप्रतिषेधमात्रत्वे न पूर्णत्वं वेदान्ते तत्तदुपास्ये रूपे नृसिंहरूपं श्रेष्ठं गोपालाद्यक्षराच्छ्रेष्ठं कादा-  
चित्काङ्क्षानृसिंहरूपाद्भवत्येवेति सकलशास्त्रैकार्थ्यात् । कर्मणि वेदान्ते योगप्रधाने स्वयं योगोक्ति-  
रत्येव । यद्वा नृसिंहतापिनीये पूर्वोक्तं ब्रह्मविदां दृश्यते तु । 'अतीन्द्रियं विप्रकृष्टं व्यवहितं  
सम्यक् पश्यन्ति योगिनः' इति वाक्यात् । पूर्वोक्तपूर्वपक्षो वेत्ययम् । न विलक्षणसूत्रे नृसिंहतापिनीये  
न नृसिंहोस्य जगतः कारणम् । विलक्षणत्वात् चेतनत्वादस्य च विलक्षणत्वादचेतनत्वात् ।  
विलक्षणत्व चेत्यादिपूर्ववत् । द्वितीयसूत्रे तु विशेषणवन्दव्याख्याने विशेषणनृसिंहदेहोपि द्रष्टव्यः । एव च  
विशेषानुगतिन्यां पुराणोक्तविशेषः चिद्रूपेणानुगतिः ताभ्यामिति । अतस्तापिनीयत्वेपि नृसिंह-  
प्रतिपादकत्वेन विशेषणमजनकत्वेपि सामान्ये उपन्यासः । प्रजापतिरिति संवत्सरः काळः । संहिता-  
मते 'स सर्पाननुजत' इति तृतीयाष्टकश्रुतेः सकर्षणात्मा अर्थो विज्ञेयः । 'कालात्मा भगवान् जातः'  
इति सुषोधिन्ध्याम् । प्रजापतिर्ब्रह्मा 'ब्रह्मस्येति य विदुः' स वेदान्ते । उपद्रष्टेति उपद्रष्टा-  
मन्तैव आत्मेत्यनेन अहमित्यहप्रत्यगितिप्रत्ययवेद्यं शब्दगम्य पूर्वैषण्डोक्तं नचमखण्डेऽनूद्येत्यर्थः ।  
नृसिंहोपासकस्य तापिनीयानां भक्तानां ज्ञानिनां चाभेदमाहुः सिंहश्चिद्रूप एवेति । उपा-  
सनया भगवावरणस्तथा भवति । परतु सोहमित्यभेदभाने प्रतिषन्धकप्रतियोगिभेदस्य विद्यमानत्वादभेदः  
कुत इत्यपेक्षायामाहुः एवेति । 'चिद्रूपस्य शक्तिर्माया व्यामोहिका' तस्या आवरणरूपाया भङ्गस्योक्त-  
त्वान्मायैवकारव्यावर्त्या । माया भेदरूपा । माया च तमोरूपेत्यत्रैव श्रुतिः 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो'  
इति छान्दोग्ये । तापिनीयानां गद्याचारम् । भक्तानां भक्तिरसे सच्चरिभावः यथा पुष्टौ सर्वात्मभावे  
'कृष्णोह पश्यत गतिम्' इति फलप्रकरणे । माया तु नास्ति । 'न यत्र माया' इति वाक्यात् ।  
एवं मर्यादाभक्तौ सर्वात्मभावे दत्ते भवति । यत्र भजनेनाविद्यानाशः । ज्ञानिनां तु 'जले नियमस्य  
जलपानवत्' अभेदे गणितानन्दादुपभोगक्षरालम्बा । 'विद्ययाविद्यानासे तु जीवो मुक्तो भविष्यति'  
इति । दृष्टेति विधिवर्जितः । विधिस्तु भगवत्सेवोपयोगिसंसाररूपेहकारे । परामेदसमाधिकर-  
स्याभिमानस्य 'अन्योसावन्योहमस्मि' इति न स वेद' इति अज्ञानत्वश्रावणात् । अविकारस्तु पराभिन्न  
एवेत्यविकारप्रदेनाभेदबोधनाय । सर्वत्रेति जीवेच्छपीत्यर्थः । अत्रादिति यथा पदयाम्यह  
स्थूलोहमिति परत्र परावभासो अत्रः । ननूपद्रष्टेत्यत्र निषयतया विश्वैतनसप्राज्ञेषु वक्तव्येषु सर्वजगतो  
मायाया आनन्दस्य च निषयत्वेन स्वगतद्वैतापत्तिरिति चेत्प्राहुः न हीति । सिद्ध इति

## भाष्यप्रकाशः ।

जाग्रत्यपि मायाकृतं परामव्यं मायासत्त्वं चानुभावयति 'स्वप्रकाशोप्यविषयज्ञानत्वाज्ज्ञानेव ह्यत्र न विजानात्यनुभूतेर्माया च तमोरूपाऽनुभूतेः' इति । अत्र अविषयज्ञानरूपत्वं जीवस्वरूपस्य स्वप्रकाशत्वे जानत्त्वे च हेतुः । तथा च अहमज्ञ इति जाग्रति विशिष्टानुभवबलात् तत्कृतः परा-  
भवस्तस्याः स्वरूपं सत्ता च बोध्या । तथा च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्दोषतौल्यात् तस्य च माया-  
रूपदोषस्य निद्राचिन्ताद्यवस्थामेदेनानुवर्तमानत्वाज्जाग्रत्यपि सर्वस्य स्वसिन् परमात्मभेदस्य च  
मायिकत्वं मन्तव्यमित्यर्थः । ननु तत्कृतपराभवस्य मायायाश्चानुभवादस्तु भेदस्य मायि-  
कत्वम्, परंतु सर्वस्य जगतः कथं मायिकत्वमित्याकाङ्क्षायां जगतस्तथात्वे हेतुबोधनाय तत्स-  
रूपमनुभावयन् हेतुस्वरूपमनुभाषयति 'तदेतज्जडं योहात्मकमनन्तं तुच्छं रूपमस्माः' इति ।

रश्मिः ।

षड्भाव्याद्भेदस्य मायिकत्वमस्तु सर्वस्य कथमिति प्रश्नः । स्वरूपातिरिक्तविषयाभावादाहुरविषयेति ।  
सविषयकमेव ज्ञानमित्यत्र विषये मायाशाब्दस्यमत्र तु कैवल्यरूपत्वमात्मैकरूपत्वं चेति भेदः । तथा  
च सूत्रे 'लोकवतु लीलाकैवल्यम्' 'आत्मा प्रकरणात्' इति फलाच्याये । जानन्निति 'यः सर्वज्ञः सर्व-  
वित्' इति धर्मात्मकज्ञानेन जानन् । स्वयं तु भूतैः सह निगूढभावकरणं करोति । अत्र नेति जीव-  
द्वारा कर्मफलयोगादत्र प्रपञ्चे सुषुप्तौ वा न । 'द्वा सुषणी' इति श्रुतेराहानुभूतेरिति श्रुत्यनुभवः ।  
मायायास्तमोरूपत्वे हेतुरनुभूतेरिति श्रुत्यनुभूतेः । जीवस्वरूपे आभासोक्तं विशदयन्ति स  
अत्रेति । जीवेति प्रापञ्चिकस्य जीवस्वरूपस्य । स्वप्रकाशेति न हि ज्ञात वटं पश्यामीत्यत्र  
विषयरूपं ज्ञानं स्वप्रकाशं भवति । संयुक्तविषयतासमर्पजन्यत्वात् । ज्ञातो वटः चक्षुःसंयुक्तः ।  
ज्ञातं जीव पश्यामीति तु धीरचक्षुःकर्तृविषयम् । 'कश्चिद्दीर प्रत्यगात्मानमैक्षदावृत्तचक्षुः' इति  
श्रुतेः । अविषयस्य द्वितीयज्ञानस्य च प्रादुर्भूतत्वमिति ज्ञानत्वमित्यर्थः । भावे षष् । अनु-  
भावयतीति यदुक्तं तद्विशदयन्ति, तथा चेत्यादि अविषयज्ञानत्वे । अनुभूतिपदार्थमाहुः  
अहमज्ञ इतीति । ज्ञानानुकूलव्यापाराभाववानहमिति । माया च तमोरूपाऽनुभूतेरित्यत्र ज्ञाना-  
वरणतमोरूपमायावानित्यनुभूतेः । विशिष्टानुभवेति अज्ञावविशिष्टानुभवबलात् । तत्कृत  
इति मायाकृतः परामव्यः, ज्ञानावरणम्, न विजानातीतीत्यसार्थः । स्वरूपमिति तमोरूपेति ।  
सत्ता चेति तमोऽनुभूतेस्तत्सत्ता । दृष्टान्तः स्वप्नः, दार्ष्टान्तिकं जाग्रत् । श्रुतावशेषस्य  
सुषुप्तावित्यर्थे वा । जाग्रतीति श्रुतिस्थात्रपदार्थः । दोषमाहुः मायारूपेति । सर्वस्येति  
अन्तरासृष्टस्य । इत्यर्थः इति । दीपिकायामेतत्कृतायां तु सुषुप्तौ प्राज्ञपरिचक्षेण तदभेद एक  
एवावतिष्ठत इत्यविषयज्ञानात्मकत्वात्तां सं च जानन्नपि एव जाग्रद्भेदेनात्र सुषुप्तौ न विजानातीति  
न किंचिदवेदिवमिति स्मरणान्ययानुपपत्त्या तज्जनकोज्ञानानुभवो हि स्वप्रकाशात्मा मित्रो निश्चयेते ।  
आह्वस्य तमसस्तत्राभावेन स्वप्रकाशात्माज्ञत्वापादिका माया च तेनैवानुभवनावसीयते । 'सुषुप्तिकाले  
सकले विलीने तमोभिभूतः सुखरूपमेति' इति श्रुत्यन्तरादिति । एवकारस्थले एवकारसुषुप्त्याज्ञ-  
शब्दः सुषुप्तिपरत्वेन व्याख्यातः । तत्स्वरूपमिति मायास्वरूपम् । हेत्विति । वाशीवकरणयूतायाः  
सृष्टिविशेषे कदाचित्कल्प्याश्च स्वरूपं जडादि । तदेतदिति तत्प्रसिद्धं एतत्समीपतरविति । जडं  
विषयप्रकाशं वा । मोहात्मकं स्वकार्यं मोह आत्मा स्वरूपं यस्य रूपस्य । अत्र यद्यजनकं तत्तद्वृणक्तं  
यद्यद्वृणक्तं तत्तदात्मकमिति सांख्यन्यासिरनुसंधेया । अनन्तं आनन्दवत् । तुच्छमित्यात्मसृष्टि-  
सूचनपूर्वकमस्या रूपशुक्तम् । 'तोदनातुच्छमुच्यते' इति पुराणे 'आत्मा तुच्छमुच्यते' इत्यात्मविशेषणात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

सकाशाभिदृष्टापि सा मूढैरज्ञानिभिरात्मैव दृष्टा आत्मभेदात्मकं विशेषमुत्पादयन्त्येवेयं दृष्टा  
अतो भेदस्येवास्यापि जडत्वादिविशिष्टस्य व्यञ्जिका सती, अस्य जगतः साङ्ख्यरीतिकसिद्ध  
त्वनैयायिकादिरीतिकासिद्धत्वाभ्यां भीमांसकप्रतिपक्षस्तत्त्वमायावादिप्रतिपक्षास्तत्त्वेन ।

रश्मि ।

आत्मभेदात्मकमित्यादि । एतेन सत्त्वतमोभ्यामनपहत रजो विशेषशक्तिः स विशेषो न विवक्षितः  
आत्मनोऽभिन्नाक्षरस्य जीवजडभेदानां व्युत्सरितानां सवन्धरूपभेदानामपि आत्मानः स्वरूपाणि ये  
कालकृतमायाधर्मक्षोभरूपविशेषेण स आत्मभेदात्मकस्तम् । एवकारतात्पर्यार्थपूर्वकमाहुः उत्पाद  
यन्तीत्यादिना । ज्ञानकाशा एव । इत्थं वसतीलेवकारः यौमिकार्थः । रूढार्थकमाहुः एवेति  
अवधारणं रूढार्थः । दृष्टपदाद्ब्रह्ममाहुः इत्यमिति । दर्शनेन प्रत्यक्षम् । इदमस्तु प्रत्यक्षभेदरूपमिति  
अस्येति जगतः, आत्मदृष्टिव्यतिरिक्तस्य । व्यञ्जिकेति सर्वरूपमगवत्सवन्धात्सर्वप्रतिकृतिरूपेत्यर्थः  
मूलरूपोपरि संचायकरूपेति यावत् । तदेतत् 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाश्च' इत्यस्य सुबोधि  
स्फुटम्, तत्रापि 'अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः' इति मतमत्र सिद्धं भविष्यतीत्युक्तोक्तम् । अस्येति  
श्रौतमिदं व्याख्येयं पदम् । सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयतीत्यनयोपनिषदन्तोक्ता सदसती भाष  
स्मारिता । सती सात्त्विकी । असती तामसी । पदार्थसत्त्वदर्शिका सती । उत्तरकालिकभाषेनासती ।  
राजसी त्वमे वक्तव्या । हेतुपूर्वक व्याकुर्वन्ति । अत्रान्यख्यातिर्न । ज्ञानकाशा यतो माया न तु  
स्वरूपलक्षणलक्षिता । अतो यां कांचित् ख्यातिमाहुः साङ्ख्यरीतिकेति । साङ्ख्यरीतिरिव रीतिर्यस्य  
सिद्धत्वस्य । अयमर्थः । तमेरूपा मायेत्युक्तं तमःकार्यं भ्रमः स च ब्रह्मत्त्वप्रकारकब्रह्मविशेष्यकज्ञाने  
ब्रह्मविदामपि घटत्वादिप्रकारकं ज्ञानं जायते तच्च तदभाववति तत्प्रकारकत्वाद्भ्रमः । इयमन्यख्यातिर्न ।  
बुद्धेः ख्यातिः सा, माया तु कारणमिति । अतो ग्रहस्मरणात्मिका ख्यातिः । अतः शुक्तौ रजतत्ववत्  
ब्रह्मणि संचायकजगद्रूपो भ्रमः । स च ब्रह्मग्रहः घटत्वादिस्मरणमिति सांख्यरीतिक सिद्धत्वम् ।  
अनेन सत्त्वम् । अन्यथा खपुष्पमपि स्मरेत् । ननु तर्हि घटादिज्ञानब्रह्मविदामपि भ्रमो न  
निवर्तते तत्तद्विशेषदर्शनेपीत्यत आहुः नैयायिकेति । नैयायिकादिरीतिरिव रीतिर्यस्यासिद्धत्वस्य ।  
आदिपदेन मायावादी । अयमर्थः । विशेषदर्शनेन ब्रह्मविदां घटत्वादिस्मरणनिवृत्तिः विषयाविधा  
नाशात् । ब्रह्मत्त्वप्रकारकब्रह्मविशेष्यकज्ञानात् । 'सर्वं खल्विद् ब्रह्म' इति श्रुतेः । तथा चासिद्धत्वं  
घटत्वादीनामन्यथाख्यातेः । अन्यप्रकारस्तु न तिष्ठति बहुकालम् । अनिर्वचनीयान्यथाख्यातो-  
सिद्धत्वं बुद्धेयम् । अतो विशेषदर्शनेन निवर्ततामित्यर्थः । अनेनासत्त्वम् । अन्यथा न निवर्तते ।  
कार्यविषय उक्त्वा मायाविषय आहुः भीमांसकेति । स्वसिद्धान्ते माया स्वतन्त्रा कर्तृरूपा, अस्तत्रा  
कार्यरूपा वहिः क्षिप्ता बुद्धिः, तयोर्भेदे समाहारः । यथाहुः ख्यातिवादे पुत्रोत्तमाः । 'यन्मायया वहिः  
क्षिप्ता ख्यायते बुद्धिर्यवत्' इति । 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति पाणिनीयसूत्रात्कर्त्तृ । मायेत्युक्तत्वा स्वतन्त्रा ।  
बुद्धिस्तत्स्वतन्त्रा, कर्मत्वात् । भ्रमे उभयोः समाहारः । अयं भ्रमो सुलक्षणे समवति मूलरूपोपरि  
संचायकरूपे भ्रमेपि स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेनेलेव । तथाहि भीमांसका हि जीवानां भेदं वदन्त एकमीश्वर  
न मन्यन्ते । कर्मातिरिक्तस्य तस्यामायं च । तनु वेदान्तेऽविद्यावत्ता कृतमवधीवत्तारं भवति । अतोत्र  
स्वतन्त्रं कर्म । प्रवाहानादित्वात् । अविद्यावत्कृतत्वान्माया । 'धर्मेः श्रोञ्जितकैतवोव' इत्यत्र  
सुबोधिनां द्रष्टव्यम् । एतदुक्तं भीमांसकप्रतिपक्षस्तत्त्वत्वानेन ग्रन्थेन । मायावादीति ।



## भाष्यप्रकाशः ।

जीवेक्षायाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवति' इति । अत्र च वटस्थानापन्नानि क्षेत्राण्यनेकत्वस्थानापन्नं परिपूर्णत्वं स्वाव्यतिरिक्तत्वं तुभयत्रापि समानम् । उत्पादनस्थाने परस्मै प्रदर्शनम् । तत्र पूर्णसंस्थितिस्थाने द्वयोराभासेन करणं स्वस्य द्विधामभवनं चेति विशेषः । तथा सति जगद्रूपेषु क्षेत्रेषु जडत्वं मोहात्मकत्वमनन्तत्वं तुच्छत्वं च यद् भासते तद् तेषामेतदव्यतिरिक्तत्वादेतदीयम् । किं च क्षेत्रप्रदर्शनोत्तरं द्वयोराभासेन करणोक्त्या आभासभूतयोर्जीवेशयोर्न द्रष्टृत्वं किं तु परमात्मन एवोभयद्रष्टृत्वम् । स्वद्वैधीभावोक्त्या च द्विविधाभासाधारत्वं बोधितम् । इयं च परमात्मनः सकाशान्नित्यनिवृत्तेति न तदुपाधिः, किं तु जले चन्द्रकिरणवदविभक्त एव योऽंशोऽस्यां प्रविशति तदुपाधिर्भूत्वा अंशानां परस्परं परमात्मनः सकाशाच्च भेदं मोह्यादिधर्मवैशिष्ट्यं च दर्शयति । तेन भेदरूपोऽपि तस्याः परिणाम इत्यर्थः । ततस्तस्याः कथमेवंरूपतेत्याकाङ्क्षायां तस्याः स्वरूपमाह 'सैषा चित्रा सुदृढा बहुदुरा स्वयं गुणभिन्ना अङ्गुरेष्वपि गुणभिन्ना सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणी रश्मिः ।

शिवस्तयोर्गतिमाह आभासेनेति । शान्तवदाभासमानयोरशान्तयोरभासेन करणं न मूलेन । 'प्रकाशकं तच्चैतन्यं तेजोवत्तेन भासते । न प्राकृतेन्द्रियैर्ग्राह्यं न प्रकाश्यं च केनचित् । योगेन भगवद्ब्रह्मा दिव्यया वा प्रकाशते । आभासप्रतिबिम्बत्वमेवं तस्य न चान्यथा' इति शास्त्रार्थः । 'छिद्रा व्योम्नीव चेतना' इत्यत्रापि या छिद्राणीव प्रतीतयैतन्यानां साभासेन कृता । एवमीशे तेजोबिन्दूपनिषदुक्तस्य दुःप्रेक्ष्यस्य सुप्रेक्ष्यत्वं माययाभासेन कृतम् । तर्हीशस्य जीवतुल्यतापत्त्येश्वरत्वहानिरत आह भाषेति । विजुसूपोर्मायाख्या शक्तिः काचित् भागवते प्रसिद्धा । चकारेण विद्या । 'विद्याविधे मम तनू विदुषुद्धव शरीरिणाम् । बन्धमोक्षकरी आधे मायया मे विनिर्मिते' इति भगवद्वाक्यात् । एतास्तिस्रः शक्तयः क्वचित्पिष्टान्ति । मायारूपतमोपिष्टातेश्वरः । अविद्यावत्सिद्धुद्धयो जीवा इति मायिकपक्षे विशेषो भावेऽपि बोधितम् । मूलदृष्टिसाम्यात् । दाष्टीन्तिके योजयन्ति अत्र चेति योजकश्रुतौ । वटस्थानेति । इदं पूर्वश्रुतिदाष्टीन्तिकस्यम् । सामान्यस्य मायायाश्चाश्रयत्वात् । अनेकशब्दार्थमाह अनेकत्वेति विशेषणत्वसाम्याद्व्याख्यानाच्च । उभयत्रेति दृष्टान्तदाष्टीन्तिकयोः । परस्मा इति जननिकुरुमायाविदुषे । प्रदर्शनमिति । उत्पाद्य दर्शयित्वेति क्त्वाप्रत्ययसाम्यात् । क्तवो ल्यप् । करणमिति अधिकम् । ज्ञानकाशत्वेन सामान्यस्थानीयत्वात् । द्विधेति विद्याविधेति द्विधा । एतदीयमिति । ननु 'सद्रूपेण जडा अपि' इति निबन्धाज्जडा नैतदीया इति चेन्न । जगद्रूपेणित्यस्य मायिकजगद्रूपेणित्यर्थात् । परमात्मन इति सुषोबिन्दुक्तमूलरूपस्य । द्विचन्द्राद्याभासस्य न द्रष्टृत्वमित्येवकारः । स्वद्वैधीति मायाया द्वैधीभावोक्त्या द्विविधाभासस्य जीवस्योक्तः, ईशस्यापि तेजोबिन्दूपनिषदुक्तस्य दुःप्रेक्ष्यस्य सुप्रेक्ष्यत्वं माययाभासेन कृतमित्युक्तमेव । तदाधारत्वं ज्ञानकाशत्वात् । ईश्वरत्वं । 'विद्याविधे मम' इत्यत्र 'विद्याविधे हरे शक्ती मायया मे विनिर्मिते । ते जीवस्यैव नान्यस्य दुःखित्वं चाप्यनीयता' इत्यनुसारेणाहुः इयं चेति । 'अविभक्तं च मूर्तेषु' इति गीतावाक्यादाहुरविभक्त एवेति । यो जीवो भवितुमहन्ताभगतादिरूपाविद्यायां प्रविशति । दर्शयतीति उत्पादयतीत्यर्थः । पर्यायतोक्ता क्षेत्राणि दर्शयित्वेत्यत्र । तेनेति वैशिष्ट्यस्य नैयायिकोक्तपदार्थान्तरत्वेन । एवंप्रपतेति । अत्राप्यतिगोप्यांशस्योक्तत्वादसङ्गे भवत्येकलन्ये

भाष्यप्रकाशः ।

तदेतद् व्युत्पादयन् पूर्वभाषामयोर्वैलक्षण्यमाह 'अभिमन्ता जीवो नियन्तेश्वरः' इति । तत्रोभयो-  
राभासत्वे तुल्यत्वे कथमेवं वैलक्षण्यमित्याह्वायां तत्प्रयोजकं रूपमाह 'सर्वाहमानी हिरण्य-  
गर्भश्चिरूप ईश्वरवद् व्यक्तचैतन्यः सर्वगो हि' इति । हिर्हेतां । यस्मादयं सर्वाहमानी सर्वगः  
समष्टिस्तत्सादविद्या व्यष्ट्युपाधयो जीवान्ततदभिमन्तारः । यस्मादीश्वरवद् व्यक्तचैतन्यस्तत्सात्  
ते नियन्तारः । यस्मात् त्रिरूपस्ततस्तदङ्कुरोपाधयो ब्रह्मादयोऽपि प्रत्येकं तादृशाः । दृष्टान्ती-  
भूत ईश्वरः को वेत्यत आह 'एष ईश्वरः क्रियाज्ञानात्मा' इति । एष इति प्रकान्तः परमात्मा ।  
तथा च तस्य क्रियात्मत्वात् तत्प्रतिरूपोऽयं सर्वाहमानी, तस्य ज्ञानात्मत्वादयं व्यक्त-  
चैतन्य इत्यर्थः । एवं योनित्वं समर्थयित्वा कार्यकारणयोः सालक्षण्यं वैलक्षण्यं चाह 'सर्वं  
सर्वमयं सर्वे जीवाः सर्वमयाः सर्वावस्थासु तथाप्यल्पाः' इति । तेन यन्मूले तदेव कार्येषु  
रश्मिः ।

तमोरूपेतिप्रभृतिश्रुतिर्जगते मायामयत्वे मायायाश्च योनिवे तात्पर्यमिति दशप्रकरण्याश्विप्रदीपे  
शुबन् कश्चिदपास्त इति ज्ञेयम् । आभासयोरिति ईशजीवयोः । तुल्यत्व चेत्यर्थः ।  
तृतीयान्तं वा नकारः पठित इति । तत्प्रयोजकमिति । वैलक्षण्यप्रयोजकमीशे व्यक्तचैतन्यं जीवे-  
ष्वव्यक्तचैतन्यमर्थे विहाय चिद्रूपशब्दे ब्रह्माणमाह सर्वाहमिति । चित्तो व्यामोहिका शक्तिः  
या चिद्रूपहिरण्यगर्भस्यैतद्गुणाहंतासबन्धः । ईश्वरशब्दार्थेऽपि वक्तव्यः । समष्टिरिति शब्दस्य  
व्यापकत्वात् । 'शब्द इति चेत्' इति सूत्रे शब्दात्पट्टेरुक्तत्वात् । अविद्येति अविद्या व्यष्ट्यावृत-  
चैतन्याः । छिद्राणीव प्रतीताः । तत्तदिति कर्तृत्वाद्यभिमन्तारः । तस्मादिति व्यक्तचैतन्य-  
त्वात् । ते ईशादयः । त्रिरूप इति ब्रह्मविष्णुशिवरूपः । तत् इति क्रमवाचकं तत् इति  
पदम् । रजोविद्याञ्जकुराः कर्मादयः तैरुपाधयः मायावृतचैतन्याः ब्रह्मादयो ब्रह्मविष्णुशिवाः ।  
तादृशाः आभासीभूताः । तेन हिरण्यगर्भकर्माजिता ब्रह्मविष्णुशिवाः । त्रिरूप इति विशेषणतुरीयो  
हिरण्यगर्भः । एवं शिवस्तुरीयः । विष्णुस्तु त्रिरूपः । 'विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि' इति वाक्यात् । तुरीयौ  
ईश्वररूपमवनउपयुक्तौ । ब्रह्मा विष्णुः शिवो भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात इति फलप्रकरणे सुवो-  
धिन्याम् । तुरीयो ब्रह्मा शब्द इति चिन्मात्रः । सच्चिदानन्दस्तुरीयः । तत्र स्वरूपांश उपयुक्तः ।  
तुरीयः शिवोपि 'त्वमस्य पुसः परमस्य मायया दुरत्ययास्पृष्टमतिः समस्तदृक्' इति वाक्यादुपयुक्तः ।  
दृष्टान्तीति ईश्वरवदित्युक्तो दृष्टान्तीभूतः । क्रियेति काण्डद्वयार्थः । ननु व्यक्तचैतन्ये  
दृष्टान्त ईश्वरः तत्त्वं च ज्ञानात्मेत्यनेनैव सिद्ध क्रियेत्यस्य किं प्रयोजनमतो विवृण्वन्ति प्रकान्त  
इति शुद्धमेवार्थं ब्रह्मवादविषयः । क्रियेति क्रियाशक्तिरात्मनि यस्य तत्त्वात् । तत्प्रतिरूपः  
रजोवैशिष्ट्येपि 'विशिष्ट शुद्धान्नातिरिच्यते' इति प्रतिनिधिरूपः । कर्मभार्येण ब्रह्मैवमुच्यत इति  
कर्मठत्वात्क्रियाग्रहण चैतन्यस्याविधावच्छिन्नत्वाद्ब्रह्मकृताहेतुः क्रियेति प्रयोजन व्यक्तता । तर्हीश्वरस्य  
किं श्रेष्ठ्यमत आहुः सर्वाहमानीति । हिरण्यगर्भस्य व्यामोहिका शक्तिः । ईश्वरस्य जगत्कर्त्रीति  
श्रेष्ठ्यमिति भावः । नन्वहमानित्वे सति व्यक्तचैतन्यता कथमित्यत आहुः तस्येति । ज्ञानमात्मनि  
यस्य तत्त्वाज्ञाननाश्याहमान इति क्रियया शुद्धे चित्ते ज्ञानोत्पत्त्याहमाननाश इति व्यक्तचैतन्यः ।  
योनित्वमिति आभासे निमित्तत्व जगतोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वम् । 'ससारमहीरुहस्य वीजाय'  
इत्यत्र वीजाय निमित्तकारणयेति व्याख्यानाद्योनिरपि निमित्तम् । सालक्षण्यमिति साधर्म्यं  
वैधर्म्यं च । सर्वमया इत्यत्र जीवेषु सर्वशब्दाद्विकारे भयङ्गावितः इति सर्वमयमित्यत्रापि प्राचुर्यं मयद ।

## भाष्यप्रकाशः ।

तत् आनन्दत्व इत्येवं द्वादशलक्षणकत्वसिद्धौ निष्प्रत्यूहं परमात्माभेदसिद्ध्या प्रणवप्रतिपाद्य-  
त्वं निगमितं भवतीति । एवं सजातीयद्वैते निराकृतेऽपि जगतोऽविद्यायाश्च विद्यमान-  
त्वाद् विजातीयद्वैतापत्त्या शुद्धाद्वयासिद्धौ जीवोऽपि नित्यमिन्न एवाङ्गीकार्यः स्यादित्या-  
शङ्कां निवारयितुं जगतोऽविद्यायाश्च सद्रूपत्वेन ब्रह्माभेदमाह 'सचामात्रं हीदं सर्वं सदेव  
पुरस्तात् सिद्धं हि ब्रह्म न ह्यत्र किञ्चिन्नानुभूयते नाविद्यानुभवात्मनि स्वप्रकाशे सर्वसाक्षि-  
ण्यविक्रियेऽद्वये' इति । हि यतो हेतोः सचामात्रमिदं सर्वं सृष्टिपूर्वकाले सदेव । यथा  
पृथुबुधोदराद्याकारा वस्तुतो मृद्धर्मा इति घटादयो मृन्मात्रत्वान्मृदेव, तथा सति हि नि-  
श्चयेन विकारस्य व्यवहारार्थतया वस्तुतः सदात्मकत्वाद् ब्रह्मत्वं सिद्धम् । हि यतो हेतोर्यत्  
सविक्रियं तदादावन्ते चाविक्रियम् । अत एतस्य सत् आद्यन्तावस्थाविचारे यत् किमपि  
कार्यमविद्या च तत् सत्त्वेनैवानुभूयते, न तु प्रतिनियतेन तेन तेन रूपेणातो विजातीय-  
द्वैतस्याप्यभावाच्छुद्धाद्वयसिद्धिरित्यर्थः । तदेतत् स्वयमनुभवंस्तानप्युपदिशति 'पश्यतेहापि

## रश्मिः ।

व्यवस्थापितम् । प्रत्यक् चासावेकरस इति । अन्यथा स्वरूपलक्षणेपु प्रत्यक्पदं पठितं स्यात् ।  
अयमेवेति प्रत्यगेकरस एव । एकरसस्य ब्रह्मत्वं प्रसिद्धम् । हेतुरिति विशेष्यस्य हेतुगर्भत्वात् ।  
हेतुर्गर्भत्ववृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वे । विपरीतकमेणाहुः एतेनेति । प्रयोजनं तु पाठक्रमोक्त एव ।  
आनन्दत्व इति सिद्ध इति पूर्वैणान्वयः । एवं सजातीयेति मुख्यया वृत्त्या प्रणवप्रति-  
पाद्यत्वेन साजात्यं तेनाभेदोद्वैतं विवक्षितम् । अविद्याया इति विद्याविरुद्धा सप्त । अतो जगतो-  
विद्यायाश्चासत्त्वं भावनामात्रतो विद्यया नाशश्च निरूपणीयमतः सद्रूपत्वं तेनेत्यर्थः । सत्ता-  
मात्रमिति । चिदानन्दावग्रे वक्तव्यौ । चिदानन्दयोः प्रच्छन्नत्वात् । अत उक्तम्, इदमिति ।  
इदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपमिति युक्तम् । सदेवेत्येवकारेण प्रच्छन्नव्यवच्छेदः । वस्तुतो मृद्धर्मा इति ।  
ननु तन्तुकपालादिधर्मा न तु मृद्धर्माः । मृदित्युपलक्षणं ज्ञेयम् । घटादय इत्यग्रे उक्तेः मृदादि-  
धर्मा इति चेन्न । तन्तुकपालादिधर्मत्वे 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इत्युक्तब्रह्मरूपत्वत्यागापत्तेः । एवं  
तु तन्तुकपालाद्याकारा घटाद्याकाराश्चेश्वरसेति 'मृत्तिकेलेव सत्यम्' इति श्रुतेः सत्यधर्मा इत्यर्थः ।  
घटाद्यभेदोपादानाद्य मृत्तेनोपादानमतो वस्तुप्राप्य प्रत्यक्षाश्च मृद्धर्माः । सिद्धं हि इत्यादिश्रुतिं  
विवृण्वन्ति तथा सति इति । वस्तुतः इति भेदत्यागेन । न ह्यत्र इत्यादिश्रुतिं विवृण्वन्ति  
हि यत् इति । सविक्रियमिति जगत् । अविक्रियमिति अव्यक्तरूपम् । 'अव्यक्तादीनि भूतानि  
व्यक्तमध्यानि भारत । अव्यक्तनिषनानि' इति वाक्यात् । आद्यन्तावस्थेति । तेनाविचार-  
दशायाभेदतद्गतस्यासत्त्वेन प्रतीतावपि न क्षतिरिति बोधितम् । अविद्या चेति । मायाविद्ययोस्तु  
मायाचिदंशस्य शक्तिरिति जगत्प्रभावकात् विद्यायाश्चासत्त्वाभावाच्च सत्त्वेनानुभवनिरूपणं प्राप्त-  
मित्यविद्यामात्रग्रहणम् । सत्त्वेनैवेति । प्रच्छन्नचिदानन्दव्यवच्छेदक एवकारः । 'मनसैवानुद्रष्टव्यम्'  
इति श्रुत्याहुः न तु प्रतीति । तेन तेनेति घटत्वादिरूपेण । स्वगतद्वैतस्यानन्दचिद्वनमन्तरासम्भा-  
वब्रह्मवादमुपदिदेशोऽस्याहुः तदेतदिति । स्वयं ब्रह्मा । तान् शुद्धाभेदजिज्ञासून् देवान् उप-  
दिशतीति वेदान्तव्याख्यानत्वाद्योगमात्रं दिश अतिसर्जने अतिमर्जने दानम्, उपददाति । पश्यत

असदितिवेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ ( २-१-५ )

श्रुतौ कारणत्वेनासदुक्तमिति चेन्न प्रतिषेधार्थमेव वचनम् । कथमसतः सज्जा-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्माभेदाय प्रतिपादितम् । अविद्याया अनुज्ञायामन्तर्भावश्च प्रतिपादितः । तत् सर्वं मल्लुत-  
ष्टसिंहतापिनीयदीपिकातोऽवगन्तव्यम् । अत्र प्रयोजनाभावाच्चेत्यते । इदमत्र प्रसङ्गादुक्तम् ।

माध्वास्तु, 'न विलक्षणत्वात्' इति सूत्रं पठित्वा ततो, 'दृश्यते तु' इति सूत्रं पठन्ति ।  
द्विद्वज्जमधिकरणं चाहुः । श्रुतेस्तदनुसारिस्मृतेश्च न पाशुपतादिस्मृतिवदग्रामाण्यम् । कुतः  
विलक्षणत्वाद् । नित्यत्वेन पुरुषाज्जन्यतया तद्विलक्षण्यात् । अस्य वेदस्य तथात्वं नित्यत्वं  
च शब्दात् 'वाचा विरूपनित्यया' इत्यादिरूपात् स्वतःग्रामाण्याच्च । अन्यथाऽनवस्थितेति  
चार्थमाहुः । ततोऽभिमानीव्यपदेशसूत्रं पठित्वा, 'दृश्यते च' इत्यधिकं सूत्रं पठन्ति । तदपि घञ-  
द्वयात्मकमधिकरणान्तरमित्याहुः । तत्रापि, वेदः प्रमाणं न, मृदन्नवीदित्यादौ प्रत्यक्षविरुद्ध-  
वादित्वादिति पूर्वपक्षनिरासं तुना कृत्वा, मृदन्नवीदित्यादिषु तदभिमानीव्यपदेशासां वि-  
शेषानुगतिभ्यां सामर्थ्यापकत्वाभ्यामद्गीक्रियतेऽती न प्रत्यक्षविरोधः । तासां सामर्थ्यं च  
महर्षिर्दृश्यतेऽतः प्रत्यक्षविरोधाभावाच्च श्रुतिग्रामाण्यमङ्ग इत्यर्थं चाहुः ॥ ६ ॥

इति चतुर्थं विलक्षणत्वाधिकरणम् ॥ ४ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ पूर्वाधिकरणेन श्रुतौ युक्तिविरोधं  
परिहृत्य समाकर्षणस्योपपत्त्यर्थं श्रुत्यन्तरे पुनर्विप्रतिषेधान्तरमाशङ्क्य समाधत्ते अस-  
दित्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति श्रुतावित्यादि । 'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति श्रुतावसतः  
सकाशात् स्पष्टिरुच्यते । असच्च सद्भिन्नम्, अभावो वा अलीकं वा । अतस्तदेव कारण-

रदिमः ।

पतयोरन्यतररूपं विकल्परूपम् । तद्विन्नं रूपमविकल्परूपं तस्य भावस्तत्त्वम् । अविद्यापि पूर्व-  
मुक्तेति चेत्तत्राहुः अविद्याया इति । अनुज्ञायामद्वयेऽन्तर्भावः सत्त्वेनैवानुभवोदित्यर्थः ।  
असङ्गतत्वं वारयन्ति स्म इदमत्र प्रसङ्गादिति । उक्तमिति । एवमत्र जगत्तिलत्वानिलत्वप्रति-  
पादकयोः श्रुत्योः स्थूलोश्च मिथो विरोधाभाव उक्तः आन्तःसत्यत्वाभावाय । सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति  
अस्य वेदस्येति । अनवेति प्रमाणानामिति शेषः । तेन दृश्यते च इत्यपि व्याख्यातम् ।  
अत्रापि समन्वयो विषयः । तत्र सच्चिदानन्दानां कारणत्वोक्त्या चेतनं कारणं न वेति  
संशयः । चेतनं ब्रह्म जगदुपादानं न जगतो जडत्वेन ब्रह्मणस्तद्विलक्षणत्वादिति प्राप्तेर्मिथीयते कार्य-  
कारणयोर्वैलक्षण्यस्य गोमयवृक्षिकादौ दर्शनात् सदस्यस्य कार्यकारणयोस्तुल्यत्वेन सालक्षण्याच्च न  
ब्रह्मणोकारणत्वमिति । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः तास्ममिति । आहुरिति । वेदग्रामाण्यं स्वमेत-  
प्रतिषेधसिद्धं नात्र विषयः ॥ ६ ॥ इति चतुर्थं विलक्षणत्वाधिकरणम् ॥ ४ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ समाधत्त इति । तेन प्रसङ्गः सङ्गतिः  
पादार्थलक्षणान्यासिश्च परिहृता । विषयोऽसद्वेत्त्यादिश्रुतिः । असतः कारणत्वमुक्तं सत इति संशयः ।  
सद्भिन्नमिति सत्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकमेवम् । अभावोऽलान्ताभावः । अलीकं मिथ्या खपुण्यादि ।

येतेति । कार्यस्य चा पूर्वप्रतिषेधो ब्राह्मकारणत्वाय ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोक्तः । अत्र त्वसन्निधेये हेतुरुक्तः सोऽन्यत्राप्युच्येयः । तत्तत्प्रतिषेधाधारकाणां वाक्यानां तत्रबोदाहृतत्वादिति । एवं स्वमतेन व्याख्याय प्रमानान्तरीयव्याख्यानसंग्रहायाहुः कार्यस्येत्यादि । चाशब्दोऽनादरबोधनाय । एतस्यार्थस्य अमद्वयपदेशसूत्रे प्रपञ्चनीयत्वादिति । उक्तश्रुतौ, इदं कार्यमृत्युत्पत्तेः पूर्वमसदासीदित्युच्यते । तथा च कार्यस्योत्पत्तेः पूर्वकाले सत्ता-प्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वबोधनायेति सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इति चेन्न । कुतः, प्रतिषेधमात्रत्वात् । असद्वेति वाक्यस्य कार्यावस्थानिषेधावधारकत्वात् । न ह्ययं निषेधः प्रागुत्पत्तेः कार्यसत्तां निषेधुं शक्नोति । इदानीमपि कार्यस्य कारणात्मनैवात्मलभात् प्रागुत्पत्तेस्तदात्मत्वस्य बाधाभावेन कार्यत्वे परिहृत्यमानं यदागन्तुकं स्थूलं रूपं तन्निषेधावधारकत्वात् । तथा च न सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इत्यर्थः । न च कार्यगतस्य व्यवहाररूपस्यागन्तुकत्वे तस्य पूर्वमसत्त्वात् तदुद्घातान्तेनासत्कार्यवादः पुनः प्रसज्यत इति वाच्यम् । कारणे तस्यापि सत्त्वात् । न च तादृशव्यवहारापेक्षिस्त्वहीति वाच्यम् । तादृशभगवदिच्छाभावाद्दुपपत्तेः । न च तादृशेच्छाभावे मानाभावः । इच्छायाः कार्यकोभेयत्वेन कार्याभावानुभवस्यैव तत्र मानत्वात् । इदं यथा तथा विद्वन्मण्डनीयाविर्भावतिरोभाववादविवरणे निष्पन्नतरुपपादितमिति नात्र प्रपञ्च्यते । इदं चात्र वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रवत् 'परमसिद्ध्या परो बोधनीयः' रश्मिः ।

हेतुः । अन्यत्रेति 'समाकर्षात्' 'असद्व्यपदेशात्' इत्यधिकरणयोः । तत्रैवेति सूत्रभाष्य एव । उदाहृतत्वादिति । यथा समाधिकरणे सर्वशब्दवाच्यत्वात्, तथा च भाष्यम् 'सर्वशब्दवाच्यत्वं तु सिद्धं ब्रह्मणः' इति । असद्व्यपदेशाधिकरणे 'असत्तेव स भवति असद्व्यपदेशेति वेद चेत् । अस्ति श्रुतेति चेद्देव सन्तमेन ततो विदुः' इति तदग्रे 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इति तैत्तिरीये इत्युदाहृतम् । प्रधानेति प्रमानान्तर शंकरभाष्यप्रमेयं विद्वन्मण्डनप्रमेयं चेत्युभयं तदीयेत्यर्थः । व्याख्यानेति स्वोदितशकराचार्योदितव्याख्यानस्य वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रभाष्यवत् सङ्ग्राह्यम् । तत्रापि यो विशेषस्तच्च सुत्रार्थे प्रमानान्तरीयपक्ष आहुः उक्तश्रुताविति । ब्रह्मकारणत्वेति कारणस्य कार्यनियतपूर्ववर्तित्वात् । सत्कार्यवाद इति सत्त्वं द्विविधं व्यावहारिकं पारमार्थिकं च तत्र व्यावहारिकं सोपाधि जन्यजगन्निष्ठम् । श्रुतीति तृतीयासमासः । कार्यावस्थेति यथा घटे घटत्वे सृष्टः कार्यावस्था नास्तीति, तथा चायं विशेषस्तैर्विवर्तस्वीकारात् । अयमिति प्रतियोगिज्ञानरहितः । निषेधमिति निषेधस्य प्रतियोगिज्ञानसापेक्षत्वादिति भावः । कारणात्मनेति यथा कर्तृ सुवर्णमिति सुवर्णालना कार्यस्यात्मलभः । कारणानन्वत्त्वात्कार्यस्य । एवकारः स्वातन्त्र्यव्यवच्छेदकः स्थूलमिति व्यवहार्यम् । तदुद्घातान्तेनेति । सोपाधिकसमवायिकं वगत् असत् कृतकत्वात् आगन्तुकस्थूलकार्यवदित्यनुमानम् । सत्त्वादिति । एतावत्यर्थन्तं शंकरभाष्योक्तं स्वबोधमिरुतिवद्धम् । परंतु परमसिद्ध्या परो बोधनीय इत्यत्र बोधनीयांशस्य स्वकीयत्वात्स्वकीयविद्वन्मण्डनीयं किंचिदाहुः न च तादृशेति । पूर्वस्मिन्पक्षे 'समाकर्षात्' इत्यधिकरणाद्धेतुत्वविशेषीतत्प्रयोजनाभावात् द्वितीयस्यानुपपत्तित्वात् । 'वैषम्यनैर्घृण्य' सूत्रे वस्तुतस्तु आत्मरुष्टेर्वैषम्यनैर्घृण्यसमावयवैव नास्तीत्यादिना पूर्वग्रन्थस्य बादिबोधनार्थलोकेतराणि तथात्वाय पक्षान्तरं चक्षुमाहुः इदं चेति । परेति । यथा सुखिनो दुःखिनश्च कुर्वन् विषमो निर्बुधश्च भवेदिति शङ्कमानं बोधयितुं तादृशकर्मानुरोधेन सुखदुःखे प्रपञ्चनीयत्वम् । तथात्रासदित्यादिसूत्रा सत्कारणतां शङ्कमानं प्रति प्रतिषेधार्थमेव

अपीतो तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

पूर्वपक्षमाह । अपीतिर्लभः । कार्यस्य कारणलये तद्वत् प्रसङ्गः । स्वौल्य-  
सावयवत्वपरिच्छिन्नत्वाशुद्धत्वादिधर्मसंघन्धावग्यक्तत्वादसमञ्जसं ब्रह्मकारण-  
वचनम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नात्र मत्कल्पनेति शोध्यम् । तथा सत्यसिन् पक्षे प्रतिषेधमात्रत्वादित्यस्य साधुत्वप्रतिषेध-  
मात्रत्वादित्यर्थः संगृहीतो बोध्यः । तथा चासच्छब्दस्य स्वार्थाख्यातनं यदि नेष्यते तदापि  
छान्दोग्ये असत्पदस्य निषेध्यपरत्वम् । तैत्तिरीये तु प्रपञ्चस्थूलावस्थाभावबोधनपरम् । प्रपञ्च-  
विशेषस्यासाधुताबोधनपरत्वं वा । अतः समाकर्षणद्वीकारेऽपि न ब्रह्मकारणताविरोध इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, न विलक्षणोति सूत्रोक्तयुक्त्या जगतो ब्रह्मवैलक्षण्ये ब्रह्मणोपि ब्रह्म-  
द्विलक्षणत्वात् तत् उत्पन्नस्य जगतो द्रव्यान्तरत्वादसत् एवोत्पत्तिः प्रसज्यत इत्येवमसिन् सूत्रे  
असदिति चेदिति भागेनाशङ्क्य, न प्रतिषेधमात्रत्वादिति भागेन परिहरति । 'इदमेतत् तु' इत्यस्य  
पूर्वपक्षस्य कार्यकारणयोः सालक्षण्यनिषेधमात्रपरत्वाच्च कार्यस्य कारणाद् द्रव्यान्तरत्वम् ।  
कुम्भिकशिक्योरिव वैलक्षण्यभावात् कुण्डलहिरण्ययोरिव द्रव्यैक्यसत्त्वादित्यर्थमाहुः ॥ ७ ॥

अपीतो तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥ पूर्वसूत्रेणासत्कारणवादं परिहृत्य श्रुत्यवि-  
रोधस्यापानाद् ब्रह्मकारणवादे स्थिरीकृते पुनस्तत्र युक्त्या प्रत्यवतिष्ठत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति  
पूर्वपक्षमाहेति । तथा च नेदमसद्वादनिरासकं सिद्धान्तसूत्रमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति अपीतिरि-  
त्यादि । असमञ्जसमिति सर्वज्ञत्वशुद्धत्वादिबिषयत्वेनायुक्तम् ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

सत्यसूत्रोत्तरकालीनः भाष्यामनोमयत्वात् स्वामिकैन्द्रजालिकवत् । वचसेत्यादि इदमुक्तं 'शब्द  
इति चेन्नातः प्रभवात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्' इत्यत्र । पुष्टिमित्यादि 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत' इति ।  
फलाध्यायेति । 'जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसनिहितत्वाच्च' इति सूत्रे 'लीलायाः कालमायाद्यतीतत्वेन  
प्राकृतं जगद्भूतम्' इति भाष्येण ब्राह्मत्वप्राकृतत्वाभ्यां जगद्वेद उक्त इत्यर्थः । आहुरिति ।  
अस्माकं समन्वयसूत्रसिद्धम् । माध्वास्तु श्रौतमसन्मतमत्र निषिध्यते इत्याहुः । तत्र 'प्रक्षालनादि  
पङ्क्तस्य दूरादस्पर्शनं वरम्' इति दोषः । भास्करभाष्ये तु शब्दस्पर्शादिहीनाब्रह्मणः शब्दस्पर्शा-  
दिमत्कार्यं जायत इत्यादि रामानुजाचार्यवदाहुः । इदं सूत्रमिति वक्ष्यन्ति । 'रश्मौ' त्वधिकरण  
रचितम् । अन्येप्यत्राधिकरणं रचयन्ति । 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यादिश्रुत्या समन्वयो बाध्यते  
न वेति संशये असतः कारणत्वोक्त्या सतो ब्रह्मणः कारणत्वासंभवात् ब्रह्मकारणताबोधकश्रुतीनां  
ब्रह्मणि समन्वयो बाध्यत इति पूर्वपक्षे 'कथमसतः सजायेत' इत्यादिश्रुत्या पूर्वोक्तत्रचनस्य निषेधार्थ-  
त्वात्समन्वयो न बाध्यत इति सिद्धमिति । अन्ये पुनर्न विलक्षणत्वाधिकरणं 'एतेन शिष्टापरिग्रह' सर्वं  
मयीदीकृत्वाहीकुर्वन्ति ॥ ७ ॥

अपीतो तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥ पूर्वसूत्रेणेति सूत्रेणासत्त्वकाधिकरणेन वा ।  
सूत्रमिति सूत्रमधिकरणाद् सूत्रं वा । असद्वादेति । असत्कारणवादो निराकृतोपि तदा सितो  
भवेद्यदा ब्रह्मकारणवादः समक्षसः स्याच्च त्वमितिर्लेवं ब्रह्मकारणप्रतिपादकश्रुतिषु ब्रह्मकारणवचनं  
समञ्जसमाहोतिदसमञ्जसमिति संशये पूर्वपक्षसूत्रं न तु सिद्धान्तसूत्रमित्यर्थः ॥ ८ ॥

सविशेषस्य कार्यता । तस्योत्पत्तिः । लये तद्धर्मसंबन्धः असत्कार्यवादप्रसङ्गः । तथैव कार्योत्पत्तौ कारणाभावेन नियमाभावः । भावे वा मुक्तानामपि पुनर्वन्धप्रसङ्गः ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कारणयोर्विलक्षणत्वम्, कार्यस्योत्पत्तिर्न कारणस्येत्यपि । एवं विलक्षणकार्योत्पत्तावुत्पत्तेः पूर्वं तस्य विलक्षणस्याभावादसत्कार्यवादप्रसङ्गः । सद्भावे च लयेऽपि कार्यधर्मसंबन्ध इति तद्वत्त्वप्रसङ्गः । किंच, सर्वेषामन्तिमकार्यपर्यन्तानां कार्याणां कारणे सत्त्वेन, एतदनन्तरमेतदुत्पत्स्यत इति तथैव कार्योत्पत्तौ तत्क्रमनियामककारणाभावेन क्रमनिधमाभावः । अथ नियामककारणमन्तरैषेव नियमोऽभ्युपगम्यते तदा आकस्मिकवादप्रसङ्गः । अथ तत्रापि कारणसत्ताऽभ्युपगम्यते तदोत्पाद-नियामककारणसद्भावे तेनोत्पत्तिः कार्यैवेति मुक्तानामपि पुनर्वन्धप्रसङ्गः । कारणस्य साधारणत्वादिति । तदेतदुक्तं स्वपक्षे चैत इत्यादिना । तथा च दोषसाम्यान् पर्यनुयोग उचित इत्यर्थः । यद्यपि प्रतिबन्धेरनुत्तरत्वादिदं नोत्तर तथापि पूर्वसूत्रेण निरस्तत्वाद् वादिनो वर्धरत्वनिबृत्तये उक्तं हेतुम् ।

रहिमः ।

कार्यस्येति । इत्यपीति सांख्यानां यथा प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनिलमिति तद्वत् । किंच लये धर्मसंबन्धामावोपि दोषः इति, भाष्यार्थसमुच्चयेपि । असत्कार्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति एवं विलक्षणेति । लय इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति सद्भावे इति । तद्वत्त्वेति असत्-स्तद्धर्मवत्त्वप्रसङ्गः । तथैवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति किंचेत्यादिना । भाष्ये दोषा विवृता इति स्वयमप्येकदोषमाहुः अथ नियामकेति । आकस्मिकेति चक्रचीवराधनन्तर घटादिः तत्त-द्वीजावापानन्तर तत्तद्दृक्षाद्युत्पत्तिरिति क्रमनियमाभावेनाकस्मादेव दृष्टकार्योत्पत्तिः । तत्र शुक्ति-र्वटबीजादश्चर्यः स्यादिति कुतो न दृष्ट इति । अस्माकं तु 'नासतो विद्यते भावः' इति वाच्यम् । भावे वेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथ तत्रापितीति । कार्यैवपीत्यर्थः । कारणानां तत्त्वानां सत्ता 'नासतः' इति वाक्यादभ्युपगम्यते । बन्धेति । तत्र हेतुः कारणस्येति । उत्पत्ति-कारणस्य मुक्तामुक्तसाधारणत्वात् । न च मायानाशरूपोत्पत्तिप्रतिबन्धकसत्त्वान्न तत्प्रसङ्ग इति वाच्यम् । औद्धत्यमिमतेपि चिति लयान्मायासत्त्वात् । चिच्छक्तिर्भावेति द्वितीयनवमाध्यायसुचो-धिन्त्याम् । न च सापि नष्टेति वाच्यम् । शक्तित्वविरोधात् । न च मोक्षे निःशक्तिः सेति वाच्यम् । 'न विप्रणाशः सर्वेषां कर्मणामिति निश्चयः । कर्मजानि शरीराणि तथैवाकृतयो नृप' इति सात्त्विकादिकर्मद्वारा मायासत्त्वात् । नम तु क्रीडावशगोच्छामावात्र बन्धः । चिक्री-डिषायां तु जयविजयवद्वन्धो भवत्येवं । प्रतिबन्धेरिति शकरमिश्रकृतखण्डने । तुल्यो दोषः प्रतिबन्धिः । बन्धमते सर्वधातुम्य इन्नितीन्, तस्येत्यर्थः । तर्हि अस्माकमपीमे दृष्टान्ताः सन्तु इति स्वीकुर्वन्तं प्रति तदभिप्रायमाहुः यद्यपीति । 'स्वमतदोषवतापि' इति सूत्रेण परमते दोषेषु दत्तेषु 'न तु' इति सूत्रेणोद्धृतेषु नोत्तरत्वम् । 'यत्रोभयोः समो दोषः परिहारश्च तत्समः । नैकः पर्यनुयोक्तव्यस्तादर्थविचारेण' इति 'तर्कप्रतिष्ठान'सूत्रेण ज्ञातम् । अतः 'स्वपक्षदोषाच्च' इत्यनेनो-भयपक्षदोषस्फुरयेन 'न तु' इति सूत्रवैयर्थ्यापातादिदं सूत्रं नोत्तरम् । तथापि व्यासप्रामाण्यं सूत्रं न पर्यनुयोगार्हमिति पूर्वसूत्रेण निरस्तत्वात् । वर्धरत्वं प्राकृतत्वम् । 'वर्धरः प्राकृतो जनः' इति उणादिद्वितीयपादे उक्तत्वाच्चिबृत्तये । युक्त्या श्रुतिविप्रतिपेधपरिहारे व्याससूत्रादधिकन्याहारे

भाष्यप्रकाशः ।

भाध्वास्तु तद्वत्पदे मतुपमद्वीकृत्य, 'अपीति'सूत्रमप्यसद्वादनिरासकमिच्छन्ति । यद्यसदेव कारणं स्यादपीतिस्तद्वाच्चात् । असतः सकाशाज्जगदुत्पत्तावुपेतायां प्रलये असन्मात्रावशेषः प्रसज्येत । कार्यनाशे कारणमात्रावशेषनिषमात् । अतोऽसमञ्जससन्मतमिति । दृष्टान्तद्वये च, विप्रतिपन्ना उत्पत्तिः सतो भवितुमर्हति, उत्पत्तित्वात्, घटोत्पत्तिवदिति, विमतो विनाशः सदवशेषः, विनाशत्वात्, घटविनाशवदिति लोके दर्शनादसत्कारणवादस्यासमञ्जसत्वरहिमः ।

शब्दादिहीनं च ब्रह्म तद्विपरीतस्याचेतनस्याशुद्धस्य शब्दादिमतश्च कार्यस्य कारणमित्येत असत्तर्हि कार्यं प्रागुत्पत्तेरिति प्रसज्येत, अनिष्टं चैतत्सत्कार्यवादिनस्तवेत्याद्युक्त्वा यथैव हीदानीमिदं कार्यं कारणालम्बनात्मवदेव प्रागुत्पत्तेरपीति गम्यते । अग्रे न तु शब्दादिहीनं ब्रह्म जगतः कारणमित्यादि 'अपीति'सूत्रे दोषाः । 'ननु' इत्यत्र सूत्रे सिद्धान्त्यर्थः । स्वसिद्धान्तरीत्या व्याख्याय त्वत्पक्षस्य न कश्चिदृष्टान्तोक्तीत्यत्र सत्कार्यवादिनस्तव पक्षस्य न कश्चिदृष्टान्तोक्तीत्यर्थः । स्वपक्षसूत्रव्याख्यानमप्यस्मद्भाष्यवत् । भाध्वमते पूर्वसूत्रार्थो रक्षमाहुक्तः । मतुपमिति । तथा च भाष्यम् । असत उत्पत्तौ प्रलयेपि सर्वासत्त्वमेव स्यादिति । तथा च 'तद्वत्प्रसङ्गात्' इत्यस्यासत्त्ववत्प्रसङ्गादित्यर्थः । अपीतिः किन्मत्स्यान्तः । तत आहुः तद्वन्निति । आहुतिरिति । अत्रापि भाष्यम् । सत उत्पत्तिः सशेषनाशश्च हि लोके दृष्ट इति । लोके दृष्टस्य दृष्टान्तत्वादनुमानम् । स्वपक्षसूत्रस्य तु दृष्टान्ताभावादित्येतावदेव भाष्यम् । अनुपयुक्तं नोक्तम् । नानुमानत्वमिति अनुमीयते साध्यपक्षावजुमिति विपरीतक्रियेते येन हेतुनेति । यद्यपि व्याप्तिज्ञानं परामर्शंश्चानुमाने । हेतुदर्शनानन्तरं तयोर्जायमानत्वात्तथाप्यनुमानशक्यतावच्छेदकलाघवात्प्रौढिमात्रम् । यद्वा हेतुनिष्ठा व्याप्तिरनुमानं तदज्ञातमप्रयोजकमिति व्याप्तिज्ञानमनुमानत्वम् । ज्ञायमाना व्याप्तिरनुमितिजनिकेति ज्ञानविषयतासंबन्धेन विशेषणम् । यद्वा । सदवशेषः विनाशत्वात् । इत्यत्र परमाणुसंघन्याभावात् । विनाशत्ववान् । सदवशेषात् इत्यत्र परमाणुसंघसत्त्वात् । विनाशस्य व्यापकत्वेन परमाण्वधिकरणत्वेन परमाणुविशेष्यत्व परमाणुमानं विनाश इति प्रतीतेस्तत्र विनाशत्वसत्त्वेन विशेषणत्वात् परमाणुविशेष्यविशेषणत्वं सवन्धः । अनौपाधिकत्वं व्याप्तिः । अनौपाधिकत्वं हेतुमात्रसापेक्षम् । न च साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वमुपाधिः स च साध्यसापेक्ष इति वाच्यम् । घटत्वादावतिव्याप्तिवारणाय विशेषणदानात्तस्य साध्यधर्मत्वाभावेन हेतुमात्रधर्मत्वात् । न च प्रस्थानरत्नाकरे सांख्यलक्षणमादृत्य नैतदुक्तमिति नैतलक्षणमिति वाच्यम् । अनुमानखण्ड एव 'एव प्रत्यक्षबोधाय प्रत्यक्षं सुनिरूपितम् । अनुमाने त्वितरवन्न विशेषोक्ति कश्चन' इति । 'तथापि बालबोधाय प्रक्रान्तस्यापि पूर्तये । प्रक्रियां कांचिदाश्रित्य तत्स्वरूपं निरूप्यते' इति श्नास्यापूर्वकबालबोधार्थलोकेतरस्य लक्षणस्य श्रौत्विबोधनात् । तथा च विनाशत्ववान् सदवशेषत्वात् इत्यत्र साध्यं विनाशत्व तेन सह परमाणुविशेष्यविशेषणमाभावः संबन्धः । धूमवान्छेदित्यत्र यथाद्वैतसंयोगः । ततश्च यत्र यत्र परमाणुसंघस्तत्र तत्र विनाशत्वमिति साध्यव्यापकत्वम् । साध्यममानाधिकरणात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वलक्षणसाध्यव्यापकता । तथाहि । साध्यविनाशत्वं तदधिकरणं जगत्प्रतियोगिको विनाशः तत्र वृत्तियौ भावः परमाणुसंघातिरिक्तस्वभावः । आर्द्रन्धनसंयोगे सति धूमः । एव परमाणुसंघे सति विनाशत्व यतः अतो धराप-



भेदाद् वस्तुनो द्वैरूप्यासंभवान्नियामकाभावाच्च । अतो न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारः । अप्यन्यथानुमेयमिति चेत् । एवमपि अन्यथा वयमनुमास्यामहे । यथा नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति । न हि कोऽपि तर्कः प्रतिष्ठितो नास्तीति वक्तुं शक्यते । व्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् ।

‘आर्षं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्मं वेद नेतरः’ ॥ इति स्मृतेः ॥

सावद्यतर्कपरिहारेण निरवद्यस्तर्कः प्रतिपत्तव्यो भवतीति चेद्, एवमप्य-  
विमोक्षप्रसङ्गः । ब्रह्मवादिनो निरवद्यतर्कसद्भावेऽपि प्रकृतिवादिनस्तर्कस्य दोषा-  
विमोक्षप्रसङ्गः । मूलनियमाभावाद् वैमत्यस्य विद्यमानत्वात् ॥ ११ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मतिभेदात् । विवादविषयस्यैकस्य वस्तुनो युक्तिमात्रेण द्वैरूप्यस्यासंभवात् । लोकस्य  
वैचित्र्येणोभयोर्वादिनोर्दृष्टान्तसौलभ्ये एकतरयुक्तिनियामकस्य हेतोरभावाच्च । अतो मह-  
र्ष्युक्तत्वादेतोर्न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारस्तस्मादित्यस्मान् प्रतिब्रवीषि तदा  
अप्यन्यथानुमेयमिति चेद् एवमपि वयमन्यथानुमास्यामहे, यथा तर्काप्रतिष्ठादोषो  
न भवति । तत्र हेतुः न हीत्यादि । तत्रापि हेतुद्वयं व्यवहारेत्यादि स्मृतैरित्यन्तम् । तेन  
सिद्धं तु, सावद्येत्यादि वेदित्यन्तम् । तथा च, प्रधानं जगदुपादानकारणम् । तत्स-  
लक्षणत्वात् पटसलक्षणतन्तुवदित्यनुमानं निरवद्यम् । ‘प्रधानाजगज्जायत’ इति सांख्यधृष्टो-  
क्तश्रुत्या, ‘यस्तन्तुनाम इव तन्तुभिः प्रधानजैः स्वभावतः’ इति श्वेताश्वतरश्रुत्या चानुगृहीत-  
त्वादिति वेदेन सांख्योक्तमनूय परिहरन्ति एवमपीत्यादिना । तथा च त्वया या श्वेताश्वतर-  
श्रुतिस्तर्कानुयाहकतयोक्ता सा प्रकरणावरुद्धा । तत्र हि प्रथमेऽध्याये, ‘भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च  
भत्वा सर्वं भोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत्’ इति मोक्षभोग्ययोरपि ब्रह्मत्वश्रावणेन भोग्यस्य प्रधानस्य  
ब्रह्मरूपत्वेनैव सिद्धत्वात् । पञ्चमाध्याये च, ‘तद् वेदगुह्योपनिषत्सु गूढं तद् ब्रह्मा वेदते ब्रह्म-  
योनिम्’ इति ब्रह्मण एव योनित्वश्रावणात् । एवं, ‘प्रधानाजगज्जायते’ इत्यत्रापि प्रधानं ब्रह्मकार्य-  
मेव बोध्यम् । संदिग्धस्य वाक्यस्याप्यसंदिग्धेनैव निर्णयस्य युक्तत्वात् । इदं च, ‘योनिश्च हि

यदिमः ।

वस्तुन इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति चिवादेति । वस्तुन इति धर्मादेर्ब्रह्मणश्च । नियामके-  
त्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म लोकस्येति । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अत इति, प्रतिष्ठेति  
प्रतिष्ठानम्, तस्मात्पूर्वपक्षिणः परिहारः पूर्वपक्षोक्ततुल्यदोषरूपः इत्यस्मान्मतिं ब्रवीषीत्यर्थः ।  
यद्वा । तर्काप्रतिष्ठानं अतिति व्याप्नोतीति तर्काप्रतिष्ठानात् । कोऽततीत्यब्राह्मः पूर्वपक्षिणः परिहार  
इति भाष्ये । अप्यन्यथानुमेयमिति सूत्रांशविवरणभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदाप्यन्यथेति  
अस्माभिः । तदापीत्यादेर्विवरणं क्रियते एवमपीति । जयमिति प्रतिवादिनः । गुह्योपनिष-  
त्स्विति कृष्णोपनिषदादिषु । ‘गूढं ब्रह्मणि चाप्यये’ इति वाक्याद् गूढमिति कृष्णाख्यम् । वेदत इति  
अनन्दसंवेदीत्यर्थः । संदिग्धस्येति ‘तदात्मानं स्तवमकुक्षत’ इति श्रुत्या संदिग्धस्य प्रधानकारण-

न्यायेन सुतरामेव निरस्ता वेदितव्याः ॥ १२ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ (२-१-७)

कारणदोषं परिहृत्य कार्यदोषपरिहारार्थमारम्भः । भोग्यस्य भोक्तापत्तिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्यायेनेति मूलनियमाभावपरस्परवैसम्यप्रयुक्तेन तर्काप्रतिष्ठानरूपेण न्यायेन । यद्यपि, 'अक्षपाद-  
प्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽश्वः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः । जैमिनीये  
च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चन' इति पराशरोपपुराणवाक्याजैमिनीयान्तेषु किञ्चिदंशविरोधस्तु-  
त्यस्तथापि गौतमीये, औलूके, मायिके च दर्शने शिष्टापरिग्रहोऽधिक इत्यन्यासात्; पश्चाद्  
तद्दूषणमित्यर्थः । इदं च केवलं सूत्रमेव, नाधिकरणम् । विषयादेरस्फुटत्वाद्विचाराभावाच्च ।  
एवं च पूर्वाधिकरणेनैतत्सूत्रेण च समाकर्षणसूत्रोक्तप्रतिकूलानां तर्काणां पराहत्या ब्रह्मणः कारणत्वं  
दृढीकृतम् ॥ १२ ॥ इति षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ पूर्वोक्तयुक्तिभिः परिहृते श्रुतिवि-  
प्रतिषेधे, अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तदाहुः कारणेत्यादि । 'इदं यत् तु' इत्यनेन  
वैलक्षण्यम्, प्रतिषेधमात्रत्वादित्यनेनास्तकारणवादापत्तिम्, दृष्टान्तसङ्गावादासामञ्जसम्, 'तर्का-  
प्रतिष्ठानाद्' अन्यानप्युत्प्रेक्षिष्यमाणान् कारणदोषान् परिहृत्य उत्प्रेक्ष्यमाणस्य कार्यदोषस्य  
परिहारार्थं सूत्रारम्भ इत्यर्थः । एवमग्निमाधिकरणत्रयेऽपि घोष्यम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति भोग्यस्ये-  
रक्षिः ।

उल्लेखरूपिणः काणादेर्मवः 'तत्र भव' इत्यण् शास्त्रस्य विचारदशायां कर्तुरधिकरणत्वम् । हेमचन्द्रो  
नाममालयां 'वैशेषिकः सादौलृकः' इति । 'उल्लादयश्च' इत्युणादिसूत्रेण वलेः संप्रसारणभूकश्च ।  
अधिक इति । यथा सांख्ये 'असङ्गः पुरुषः' । 'प्रधानाजगज्जायते' इति । अणुवाद् आत्माष्टगुणः कर्ता ।  
परमाणवः प्रधानस्थानापन्नाः रूपादिकं प्रति षटादयः । मायावादे प्रधानस्थाने माया तत्र प्रतिबिम्ब  
ईश्वरे सङ्गस्य अणुशब्देन बृहदारण्यकोक्तं काठकोक्तं च ब्रह्मापि । शिष्टापरिग्रहादियदवधि । शारी-  
रब्रह्मणे जीवानां शरीरेभ्य उद्गमानन्तरं श्रूयते 'स वा अयमात्मा ब्रह्म' इति श्रावणात् 'आनन्दादयः  
प्रधानस्य' इत्यत्र व्यापकत्वाङ्गीकारात् श्रुतिविप्रतिषेधः । परिहारस्तु शिष्टापरिग्रहात्तस्य । शिष्टापरिग्रहस्तु  
अर्धप्रपाठके उक्तत्वेन तस्य वादस्य परिच्छेदात् । याज्ञवल्क्यमात्रविदितत्वाच्च वित्तोमयैवेति श्रुतेः एते  
उक्त्यन्येनैव सकलस्याज्या न तु श्रुतिविरुद्धाऽस्त्याजकाः । पात्रे गुणत्रयविवरणाध्याये तथोक्तिरिति  
शिष्टापरिग्रहोऽधिक इत्यर्थः । पश्चादिति सांख्यमतदूषणात्तस्यात् । एवकारव्यावर्त्यमाहुः नाधि-  
करणमिति । एतेनास्मत्पूर्वतन्त्रे सायणीये च उपस्थेयोभिर्नोपस्थेय इत्यादिप्रकारेण सशयत्रिकोक्तिरपि  
न सार्वत्रिकीति ज्ञापितम् । अत एव भाष्ये पूर्वाध्यायेधिकरणशब्दो नात्र । चेति अनुक्तसमुच्चये ।  
यदा पूर्वाधिकरणस्य केषमिदम् । आंकरैरधिकरणत्वाङ्गीकारात् । तथाहि । ते ब्रह्मकारणबोधको वेदान्त-  
समन्वयस्तावद्ब्रह्म न जगदुपादानं विशुद्धत्वाद्योमवदित्यनेन गौतमीयानुमानेन विरुध्यते न वेति संशये-  
नुमानस्याविधिलत्वादिरुध्यत इति पूर्वपक्षे तर्कस्य श्रुतिविरुद्धत्वादणुकारणवादा निरस्ता इत्याहुः । स्वयमेव  
वक्ष्यन्ति चोत्तरं सूत्रत्वमुक्ताधिकरणत्वम् ॥ १२ ॥ इति षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ सूत्रारम्भ इति अधिकरणात्मकः  
सूत्रारम्भः । आरम्भशब्दो ह्यधिकरणशब्देन सम पूर्वाध्याये भूयोत्रोपादीयत इति । भाष्य

यथा लोके कटककुण्डलादीनां सुवर्णकारणत्वेन सुवर्णानन्यत्वेऽपि न कटकस्य कुण्डलत्वमेवं न भोग्यस्य भोक्तृत्वम् ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा लोके कटककुण्डलादेरुपमदेन सुवर्णरूपतापत्तौ पुनःकरणदशायां कटकभागस्य कुण्डलत्वं कुण्डलभागस्य कटकत्वं तद्वत् । अतोऽविभागो विज्ञानाऽविज्ञानविभागाभावः । ततश्च, 'शतं पिबन्तौ सुकृतस्य' इत्यत्र चेतने भोक्तृत्वं सुकृते भोग्यत्वं यदुच्यते, तद् विप्रतिपेक्ष इत्येवं-वेदित्यन्तेनाशङ्क्य तत्र समाधत्ते स्याल्लोकवदिति । तथा चैवभापादनेऽपि उत्पत्तिदशायां चेतनस्य भोक्तृत्वमचेतनस्य भोग्यत्वमेव । यथा लोके कटकभागस्य कुण्डलत्वेनोत्पत्तौ कुण्डलत्वमेव, कुण्डलभागस्य कटकत्वेनोत्पत्तौ कटकत्वमेवं विपर्ययापत्त्यभावाद्, भोक्तृभोग्यविभाग-सौकर्यं तद्वदित्यर्थः । अत्र लोकवदिति दृष्टान्तेनैवं बोध्यते । तदुक्तमभ्युपगम्य तदुक्त्या समाधीयते । अस्माकं तु, 'बहु सां प्रजायेय' इतीच्छया बहुभवनस्य प्रकर्षस्य च सिद्धत्वात् पूर्वमेव चेतनाचेतनविभागं कृत्वा तेन तेन रूपेण तत्र तत्र प्रवेश इति न दोषलेश इति । एवमत्र युक्त्या, 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यादिश्रुतौ विभागाभावरूपः कार्यदोषः परिहृतः । प्रलये तु विभागाभावेऽप्यदोषः । व्यवहाराभावेन तद्ब्रह्माभावादिति ।

भास्कराचार्यास्तु युक्त्या ब्रह्मवादः सांख्यैः पुनराक्षिप्यते तद्दूषणायेदं सूत्रमितीच्छन्ति । यथा केनतरङ्गादीनां परस्परं विभागः समुद्रादनन्यत्वं चेति दृष्टान्तं बाहुः ।

शंकराचार्या अप्येवमेवोक्त्वा यद्यपि भोक्ता न ब्रह्मणो विकारः 'तत् सुष्टा तदेवातु प्राविशत' इति लघुरविकृतस्यैव कार्यानुप्रवेशे भोक्तृत्वश्रावणात् । तथापि कार्यभूतप्रविष्टस्योपाधिनिमित्तो विभागः संभवति । यथा घटाद्युपाधिनिमित्त आकाशस्येतदाशयेन द्वयमित्येतत्तावदधिकमाहुः ।

रक्षिः ।

एतदृष्टान्तेन स्फुटीकुर्वन्तो यथा लोक इति भाष्यं विवृण्वन्ति यथा लोक इति । समाधत्त इति । भगवानाचार्यः सूत्रकृत् । इत्याहुर्भाष्ये स्याल्लोकवदित्यर्थः । कटकभागस्य । समाधीयतति । इतीति शेषः । तृतीयाध्यायेऽरूपवत्पुत्रस्यैकदेशिमतीत्यन्तेन वक्ष्यमाणत्वात्तदनुकूलयितुमस्मिन्नपि पूर्वसिद्धं सिद्धान्तमाहुः अस्माकमिति । प्रकर्षस्येति उच्चनीचरूपेण पूर्वपक्षापेक्षया च । न दोषेति । दोषस्त्वेकदेशिमतीत्यन्तम् । व्यवहारेति । प्रलये विभागव्यवहाराभावेन भोक्तृभोग्ययोर्मोक्तृत्वभोग्यत्वमङ्गाभावात् । बहुचूचनियम इति भास्कराचार्यमतमाहुः भास्करेति । आक्षिप्यत इति ब्रह्मणोनन्यत्वाद्भोक्तृभोग्ययोरविभागः कथम् । भोक्तृर्जीवस्य भोग्यापत्तेर्भोग्यस्य त्वगरीरेन्द्रियविषयलक्षणभोक्तापत्तेरापत्तेरितीति भाव इत्याक्षिप्यते ततश्च भेदाभेदयोर्हि सर्वप्रमाणसिद्धवत्कृत्वा विभागोऽविभागो विस्तृतोऽभेदानीमनन्यत्वमसिद्धमिति साध्यते । यथा केनेति यष्टया भेदः । अनन्यत्वमित्यभेद इति भेदाभेदः ।

एवमेवेति भेदाभेदादित्येव्याक्षेपस्याभेदमात्राश्रयत्वादेवमेव । उपाधिनिमित्तेति उपाधिरविधा ।

भाष्यप्रकाशः ।

च्छुद्धाद्वैतस्यैवाभ्युपगमत्वेनादोषात् । न च स्वभावाविभागापत्तिः । सृष्टिदशायां शक्तिविश्लेषेण स्वभावविभागस्य लोकेषि दर्शनात् । एकबीजके तरो पत्रपुष्पफलमूलवल्कलनिर्घासानामन्योन्य-  
स्वभावस्य तेषां च स्वभावानां बीज ऐक्यस्य पुनर्वीजे तथात्वस्य सर्वजनीनत्वादिति ।

भिक्षुस्तु ननु परमेश्वरस्य जगत्कारणश्रुत्यर्थत्वे, 'बहु खां प्रजायेय', 'रूपं रूपं प्रतिरूपो  
बभूव', 'स एष इह प्रविष्ट आनखग्रेभ्यः' इत्यादिश्रुतिभिर्जगत्कारणस्यैव जीवभावश्रावणेन  
सुखदुःखभोक्तृजीवरूपतापत्त्या, 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्पनश्रवण्यो अभिचाकशीति'  
इत्यादिश्रुत्युक्तौ विभागो नोपपद्यत इति चेन्नोक्तवदयं विभागः स्यात् । यथा लोके पितृप्रकृतिकं  
पुत्रं पित्रात्मकत्वे सत्यपि गर्भवासादयो पुत्रस्यैव न पितुरिति विभागस्तथैव परमेश्वरजीवयो-  
रपि । एवं समुद्रमत्स्यपृथिव्योपध्यादयो दृष्टान्ता बोध्या इत्याह ।

मध्वाचार्यास्तु 'कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽन्ये सर्वे एकीभवन्ति' इति श्रु-  
तौ जीवस्य परापत्तिरुच्यते । अतस्तयोरविभागात् स पूर्वमपि तदभिन्न एव । अन्यथा एकीभावा-  
रक्षिः ।

यो विश्वात्मा विविधविषयान्प्राप्य भोगान्स्वविभुः

एवात्स्नान्यान् स्वमतिविभवान् ज्योतिषा स्वेन सूक्ष्मान् ।

सर्वानेतान्पुनरपि ज्ञानैः स्वात्मनि स्थापयित्वा

हित्वा सर्वान्विशेषान्विगतगुणगणः पात्वसौ नस्तुरीयः ॥' इति ।

जाग्रदवस्थामोगमुक्त्वा स्वभावस्थाभोगमाह विषणेत्रिति । स्वमायया बहिःक्षिता विषणा  
शुक्तिकारजतवत्स्थापते । स्वमत्स्योत्तरकालीनचापदर्शनात् सुषुप्तिमाह पीत्वेति । मधुरमुक्त्वा आनन्दमुक्त्वा ।  
चराचरभुग्वा । जगद्दिनाशमाशङ्काह माययेति । मायासंख्या मायायाः सम्पक् (अ)प्रकथनं यत्र ।  
सोढा । स्वमतिविषयास्थानीया । पूर्ववत् । ज्योतिषा 'अत्रात्मा स्वयज्योतिर्भवति' इति  
श्रुतेः । अत्र स्वमे । स्थापयित्वेति सुषुप्तिः । हित्वेत्यादिप्रतिपाद्यस्तुरीयः । अत्र चराचराधिकरणे  
'यस्य ब्रह्म च क्षेत्रं चोमे भवत ओदनं दृत्युर्यस्योपसेचनम्' इति प्रमाणम् । सभोगसूत्रं च ।  
'पत्रं पुष्पं फलं तोयम्' । 'निवेदिमिः समर्थैव सर्वं कार्यम्' । 'संसारवेदशुद्धानाम्' इत्येव प्रमाण-  
बलात् । नन्वेवं कचिन्महामोगशुक्लान्कचिद्विराट्कचिदुःखिनः कुर्वन् भुञ्जानोपि विषमो निर्गुणस्तु  
स्यादित्याशङ्काहः शुद्धाद्वैतस्येति । दोषो वैषम्यं नैर्गुण्यं च । एवं स्वमते भोक्तापत्तेरविभागे  
सेव्यसेवकभावहानिः । आशङ्कापूर्वकं लोकवदिति व्याकुर्वन्तः परिहरन्ति स्म न च स्वभावेति ।  
एकनिष्ठ एकः स्वभाव इति । आत्मीयति 'एकोहं बहु स्माम्' इति श्रुत्युक्तेच्छाशक्तेर्विश्लेषो बहुविषयत्वं  
तच्छक्त्यधीनस्वभावशक्तिः । पुराणे तु सत्त्वरजस्तमांसि कालकर्मस्वभावांश्च धुभूपुर्यगवातुपादते ।  
तथात्वस्येति पत्रादिजननस्वभावस्य ।

मगवान् भिक्षुस्तु नोपपद्यत इति अविभागाद्वैते 'यथा सौम्यं मधु मधुकृतो निस्तिष्ठति'  
इति श्रुतेर्मधुवन्नोपपद्यते । पित्रात्मकत्व इति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेः । एवं समुद्रेति ।  
यथा समुद्रप्रकृतिके लवणे समुद्रात्मकत्वे सत्यपि महानसवासादयो लवणस्यैव । एवं जलप्रकृतिके  
मत्स्ये जलवासादयो गर्भवासादयो न जले । मत्स्यकूर्मादिरुपिणीति यमुनाविशेषणं यमुनामाहान्ये ।  
पृथिवीप्रकृतिके घटादौ पृथुभुभ्रोदराकारादयो न पृथिव्याम्, औषधिप्रकृतिके फलादौ रसादयो  
नौषधौ । बीजप्रकृतिके औषध्यादौ फलपाकादयो न बीज इति । परापत्तिः परैक्यम् । स इति जीवः ।

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रादारभ्यैतदवध्यैकाधिकरण्यमङ्गीक्रियत इत्यदोषः । तथासत्येतस्यापि तच्छेषत्वम् ॥ १३ ॥  
इति सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

रश्मिः ।

परितस्तत्रैव । तर्किचिद्विषयैक्यं तावत् । तदित्यम् । असत्सूत्रे विषयवाक्यम् । अपीतिसूत्रे पूर्वपक्षः तत्रासमञ्जसं ब्रह्मकारणवचनमित्यत्र प्राथम्यादानन्दमयाधिकरणादानन्दरूपं ब्रह्म व्याख्येयम् । आनन्दमयाधिकरणभङ्गकरणेन तत्साधनेन च स्वमते तस्य सद्यसास्पदत्वेन युक्त्यर्हत्वात् । 'न तु' इति सूत्रे सिद्धान्तः । भवतामित्यस्यानन्दमयत्वमनङ्गीकुर्वताम् । स्वपक्षसूत्रे प्रमेयं स्पष्टम् । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे ब्रह्मवादिनो ह्यानन्दमयत्ववादिनोपि । 'आनन्दावाण्डौ' 'कस्तस्य मेदस्' इत्यादिष्वल्लीलमान-मब्रह्मविदामतो निर्दुष्टतर्कसङ्गावः । एतेनेति सूत्रे अणुमायाकारणवादेषु नानन्दमयवादः । वेदेषु श्रीकृष्णवाक्येषु व्याससूत्रेषु समाधिभाषायां च पूर्णत्वेऽयं वादः । एतावता 'भोक्ता भोग्य प्रेरितार च मत्वा' इति श्रुत्युक्तः प्रेरिता विचारितः आनन्दोपि प्रेरिता ब्रह्मत्वादर्शनाच्च । कार्यं भोग्यभोक्तृत्वविचारो भोक्तापत्तिसूत्रे आनन्दमयकार्येण समान इति । अतो ब्रह्मवित्प्रपाठके 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यन्तं किंचिद्विषयैक्यम्, तदादाय विषयवाक्यं संशयपूर्वपक्षसिद्धान्ता उक्ताः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे शास्त्रान्तरत्वस्य वेदान्ते पूर्वाधिकरणप्रतिपाद्यस्य सूचीकटाहन्यायेन प्रतिबन्धकारत्वेन पूर्वाधिकरणे तन्निरूपणेन तन्निरुद्धौ सत्यामवश्यवक्तव्यस्य युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधस्य तत्त्वमित्यवसरः सङ्गतिः । यद्यपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः पूर्वाधिकरणेष्वप्यस्ति परंतु विशेषेण शास्त्रान्तरत्वप्रतिपादनस्युक्तिरतः सामान्यतः श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारादिदेश्यो वेदान्तस्य शास्त्रत्वप्रतिपादनं स बलीयानित्यत्र श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारो मुख्यतया 'अत' इत्यत्रोक्तः । अदोष इति । तदुक्ते दुर्बोधत्वं दोषः स न । अत्रेदं बोध्यम् । शांकरा असदधिकरणं नाङ्गीकुर्वन्ति । किंतु न विलक्षणत्वाधिकरणमेव तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे परिसमापयन्ति । एकसूत्रात्मकं चाधिकरणद्वयं वर्णयन्ति । तेषां भाष्ये विषयाद्यनुपलब्धिरेव रूपणम् । 'इदमेतं तु' इत्यत्र तोः पूर्वपक्षनिरासरूपार्थत्यागापत्तेश्च । वेदान्तानां शास्त्रान्तरकत्वाविचारेण न्यूनतापत्तेश्च । पञ्चरात्र-शास्त्रमत्र विचार्यम् । पाशुपतशास्त्रमपि द्रष्टव्यम् । अतो न विलक्षणत्वाधिकरणं त्रिसूत्रं पृथगेव भन्तव्यम् । अतः 'असत्' सूत्रादारभ्याङ्गीक्रियते आचार्यैः । ननु त्रैमतवृत्त्यधिकरणमालयोरेकसूत्रात्मक-मधिकरणद्वयं दृश्यते । किंच ब्रह्म जगदुपादानमिति भ्रुवन् वेदान्तसमयो विषयः । तत्र संशयः । यद्विभु तन्नोपादानमिति वैशेषिकन्यायेन स विरुद्धो न वा । तर्कमतीनां न्यायस्यादुष्टत्वादिरुद्ध इति पूर्वपक्षे, एतेनेत्यादिसिद्धान्तः । जगत्सर्गादि भ्रुवन् वेदान्तसमन्वयो विषयः स प्रत्यक्षादिना विरुद्धो न वेति सदेहे ब्रह्मणि तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वेपि जगद्भेदे प्रतिष्ठितत्वादिरुध्यत इति पूर्वपक्षे भोक्तापत्ते-रित्यादिना प्राप्ते स्थलोकवदिति सिद्धान्तः इति । कथमेवमङ्गीक्रियत इति चेन्न । वृत्तावधिकरण-भगवत्कामावात् । अधिकरणमालायां तु एतेनेति सूत्रस्य भोक्तापत्तिसूत्रस्य च स्वपञ्चाज्ञानान्तर्गतत्वा-भावेपि प्रासङ्गिकसूत्रस्याधिकरणान्तर्गतत्वं नो चेदधिकरणत्वम् । भोक्तापत्तेरित्यत्रारम्भपद भाष्य इत्य-धिकरणाध्याहारे भाष्यानुगुणमधिकरणं तदुक्तिश्च सूत्राध्याहारेपि । भाष्यप्रकाशे सूत्रमेकं द्वयं वाचिकं प्रविष्टं रमसात् । भवदुक्तानां विषयादीनां पूर्वं विचारितत्वात् ॥ १३ ॥

इति सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

१ पष्ठसप्तमरूपम् । २ पचमे आह । ३ पष्ठसप्तमाधिकरणरूपम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रादिपदेन, इतिशब्दो, नामधेयपदं, सदेव सौम्येत्यादीनि वाक्यानि च संयुज्यन्ते । तथा च यदि विकारे वाचाश्रयतामभिधेयाद् वाचारम्भणं विकारो मृत्तिकैव मयमित्येव वदेत् । तावतैव कार्यस्य मिथ्यात्वसिद्धेः । वदति त्वेषम् । तथा च यो विकारस्तद् वाचारम्भणम् । यद् आरम्भ्यते तद् आरम्भणम् । 'कृत्यल्युटो बहुलम्' इति कर्मणि ल्युट् । वागारब्धं कारणस्यैव नामधेयम् । कारणमेव हि तत्तदर्थक्रियासिद्ध्यर्थं तेन तेन नाम्ना व्यवह्रियत इति कारणादभिन्नमेव कार्यं न तु स्वेन रूपेण कारणाद् भिन्नम् । तदाह मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । कारणरूपेणैव सत्यम् । अतः कारणरदिम् ।

प्रासङ्गिकं । सदेवेति । आदिपदेन 'आनन्दाद्धेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिप्रसङ्गः । विकार इति दधि यथा दुरधस्य विकारः । तावतैवेति 'इति'शब्दो नामधेयपदशून्येन सकलेनैव वाक्येन । सिद्धान्ते श्रुतिं यथाभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा च य इति । ननु श्रुतिकमविरोध इति चेन्न । क्रियाशब्दस्य प्राथम्येण क्रियावत्ताश्वासान्वयस्य विशेष्यतायै सर्वैरङ्गीकारात् । न च विकारोपि क्रियाशब्द इति शङ्क्यम् । व्याख्यानात् । आरम्भ्यत इति । रमि शब्दे भ्वा. आ. से. । रम रामस्ये भ्वा. आ. अनि. । तत्सदर्थेति यथा घटाद्यर्थस्य जलाद्याहरणादिक्रियासिद्ध्यर्थम् । अभिन्नमिति अभिन्नमेव कार्यं प्रतीयत इति भाष्यस्यमन्वेति द्रव्यस्वरूपमात्रत्वमिति मतस्यारणे द्रव्याभावप्रसङ्गात् । श्रुतितो द्रव्यसिद्धिरिति चेन्न युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । दृश्यते त्विति सिद्धान्तसूत्रात् । स्वेन रूपेणेति घटत्वादिरूपेण मृदादेर्मिन्नम् । कारणरूपेणेति । यतो घटादिः सत्त्वरूपेण मृदि वर्तत इति । एवकारेण घटादिनाम्नां व्यवच्छेदः । किञ्चिन्मिश्रयितुं पुनराहुरित्याशयेन कार्यसेत्यादि भाष्यं विवरीतुं प्रक्रमन्ते अतः कारणरूपेणेति । कारणानन्यत्वात् । कारणस्योपक्रान्तस्य सतः रूपेण छान्दोग्योक्तकृष्णरूपेण न तु घटत्वादिरूपेणैवकारः । सत्यं घटादि न तु मिथ्या । ननु ब्रह्मत्वेन रूपेणेति कुतो नार्थः । इत्यम् । घटादौ ब्रह्म तद्रूपं तत्र च स्थितं साकारव्यापकं च तत्र तद्रूप घटः तत्र स्थित सामान्यवादिब्रह्मं कृष्णादि । न तु साकारव्यापकं छान्दोग्ये तयोक्तेः । तेन घटत्वादिसामान्यानां घटादिद्रव्यरूपत्वमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानार्थमुक्तम् । ननु नैवं सामान्यमपह्नोतु शक्यम् । द्वितीयसुबोधिण्यां विशिष्टे शक्तैर्नैयायिकदूषणग्रासञ्चेति चेन्न । सुबोधिण्याः प्रकरणावरुद्धत्वात् । नैयायिकादिदूषणानि तु प्रस्थानरत्नाकरे एव परिह्रियन्ते । सामान्यं हि नित्यमेकमेकानुगतम् । नित्यत्वं त्रैकालिकत्वं तथा च घटज्ञानेन घटज्ञानापत्त्या नित्यत्वं नाङ्गीकरणीयम् । 'अपागादग्नेरधित्वम्' इति ब्रह्म तर्हि अग्निः इति श्रुतेर्ब्रह्मत्वेपि सत्यज्ञानानन्तानन्दत्वं सत्यज्ञानानन्तानन्दरूपम् । न च 'अविनाशी वा ओऽपमात्मानु'ञ्जित्तिधर्मा' इति श्रुतेर्नित्यधर्मरूप सामान्यं ब्रह्मज्ञानविषयमिति वाच्यम् । नित्यत्वे घटज्ञानेन घटज्ञानात्घटज्ञानापत्तिरस्त्येवेति । न च सज्जिधानाद्ब्रह्मव्यतिरिक्तज्ञानमपि सुवचम् । सदेवेत्येवकारात् । अतोत्र प्रस्थानाकरमुक्तयो लिख्यन्ते । 'तस्मान्नाकृतिमात्रे संबन्धः किंतु व्यक्तेर्वेव' । 'ननु व्यक्तीनामानन्दस्यैकत्र गृहीतसंबन्धस्य घटादिपदैर्घटान्तरबोधानुपपत्तिर्दुर्वीरेति विशिष्टे संबन्धो वाच्य इति चेन्न । ब्रह्मवादे पदार्थानां सर्वेषां भगवदभिन्नत्वेन नित्यत्वात्कारणत्वेनाभिमतेरमिष्यक्तिसामानाङ्गीकारादेकस्यैवानेकधामवनेनाविर्भवेनेन तिरोभवनेन चैकस्यैव सर्वत्र सत्त्वादानन्त्येप्यदोषादेकत्रैव गृहीतार्थां शक्तौ निर्वाहाद्द्रव्यहृवदनुगताकारप्रतीतिसिद्धेश्च वैशिष्ट्यगौरवस्य वैयर्थ्यादिति । इदानीमपि हि जातिव्यक्तिमजानतो चालस्य पामराणां च शब्दाद् व्युत्पत्तिदर्शनात् । प्रलये सर्वव्यक्तिसाधे

भाष्यप्रकाशः ।

वक्तुमशक्यत्वात् । शक्यत्वाभ्युपगमे तर्कवदप्रतिष्ठाया सर्वमन्मार्गविष्टवप्रसङ्गात् । किंचात्रेदं वाक्यभ्युपक्रम उक्तवाग्रे 'कथमसतः सजायेत इति सत्त्वेव सोम्येदमग्र आसीत्' इति सत्पदेन इदमा च सतः कार्यत्वं श्रान्यते । यदि शुक्तिरजतवत् कार्यं स्यात्, सजायेतेति सत्पदमिदंकारश्च कुप्ये-  
ताम् । किंचाग्रे, 'तदैक्षत, बहु खां प्रजायेय' इतीक्षणपूर्विका खखैव बहुमवनरूपा नानाविधजनन-  
हेतुका च सृष्टिः श्रान्यते । यदि चोक्तविधं कार्यं स्यात् तदा तस्य सिध्यात्वेन स्वप्रतियोगित्व-  
बोधकउत्तमपुरुषप्रयोगश्च कुप्येत । किंचाग्रे,

सन्निः ।

शक्यत्वेति । सर्वेति सर्वमार्गतर्काप्रतिष्ठाया सर्वेत्यादिः । एवं श्रुतिविरोधं परिहृत्य  
श्रौतपदविरोधं परिहरन्ति स्म किंचात्रेदमित्यादि । इदं वाक्यं वाचारम्भणवाक्यम् । स्वप्रति-  
योगीति स्वमात्मा तत्तादात्म्यसंबन्धबोधकः । उत्तमेति स्मनिष्ठसत्तातुल्यव्यापारवानहं  
बहुसत्तापठितः स्वामित्युत्तमपुरुषः । किंचाग्र इति । 'तदैक्षत बहु खां प्रजायेय' इति । तत्तेजोऽसृजत  
तत्तेज एक्षत बहुखां प्रजायेय' इति । अत्र सच्छब्दार्थः यथाकथञ्चिन्नापयितुम् 'आकाशस्रष्टिज्ञात्'  
इत्यधिकारणन्यायेन ईक्षतिलिङ्गेन तेजःपदवाच्यं ब्रह्म तेन सत्पदार्थो वैधानराधिकारणोक्तोक्तिः । 'समानाः  
प्रजाः प्रजायन्ते' इति । तथा च सुबोधिनी । ब्रह्म तर्हि भूमिरिति । अग्रे 'ता आप एक्षन्त बहुचः स्वाम  
प्रजायेमहि' इति । तासामीक्षतिसंबन्धः स्पष्टः । आरण्येऽत उक्तेः । अत्रेक्षत्तुक्तिर्बृहदारण्यके 'अन्नं ब्रह्म  
इत्येके' इत्यत्रैकपदमन्यार्थकमिति । अग्रे 'तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमु-  
क्त्रिजम्' इति । अत्र व्याख्याकृदयेत्याहृत्य पूर्वव्यायोक्तभूतान्याह । सुगमं तत् । अथेत्सनाध्यारे तु  
तृतीयस्कन्धपष्ठपञ्चमाध्यायमनुसंधेयम् । तदा त्वनिवृत्तदेवतारूपास्तेजआदयः । एषां भूतानां तेज-  
आदीनां निमित्तकारणकासमवाय्येक्ष्यमाणानाम् । सतो महतः स्रष्टुः । तेन ईक्षितृत्वगुणविशिष्ट  
जातं तदण्डस्थितं 'दीतीयं तण्डसंस्थितम्' इति वाक्यात् । न चैकस्य जन्यजनकभावो विरुद्ध इति  
वाच्यम् । अण्डज सत्तत्रजजादिरूपेऽण्डे महत्स्रष्टुरानन्दमयात्सक्षिरूपाक्षिमित्तमात्राज्ञाते यत् 'वीर्यमाधच  
वीर्यवान्' इतिवाक्योक्तं वीर्यं तदण्डजं समवायिकारणं जनकम्, जन्यं तु तेजोभ्यादि । अष्टमासनिपीत-  
तोयस्य वर्षाकाले भोकस्सरणात् । 'सूर्योऽग्निरग्निः सूर्यः' इति ब्राह्मणादुभयोरैकसोक्तिर्न विरुद्धा । सहिता-  
तृतीयाष्टकोक्ता वयःसृष्टिरुक्ता । सर्पसृष्टिस्तु 'शब्द इति चेत्' इति सूत्रे । दीक्षितवादसृष्टिः ।  
(सूर्यस्य प्रकाश इति प्रयोगात्तेजः कार्यरूपमपीति वक्तव्यम् । नन्वेवं तेजः प्रकाश इत्यभेदभानमपीति  
चेन्न । ईक्षितृत्ववैशिष्ट्येनालौकिकत्वात् ।) 'एतज्ज्ञानावताराणां निधानं बीजमन्ययम्' इति वाक्या-  
द्बीजपदम् । अस्य पुंसो वीर्यं जलम् । नारिकेलफलवदण्डमिति । आप ईक्षितृत्वगुणविशिष्टा जाताः ।  
ताः सर्वप्राणरूपा जीवाः । 'आपोमयः प्राणाः' इति वक्ष्यमाणत्वात् । 'तृतीयं सर्वभूतस्यम्' इति वाक्यात् ।  
वक्ष्यति च 'अस्य सोम्य महतो बृहत्स यो मूलेऽग्न्याहन्त्याजीवन्सर्वेषो मध्येभ्याहन्त्याजीवन्सर्वेयोत्रे-  
स्याहन्त्याजीवन् स्रवेत्स एष जीवेनात्मनातुप्रभूतः पेरीयमानो मोदमानस्तिष्ठत्यस्य यदेकाऽशाखां जीवो  
अहात्यस्य सा शुष्यति' इत्यन्वयव्यतिरेकावुक्तौ । इदं जीवजम् । 'बृहत् इव स्रव्यो दिवि तिष्ठत्येकस्रोनेदं  
पूर्णं पुरुषेण सर्वम्' इति श्रुतेर्वाजिमन्यासामर्षां तेजोनिमित्तम् । अन्नं नेक्षितृत्वविशिष्टम् । विष्णुरूपवया-  
न्तरम् । 'पृथिवी वा अन्नम्' इति श्रुतिः । 'पृथिव्या बोधवयः ओषधिन्योन्नम्' इति श्रुतिर्बैकार्येत्युक्त्रिजम्

ये पुनर्भिध्यात्वं तामसबुद्धयः प्रतिपादयन्ति तैर्ब्रह्मवादाः सूत्रश्रुति-

भाष्यप्रकाशाः ।

अत्र शंकराचार्या मायावादमतारयन्ति । श्रुतिकेलेव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्यं कार्यं त्वनृतं नामधेयमात्रत्वात् । दार्ष्टान्तिकवाक्येपि 'अपागादग्रेरमित्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम्' इति ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावकथनाच्च । न च सूत्रेऽनन्यत्वपदाभास्यायमर्थः । किंतु यथैको वृक्षो नानाशरत् एवं ब्रह्मापि स्वात्मनैकं कार्यात्मना नानेति मृदादिदृष्टान्तमालोच्यार्थो वाच्य इति वाच्यम् । पूर्वोक्तावधारणादिविरोधेन दार्ष्टान्तिकवाक्येऽपि 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यम्' इति परमकारणसर्वैकस्य सत्यत्वावधारणेन च तथा वक्तुमशक्यत्वात् । किंच समाप्तौ पुरुषं संयोजत हन्तगृहीतमिति नवमे पर्याये तत्स्फुरद्व्यान्ते-नानृतताभिसंधस्य बन्धनं सत्याभिसंधस्य मोक्षं च दर्शयता एकत्वस्यैव पारमार्थिकत्वं नानात्वस्य च मिथ्यात्वमेव स्फुटीक्रियते । यदि लोकत्वनानात्वबोरोरुपरि सत्यत्वं स्यात् तदा व्यवहारोचरत्वसामान्येऽप्येकस्यैवानृतताभिसन्धत्वं नोच्येत । किंच । 'मृत्योः स मृत्यु-भामोति य इह नानेव पश्यति' इति भेददृष्ट्यपवादेनैतदेव प्रदर्शयते । यद्युभयसत्यता स्यात्तानात्वं नापोथेत । अतोऽनादिकालप्रवृत्ताऽविद्यावशादयं भेदः प्रतिभासते, न तु परमार्थवोक्तिः । न चैवं सति प्रत्यक्षादिप्रमाणानर्थक्यं विधिनिषेधशास्त्राणां चानर्थक्यम्, मोक्षशास्त्रेणानृतेन ब्रह्मज्ञानानुत्पत्तिप्रसङ्गो वा शङ्कनीयः । मिथ्याभूतस्याप्यस्य व्यवहारस्य बाधकप्रत्ययाभावेन प्रवृत्तेः संभवात् । प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानां विधिनिषेधशास्त्राणां चाप्यविद्यावद्विषयत्वेन बाधकप्रत्ययाभावादेव प्रवृत्तिसंभवेनानर्थक्याभावात् । मोक्षशास्त्रस्यापि ब्रह्मज्ञानात् प्राग-सत्यत्वाप्रतिपत्त्या तस्याप्यप्रतिधातात् । अनृततदपि तस्मात् सत्यब्रह्मज्ञानावाप्तिस्तु यथा स्वमात् छुमाद्युभयचनं, लिप्यक्षरेभ्यश्च पारमार्थिकवर्णप्रतिपत्तिस्तथा भविष्यतीति माया-मात्रमेवेदं सर्वमिति तन्मतं संग्रहेणानूय दूयन्ति ये पुनरित्यादि । तामसबुद्धय इति ।

रहिमः ।

विकृतन्यायात् । रभि शब्दे, रभ रामसे वा । दीधीति विकारे रभसाद्वा नामधेयं प्रयोगः क्रियते इत्यारम्यत इत्यस्यार्थः । दृष्टान्तत्वानृत्तिकेलेव सत्यमित्युक्तम् ।

ये पुनरिति भाष्यमतारयन्ति अत्र शंकराचार्या इति । ब्रह्मव्यतिरेकेणेति रूपत्रयस्योपाधिरूपस्य 'अजामेकम्' इति श्रुत्युक्तस्य सत्यत्वविधानात्सगुणब्रह्मव्यतिरेकेणेत्यर्थः । पूर्वोक्तेति । आदिपदेन वागारम्भणोक्तिः संगृह्यते । दार्ष्टान्तिकेति 'एवञ्चैतन्मयं स बादेशो भवति' इति श्रुतेर्दार्ष्टान्तिके । वाक्यं नवकूलउपदेशवाक्यम् । तथेति कार्यात्मना नानेति वक्तुम् । समाप्ताविति आन्दोग्ये प्रपाठकसमाप्तौ । एकत्वस्येति कश्चित्कचित्स्फुरद्व्या गृह्णाति स यद्यनृतवादी तसं परशुं गृह्णाति तर्हि दहन्त तं वध्नाति । तथा नानात्ववादी बध्यते । सत्यवादी यदि तर्हि न दहति मुच्यते च । तथा 'एतदात्म्यमिदं सर्वम्' इत्येकत्वदशायां मुच्यते इत्येकत्वस्यैवेत्यादिः । व्यवहारेति एकत्वनानात्वव्यवहारविषयत्वसामान्ये । प्रत्यक्षादीति । निर्विषयत्वादिति भावः । आनर्थक्यमिति भेदपेक्षत्वात्तथेत्यर्थः । बाधकेति नेदं रजतमितिवद्बाधकप्रत्ययाभावेन । संभवादिति । तथा च प्राग्वोधात्सग्व्यवहारस्य सत्यत्वोपपत्तिरिव नानात्वस्य सत्यत्वोपपत्तिरिति भावः । स्वप्नादिति 'यदा कर्मसु काम्येषु क्षिप्य स्वप्नेषु पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात्-



भाष्यप्रकाशः ।

इति मन्तव्यम् । अन्यथा, स आत्मा स सत्यमित्येवं पठेत् । न च तत्स्करदृष्टान्तस्यानुतामि-  
संधत्वोक्त्या नानात्वस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । अत्र तत्त्वकार्यार्थं विलक्षणतत्त्वसुधिकथनात् ।  
'बहु स्यात्' इतीच्छयैकत्वविरुद्धनानात्ववत्, 'प्रजायेय' इतीच्छया स्रुतवाणीरूपतत्त्वविरुद्धातथ्य-  
वाणीरूपानुतात्मकत्वेनाप्यधर्मार्थं भवनाद् व्यवहारगोचरतायां विशेषेणानुतामिसंधवन्धनस्याप्य-  
धर्ममूलकतया नानात्वमिथ्याभावासाधकत्वात् । अन्यथानुतस्य मिथ्यात्वे तेनात्मानन्तर्धानं  
नोच्येत तस्य वस्तुकार्यत्वात् । न च तस्य मिथ्यात्वेनानन्तर्धानादेव दाह इति वाच्यम् ।  
श्रुतावनृतकृतान्तर्धानस्यैव दाहहेतुत्वकथनेन तद्विरोधापत्तेः । न च नानात्वदर्शननिन्दया  
तस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । तस्याश्रयश्रुत्यश्रुतिरित्यादिना ब्रह्मस्वरूपपुष्टकस्य पठितत्वेन ब्रह्मस्वरूप  
इन्द्रियादिमत्तया जीवदेहवचनानात्वस्यैव मिथ्यात्वं सिद्ध्यति, न कार्यनानात्वस्येति तस्यात्र  
वाक्याभासत्वात् न चानादिकालप्रवृत्ताविद्यावशाद् भेदप्रतिभास इत्यपि युक्तम् । अस्य भेदस्य  
रहितः ।

पुरुषं प्राप्य विद्वन्निवृत्तैकैका भवति तदुक्तं पुरस्तादेव भवति अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मानसि  
संपद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परसां देवतायाम् । स य एषोणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यस्य  
आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति श्रुतेः । श्रुतौ पुरुषं करपादादिलक्षणम् । अन्यथेति सनिहित-  
सर्वपरामर्शकत्वाभावेन परदेवतामात्रपरत्वे । स आत्मेति परदेवता आत्मा । ननु स इति पुच्छि-  
निर्देश इति चेन्न । विधेयलिङ्गत्वात् । स सत्यमित्यत्र स इत्यात्मा उद्देश्यलिङ्गमत्रोक्तम् ।  
तत्स्करेति नवमपर्याये 'पुरुषश्चोम्योत इत्यगृहीतमानयन्यपहर्षास्तेयमकार्षीत्परशुमसै' तपेति  
स यदि तस्य कर्ता भवति तत एवानुतात्मानं कुरुते सोऽनुतामिसंध्यनुतेनात्मानमन्तर्धाय परशुं  
तप्तं प्रतिगृह्णाति स दहतेय हन्यते' इति तत्स्करदृष्टान्तस्यानुतामिसंधत्वोक्तिः । अत्रेति विलक्षण-  
श्रीढायाम् । तत्त्वकार्यार्थं सोऽयानयनादिकार्यार्थम् । विलक्षणा तत्स्करत्वाजकीयत्वादिभिः पुरुषा-  
दिश्रुतिः तस्याः कथनात् । अत्र प्रमाणमाहुः बहु स्यामिति । नानात्वमेति नानात्वस्य मिथ्याभावो  
मिथ्यात्वं तस्यासाधकत्वात् । किं त्वधर्मरूपादृष्टसाधकत्वम् । अष्टादशे गीतायां 'पञ्चैतानि महा-  
बाहो कारणानि निबोध मे । सांख्ये कृतान्ते प्रोक्तानि सिद्धये सर्वकर्मणाम् । अधिष्ठान तथा कर्ता करण  
च पृथग्विवम् । विविचाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत्कर्म प्रारभते नरः ।  
न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तस्य हेतवः' इति । त एते सांख्ये प्रोक्ता अत्रापि व्यवहारगोचरतायां  
विरुद्धसर्वधर्मधारत्वे युज्यन्ते । अन्यथेति एवमनङ्गीकारे । नोच्येतेति 'अनुतेनात्मानमन्तर्धाय' इति  
श्रुत्या नोच्येत । तस्येति अन्तर्धानस्य । तस्येति अनुतस्य । आत्मानन्तर्धानादेव । श्रुताचिति ।  
'अनुतेनात्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिगृह्णाति स दहते' इत्युक्तश्रुतौ । दृष्टान्तद्वाराऽनुतस्य मिथ्यात्वं  
साधयित्वा निषेधन्ति न चेति । तस्यानुतस्य मिथ्यात्वे दृष्टान्तो 'श्रुतेः स श्रुत्युपाप्नोति य इह नानेव  
पश्यति' इत्यत्र श्रुत्यन्तरे नानात्वं तस्य निन्दया दार्ष्टान्तिकेपि तद्वदनुतस्य निन्दास्थानीयं गिण्यात्वं  
तस्य सिद्धिः । तस्येति वाक्यस्य । अथुना कर्तृभेदादृष्टान्ते तेनानुतस्य मिथ्यात्वसिद्धिमाशङ्क्य  
निषेधन्ति न चानादीति । भेदो नानात्वम् । तद्वदनुतस्य स्रुतवाणीरूपतत्त्वविरुद्धातथ्यवाणीरूपस्य  
नर्जयविरोधस्यन्याय्यभेदस्य मायामात्रस्य प्रकृते प्रतिभास इत्यनुतामात्रस्य मिथ्यात्वमित्यर्थः । अस्तु  
भेदस्य मायामात्रत्वम् । भिदां 'मायामात्रमनूयाजन्ते' इति वाक्यात् । बहुभवेनैवाविषयस्य बहुत्वसल्या-  
रूपस्येवशब्दार्थस्य भेदस्य विभाससकाशस्य विरुद्धधर्मार्थवाचिर्भावितस्य नाविद्यावशात्प्रतिभासः  
'अविभक्तं च मृतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति गीतावाक्यादित्याहुः अस्य भेदस्येति ।

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्या भास्कराचार्याभेदं खलं भेदवादनिराकरणाय, मायावादनिराकरणं तु प्रासङ्गिकमिति तं स्वयं दूषयन्ति तत्राहुः अन्तरित्यादि । तत्र प्रकारमाहुः अलौकिकेत्यादि । तथा च मायावादिभिः स्वस्य वेदान्तित्वाभिमानाद् वाक्याभासानुपपन्नस्य श्रुतिघटनकारेण या कल्पनैतः शब्दः कियते मवावानन्यत्वघटने मुख्यतया निवार्यते । अतो भेदवादनिराकृतिरेव प्रासङ्गिकीत्यर्थः । नन्वत्र किं भानमत आहुः तर्केत्यादि । काणादेर्हि भेदवादो-  
जीवनं विलक्षणबुद्धियोग्यत्वग्रन्दभेदकार्यभेदकालभेदाकारभेदोत्पत्तिनाशप्रतीतिसंख्याभेदः

रदिमः ।

ष भाष्य स्पष्टम् । तथापि शुक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे नैयायिकभेदवादनिराकरणमन्तरा तदनन्यत्वरूपसूत्रांशार्थस्वीयात् प्रासङ्गिकमायावादनिराकरणं न युक्तं किंतु भेदवादनिराकरणं प्राप्तम् । निराकर्तव्यमिति भाष्य भूतपूर्वं न सगतं भेदानिराकरणात् । तथा चार्थं सूत्रार्थः । तस्मात्काणादन्यत् भेदवत् कार्यम् । कार्यं जगत् कारणात् भिद्यते । प्रागभावप्रतियोगित्वात् । प्रागभावखण्डने तु तन्मते नास्ति । तदनन्यत्वं तु तदधीनत्वनिबन्धनलक्षणया । अभावस्य प्रति-  
योगिनिरूपणाधीननिरूपणत्वात् । भेदे शुक्तिविश्रामे तात्पर्यानुपपत्तिरूपलक्षणाधीनसत्त्वात् ( अत उक्तं भेदवादे ) ननु के हेतवोऽभेदस्य लक्षणिकत्वं इत्यत आहुः आरम्भणशब्दादिभ्य इति । श्रुतावारम्भणशब्द आदिर्येषां विकाराणां कार्यरूपाणां ते आरम्भणशब्दादयः तेभ्यः । नहि कार्यं कारणं भवति । परमाणव एव सत्यमिति श्रुतिकेलेव सत्यमित्यस्यार्थः । एवं शङ्काया अनिराकरणापेक्षया भेददूषकमतयोर्मायावादनिराकरणं प्रथमं भेदवादनिराकरणं प्रासङ्गिकमिति वक्तुमन्तः प्रविष्टेत्यादिभाष्यमिलाशयेनावतारयांचक्रुः रामानुजेत्यादि । भेदवादेति नैयायिकभेदवादोऽर्थः । स्वयमिति रामानुजभास्कराचार्याः । तत्राहुरिति भेदनिराकारक-  
मतयोस्तस्य क्रमस्य सत्त्वेत्यत्राभावमाहुरित्यर्थः । वाक्याभासान्तीति मायावादे 'सत इदमुत्पितं सति चेन्ननु तर्कहतम्' इति । विशिष्टाद्वैते 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इत्यादि । यदि भेदवादः स्यात्तदा 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं पटतन्तुवत्' इति वाक्यं न स्यादित्येव भेदाभेदवादे वाक्याभासानि । वाक्यानीव भासन्ते यानि तानि वाक्यान्याभासानि । यच्च श्रययान्तं पदमतो न घञन्तं पुंसीत्यस्य प्राप्तिः । सैवेति कल्पनैव । एवकारेण भेदवाद-  
व्यवच्छेदः । भेदवादेति तदनन्यत्वपदेनोपस्थितत्वादिति भावः । एवकारेण मायावादिकल्पना-  
व्यवच्छेदः । अत्र पादार्थाव्याप्तिः साग्रे निराकरिष्यन्ति । अन्तरित्यादिपरिकल्पनमित्यन्तर्भाष्या-  
र्थस्तु । अन्तः प्रविष्टः सिद्धान्तक्रमः विपरीतक्रमरूपचोरोः । सिद्धान्तक्रमपहारित्वात् । तद्वै-  
परीत्ये तद्वधः । अन्यत्वंवत् । सूत्रानुसारेणेति । न हि तदनन्यत्वपदान्तर्गतान्यत्वमादाय भेदवादनिराकृतिर्गुल्येति वक्तुं शक्यम् । वृत्तित्वात् । विचारभ्रचातुर्यप्रासङ्गिकीति तु युक्तम् ।  
वृत्तित्वेति । न स्वतन्त्रतयेति । नन्वन्तर्यामिप्राप्त्ये चिदचिच्छरीरविशिष्टं प्रसिद्धम् । अनन्यादे-  
शुक्तिप्राधान्ये कुतः स्वतन्त्रेति चेन्न । वृत्तेरेव स्वातन्त्र्यादिति । नन्वत्रेति भेदवाद निराकृतिः प्रासङ्गिकीत्यत्र शब्दरूपं मानं किमिति श्रवः । विलक्षणेति । न खलु तन्नु-  
पट्टमृषिण्डवटादिषु कार्यकारणविषया बुद्धिरेकरूपा भवतीति भेदः । नहि तन्त्वः पट इत्युच्यन्ते  
पटो वा तन्त्व इति शब्दभेदः । नहि मृषिण्डेनोदकमानीयते घटेन वा कुड्यं निर्मीयते इति  
कार्यभेदः । पूर्वकालं कारणं अपरकालं च कार्यमिति कालभेदः । पिण्डाकारं कारणं कार्यं च

तर्काप्रतिष्ठानादिति निराकृतमेव । न वास्मिन्नपि सूत्रे मिथ्यात्वार्थः सम्भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तद् दूष्यते । अतस्तत्र केवलतर्कमूलत्वम् । तच्च ध्वजकृता तर्काप्रतिष्ठानकथनादेव निराकृतमिति तदेव मानमतो न तन्निरासे तदाशयः । किंतु मिथ्यावादनिरास एवाशय इत्यर्थः । ननु सूत्रे तदनन्यत्वमुक्तं, तच्चाभेदपर्यन्तत्वाभावेऽपि भेदव्यासेधमात्रादुपपद्यते । स च कार्यस्य मिथ्यात्वादतः कथं मिथ्यावादनिरासार्थमस्मारम्भ इत्युच्यते इत्याशङ्क्यामाहुः न चेत्यादि । इदं हि सूत्रं प्रकृतिश्च प्रतिज्ञेति सूत्रोक्तार्थद्वीकरणाय प्रणीतम् । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारार्थत्वाद् भेदवादपरिहारार्थत्वाद्वा । उभयथापि प्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुती एवास्योपजीव्ये । तद्यदि सर्वमेव न स्यात्, किमेकविज्ञानेन विज्ञायेत । किंच । विज्ञानं हि भगवतैकादशस्कन्ध एवं लक्षितम् । 'एतदेव हि विज्ञानं न तथैकेन येन यत् । स्थित्युत्पत्त्यप्ययान् पश्येद् भावानां त्रिगुणात्मनाम् । आदावन्ते च मध्ये च सृज्यात् सृज्यं यदन्वितात् । पुनस्तत्प्रतिसंक्रामे यच्छिष्येत तदेव सत्' इति । तत्र पूर्वलक्षणं सांख्यानुसारि, द्वितीयं ब्रह्मवादानुसारि, उभयथापि विशिष्टज्ञानात्मकं

रश्मिः ।

तदेव मानमिति शब्दात्मकं तर्काप्रतिष्ठानसूत्रमेव मानम् । तन्निरासे भेदवादनिरासे । एवेति । एवकारेण भेदवादव्यवच्छेदः । अतो भेदवादो भाष्ये न निराकृतः । भेदवादनिराकृतिरेव प्रासङ्गिकी तु भवत्येव यत्र कुत्रचित् । यथोक्त नृसिंहतापनीये सा अग्रेपि अभेदपर्यन्तेति । वृत्त्यन्तर्गतत्वादिति भावः । नन्वस्त्वेव वृत्तौ तथापि कारणस्यान्यत्वाभावरूपेयं भेदव्यासेधावधारणादुपपद्यते । स चेति भेदव्यासेधः । विशेषदर्शनेन रजतत्ववत् भिन्नकार्यस्य मिथ्यात्वात् । अत इति । मिथ्यार्थस्य वृत्त्यन्तर्गतत्वेन पृथक्त्वाभावप्रमुक्ता वक्तव्यत्वात् । प्रकृतिश्चेति । गताध्यायसमाप्ताविदम् । को हेतुरत्रेतत् आहुः श्रुतिविप्रतीतिः । अन्यथा पादार्थान्यासिः । प्रसंगमाहुः भेदवादेति । वृत्त्यन्तर्गतत्वेपि शिष्टादृतत्वात्प्रसंगः । निराकृतिश्च प्रासङ्गिकी । प्रतिज्ञेति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानबोधिका प्रतिज्ञाश्रुतिः । मृत्पिण्डादिप्रतिपादिका दृष्टान्तश्रुतिस्तु एव विषयावित्यर्थः । तथाच प्रकृतिसूत्रात्प्रतिज्ञादृष्टान्तावनुवृत्त्यादिपदार्थे निवेश्य तदन्यत्वे हेतु इति वक्तव्यम् । पादार्थान्यासिपरिहाराय उपजीव्ये कारणे । श्रुतिविप्रतिषेधस्तु प्रतिज्ञावाक्ये सर्वविज्ञान । दृष्टान्तवाक्ये सर्वमिथ्येति । तस्य परिहारमाहुः तच्चदीति । विज्ञायेतेति । अतो न मिथ्यात्वार्थः संभवतीति भाष्येणान्वयः । अतः सर्वं न मिथ्येति 'एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानम्' इति तस्य यदि परिहारः । एकविज्ञानेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंचेत्यादिना । एकविज्ञानेत्यत्र ग्राह्यविज्ञानं हि । एकादश इति । एकोनविंशे । एतदेव हीति । अत्रार्थेन विज्ञानमिति श्रीपरस्वामी । भावानां त्रिगुणात्मकत्वकथनाच्छेकेन सांख्यानुसारिलक्षणं । तथैकेन येन ब्रह्मणा भावानां स्थित्यादीन् पश्येदिति यत् एतदेव हि विज्ञानं । कुतस्तर्हि स्थित्यादीत्यत आह त्रिगुणात्मनामिति । प्रकृत्यात्मकत्वात्प्रकृत्या तथा पश्येत् । ब्रह्मवादानुसारिलक्षणमाह आदाविति । आदिमध्यावसाने कार्योत्कार्यान्तरम् । अस्ति-भाति-प्रियत्वेनान्वितात् । तत्प्रतिसंक्रामे कार्यलये यच्छिष्येत तदेव सदिति । सांख्यानुसारितीति । प्रधानाजगज्जायत इतीति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । ब्रह्मवादेति । समन्वयाधिकरणसिद्धत्वात् । विशिष्टेति । जगत्प्रकृतिः । जगद्ब्रह्मेति विशिष्टं ज्ञानम् ।

## भाष्यप्रकाशः ।

प्राणिनामनुवृत्तिदर्शनात् । यदत्राविद्या कारणदोषत्वेनोच्यते, तत्तु तव सिद्धान्तमपि बाधते । यो हि श्रोता मन्ता स प्रागवस्थायामविद्यावानवेति यथा अविद्यावतां प्रमादणामुत्पन्नं भेद-  
दर्शनं मिथ्या तथा अद्वैतब्रह्मज्ञानमपीत्यापत्तेः । अतोऽसत्यपि बाधकज्ञाने यदविद्याख्यकारण-  
दोषजन्यत्वाच्छ्रुतिरजतज्ञानवदनुमानेन भेदज्ञानस्य मिथ्यात्वं साध्यते तद् ब्रह्मज्ञानेऽपि तुल्यम् ।  
ब्रह्मज्ञानं मिथ्या, अविद्याख्यकारणदोषजन्यत्वाद् अविद्यावन्निष्ठत्वाज्ज्ञानत्वाच्च प्रपञ्च-  
ज्ञानवत् । इत्यनुमानस्य तत्रापि संभवात् । किंचासत्यात् सत्यप्रतिपत्तौ, स्वप्ने, लिप्यक्षराणि  
च दृष्टान्तत्वेन यदुक्तानि तदप्ययुक्तम् । अदृष्टस्य स्वप्नस्य श्रुमांशुमादृक्कत्वात् । दृष्टस्य तु  
ज्ञानविषयत्वेन तद्विषयकात् सत्याज्ज्ञानादेव सूचनसिद्धेः सत्यादेव सत्यप्रतिपत्तिर्नासत्यात् ।  
अत एव, 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । सिद्धिं तत्र विजानीयात् तस्मिन् स्वप्न-  
निदर्शने' इति श्रुतिरपि दर्शनस्यैव सिद्धिहेतुत्वमाह । एवं लिप्यक्षराण्यपि वस्तुभूतानि सत्यानि ।  
विन्यासविशेषावस्थस्य चक्षुर्प्राक्षस्य मण्वादिद्रव्यस्यैव लिप्यक्षरत्वात् । संकेतवशेन तस्यैव श्रोत्र-  
प्राक्षवर्णगमकत्वादिति । यदपि शङ्कायां विषमरणहेतुत्वं दृष्टान्तितम्, तदप्यसत् । शङ्काया  
अपि ज्ञानविशेषत्वेन वस्तुत्वाच्छङ्काया तद्विषयस्मरणस्यापि वस्तुत्वात् तेनैव मरणसिद्धेरिति ।  
अथागमात् प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वावगतिरिष्यते, तदप्ययुक्तम् । श्रोत्रप्रमथस्य ज्ञानस्य मिथ्यात्वेन  
वर्णात्मकस्य तत्त्वमस्यादिवाक्यस्याभावात् तेन मिथ्यात्वप्रतिपत्तेरशक्यवचनत्वात् । व्याव-  
हारिकसत्यत्वेऽपि तत्र मिथ्यात्वाऽनुक्तेः । न च, 'निह नानाऽस्ति' इत्यनेन, तत्र 'इह'पदेन तस्य  
स्वरूपनानात्वनिषेधपरत्वात् । नापि, 'स एव नेति नेति' इत्यनेन, तस्याप्यात्मनि शरीराद्यनारम्-

रुद्धिः ।

भेदस्तन्निवन्धनश्च व्यवहारस्तथैवेति भास्करभाष्यम् । मास्तु मायाकारणदोषो जीवाविद्या तु  
स्यादित्यत आहुः यदत्रेति । भेददर्शनमिति तदनन्यत्वमित्यत्रान्यपदेनोक्तो भेदस्तदर्शनम् ।  
अनुमानेनेति । अनुमानं वक्ष्यमाण एकमेव भेदज्ञान पक्षे ब्रह्मज्ञानं पक्ष इति भेदः । तत्रापीति ।  
भेदज्ञानपक्षकेलुमाने । सत्यादिति । 'अत्रात्मा स्वयं ज्योतिर्भवति' इति श्रुतेः । अत्र स्वप्ने ।  
दर्शनस्येति । पश्यतीति पदोक्तम् । पदजन्यपदार्थोपस्थितिः कारणमिति लिप्यक्षराणां वर्णस्मारकत्व-  
माहुः संकेतेति । ईक्षरेच्छावशेन लिप्यक्षरस्यैव स्वस्मार्थतादृशवर्णस्मारकत्वात् वर्णसमस्य  
पदत्वं । पदानां स्वज्ञानद्वारार्थबोधकत्वम् । शङ्कायामिति । संप्रपाददृष्ट्यादृष्टत्वशङ्काया सत्यविषमरण-  
मूर्च्छादिदर्शनादस्यामेतद्वेतुत्वमसत्त्वेन वेदान्तवाक्येन सत्यस्य ब्रह्मात्मत्वस्य प्रतिपत्तौ दृष्टान्तितं  
ज्ञानविशेषेपि अन्यथा ज्ञानरूपत्वेन, तद्विषयेति शङ्काविषयस्यादृष्टत्वस्य स्मरणं तस्य । तेनेति  
वस्तुनैव न तु विवेकेन । अथेति युक्तिमिश्रप्रक्रमेऽयशब्दः । आरोपापवादसंपत्तिकारणमात् ।  
श्रोत्रप्रमथेति । यतः श्रोतृग्रहणकमतो न चक्षुरादिवद्ब्रह्म । अतो मिथ्यात्वं । तेन । मिथ्या-  
त्वेनेति प्रापञ्चिकत्वादिति भावः । अभावादिति शङ्करभतेनोक्तम्, भावादिति पाठे शब्दत्वात्सत्त्वं  
न तु अभावः सत्त्वाच्च मिथ्योत्पत्तिरिति भावः । तत्रेति श्रुतिषु । स्वरूपेति । तथाच भास्कर-  
भाष्यं । कारणस्वरूपे नानात्वं नास्तीति । स्थितवस्थायां तु कार्यमस्तीत्यविरोध इति ।  
नारीति । स आत्मा एव शरीरादिर्न शरीरभिन्नशरीरसदृशः । इत्यनेन पशुंदासेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्द्रियस्योभयभारम्भणमालम्बनं विकारो नामधेयं च । विकारोऽभिधेयोत्पत्तिस्तदभिधानं नामधेयम्, उभयमालम्ब्य वाग्व्यवहारः प्रवर्त्यते । घटेन जलमाहरेति, मृण्मयमित्येतत्संदेहो व्याख्यानम् । ननु यदि कार्यं व्यवहारहेतुर्न, तर्हि कार्यकारणयोरनन्यत्वमित्याशङ्क्याह मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । कारणमेव हि कार्यात्मना नटवदवतिष्ठते । मृत्तमन्वितं हि त्रिष्वपि कालेषु कार्यं, नाश्वमहिष-  
बदेशतः कालतो वा व्यतिरिक्तमृण्मलम्भते । कारणस्यावस्थामात्रं व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तं शुक्तिरजत-  
वदागमपायधर्मत्वादनुत्तमनित्यमिति च व्यपदिश्यते । तदर्थमेव मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युक्तम् ।  
प्रत्यक्षमेव हि सत्यत्वमनूद्यते, न तु विधीयते । दृष्टान्तत्वेनोपादानात् । तथाच न्यायसूत्रम् ।  
'लौकिकपरीक्षकाणां यत्र बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः' इति । अपागादभेरमित्वमिति तु कारणात्मना  
निरीक्ष्यमाणं कार्यमतिरिक्तं नोपलभ्यते, कारणात्मन्येव च तिरोहितं भवतीत्यभिप्रायेणोक्तम् ।  
आदिपदेनैतदात्म्यमिदं सर्वमित्येवंजातीयकं वचनं गृह्यते । तथा च श्रुत्यन्तरमात्मव्यतिरिक्तस्य  
प्रपञ्चस्य सत्यतां दर्शयति । अथ नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यम्'  
इति । यदि चातुतत्त्वमभिधेयात् प्राणा असत्यमिति श्रूयादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु तस्मात् परमकारणादनन्यत्वं जगतस्तदनन्यत्वम्, आरम्भणशब्दादि-  
भ्याः पूर्वोक्ताभ्याः श्रुतिभ्योऽवगम्यत इत्येवं सूत्रं व्याख्याय वाचारम्भणवाक्यमेवं व्याकुर्वन्ति  
आरम्भते आलम्ब्यते स्पृश्यत इत्यारम्भणम् । 'कृत्यल्युटो बहुलम्' इति कर्मणि ल्युट् । वाचा  
वाक्पूर्वकेण व्यवहारेण हेतुनेत्यर्थः । घटेनोदकमाहरेत्यादिवाक्पूर्वको ह्युदकाहरणादिव्यवहारस्त-  
त्सिद्धये तेनैव मृदुद्रव्येण पृथुबुद्भोदराकारत्वादिलक्षणे विकारः संस्थानविशेषस्तत्प्रयुक्तं च घट

रश्मिः ।

रिखाहुः अभिधेयोत्पत्तिरिति । मृण्मयमिति । ते हि 'यथा सौम्यैकेन दृष्टिगणेन सर्वं मृण्मयं  
विज्ञातं साक्षाचारम्भणं विकारः' इत्यादि दृष्टान्तवाक्यमुपादधुः । तद्वदकं मृण्मयमिति । व्यवहार-  
हेतुनेति । कार्यं तु व्यवहारहेतुरित्युक्तमिति भावः । तथाच कथमनन्यत्वमिति प्रश्नः । भेदा-  
भेदावाहुः कारणमेव हीति । अश्वमहिषचदिति कार्यकारणभावरहिताश्वमहिषचदिति ।  
देशो राजकीयभ्रासादादिः । आभीरणह्यादिश्रोमयोः । कालश्चैककालव्यतिरिक्तोत्पत्तिकालः ।  
ननु पिण्डावस्थायां कार्याभावात् कारणं कार्याद्व्यतिरिक्तं कार्यजननोत्तरमेवाव्यतिरिक्तमिति  
चेत्तत्राहुः कारणस्येति । ननु घटादि कार्यं चेन्नित्यं भवेत्युत्तिकेत्येव सत्यमित्यत्रैवकारणव्यावृत्तं  
किं साक्षित्त आहुः शुक्तिरजतेति । व्यपदिश्यते इति विकारशब्देन व्यपदिश्यते ।  
तदर्थमिति । तादृशधर्मत्वसूचनार्थमेव । प्रत्यक्षमेवेति दार्ष्टान्तिकप्रत्यक्षमेव । एवकारेणान्य-  
प्रत्यक्षव्यवच्छेदः । बुद्धिसाम्यमिति दार्ष्टान्तिकबुद्धिसाम्यम् । तच्च तदा यदा दार्ष्टान्तिकादौ निहितं  
दृष्टान्तादौ साम्यार्थं स्यादिति दृष्टान्तेऽनूद्यत एव । कारणात्मनेति । ननु कथं तर्हि दृष्टान्तोऽ-  
पागादिति विधिर्लोकं छुह तत्राहुः अपागादिति । कारणात्मनेति त्रीणि रूपाण्येव  
सत्यमिति रूपत्रयरूपकारणात्मना । इत्यभिप्रायेणेति । तथा चोदाहरणमिदं निवक्षितं  
दृष्टान्तेनुवादे । आदीति । आरम्भणशब्दादिस्य इत्यत्रादिपदेन । एष सत्यमिति । एष समीप-  
तरवर्ती । पूर्वोक्ताभ्याम् ईति । 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं' निह नानास्ति किंचन' श्रुत्योः स मृत्यु-

भाष्यप्रकाशः ।

भवतीति यावत् । वस्तुतो घटाद्यपि सृष्टिकेत्वेव सत्यं ग्रामाणिकं सृष्ट्यतिरेकेण घटाभावदर्शनात् । अथवा । विकारो घटो वाचारम्भणं घटोऽयमिति वाचारम्भविषयमात्रम् सृष्टद्रव्यमेव व्यवहारसिद्ध्यर्थमवस्थान्तरमापन्नं न तु सृष्टो द्रव्यान्तरम् । सृष्टिकेत्वेव नामधेयं सत्यम् । घटादिकं सृष्टिकेति कृत्वैव तत्र सर्वं सृष्टिपण्डादिनामधेयं सत्यं, सति ग्रामाणिकेयं साधु, न तु द्रव्यान्तरमिति कृत्वा यतो घटो सृष्टेवातः कारणादनन्यदेव कार्यम् । अर्थक्रियादिव्यवहार-भेदस्त्ववस्थामेदात् । एवमेव ब्रह्मप्रपञ्चयोरपि व्याप्यव्यापकभावादनन्यत्वं द्रष्टव्यम् । तथा च पुराणवाणी 'शक्त्यादि च पृथिव्यन्तं शिवतत्त्वसमुद्भवम् । तेनैकेन तु ब्रह्मासं सृष्टा कुम्भा-दिकं यथा' इति । ननु सृष्टयं घट इत्यत्र यथा सृष्ट्यासिर्घटे दृश्यते तथा ब्रह्मेदं जगदिति व्याप्तिर्न दृश्यते इति चेन्न । सन् घटः सन् पट इति सर्वत्र सद्रूपस्य ब्रह्मणो व्याप्तिदर्शनात् । यदि हि सद्रूपेण व्याप्तं जगन्न स्यात् सत्तास्फूर्तिभ्यां विना कृतम्, अलीति स्फुरतीति न भासेत । तथा सत्यवस्तुत्वेव भवेत् । अतो सृष्टा घटादिकमिव कारणेन शिवेन सर्वं जगद् व्याप्तं तदनन्यभूतं चेत्याह ।

विज्ञानभिश्चुस्तु, लोकवदिति पूर्वब्रह्मादनुकल्पेदं सत्रमेवं व्याचख्यौ । तस्य मोक्षः सोपकरणस्य प्रकृतब्रह्मानन्यत्वं, नदीनां समुद्र इव कारणे ब्रह्मण्यविभागो गन्तव्यो, न तु योक्तरत्यन्तं ब्रह्मत्वं, न वा प्रलयादावभावः । कुतः आरम्भणशब्दादिभ्यः । आरम्भणश्रुत्यादिभ्यः । सा श्रुतिस्तु 'तं विद्याकर्मणी समन्वारभते पूर्वब्रह्मा च' इति । अस्मां श्रुतौ पूर्वसर्वाय-विद्याकर्मप्रज्ञानां जीवारम्भकत्वश्रावणात् प्रलयेपि ब्रह्मभेदेन जीवस्य सर्वं सिद्ध्यति । ब्रह्मणः कर्माद्यसंभवात् । प्रलये जीवविनाशे च, तं पूर्वब्रह्मा समन्वारभत इत्यस्यानुपपत्तेः । तत्र प्रलये जीवावस्थानं ब्रह्माविभागैरेव संभवति । अन्यथा, 'सदेव सोम्येदमग्र आसीद्' इत्यादीनामादिशब्दगृहीतानामद्वैतश्रुतीनामनुपपत्तेरिति । अतः पूर्वब्रह्मैव दृष्टान्तस्यात्र त्वदार्ष्टान्तिकस्य च नेतरस्त्वैवम्यमिति भाव इति । तदसङ्गतम् । उक्तश्रुतेरुपसर्गद्वयघटितत्वेन तस्या विषय-वाक्यत्वस्यायुक्ततया सर्वप्रसिद्धसारम्भणवाक्यस्य त्यागायोगात् । शुद्धाद्वैतानङ्गीकारोपपुक्तः । अविभागाद्वैतस्यावान्तरप्रलये सत्त्वेपि प्राकृतिके केवलद्वैतस्यैव वक्तव्यत्वात् । अन्यथा, 'शतं शुक्राणि यत्रैकं भवन्ति सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति सर्वे होतारो यत्रैकं भवन्ति' इति, 'यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन् शिव एव केवलः' इत्यादिश्रुतीनां विरोधापत्तेः । ब्रह्मणः कर्माद्यमात्रेपि तथा । सृष्टिकरणस्य श्रुत्यैवोक्तत्वात् । पूर्वब्रह्माया जीवाविनाश-साधकत्वमप्यसङ्गतम् । 'ब्रह्मा च तस्मात् प्रसृता पुराणी' इति श्रुत्युक्ताया ब्रह्मप्रज्ञाया अपि रक्षितः ।

नन्वयं घट इत्यादिः प्रमा सापि तद्वाहकेण प्रमाणेन युक्ते इति ग्रामाणिकमेवैत्यन्तं पक्षान्तरमाह । अथवेति । घटादिकमिति । आदिना सृष्टिपण्डकपालग्रहणम् । तत्रेति घटादिके । सतीत्यस्य विवरणं ग्रामाणिकेयं इत्यादि । तत्र साधुरिति यत् । द्रव्यान्तरमिति । कारणाद्वैतदिकं द्रव्यान्तरम् । व्याप्येति । कार्यं व्याप्यं कारणं व्यापकम् । शक्त्यादिकमिति । व्याप्योहकशक्त्यादिकम् । नेति । कार्यात्मना भेदादिति भावः । इत्याहेति तन्मतं 'त्वामेवान्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपि-णमिति गीतायाः सच्चिदानन्दरूपस्य चिदश्राधान्येन वर्णनं युक्तमिति न किञ्चिदुक्तं दृश्यम् । अविभाग इति । मधुकुक्षिताणां नानावृक्षरसानां मधुन्यविभागो यथा । जीवाविनाश इति ।

## भाष्यप्रकाशः ।

प्रकालवृत्तान्तबोधकतायाः स्फुटत्वेन तदानीं तनाविभागासाधकत्वात् । द्वितीयस्यास्त्ववान्तर-  
प्रलयवृत्तान्तबोधकत्वम् । स्मृतेस्तु सृष्टिकालविषयत्वमिति तदसाधकत्वात् । अन्यथा, 'सोऽनुवीक्ष्य  
नान्यदात्मनोऽपश्यत्', 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधस्य दुर्वारत्वादिति ।  
यत् पुनः समन्वयद्वये वाचारम्भणश्रुतिरेवं व्याख्याता विकारो वाचारम्भणं नामकार्यः पश्चाच्च  
नाममात्रावशेषो भवति । 'वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक्स्तस्याश्च निर्मये' 'नामैवेन न जहाति' इति  
स्मृतिश्रुतिभ्याम् । अतो विकारो मृचिकेलेव कारणरूपेणैव सत्यं नित्यम् । न तु विकारत्वेनेति ।  
तथा चानेनानित्यत्वमात्रबोधनान्न विवर्तवादः सिद्ध्यति, किंतु परिणामवाद एवेति । तत्र फलं  
त्वनुमन्यामहे । व्याख्याने तु नाममात्रावशेषत्वमवान्तरप्रलयविषयम् । सर्वप्रलये तेनापि  
प्रकृतिपुरुषमात्रावशेषताङ्गीकाराजामशेषतायास्तन्मतेऽपि बहुमशक्यत्वात् । यत् पुनः प्रस्तुतद्वये  
विवर्तवाददूषणायोक्तम् । उक्तवाक्यैः प्रपञ्चस्यात्यन्तासत्त्वं यदुच्यते तद् वाक्यं सन्न वा ।  
आद्ये बाधः । प्रपञ्चात्मकस्य तस्यैव सत्त्वात् । अन्यत्वे हेत्वसिद्धिः । अत्यन्तासत्त्वसाधकप्र-  
माणाभावात् । अतः सदसत्त्वविकल्पपराहृतैरारम्भणशब्दादिभिः प्रमाणैरनुमत्तेन द्व्यकारेण  
प्रपञ्चात्यन्तासत्त्वं साधयितुं न युज्यते इति । अन्यदपि बहुक्तम् । तत्रोदासीना वयम् ।

भाष्यास्तु—भगवतः कर्तृत्वं साधनान्तरसापेक्षं न वेति शङ्कायां तदनपेक्षत्वमत्र  
साध्यते । तथा च तस्य हरेर्जगत्सृष्टावबनन्यत्वं साधनान्तरानपेक्षत्वम् । तत्र हेतुरारम्भण-  
शब्दादिभ्यः । 'किंखिदासीदधिष्ठानमारम्भणं, कतमतस्मिन् कमासीदिति' । न चाप्यं  
प्रश्नः । अधिष्ठानाधुचरस्यानुक्तत्वात् । तदभावे केवलप्रश्नस्यार्थपथत्वेनावबोधकताप्रसङ्गात् ।

## यश्चिन्मः ।

तदानीमिति तदानीं ततोऽविभागो विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञायुक्तजीवविभागप्रतियोगिकः । तस्यासाधकत्वात् ।  
अवान्तरेति पृथक् ब्रह्मणः सकाशात् सृष्टिकाले विभक्तविभागः समवायिसंयोगादिस्थानापन्नस्य  
कर्ता । प्रलये दैनदिने चकारेण स्थितिकालः । तस्मिन्काले गोप्ता । सृष्टिकालेति स्तोत्रिणि  
कथनात् । भूतानां तु सृष्टिकाले सत्त्वात् । तदसाधकत्वादिति विभागाद्वैतासाधकत्वात् ।  
नान्यदिति । नचैव विशिष्ट शुद्धाज्ञातिरिच्यत इति वाच्यम् । अतिरेकपक्षे सति विरोधात् ।  
कार्यनाशस्यश्चादृष्टो नष्टः पटो नष्ट इति नामधेयमवशिष्यत इत्याह पञ्चाच्चेति । शब्दनित्यत्वं  
प्रमाणयति वेदेति । नामैवेति । एवकारेण व्यवच्छेदः । विवर्तेति । अतस्त्वि कोन्ययाभावो  
विवर्तः । शुक्रे रजतमिव । तस्त्वि कोन्ययाभावः परिणामः । क्षीरस्य दधौ । फलमिति ।  
परिणामवादः कार्यत्वात् । व्याख्यानेत्विति । तुः प्रश्ने पुनरर्थे वा । प्रश्न एवोत्तरसमाप्तेः ।  
'तुः प्रश्ने च विकल्पार्थेऽप्यतीतपुनरर्थयोः' इति विश्वः । उक्तवाक्यैरिति । प्रपञ्चः अत्य-  
न्तासत् । वाचारम्भणशब्दादिभ्यः । शुक्तिरजतवदिति सिद्धम् । बाध इति पक्षे साध्याभावो बाधः  
सत्यतिपादकवाक्यप्रतिपाद्यत्वात् । अत्यन्तेति । प्रमाणानामनित्यत्वमात्रबोधकत्वात् । उदा-  
सीना इति । विवर्तवाददूषणे उपयोगादस्माकमिति भावः । तत्र हेतुरिति । हरिः साधना-  
न्तरानपेक्षः आरम्भणशब्दादिभ्यः । चिन्तामणिवत् । प्रश्न इति किंखिदिति प्रश्नार्थकाव्ययात्  
किम् प्रश्नार्थकत्वम् । अर्थपथेति । अबोधकतेति विवक्षितार्थबोधकताप्रसङ्गात् ।





इति चेन्न । अव्याकृतत्वेन धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशः । कुतः । वाक्यशेषात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । अयमर्थः । पूर्वपादे समाकर्षणत्वे, 'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति श्रुतिसंज्ञासम्बन्धस्य ब्रह्मवाचकत्वं समाकर्षादुक्तम् । परंतु समाकर्षहेतुर्नोक्त इति तस्य ब्रह्मवाचकत्वं न युक्तिसहम् । अयासदिति चेन्नेति पूर्वपक्षे तद्विषयश्रुतौ चासतः कारणता निवारितेति सैव ब्रह्मकारणत्वे युक्तिरिति तथा समाकर्षणमुच्यते । तदापि मुख्ये संभवति गौण्या अयुक्तत्वादस्यासत्पदस्यासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं परिदृश्यमानं जगद् वै निश्चयेन, अग्रे प्रागुत्पत्तेरसदासीत्, ततो ब्रह्मणः सकाशात् सदजायतेति प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यते । तथा चासद्व्यपदेशाद्धेतोः 'आद्यन्तयोर्षदसतोऽस्ति तदेव मध्ये' इतीदानीमपि सन्नेति पूर्वपक्षोक्तः सत्त्वादिति हेतुराश्रयासिद्धः । तदसिद्धौ चोपलब्धिरप्यन्यथासिद्धा । तस्यास्तथात्वे चानन्यत्वमपि दूरापास्तमिति तदाक्षेपं वृत्तांशेनाशङ्क्य दूषयति नेति । एवं च प्रागुत्पत्तेः कार्यं सन्न वेति संदेहः । असदिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । सन्नेति यदुक्तं तन्न । कुतः धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशात् । येन धर्मेणोदानीं वर्तते व्याकृतनामरूपत्वेन, तेन धर्मेण तदानीं नास्तीति तथा व्यपदेशो, न त्वत्यन्तासत्त्वेन । कुतः । वाक्यशेषात् । वाक्यशेषोऽवशिष्टो भागस्तस्मात् । तमेव

रहिमः ।

कार्यमिध्यात्वेति । मिथ्यात्वं खपुष्यसमत्वम् । असत्त्वं ध्वंसप्रतियोगित्वम् । असद्वेति । इदं तैत्तिरीयम् । असदिति सूत्रे पूर्वं आन्दोग्यसमुक्तम् । तस्य पूर्वोक्तसत्यत्वयोषकश्रुतिविप्रतिषेधः तस्य परिहाराय । पूर्वपाद इति समन्यस्य चतुर्थपादे । तस्य इत्यसम्बन्धस्य । तपेति समाकर्षहेतुभूतया श्रुत्या । आश्रयासिद्ध इति पक्षासिद्धः । असत्त्वपक्षो ब्रह्म सत्त्वादित्यत्र गौरवेणासत्त्वपक्षत्वस्यापक्षतावच्छेदकत्वात् । असत्त्वपक्षो नास्त्वेव । यथा गगनारविन्दं सुरमि अरविन्दत्वात् । सरोजारविन्दवदित्यत्र गगनारविन्दमाश्रयः स च नास्त्वेव । अन्यथासिद्धेति चतुर्थ्यन्यथासिद्धिः कुलालोपलब्धित्वेनान्यथासिद्धा । घटकार्यजनकं प्रति पूर्ववृत्तितां गृहीत्वैव यस्या उपलब्धेर्वटं प्रति पूर्ववृत्तित्वं गृह्यते इति तस्यास्तत्कार्यं प्रत्यन्यथासिद्धत्वम् । न च भावे उपलब्धिरुपलब्धौ सत्त्वमित्यन्योन्याश्रय इति वाच्यम् । घटादिकार्यरूपोपलब्धेर्ग्रहणात् । घटादीनां तत्र विषयविषया कारणत्वात् । कार्यत्वं तु घटादीनां कुलालस्य दण्डाद्युपलब्धेः सात्र गृह्यते । न च भावे कार्यरूपोपलब्धिरगृहीतेति तस्य विरोधः शङ्क्यः । तर्ह्यन्यथासिद्धेत्यस्य मिथ्यात्वेनान्वयप्रकारेण यो विषयस्तद्विषयिणी सिद्धेत्यर्थात् । तथात्वे मिथ्यार्थनिवृत्तये । दूरापास्तमिति अन्यरूपप्रतियोग्यभावादूरापास्तम् । तदाक्षेपमनन्यत्वाक्षेपम् । दूषयतीति मगवान्प्रकारः । तदानीमिति उत्पत्तेः प्राक्काले । अवशिष्ट इति । 'सन्दिग्धेषु वाक्यशेषात्' इति जैमिनिस्मृत्वात् 'तेजो वै घृतम्' इतिवदवशिष्टः । घृततैलवसाख्यन्ननसाधनत्वे संदिग्धे तेजो वै घृतम्' इत्यवशिष्टो भागः । प्रकृतेऽव्याकृतत्वरूपधर्मान्तरेण व्यपदेशात् सत्त्वेन सत्त्वे ब्रह्मत्वेन सत्त्वे आत्मत्वेन सत्त्वे कृष्णजित्त्वेन सत्त्वे त्रिलेन सत्त्वे प्राप्तं सृष्टिसाधनत्वे सृष्टिद्वये वाक्यशेषास्तत्तुतमव्याकृतत्वरूपधर्मेण शब्दान्तररूपहेतुकार्यसद्वकारे तुः ख्याकृतत्वरूपाल्लेन धर्मेण सत्त्वं प्राप्तं तत्त्वष्टिकर्तृति सिद्धम् । वाक्यशेष आत्मपदात् । न च ब्रह्मत्वेन सत्त्वनिर्वचने को हेतुरिति शङ्क्यम् । ब्रह्मब्रह्मत्वात् । न च जिज्ञासासूत्रीयप्रतिज्ञाहानिरिति वाच्यम् । 'अस्मिन् ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुक्तम्' इति वाक्येन वन्दिस्तुते इदमित्यतया

## युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रपरः । बोध्यस्य शिष्यस्यात्राभावात् । किंतु स्वबुद्धिस्थपरः । केवलश्रुतिवाक्यत्वात् । अत इदं पदमासीदिति पदं च सत्कार्यवादसंबोधोपेक्षकमित्यर्थः ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेषोऽयमौल्लाकादिनिग्रहार्थः । शुष्कतर्का-  
रदिमः ।

बोध्यस्येति । न च प्रपाठकद्वयेपि भृग्वदीनां शिष्यत्वेन कुतोऽत्राभाव इति शङ्क्यम् । आनन्दो ब्रह्मेति विज्ञानानन्तरं शिष्यत्वाभाव इत्यभिप्रायात् । स्वबुद्धिस्थेति यथा 'सिद्धान्तकौमुदीयम्' इत्यत्र । केचलेति । केवलस्य प्रक्षणः श्रुतीत्यादिः । अत इति अव्याकृतरूपेण बुद्धिसं परिदृश्यमानमत इत्यर्थः । इत्यर्थ इति । ताभ्यामपि हेतुग्यामसद्व्यपदेशेन नासत्कार्यवाद इति भावः । इदमासीदिति पदयोः प्रयोगस्य हेतुत्वोत्तया बृहदारण्यकेपि ह्यस्य उपक्रमान्निर्णीतिर्यः । तत्राप्ययं न्यायः । अक्षय्यप-  
देशादिति चेन्न । धर्मान्तरेणाभावत्वेनाश्रयत्वेन कालत्वेनात्मत्वेन तथा व्यपदेशात् । कुतः वाक्यशेष-  
पात् । 'नैवेद किंचनाग्र आसीत्' । 'मृत्युर्नैवेदमावृत्तमासीत्' अस्मात् । नञर्थोऽभावः । इहेत्याश्रयः ।  
अग्र इति कालः । मृत्युरात्मा । तथा चायं सूत्रार्थः । सूत्रेऽसदिति जगतोऽव्याकृतत्वेन व्यपदेशः ।  
वाक्यशेषे नञघटितात्मपदव्यतिरिक्तेन स्वयमकुरुतेत्यंशेन स्वसैव क्रियमाणत्वात् । आत्मानमिति  
तु शब्दान्तराच्चेत्युत्तरसूत्रविषयः । एवं च वाक्ये इदं परिदृश्यमानं जगद्रुतकालिकसत्ताश्रयमित्यापाततः  
अतीत्यते इदमासीत्पदप्रयोगात् । तस्य शेषे स्वस्याव्याकृतस्य 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे  
व्याकरवाणि' इति श्रुतौ नामरूपव्याकरणस्य भावित्वोक्तेः । तदव्याकृतत्वं जीवनिष्ठमपि ब्रह्मनिष्ठम् ।  
अनया श्रुत्या सत्ताश्रयमप्यव्याकृतं तत् कर्मसंबद्धं क्रियमाणं कृतिविषयम् । अतोऽव्याकृतत्वादिरूपेष्व-  
न्यव्यावृत्त्याऽव्याकृतत्वं ग्राह्यम् । स्तुतत्वात्तेजस्त्वेन धृतमिव वाक्यतच्छेपयोरव्याकृतत्वेन ब्रह्मसिद्धेः ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रद्वयमेकमङ्गीकुर्वन्ति 'असदेवेदमग्रे' इत्यत्रासद्व्यपदेशः । धर्मान्तरं  
सत्त्वादव्यासद्वया सहमावशात् । वाक्यशेषात् । युक्तेः शब्दान्तराच्चेदमवगम्यते । वाक्यशेषस्तावत् ।  
'इदं वा अग्रे नैव किञ्चनासीत्' इत्यत्र 'तदसदेव तन्मनोऽकुरुत स्यात्' इत्यनेन वाक्यशेषान्तर्गतं मनस्कार-  
लिङ्गेनासच्छब्दार्थे निश्चितं सति तदैकाग्र्यादसदेवेदमित्यादिष्वप्यसच्छब्दस्यायमेवार्थ इति निश्चियते ।  
युक्तेश्चासत्त्वस्य धर्मान्तरत्वमवगम्यते । युक्तिर्हि सत्त्वासत्त्वे पदार्थधर्माववगमयति । सूत्रव्यस्य प्रयुज्यो-  
दराकारयोगो घटोऽस्तीति व्यवहारहेतुः । तस्यैव तद्विरोधावस्थान्तरयोगो घटो नास्तीति व्यवहारहेतुः ।  
न च तद्व्यतिरिक्तो घटाभावो नाम कश्चिदुपलभ्यते । न च कल्प्यते तावतैवामावगव्यहारोपपत्तेः ।  
तथा शब्दान्तराच्च पूर्वकाले धर्मान्तरयोग एवावगम्यते । शब्दान्तराच्च पूर्वोदाहृतं 'सदेव सोम्येदमग्र  
आसीत्' इत्यादिकम् । तत्र हि कुतस्तु खलु सौम्य वेदं स्यादिति तुच्छत्वमाक्षिप्य 'सदेव सौम्येदमग्र  
आसीत्' इति स्थापितम् । 'तदेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्तन्नामरूपाम्नां व्याक्रियते' इति तु स्पष्टयुक्तमित्याहुः ।

माध्वास्तु । नासदासीन्नो सदासीदिति सर्वस्यासत्त्वव्यपदेशान्नेति चेन्न । अव्यक्तत्वरततया-  
दिधर्मान्तरेण हि तदुच्यते । तम आसीदिति वाक्यशेषात् इत्याहुः । तदेतदुभयमतप्रमेयं स्वमत-  
सिद्धमेवेति प्रकाशेनानुदितम् ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेष इति । सभाष्ये धर्मान्तरं हेतुरुक्तः युक्ति-  
शब्दान्तरे हेतु उच्यतेऽतः पूर्वसूत्रशेषः । एवकारेण रामानुजाचार्यसंमत्यान्यप्रकारव्यपदेशः । न चैवमेक-  
सूत्रत्वापत्तिः । अन्यैरप्यनङ्गीकारात्सूत्रैकस्य । औल्लाकेति । व्याख्यातमेतेन शिष्टापरिग्रहसूत्रे । पूर्व तर्का-

### युक्तिस्तावत् समवेतमेव कार्यं सदुत्पाद्यत इति संबन्धस्य द्विनिष्ठत्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

ऽसदपि कार्यं स्यात् सर्वतः सर्वं स्यात् । शक्तेर्विद्यमानत्वात् । अतस्तदभावाद्य शक्तेरपि कार्य-  
वैशिष्ट्येन नानात्वमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । ततश्च सिद्धं सत्कार्यवादेनेति । ननु कारणेऽन्यविनि-  
किं न्यासज्य कार्यं तिष्ठत्युत तदवयवेषु प्रत्येकम् । आद्ये कारणप्रतीतिरेव न स्यात् । कार्येण  
व्यवहितत्वात् । उत्पत्त्यनन्तरं च कारणं नश्येत् । दग्धा दुग्धवत् । उत्पत्तिरपि न स्यात् ।  
सर्वस्यापारिणामात् । द्वितीये तु दध्यवस्थायामपि दुग्धं प्रतीयते । तच्च न प्रतीयते । अतः  
उभयथापि धत्तुमशक्यत्वादसदेव कार्यमाख्येयमत आह कारणभावादिति । इदं तदा  
शङ्क्येत यदि कारणातिरिक्तं तस्य रूपं स्यात् । कारणमेव तु कार्याकारेण परिणमत्यतः पूर्वो-  
त्थायां कारणरूपमेव तदिति सुस्थिरः सत्कार्यवाद इति । न च सांख्यसिद्धत्वादस्या अग्रतिष्ठानं  
शङ्क्यम् । प्रधानस्य कारणतात्यागे एतासामपि, 'सत्त्वेव सञ्जायते' इति श्रुतिभूलत्वात् । अतः  
साध्यादरणीयैव । सांख्यप्रसिद्धत्वादेता भाष्ये पुनर्नोक्ताः । अथोत्पत्तेः पूर्वं कार्यस्यासत्त्वेऽपि  
समवायस्य विद्यमानत्वात् ततस्तत्तत्तदुत्पत्तिरिति चेत् तत्राहुः युक्तिस्तावत् समवेत-  
मेवेत्यादि । अयमर्थः । समवायो यदि साधारणस्तदाऽवधिनियममङ्गापचिरतोऽसाधारणो  
वक्तव्यः । असाधारण्यं च कार्यवैशिष्ट्यनियतमतः सदेवोत्पाद्यत इत्येव सिद्ध्यति । किंच  
संबन्धत्वेन स उपगम्यते । संबन्धस्तु संबन्धिद्वयनिर्वर्त्यः । स कार्यरूपस्य संबन्धिनो-  
भावे कथं सिद्धयेत् । असिद्धश्च कथमुत्पत्तिं ततस्ततो नियमयेत् । किंच । स्वकारणे  
केनचिद् संबन्धेन तस्य वृत्तिर्वक्तव्या । तथो सति तस्यापि संबन्धान्तरापेक्षेत्यनवस्था ।

रहिमः ।

'कर्मणा जायते जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते' इति वाक्यात् । तदभावायेति सर्वतः सर्वावुत्पत्त्ये ।  
कार्यवैशिष्ट्येनेति घटोत्पादिका श्रुतिः पटोत्पादिकाशक्तिरित्यादिरीत्या कार्यवैशिष्ट्येन । ततः  
इति वैशिष्ट्यार्थं कार्यसत्त्वात् । कारणरूपातिरिक्तं कार्यरूपमास्याव शङ्कते ननु कारण इति ।  
व्यासज्येति समवायसंबन्धेनात्यन्तं संबन्धः । प्रत्येकमिति व्यासज्येत्वेव । अपरीति यथा न वृद्धः  
किंतु श्रुतिष्वेवमात्रस्य घटः परिणामः । प्रतीयतेति अवयवेषु कार्यस्य विद्यमानत्वात् प्रतीयते । इदं  
च सर्वं परिणमति । कारणरूपमिति तेन कारणभावादित्यस्य कारणत्वादित्यर्थः । अस्या इति युक्तिः ।  
सञ्जायतेति छान्दोग्ये 'कथमसतः सञ्जायते' इति श्रुतिः । ततस्तत इति घटसमवायविशिष्टाद्वटसो-  
त्पत्तिरेव पटोदेः । समवेतपदेन समवायसंबन्धेन संबद्धमुच्यतेऽतः समवायं विचारयन्ति समवाय  
इति । साधारण इति नित्यसंबन्धः समवाय इति नित्यत्वात्साधारणः । अयुतसिद्धवृत्तित्वे  
सति युतसिद्धवृत्तिरिति तर्कः । अवधिः । अवयवावयविनौ युगयुगिणौ क्रियाक्रियावन्तो जातिव्यक्ती  
नित्यद्रव्ये चेत्युक्ता अर्थाः । असाधारणेऽयुतसिद्धवृत्तिः । कार्यवैशिष्ट्येति अवयवावयविवद्भासमाने-  
श्वरप्रपञ्चयोः संबन्धस्तन्नित्यतः । समवायदृष्टस्य वक्ष्यमाणत्वाच्छब्दान्तैर्भाष्यं व्याकृतम् । भाष्ये  
समवायस्तादात्म्यम् । ऐतदात्म्यमिदं सर्वमिति श्रुतेः सत्तारूपेण कारणे वर्तमानत्वम् । एतदेव कार्य-  
वैशिष्ट्यम् । संबन्धस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच समिति । नियमयेदिति । अतः कार्यं  
नित्यमभ्युपेयमिति भावः । नित्यत्वाच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच खेति । कारण इति  
समवायिकारणे संबन्धिनि । तस्येति समवायस्य । तस्येति येन संबन्धेन समवायस्य संबन्धस्य ।

भाष्यप्रकाशः ।

घटार्थेन कारकव्यापारेण करकादेरप्यभिष्यक्तिप्रसङ्ग इत्यसत्कार्यवादिन आक्षेपे, उत्पत्तेरपि नित्यत्वे सदैवोत्पद्यमानतया सत्कार्यवादप्रसङ्गादसत्कार्यसिद्धान्तहानिरनित्यत्वे चानवस्येति तं प्रति दोषं प्रदर्शयित्वा विनाशादीनां कारणावस्थाविशेषत्वमुपगम्य तत्तदवस्थस्यैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्तानि तानि कार्यापीति द्रव्यस्य तत्तदवस्थापादनेन कारकव्यापारस्य सार्थक्यमाहुः । परमेता युक्तयः प्रतिबन्दितादनुत्तरभूता एव । अवस्थास्यपि नित्यानित्यविकल्पस्य शक्य-क्रियत्वात् । अतः श्रुतिरेव शरणीकरणीया । अत एव व्यासचरणैरपि, शब्दान्तरादिति हेतु-रेतत्समभिव्याहारेणोक्तः । एतावान् परं विशेषः । असत्कार्यवादिनां कार्यस्य नियतावधिक-त्वाय प्रागभावसमवायादिकल्पनमधिकम् । श्रुतिविरोधादप्रामाणिकं च । अस्माकं तु न ते दोषाः । श्रुतौ 'पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च माव्यम्' इति, 'स वै सर्वमिदं जगद्' 'स भूतं स भव्यम्' इति भूतमव्यव्यवहारविशिष्टस्यैव जगतो ब्रह्मत्वमुच्यते इति वर्तमानत्वाविरोधे-नैव भूतत्वादिति स्थितिः । सा चैवं बोध्या । यथा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वाविशेषेऽपि पृथिव्यामेव गन्धसत्ता, न जलादौ । पृथिव्यां सर्वविधगन्धसत्त्वेऽपि तत्तद्देशकालावच्छेदेन तत्तद्ब्रह्मोद्भव-निवृत्त्यनुद्भवनियम इच्छाहेतुकस्तथा भूतादित्रयस्य वर्तमानत्वेऽपीच्छयेदानीमिह भावित्वमेव-मुद्भवत्वेन निवर्ततामेवं वर्तमानत्वमुद्भवत्वेवं निवर्ततामेवं भूतत्वमुद्भवत्वेवं निवर्तताम् ।

रश्मिः ।

कारकादेरिति दृष्टान्तसाम्यात्तथैतर्थाः । असत्कार्यवासनावसितान्तःकरणत्वेनोत्पादकव्यापारेऽपि प्रकाशकव्यापारदृष्टान्तीकरणम् । 'दृढभावनया त्यक्तपूर्वोपरविचारणम् । यदादानं पदार्थस्य बाधेनेति प्रकीर्तितम्' इति वाक्यात् । आक्षेप इति सत्कार्यवादिनं प्रत्याक्षेपे । तं प्रतीति सत्कार्यवादिनाऽ-सत्कार्यवादिन प्रति । कारणावस्थेति घटादयः कपालवद्यवस्थाविशिष्टा उत्पन्नाः । ममास्तु कपाला-द्यवस्थारूपा इति । प्रतिबन्दीति तुल्यो दोषः प्रतिबन्दिरिति शङ्करकृतखण्डने । निग्रहस्थानत्वादि-त्यर्थः । 'स्वपक्षदोषाच्च' इति सूत्रे व्याकृतमिदं पदम् । एवं सत्कार्यवाचसत्कार्यवादिनोदोषतैत्ये तर्का-प्रतिष्ठानादुक्त रामानुजमत आहुः अवस्थास्वपीति । शङ्क्यक्रियेति । तथा चात्राभ्युत्पत्तेरपीत्यादि वाच्यम् । तथा च युक्त्यपेक्षतया निग्रहस्थानमिति भावः । श्रुतिः 'स आत्मानश्च स्वयमकुर्वत' इत्यत्र 'अकुर्वत' इति क्रियायाः । अतः समासान्तर्गतक्रियाशब्दः । श्रुतिरेवेति स आत्मानमिति श्रुतिः । अत एवेति युक्तीनामप्रतिष्ठानादेव । एतत्समभिव्याहारेण युक्तिसमभिव्याहारेण । उक्त इति सत्य-त्वदाढ्यायोक्तः । तेन प्रथमहेतुत्रैथिल्ये द्वितीयो हेतुरुत्पन्नसनीय इति बोधितम् । युक्ताव्यसत्कार्यवादिनः स्वमते विशेषमाहुः एतावानिति । ब्रह्मत्वं पुरुषत्वम् । सा चेति वर्तमानत्वाविरोधेनैव भूतत्वादीनां स्थितिः । तत्तद्ब्रह्मेति कमलेषु पुष्पप्रदेशे परागविकासादिकाले कमलगन्धोद्भवः सुरभिगन्धनिवृत्तिः चम्पकगन्धानुद्भव एषां नियमः । इहेति घटादौ । एवमिति कारकव्यापारेण चक्रचीवरादिस-पादनकाले इह कपालादौ घटो सन्विष्यतीति प्रतीतिकाले भावित्वमेव सप्रुद्भवतु । एवमिति कारक-व्यापारेण चक्रचीवरादिसंपादनोत्तर भावित्वं निवर्तताम् । एवमिति चक्रचीवरादिसंपादनोत्तरं जातो घट इति प्रतीतिकालावच्छेदेन भावित्वनाशक्षणः घटवर्तमानत्वोत्पत्तिक्षणः घटोत्तीतिप्रतीतिकालाव-च्छेदेन वर्तमानत्वस्थितिक्षणः । एव वर्तमानत्वमुद्भवतु । एवमिति दण्डोद्यमनिपतनजाघातसयोगेन वर्तमानत्व निवर्तताम् । विभागद्वारेति केचित् । सर्वं विभागद्वारोत्पत्त्ये, स्वर्गादि यथा दूषकाष्टादिभागेन

पटवच्च ॥ १९ ॥

यथा संवेष्टितः पटो न व्यक्तं गृह्यते, विस्तृतस्तु गृह्यते, तथाऽविर्भावाना-  
विर्भावेन जगतोऽपि ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणापानानां नियमने जीवनमात्रम्, अनियमने आकुञ्चनादि ।  
नैतावता प्राणभेदः । पूर्वमसत्त्वं वा । तथा जगतोऽपि । ज्ञानक्रियाभेदात्  
सूत्रद्वयम् ॥ २० ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे नवममसद्व्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

आम्यप्रकाशः ।

पटवच्च ॥ १९ ॥ ननु कारणे कार्यसत्ता तदा वक्तुं शक्या यदि कथंचिदपि कार्यं  
प्रतीयेत । अन्यथा तु कारणमेव स्यात् कार्यमित्यत आह पटवदिति । तद् व्याकुर्वन्ति  
यथेत्यादि । आविर्भावानाविर्भावेनेति । सर्वोऽपि द्वन्द्वो विभायैकवद्भवतीत्येकवद्भावः ।  
तथा चाग्रहणेऽपि यथा पटसत्ता तथा कार्यसत्तापीत्यदर्शने न कार्याऽसत्तासाधकमित्यर्थः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥ ननु कार्यसत्त्वे तेनार्थक्रिया तु काचित् क्रियेत । यथा  
अदृश्येनापि भूतेन परदुःखोत्पादनम् । अत्र तु तदभावात् कथं तत्सत्त्वत् इदं सूत्रं प्रवृत्तम् ।  
तद् व्याकुर्वन्ति यथा प्राणेत्यादि । अवतारणिकाया अनुकत्वात् सूत्रप्रयोजनं स्फुटीकुर्वन्ति  
ज्ञानेत्यादि । तन्मयैतत्सूत्रद्वयावतारणिकायां विवृतमेव । एवमनेनाधिकरणेन सत्कार्यवादे श्रुते-

रक्षिः ।

हेत्वन्तरे व्याख्यानं कुत इति वाच्यम् । वाक्यशेषादित्यत्र वाक्यस्यासदेवेत्यस्य धर्मान्तरात्मत्वादघटितस्य  
शेष इत्यर्थे आत्मानमित्यस्याव्याकृतत्वेन हेत्वन्तरे व्याख्यानानात् । शंकरारामानुजभास्कराचार्याः  
शब्दान्तरम्, असतः सदिति चक्रुः । तत्तु 'असदिति चेन्न' इति सूत्रविषयम् । भाष्यास्तु तम आसी-  
दिति पूर्वमुक्त्वा ऐश्वर्यद्वारा सृष्टिं श्रुत्या नाम, 'साधनानां साधनत्वं यदात्माधीनमिच्छते, तदा  
साधनसंपत्तिरैश्वर्यघोतिका भवेत्' इत्यादेः साधनान्तरेण सृष्टिर्भवेत्त्याहुः । अन्धारा शब्दान्तराख्येन  
'अङ्ग्याः समूतो हिरण्यगर्भ इत्यष्टौ' इति श्रुतौ शब्दान्तराख्येत्याहुः । तमोऽपामवान्तरप्रलयविषयत्वं  
समाकर्षो वेत्यन्यदेतत् । ऐश्वर्यद्वारा सृष्टिर्निवन्त्ये 'क्वचिदन्यथा' इत्युक्तेति स्पष्टा ॥ १८ ॥

पटवच्च ॥ १९ ॥ वाक्यशेषस्याव्याकृतत्वप्रयोजकत्वाक्षेपेण समाधायकं भाष्यमित्याशयेनाव-  
तारयन्ति ननु कारण इति । तथा चाव्याकृतत्वं न जीव इति । वाक्यस्य शेषत्वं नेति भावः ।  
इत्यर्थ इति । तथा च सत्तात्मकाव्याकृतत्वसत्त्वाव्याकृतत्वप्रयोजकत्वाभाव इति भावः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥ पुनः प्रकारान्तरेणाव्याकृतत्वाक्षेपेण समाधायकं भाष्यमित्या-  
शयेनावतारयन्ति ननु कार्येति । तथा चाव्याकृतत्वं न जीव इति वाक्यस्य शेषत्वं नेति भावः ।  
यथा प्राणेत्यादीति भाष्ये नियमन इति । प्राणापानादिव्याप्यैवा नाभिनासिकादिस्थानेषु प्राणा-  
यामेन निरुद्धः रन्ध्ररूपेण स्वकारणाकाशकार्यरूपेण वर्तते स्वकारणे लयात् । तस्मिन्सति जीवनमात्रं 'न  
प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतादुपाश्रितो' इति श्रुतेः । लोक

तन्न करोतीति तदकरणादिदोषप्रसक्तिः । 'नत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति तस्यैव जीवव्यपदेशात् ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । यदि ब्रह्म तावन्मात्रं भवेत् नदायं दोषः । तत् पुनर्जीवाजगतश्चाधिकम् । कुनः । भेदनिर्देशात् । इष्टव्यादिवाक्येषु कर्मकर्तृ-

भाष्यप्रकाशः

सूत्रम् । तत्र पूर्वाधिकरणे सर्वस्य जगतो ब्रह्मानन्त्यत्वे जीवस्यापि तदनन्त्यत्वं जगद्विलक्षणत्वं च सिद्धम् । तत्र किञ्चिदाशङ्कत इत्याहुः ब्रह्मण इत्यादि । इतरव्यपदेशात् । तत् सृष्ट्वाति श्रुतौ सृष्टावतुप्रवेशः श्राव्यते । न च, अनेनेति श्रुत्या जीवे निश्चाय्यते । तस्मात्तत्त्वेन कार्य-विलक्षणतया ब्रह्मत्वं च बोध्यते । अत इतरस्यात्मत्वेन व्यपदेशात् सिद्धे तस्य शुद्धब्रह्मत्वे तद्विहितं कर्तव्यम् । सर्वोऽपि स्वहितं करोतीति । तच्च सर्वानर्थदुःखनिरहंतुभूतार्थां सृष्ट्वा तस्यानुप्रवेशनाच्च करोतीति हिताकरणस्याहितकरणस्य च प्रसक्तिः । सा च प्रत्यक्षसिद्धा न निहोतुं शक्यते । अतः सर्वत्रस्य सर्वशक्तेः स्वाहितादिकरणादसङ्कृता ब्रह्मणः कारणतेति जीवानां नित्यभित्तत्वेमाह्वीकार्यं न तु ब्रह्मत्वम् । अथ ब्रह्मत्वमह्वीकार्यं तदोक्तदोषप्रसक्तिः । तस्माज्जगदाचित्वाधिकरणे यद् ब्रह्मणो जडजीवकर्तृत्वमह्वीकृतं तदसङ्गतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥ परिहरतीत्याहुः तुशब्द इत्यादि । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्ति' इत्यादावेकस्यापि कर्मकर्तृव्यपदेशदर्शनादेतोः साधारणत्वमित्युक्त्या व्याख्या-नान्तरमाहुः चिज्ञानेत्यादि । तथा च यथैक्यं बोध्यते तथा ज्ञेयत्वेनानन्दरूपत्वेन च भेदोऽपि बोध्यतेऽतोऽयं भेदो ब्रह्मण आधिक्ये पर्यवस्यति । आधिक्यं चांशित्वाद् भूमविद्यायां निरवध्या-

रस्ति ।

स्वावत् तत्सृष्ट्वा तदेवेत्यादिश्रुत्योर्जीवेनात्मनेति सामानाधिकरण्याजीव एवात्मा तेनेत्यर्थो वात्मनांशेन जीवेनेति संशयः । उभयार्थाः संशयवीजं तस्यैव जीवव्यपदेशाद्विजातकारणमादिनात्मयानपरिच्छेदः । एतदादिदोषप्रसक्तिः इति पूर्वपक्षादित्यर्थः । तदाहुः पूर्वपक्षेति । हिते नजन्मयं मत्वाहुः अहितेति । तथा च छन्दोवत्सूत्राणि भवन्तीति हिता इति नञ्विशिष्टाः । तस्य हितः हितस्य कारणं तस्येत्यर्थः । प्रयोजनं तु 'त्वं च रुद्र महाबाहो मोहशास्त्राणि कारय' इत्यादिभिः सृष्टिरेषोक्तोच्यते । अयं भाष्य-भाष्येऽपि 'जीवकर्तृत्वपक्षे हिताकरणमहितकरणं च न स्यात्' इतीतरव्यपदेशसूत्रस्य ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥ इत्यादीति । आदिपदेन 'आत्मा वा अरे ब्रह्मन्' इत्यादिः स्पष्टत्वात्सूत्रनिर्देशः । हेतोरिति ब्रह्म अधिकमतिरिच्यते कर्मकर्तृव्यपदेशात् । पदं देवदत्तः करोतीत्यत्र यथा । अत्र कर्मकर्तृव्यपदेशो ब्रह्मवत्, साध्याभाववनि जीवेपीति साधारण्यम् । ऐक्य-मिति कर्मकर्त्रोरैक्यं स्पष्टा बोध्यते । ज्ञेयत्वेनेति 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यत्र 'यो वेद निहितं गुह्यमा-न्' इति वेदनिविषयत्वेनाक्षयसुक्तम् । तथा च योग्यार्थकप्रत्ययान्ते पदे विषयत्वयोग्यं ज्ञेयम् । आनन्द-रूपत्वेन परः । अयमिति कर्मकर्तृभेदः । आधिक्य इति आनन्दत्वेनैक्येति गणितानन्दे पर्यवस्यति । कथमित्यत आहुः आधिक्यं चेति पूर्णानन्दत्वे सतीत्यर्थः । नहीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ (२-१-११)

ब्रह्मैकमेव जगत्कारणमित्युक्तम् । तन्नोपपद्यते । कुलालादेश्चक्रादिसाध-  
नान्तरस्योपसंहारदर्शनात् सम्पादनदर्शनादिति चेन्न । क्षीरवद्धि । यथा क्षीरं  
कर्तारमनपेक्ष्य दधिभवनसमये दधि भवति । एवमेव ब्रह्मापि कार्यसमये स्वयमेव  
सर्वं भवति ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रूपात् कार्यात् प्रपञ्चाद् वैलक्षण्यं, कार्यानामनुरोधश्चानेन ध्वनेन दर्शितः । अनुरोधस्तदधीनत्वम् ।  
तथा च ब्रह्मणो न कार्यानुरोध इतीदमप्याधिक्यबोधनायोक्तमित्यर्थः । अनुरोध इति पाठे तु  
अनुरोधः कार्यस्वभावानुसारित्वम् । तथा सति तस्मादेव ब्रह्मणि न दोषगन्ध इति जगद्वाचित्वा-  
धिकरणोक्तं कर्तृत्वं स्वपन्नमित्यर्थः ॥ २३ ॥

इति दशममितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ एवमधिकरणत्रयेण कार्यस्यांशस्य च  
कारणानन्यत्वेऽन्यनन्यत्वे च ये दोषास्ते परिहृताः । अतः परं ब्रह्मण एकस्यैवान्यनिरपेक्षस्य  
कारणत्वे पुनरन्यदाशङ्क्य समाधत्ते तदाहुः । ब्रह्मेत्यादि एकस्यान्यानपेक्षस्य ब्रह्मणो जगदु-  
पादानकारणत्वं यत् पूर्वं साधितं तन्नोपपद्यते । लोके हि मृदादीनामुपादानानां कुलालादेः  
कर्तृश्रक्वीवरादेर्निमित्तान्तरस्य संपादनदर्शनात् । न हि बाधितमर्थं वेदोऽपि भूते । सर्वत्र  
वेदे युक्तीनामादरदर्शनात् । यथा, न्यग्रोधफलमाहरेत्यादावित्येवं वृक्षांशेनाशङ्क्य समाधत्ते न  
क्षीरवद्धीति । इयमाशङ्का न कर्तव्या । हि यतो हेतोर्ब्रह्म न सृष्ट्वन्नादिवत् परिणमते, येनोक्त-  
रीत्या शङ्केत । किं तु क्षीरवत् । तदेतद् विवृतं यथा क्षीरमित्यादिना । तथा च लोकेऽपि  
कर्तृसापेक्षत्वस्य काचित्कत्वदर्शनाच्च बाधितोपदेश इत्यर्थः । एतेन बाक्यान्वयाधिकरणविषय-  
वाक्ये ब्रह्मज्ञानेन सर्वज्ञानार्थं दुन्दुभिदुन्दुभ्याधातादीनामुपपत्तेषां कथनेन, आर्द्राधारेत्यत्रैधो-  
रस्मिः ।

‘चेतनत्वेऽप्यवमादिवदस्वतन्त्रत्वात् स्वतः कर्तृत्वानुपपत्तिर्जाविस्य’ इत्याहुः । इदं सर्वासंमतमपि  
क्रीडामतत्वादुपपन्नम् । अत्र समन्वयो विषयः । स च चेतनकारणत्वेऽस्ति हिताकरणादिदोषप्रसक्त्या  
नास्ति वेति संशयः । हिताकरणादिदोषप्रसक्त्या नास्तीति पूर्वपक्षे मिधीयते । अस्तीति सिद्धान्तः ।  
जीवदोषेऽपि चेतनकारणेऽदोषात् । जीवात्मन आधिक्याद्ब्रह्मणः ॥ २३ ॥

इति दशममितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ अंश्चनन्यत्व इति जीवसांशत्वा-  
विशेषेऽपि लव्यवहितपूर्वोक्तमाध्यात् । अन्यदिति वक्ष्यमाणम् । पूर्वमिति जन्मादिसूत्रे । कुलालादे-  
रित्वादित्यर्थं विवृण्वन्ति लोक इति । वेद इति ‘तदात्मानं स्वयमकुसुत’ इति वेदः । न्यग्रोधेति  
श्वेतकेतुप्राख्यानेऽस्ति । परिणमत इति । ‘कर्तरि कर्मव्यतिहारो’ इति सूत्रेणात्मनेपदम् । तथा च  
यथा जलाहरणादियोगं परिणामं करोति । तथा ब्रह्मापि जडवस्वितोऽपि यथाकथंचित् भोग्यत्वाद्ब्रह्म  
परिणमत इति कर्मव्यतिहार आत्मनेपदम् । न च परस्परकरणस्य कर्मव्यतिहास्तेऽपि चिञ्चौ परिणमेते  
इति प्रयोगापत्तिः । ब्रह्मणश्चित्सत्त्वाद्ब्रह्मणः । बाधितेति ब्रह्मैकं जगत्कारणम् । उपसंहारदर्शना-

## श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तु शब्दः पक्षं व्यावर्तयति । श्रुतेः श्रूयत एव द्वयमपि । न च श्रुतं युक्त्या  
षाधनीयम् । शब्दमूलत्वात् । शब्दैकसमधिगम्यत्वात् । 'अचिन्त्याः खलु ये

भाष्यप्रकाशः ।

परिहरति ।

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥ अत्र प्रथमसूत्रे प्रतिवादिनोः संभूय सङ्ख्या-  
नेनाक्षेपः । द्वितीये तृमयोः प्रति साधारण्येन समाधानम् । शुष्कतर्काप्रतिष्ठानस्य प्रागेवोप-  
पादितत्वात् ताभ्यामप्यनुकूलतर्कविधया स्वतन्त्रप्रमाणत्वेन च श्रुतेराश्रयणादिति । तथा च  
श्रुतिमालम्ब्यापि तदर्थमजानन्तौ द्वावपि भ्रान्तावित्यर्थः । भाष्यं तु निगदव्याख्यातम् ।  
'अचिन्त्याः खलु ये भावा न तौस्तर्केण योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्ष-  
णम्' इति संपूर्णवाक्यम् । अत्र मात्स्ये क्वचित्, 'तौस्तर्केण प्रसाधयेत्' इति पाठः । तथा  
सति मात्स्ये तर्काभ्यनुजानाद् भ्रमः स्यादिति तन्निवारणाय श्रीभागवतवाक्योपपन्नासः ।  
तेन मात्स्यवाक्ये प्रकृतिभ्य इति बहुत्वनिर्देशात् पुरुषपर्यन्त एव तद्विषयो न तु ब्रह्मपर्यन्तो  
विषय इत्यदोषः ।

अत्र शंकराचार्याः पूर्वमेवमेव श्रुतिबलाद् विरुद्धधर्माश्रयत्वेन परिहारं व्याख्याय पुन-  
रपि, ननु शब्देनापि विरुद्धोऽर्थो न प्रत्याययितुं शक्यते, निरवयवं ब्रह्म परिणमति, कुलं  
च न परिणमतीति । निरवयवत्वे सर्वं परिणमेज परिणमेद्वा । यदि केनचिद् रूपेण परिणमेत्  
रश्मिः ।

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥ ननु किं कृत आक्षेपो यो दृश्यते तत्राहुः अत्र  
प्रथमेति । प्रतिवादिनोः सांख्यगौतमयोः । संभूयेति मिलित्वा । आक्षेप इति । ननु पूर्वसूत्रे  
सांख्यान्मलौलूकान्प्रति चोत्तरमित्युक्तमिति चेन्न । उत्तरमित्यसाक्षेप इत्यर्थात् । यद्वा यथासंख्यं  
वेत्यन्तो ग्रन्थः पूर्वसूत्रे सांख्यान्मलौलूकान्प्रति चोत्तरं वक्तुं पूर्वपक्षमाहेति सशेषा योजना । एतदेवाहुः  
द्वितीये त्विति प्रकृतसूत्रे तु । ननु तर्कोपजीविनौ तौ कथं श्रुतिसमाधानं मन्येते इत्यत आहुः  
शुष्केति । प्रागेव तर्काप्रतिष्ठानसूत्र एव । ताभ्यां प्रतिवादिभ्याम् आश्रयणादिति यथाहुः  
'असङ्गादिश्रुतिविरोधश्चेति' । 'प्रधानाजगज्जायते' इति सूत्रे तयोः सांख्यैराश्रयणात् । नैयायिकैस्तु ।  
'आनन्दं ब्रह्म' इति श्रुतावयवं आद्यचं स्वीकृत्यानन्दवत्त्वमात्मनो नानन्दत्वमित्युक्तम् । भेदवादे  
च 'नानेव पश्यति' इत्यत्र नाना इव पश्यति तस्य सत्युर्भवति । इति श्रुतेराश्रयणात् । निगदेति ।  
द्वयविषयकश्रुतेरित्याशयेनाहुः श्रूयत इति । द्वय विरुद्धधर्माश्रयत्वात्कृत्स्नप्रसक्तिरकृत्स्नप्रसक्ति  
निरवयवत्वं सावयवत्वम् । तदाराममिति निष्कलं निष्क्रियमिति, कर्तृत्वमकर्तृत्वं च श्रुतेरित्यसालुवादः ।  
श्रुतमिति । शब्देति । शब्दो मूलं प्रतिपादने कारणं यस्य ब्रह्मणः । शब्दैकेत्यत्रैकशब्दो  
मुख्यार्थकः । 'तं त्वैपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति श्रुतेः । समधिगम्यमानन्दरूपमपि अधिकं गन्तुं  
शब्दैर्ज्ञातुं योग्यं तत्त्वात् । एवं निगदव्याख्यातप्रायम् । अचिन्त्या इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
अचिन्त्या इति । तथा सतीति पाठान्तरत्वे सति । तद्विषया इति तर्कस्य विषयत्वकनिवर्तनीयशङ्क  
इत्यर्थः । अदोष इति युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे शुक्तिबोधकवाक्येन युक्त्यप्रतिपादनलक्षणे



आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

सृष्टौ देशकालापेक्षापि नास्ति । आत्मन्येव सृष्टत्वात् । देशकालसृष्टाव-

भाष्यप्रकाशः ।

इति युक्तम् । परिणामबोधकश्रुतावपि, 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' इत्युपक्रम्य, 'एतत् हे वायं सन्वाऽऽनन्दी भवति', 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नद्वयेऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ सोऽभयं गतो भवति' इति फलवाक्ये, एतसिन्निति पदेन तस्यैव परासृष्टत्वात् । अनिरुक्त-पदेन तस्यैव विरुद्धधर्माधारत्वबोधनाच्च । उपनिषदुपक्रमेऽपि परमसिद्धिफलबोधनाद् अत्रि तद्विवरणाच्च । तदभिमतविद्यायाः सदसदादिविकल्पेन साधनादिविकल्पेन च सर्वैरेव दूषि-तत्वाच्च । अत एव न द्वितीयः । बुद्धिकौशलस्याविद्यायामेव पर्यवसानात् । नाद्यः । लौकि-कानामपि मणिमन्त्रौषधिसृतीनां देशकालनिमित्तवैचित्र्यवशाच्छक्तयो विरुद्धानेककार्यविषया दृश्यन्ते इत्यादिना, तस्माच्छब्दमूल एवातीन्द्रिययाथार्थ्यावगम इत्यन्तेन स्वयमेवासासाञ्जसा-दर्शनस्य व्याख्यातत्वात् । अतो द्वितीयव्याख्यानस्य सर्वप्रमाणसर्वसन्मार्गसंश्लेष एव फल-मतस्तथेत्यर्थः ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ ननु श्रुतौ केवलस्य ब्रह्मणः कारणता निरू-पिता तथापि देशकालौ त्वधिकरणतया आवश्यकवित्याशङ्कामपि श्रुतिमेवालम्ब्य परिहरति आत्मनीति । तद् व्याकुर्वन्ति सृष्टावित्यादि । सूत्रे प्रथमश्चकारोऽवधारणार्थो द्वितीयोऽ-प्यर्थः । एवंपदार्थस्तु सृष्टत्वादिति । आत्मनि सृष्टत्वं च, 'आत्मन्येवात्मनात्मानं सृजे-रश्मिः ।

परिणामबोधकश्रुतावपीति । फलवाक्य इति फलस्य वाक्ये । प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावसंबन्धे षष्ठी । तस्यैवेति ब्रह्मणः स्वात्मकजगदुपादानस्य । तदात्मानमिति श्रुतेः । पूर्वभवत्वाविरलैवकारः । अभयमन्यो भवतु सगुण इति चेत्तत्राहुः अनिरुक्तेति । तस्यैवेति पूर्वोक्तस्य निरुक्तस्य । अभय-यथा भवति तथा प्रतिष्ठां भक्तिं लभते । अभयतिरिक्तपरप्राप्तेर्मोक्षत्वं स्वमते उपपादितमिति तदाहुः उपनिषदिति । ब्रह्मवित्पाठोपक्रमे 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यत्र । स्वैरिति भास्कराचार्यैस्तद-नन्यत्वसूत्रेऽन्यैश्चान्यत्रापि । अत एवेति अविद्याया दूषितत्वादेव । अविद्यायामिति सूत्रास्पर्धि-कल्पनस्य कृत्रिमत्वादविद्यायाम् । गीतायां त्रयोदशेऽध्याये 'अमानित्वमदमिमत्त्वमहिंसा क्षान्तिरार्जवम् । आचार्योपासनं शौचं स्यैषमालमिनिग्रहः' इति ज्ञानलक्षण आचार्योपासनादेस्तत्त्वात्तद्विरुद्धसंपदो-विद्यात्वादित्येवकारः । इत्यादिनेति । ता अपि तावतोपदेशमन्तरेण केवलतत्केणावगन्तुं न शक्यन्ते । अस्य वस्तुन एतावत् एतत्सहाया एतद्विषया एतत्प्रयोजनाच्च शक्त्य इति । किमुताचिन्त्यशक्तिप्रभावस्य ब्रह्मणो रूपं विना शब्देन न रूप्येत । तथा चाहुः पौराणिकाः । 'अचिन्त्या सत्तु ये भावा न तांस्कर्षेण योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम्' । इत्यादिदिशब्दार्थः । एवेति कृत्रिमत्वादेवकारः । तथेति उपेक्ष्यत्वेन ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ श्रुतिमेवेति 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नद्वयेऽ-नात्म्येऽनिरुक्ते' इति श्रुतिश्च । वक्ष्यमाणोपबृंहणसत्त्वादेवकारः । परिहरतीति सूत्रकारः परिहरति । वक्ष्यमाणवाक्ये सावधारणस्मरणादाहुः सूत्रे प्रथम इति । विचित्रपदलब्धार्थं बोधयितुमाहुः द्वितीय इति । सृष्टत्वादिति । तदेतदुक्तमात्मन्येव सृष्टत्वादिति भाष्येण । सूत्रे

## स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

प्रधानवादिनोऽपि सर्वपरिणामसावयवत्वाऽनित्यत्वादिदोषो दुष्परिहरः ।  
युक्तिमूलत्वाच्च तस्य । अचिन्त्यकल्पनायां प्रमाणाभावाच्च ॥ २९ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे एकादशमुपसंहारदर्शनाधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मन्येव सृजतीत्यर्थः । ननु सा सृष्टिर्मायिकीति तत्र तथा युक्तम् । इयं तु सत्येति कथमस्यां  
दशाद्यनपेक्षेत्यत आह चिच्चित्राश्च हीति । हि यतो हेतोः, 'परास्व शक्तिविधिर्बन्ध श्रूयते  
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इति श्रुतेस्तस्य शक्तयो चिच्चित्रा एव । तदेतद् व्याकुर्वन्ति  
विरोधाभाव इत्यादि । एतेनेदमपि स्त्रं पूर्वपक्षिणः शङ्काह्यमानित्वाद् प्रणीतमिति  
बोधितम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥ भाष्यं त्वत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेनाधिकरणेन वाच्या-  
न्वयाधिकरणविषयवाक्योक्तं खत एव ब्रह्मणः सर्वोपादानत्वं समर्थितं हेयम् ।

अन्ये तु परमाणुवादनिरासमप्यत्राङ्गीकुर्वन्ति । अणुवादिनोऽप्यणुरण्वन्तरेण संयुज्यमानो  
निरवयवो यदि कान्तत्वेन संयुज्येत तदा ग्रथिमानुपपत्तेरशुत्वप्रसङ्गः । अर्थकदेशेन संयुज्येत तदा  
निरवयवत्वकोप इति । इदं च दूषणं शिथिलम् । निरवयवेष्वप्याकाशे प्रादेशिकस्याज्वादिसंयोगस्य  
तरङ्गीकारात् । अत आचार्यैस्तदुपेक्षितम् ॥ २९ ॥

इत्येकादशमुपसंहारदर्शनाधिकरणम् ॥ ११ ॥

रदिमः ।

अत्र विरोधोग्रेश्पाकरिष्यते । परिच्छिन्नपरिमाणस्य बहिः संभवतीति । ननु सेति दृष्टान्तत्वेनोक्ता ।  
देशकालाद्यनपेक्षणरूपस्थायशब्देनोक्तः प्रकारो विशेषणं युक्तम् ॥ चिच्चित्रा इति विरुद्धवर्मलक्षणाः ।  
वैश्वानराधिकरणोक्तपरिमाणमपि । नदेतदिति । ननु 'सा' इत्यादिना एतदवधि उक्तं सूत्राङ्गम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥ निगदेति । सांख्यान्यलौकिकान्मतीत्युक्तत्वाद्भाष्ये प्रधान-  
वादिनोपीत्युक्तम् । अपिनौलकाः । यदि तु सिद्धान्तवादिनोऽपि शब्दार्थास्तदा तु वितण्डा । स्वपक्षे  
दोषमनुमूल परपक्षे दोषदानासिद्धान्तिना । तस्येति सांख्यादेः । युक्तिमूलत्वं तु 'नासदुत्पादो नृ-  
शृङ्गवत्' इत्यादिसूत्रैः । 'श्रुतिश्च' उवाचेति सूत्राच्च । प्रमाणेति योगसूत्रं 'प्रलक्षानुमानागमाः प्रमा-  
णानि' इति । तेषां तन्मतेऽभावात् । एवं निगदव्याख्यातम् । तथापि सत्कार्यवादात्मविशेषस्य कार्यस्य  
ये धर्माः व्यक्तत्वपरिच्छिन्नत्वाद्यसंज्ञेऽव्यक्ते प्रधाने भविष्यन्त्यतो न वयं पर्यनुयोज्यन्ते इति स्वपक्ष-  
दोषाच्चैत्यत्र पूर्वमुक्तम् । बहुना तु ये ब्रह्मकारणत्वादे दोषा दीयन्ते ते प्रधानकारणत्वादेऽपि तुल्या इति  
पर्यनुयोगो न युक्त इति भेदः । अन्ये त्विति । शंकरभास्कररामानुजाचार्याः । प्रथिमेति ।  
मृष विस्तारे । इमनिचि रूपं विस्तृतत्वानुपपत्तेः । तैरित्याचार्यान्तैः । साध्यास्तु जीवपक्षे दोषात्परमा-  
त्मनि जीवीया दोषा अपि गुणा एवेति कथयन्ति । तदप्यचिन्त्यशक्तित्वादुपपन्नम् । अत्र समन्वयो  
विषयः । सत्कार्यप्रतिपादकानामेकस्मिन् ब्रह्मणि भवति न वा कुलालादेश्चकादिसावधानान्तस्य संपाद-  
नादिति संशयः । न भवति कुलालादेश्चकादिसाधनसंपादनदर्शनादिति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । समन्वयो  
भवति । यथा क्षीरं कर्तारमनपेक्ष्य दधि भवति तथा ब्रह्मापि ॥ २९ ॥

इत्येकादशमुपसंहाराधिकरणम् ॥ ११ ॥

अस्य परिहारः पूर्वमेवोक्तः, श्रुतेस्तु अन्वदभूत्वादित्यत्र । अनवगाह्यमाहात्म्ये श्रुतिरेव शरणं, नान्या वाचोयुक्तिरिति ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

न ब्रह्म जगत्कारणम् । कुतः । प्रयोजनवत्त्वात् । कार्यं हि प्रयोजनवद् दृष्टं लोके । ब्रह्मणि पुनः प्रयोजनवत्त्वं संभावयितुमपि न शक्यते । आत्मकाम-श्रुतिचिरोधात् । व्यधिकरणो हेतुर्नसमाप्तो वा ॥ ३२ ॥

लोकवत्त लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । लोकवल्लीला । न हि लीलायां किञ्चित् प्रयोजन-

भाष्यप्रकाशः ।

अतो विप्रतिपेधात् कथं कर्तृत्वमिति चेन्न । परिहारग्रन्थस्तु अस्य परिहार इत्यादिनोक्तः स्फुटः । श्रुतिस्तु, 'अपाणिपादो जयनो ग्रीहीता,' 'अन्धो भणिमविन्दत् तमनहुलिरावयत्,' 'विश्व-तश्चक्षुरुत विश्वतोद्युजः,' 'सर्वतः पाणिपादं तत्' इत्यादिरूपा विरुद्धधर्माधारत्वादिवोधि-कात्र हेया ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥ एवं साधितेऽपि कर्तृत्वे किञ्चिदाशङ्कते तद् व्याकुर्वन्ति न ब्रह्मेत्यादि । अस्मिन् पक्षे निषेधार्थकनञः पूर्वसूत्रादेवानुवृत्तिसंभवाद् वैयर्थ्यमायातीति पक्षान्तरमाहुः । नसमाप्त इति । नैकधेत्यादिवचनशब्देन सह सुस्पृपेति समाप्तः । तथा च प्रयो-जनरहितत्वाच्च कर्तृ ब्रह्मेत्यर्थः । तथा सतीदं पूर्वपक्षसूत्रम् ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥ समाधिं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । तथा च यथा लोके राजभिर्नृणयादि क्रियते, तत्र न मांसाद्याहरणमन्यद् वा प्रयोजनम् । श्रुत्यादि-

रक्षिः ।

त्यपि पाठः । अत इति विकरणत्वात् । विगतं करणत्वं यस्य तस्माद्विकरणत्वात् । श्रुतिरेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति श्रुतिस्त्विति अन्ध इत्यादिश्रुतिरारणे । आचयत् अग्रापयत् । स्वार्थे णिच् । इत्या-दीति आदिशब्देनास्मिन्पक्षे पूर्वोक्ता हेया इति । भाष्ये नान्येति वाचोभ्या युक्तिर्न । वाक् तु षष्ठस्कन्धे 'नहि विरोध उभय भगवत्परिगणितगुणगणे' इत्यादिः । अथवा एकत्वावच्छिन्नं यत् स्वाश्रयसम्बन्धेन वाक्यं तदवच्छिन्नबहुत्वावच्छिन्नवागभिन्ना युक्तिः श्रुतिभेदवती नेत्यर्थः ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥ किञ्चिदिति । प्रयोजनाभावादकर्तृत्वम् । निषेधार्थक-नञ इति । ननु पूर्वसूत्रादनुवर्त्य ब्रह्म न जगत्कारणम् । अप्रयोजनवत्त्वादिति कुतो न व्याकृतं तत्राहुः कार्यं हीति भाष्ये । स्यादेवं यदि कार्यं प्रयोजनवत्तु स्यात्तु प्रयोजनवद्वृष्टमतः कारणेऽपि प्रयोजनवत्त्वं न त्वप्रयोजनवत्त्वमिति हेत्वाभासः स्यादतो नास्तुवृत्तिर्न इत्यर्थः । सिद्धमाहुः व्यधिकरण इति ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥ अन्यद्वेति तद्वदनम् । प्रयोजनमिति । अत्र राजानो हिंसाविहारा ग्राह्याः । न तु अशादप्रभृतयः यज्ञियाः । तेषां मांसाद्याहरणात् ।

नायैतदुक्तम् । वस्तुतस्तत्वात्मसृष्टेर्वैषम्यनैर्घृण्यसंभावनैव नास्ति । वृष्टिवद् भगवान्, बीजवत् कर्म । श्रुतिरेव तथा दर्शयति । 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषति । एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमघो निनीषति' । 'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति प्रापः पापेन कर्मणा' इति च । सापेक्षमपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यम् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

न कर्म विभागात् कार्योद्गमात् पूर्वं संभवति, पश्चात्त्वन्योन्याश्रय इति-

भाष्यप्रकाशः ।

वादिभिर्वहुशो लोकासुराणैव चोचते । अतो नात्र कोऽपि शङ्कालेश इत्यर्थः । बहु सामिति श्रुत्यर्थमनुरुद्ध्य सिद्धान्तरीत्या समाधिमाहुः वस्तुत इत्यादि । किंच । जीवसुखदुःखयोर्ब्रह्मणः साधारणकारणतैव श्रुत्यभिप्रेता, न त्वसाधारणातोऽपि न दोषगन्ध इत्याहुः वृष्टीत्यादि । ननु श्रुत्यैव समाधानसंभवे पुनरुदरमर्दनेन श्रुतोत्थापनवदाशङ्कोत्थापनस्य किं प्रयोजनम् । प्रक्षालनपङ्कन्यायेनैतदनुल्लेखस्यैव युक्तत्वादित्यत आहुः सापेक्षमित्यादि । तथा च माहात्म्यबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥ कर्मसापेक्षत्वमत्राक्षिप्य साध्यते तद् व्याकुर्वन्ति न, कर्मैत्यादि । यदुक्तमीश्वरो जीवकर्मसापेक्ष इति न वैषम्यादिदोषसं-  
बन्धस्तत्रेति तदयुक्तम् । सृष्ट्यादौ, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति ब्रह्मेत-  
रनिपेधेन तदानीं, 'यथाग्नेः शुद्धा विस्फुल्लिङ्गा' इति श्रुत्युक्तस्य कार्योद्गमरूपस्य विभागस्या-  
रम्भः ।

क्षत्वं हेतुः संपद्यते तं करोति । 'कृत्वस्त्रियोगे संपद्यकर्तारं चिः' । ज्ञौ चेति दीर्घः । हेतुस्तु स्वाङ्ग-  
त्वम् । सापेक्षत्वं त्वहेतुः । अन्यस्य ह्यन्यसापेक्ष्यम् । आत्मसृष्टौ तु कथमेवं स्यात् । तेनेति सिद्धान्ता-  
र्थमहेतोर्हेतुकारणेन । बहुश इति बहु हेत्वादिकं ददातीति बहुशः । शङ्कालेश इति वस्तुत-  
स्त्वित्यादिभाष्ये यथा केशप्रसाधननखनिकृन्तनादि कुर्वाणोपि न वैषम्यनैर्घृण्यमाग्नं भवतीति  
दृष्टान्तस्याप्युज्ज्वलत्वाच्च शङ्कालेशः । साधारणेति साधारणं किंचिद्द्वारकत्वम् । वृष्टीत्यादीति ।  
पृथ्वीवघोनिः श्रुतावमुक्तत्वाच्च भाष्ये तदुक्तिः । 'योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः' इति श्रुतेः ।  
वृष्टिवत् प्रथमान्तादितिः यथा वृष्टिनेकबीजादिबीजाश्रया तथा भगवाननेकविषकमार्श्रयः । 'विष्णोः  
कर्माणि पश्यत' इति श्रुतेः । बीजवत् प्रथमान्तादितिः यथा बीजमङ्कुराद्यनेकप्ररोहस्थानम् । तथा  
कर्मणां प्ररोहैकसमावत्त्वादनेकदेहस्थानम् । एष इति । एषः वृष्टिवद्भगवान्बीजवत्कर्म तदाश्रयः ।  
धर्मिणं विना कर्मरूपधर्मासिद्धेः । पुण्य इति देहः । पाप इत्यति । तथा चेति आत्मसृष्टावपि  
सापेक्षत्वेन विरुद्धधर्माश्रयत्वे प्रकारे सति । प्रयोजनमिति । न च लीलाया एव प्रयोजनत्वादिति  
भाष्यविरोधः । माहात्म्यबोधनस्यापि लीलात्वात् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥ कार्योद्गमेति विभक्तत्वप्रत्यया-  
साधारणकारणत्वात्कार्योद्गमस्य । विभागस्याभावादिति । ननु भाष्ये विभागत्वावच्छिन्नप्रतिषेधो-

ताभ्यागमप्रसङ्गश्च । उपलभ्यते च श्रुतिस्मृत्योः । 'अनेन जीवेनात्मना' इति सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वम् । 'तपसैव यथा पूर्वं स्रष्टा विश्वमिदं भवान्' इति च ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

उपसंहरति । वेदोक्ता धर्माः सर्वे ब्रह्मण्युपपद्यन्ते सर्वसमर्थत्वादिति ॥ ३७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पुनः सृष्ट्यारम्भदशायां विस्फुल्लिङ्गवद्विभागेऽपि ब्रह्मरूपताया अनपेक्षत्वेन तदानीमपि भोगायोगाच्च कृतहानिः । सृष्ट्यारम्भे ब्रह्मरूपतयातिशुद्धानां पुनः सकलदुःखनिवहसाधनीभूतशरीरसंयन्धादकृताभ्यागमप्रसङ्गश्च स्यादत एतयोपपत्त्या जीवस्थानादित्वम् । न चास्याः शुष्कतर्कत्वम्, येनास्या अप्रतिष्ठानं स्यात् । यतोऽनेनेति श्रुतौ सर्गादावेव जीवपदस्य सिद्धवत् प्रयोगात् । न च सा भाविनी संहेति युक्तम् । उक्तस्मृतौ यथापूर्वमिति पदेन नामरूपसंबन्धानादित्वस्य बोधनात् । अतोऽविभागदशायामपि नामरूपसंबन्धसत्त्वात् । श्रुतौ च व्याकरवाणीति कथनेन तत्प्रख्यातिमात्रस्य सृष्टावभिप्रेतत्वात् सर्वांनादित्वे तत्कर्मानादित्वमपि श्रुतिसिद्धम् । तथा सति तत्सापेक्षतापि तथेति पूर्वोक्तः समाधिरव्याहृत एवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ नन्वेवं सति प्रलये नामरूपविभागानर्हत्वेनैव सर्ववस्थानं सिद्ध्यतीत्यविभागलक्षणस्यैवाद्देतस्य सिद्धिर्न शुद्धाद्देतस्येति श्रुतिविरोधो दुष्परिहर इत्याशङ्कायां तं विरोधं परिहरन् श्लोक्तमुपसंहरतीत्याहुः उपसंहरतीत्यादि । तथा च यथा नारदपरीक्षायां 'चित्रं वत यदेकेन वपुषा युगपत् पृथक् । गृहेषु त्र्यष्टसाहस्रं स्त्रिय एक उदाबहव' इति उपक्रमे कथनात् । 'तमेव सर्वगेहेषु सन्तमेकं ददर्श ह' इत्युपसंहारे कथनाच्च नानागृहेषु तत्तत्कार्याणि कुर्वतः पृथग्विद्यमानत्वेपि न रूपभेदस्तथात्राविभागेन सर्वेषां रूपाणां विद्यमानत्वेपि नाद्वितीयत्वमङ्गः । 'विचित्राश्च हि' इत्यनेनैतत्समाधेः पूर्वमेव कृतत्वादित्यर्थः । एतेन रक्षितः ।

भाष्यमुपपत्तिपरम् । कृतहानीत्यादिभाष्यात्तन्निश्चायकादुपपत्त्यवधारणमित्यवधारणार्थः । समुच्चयार्थ इति स्मृतिसमुच्चयार्थः । श्रुतिस्मृत्योरिति भाष्यात् । अन्यथा श्रुताविति भाष्यं स्यात् । गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्यय इति । कृतहानिरिति कृतस्य कर्मणो फलसंबन्धाद्धानिरिव हानिः । तदानीमिति । ब्रह्मणो विभागात्प्रच्छरीरसंबन्धात्प्राक् । यदा 'जीवस्यानुस्मृतिः सती' इत्युत्तारवचन्याद् 'ब्रह्माहमस्मि' इति प्रत्ययकाले उपलभ्यत इत्यादिभाष्यतात्पर्यं वदन्ति न चास्या इति । उक्तेति भाष्योक्तस्मृतौ । यथापूर्वमिति पूर्वं सर्गादिमनतिक्रम्येति यथापूर्वम् । नाम जीव इति । रूपमणुत्वम् । तत्प्रख्यातीति नामरूपप्रख्यातिमात्रस्य । तथेत्यनादित्वेन प्रकारेण, अनादिरिति यावत् । तेन यदेव विद्येति श्रुतेः तमेत वेदेति श्रुतेश्च विरोधो युक्त्या परिहृतः । यदि विकल्पविषयत्वं न स्यादेतत्वं न स्यादिति । मुख्यत्वग्रे श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारो वाच्यः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ अविभागेति विज्ञानेन्द्रभिधुम्यत इव । श्लोक्तमिति 'सर्वोपेता च' इत्यारम्योक्तम् । उपसंहरति सर्वधर्मवत्त्वश्रुतिविरुद्धश्रुतिविरोधपरिहारेण विरुद्धसर्वधर्माधारत्वमुपसंहरति । नारदेति दशमे उत्तरार्धेकोनसप्ततितमेध्याये । पूर्वमिति 'आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि' इति सूत्रे । एतेनेति विरुद्धधर्माधारत्वेन सिद्धेन ।

रश्मिः ।

प्रकृतिश्चेत्प्रविकरणे पूर्वाध्याये विचारितः । त्रयोदशाध्याये ज्ञानप्रकरणे वर्तते इति भक्तावतुषयोगा-  
चतुर्थीयस्कन्धातिरिक्तायाः । भाष्यभाष्येपि न विज्ञेयः ॥ ३७ ॥

इति द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति श्रीविट्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण  
संपूर्णवेत्ता विट्ठलरायभ्रात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपे-  
श्वरेण कृते भाष्यप्रकाशरठमा द्वितीयाध्यायस्य  
प्रथमः पादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ १ ॥



**Printed by Ramchandra Yeshu Shedge, at the Nirnaya Sagar Press,  
26-28, Kolhat Lane, Bombay**

---

**Published by Dhirajlal Vrajdas Sankha, L. A., LL. B., Advocate,  
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.**

भाष्यप्रकाशः ।

‘भूलप्रकृतिरविकृतिर्महदावाः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

गोडशकञ्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः’ इति ।

रहिमः ।

अनुमीयते कारणत्वेन यत् प्रकृतिस्तदनुमानं कर्मप्रत्ययान्तम् । ननु कर्मप्रत्ययमङ्गीकृत्य प्रकृति-  
कारणवादाङ्गीकारापेक्षयानुमानं प्रसिद्धमेव कुतो न गृह्यत इति चेन्न । कर्मप्रत्ययस्तु व्याकरणसिद्ध  
इति न पर्यनुयोगार्ह इति । प्रसिद्धानुमानस्य शिष्टापरिग्रेहणाव्याख्यानात् । न च ‘लोके शब्दार्थसंबन्धो  
रूपं तेषां च यादृश्यम् । न विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छित्तिस्तथा भवेत्’ इत्यनुमान नैयायिकादिमत-  
सिद्धं ग्राह्यमिति वाच्यम् । तैर्दूषणार्थमेव कचिन्नैयायिकादिमतसिद्धपदार्थानुवादात् । योगादरणस्य  
सूत्र आवश्यकत्वात् । नैयायिकादीनामनुमानशब्दस्य योगरूढत्वात् । ननु ‘निर्गुणादिश्रुतिविरोधश्च’  
इति वदतः सांख्यस्य तु योग एवेति चेन्न । श्रुतिविरोधं ददतोपि ‘प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणाणि’  
इत्यनुमानशब्दघटितसूत्रणात् । अस्याभिस्तु योगमात्रादरणं ‘सर्वं सर्वमयम्’ ‘सर्वं सर्वार्थवाचका’ इति  
वाक्यसहायकतर्कः रूढिस्थाने सर्वत्र प्राप्तयोगपरिहाराय शक्तिसङ्कोचलक्षणा रूढिः । अन्यथा सखण्ड-  
ब्रह्मज्ञानाय विचारो न स्यात् । ननु नानुमानमिति नैतदर्थकमपि तु प्रत्यक्षमात्रैकप्रमाणसाधनपरम् ।  
यथावत्प्रत्यक्षानुमानयोः प्रामाण्यं तर्कसिद्धं तत्राह रचनानुपपत्तेरनुमानं न, अर्थाग्रमाणं न ।  
तदुक्तं ‘वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिमाधा व्यासस्य प्रमाणं तदनुष्ठयम्’  
इति । नन्वेतच्चतुष्टयमपि शब्दालोकमिति न प्रमाणमिति चेन्न । आर्षादिना प्रत्यक्षमूलत्वेन प्रामाण्यस्य  
प्रत्यक्षपर्यवसितत्वात् । न चैवमाचार्यानिमित्तमनभिप्रेतं कुतो ब्रूय इति शङ्क्यम् । अस्मन्यते संदेहा  
उपनिषद्विचारेण परिहरणीया इत्याज्ञायाः । उपनिषत्तु बृहदारण्यकं तत्र ‘चक्षुर्हि वै सत्यम्’ इत्यु-  
क्त्वा ‘तस्माच्चिदादीनां द्वौ विषयमानावेयातामहमद्राक्षमहमश्रौषमिति य एवं ब्रूयादहमद्राक्षमिति तस्मा  
एव अदृश्यामः’ इत्यत्र शब्दपेक्षया प्रत्यक्षप्रामाण्येऽप्येवमस्तीति चेन्न । ननु तर्हि प्रकृतिपद विहायानुमानपद  
कुत इति चेन्न । सूचितार्थायां तयोक्तेः । शंकराचार्यास्तु नैयायिकं प्रति अनुमानं मानमीश्वरे नेत्याहुः ।  
‘भास्करास्तुक्तव्युत्पत्त्यासदुक्तम् । रामानुजास्तु तत्रैत्यध्याहृत्य प्रकृतावनुमानं नेत्याहुः । भाष्यास्तु  
प्रकृतौ नानुमानमित्याहुः । सूत्रेति । तत्त्वसंग्रहोयम् । अतःपरं कारणताशेषकस्तर्कः, फलशेषे स्वात-  
न्त्र्यस्य निराकरणम्, द्वयं वक्तव्यम् । तर्कस्तु प्राज्ञे नावतरति शङ्काभावात् । शङ्का तु आचार्यसं-  
दर्शितागमात् भूयो महत्सु तद्दर्शनादपि कारणताशङ्का सापि तर्कनिवृत्ता भवति । अतस्तर्कौऽपि तं  
प्रति न । मन्दमध्यमयोस्तु द्वयं वक्तव्यम् । तदुक्तं ‘हेतुर्व्याप्तिगृहे तर्कः कचिच्छङ्कानिवर्तकः’ इति  
भाषापरिच्छेदे । किंच । ‘अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते’ इति युक्तिः तौ प्रत्यप्यसिद्धा ।  
अतो मीमांसायुक्तस्तर्क आरभ्यते ‘अन्यथाज्ञानं तर्कः’ । नन्विदं तर्कलक्षणमत्र सूत्रेऽप्यस्ति । रचनानु-  
पपत्तेरनुमानं नेत्यस्य प्रमाणात् । तद्वैतानुमानं कारणत्ववत् चेत्तत् किनेति तर्कः । नन्विदमपि न ।  
कारणत्ववत्त्वाभाववदनुमानं रचनानुपपत्तेरिति सौत्रमितीति चेन्न । ज्ञानकाण्डोपपादकत्वेन मीमां-  
साया अप्यन्यथाज्ञानरूपत्वानौचित्यात् सांख्यीयान्यथाज्ञानरूपतर्कवैशिष्ट्येन तर्कपादत्वव्यवहाराद्  
ब्रह्मजगतोः कार्यकारणभावः । ब्रह्म जगत्कारणं शास्त्रयोनित्वादित्यत्र शास्त्रयोनित्वं जगत्कारण-  
त्वव्यभिचारीत्याशङ्का सूत्रेण तर्कवैशिष्ट्येन नाश्रित इति तर्कपादत्वम् । तदुक्तं ‘तदुक्तयुक्ती-  
रामासीकृतम्’ इति पूर्वं प्रकाशेऽत्रैव । अत एव न आप्येषु पादसमाप्ते तर्कशब्दः किंतु द्वितीयः पाद  
इत्येव । अन्यस्यातिरिपि परमार्थदशायामस्यातिरेवेति न कोपि दोषः । फलांशे स्वातन्त्र्यनिराकरणं तु



भाष्यप्रकाशः ।

महतस्तु विकृतिस्त्रिविधोऽपि । पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रत्वसूत्राण्येवमसनाख्यानि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि धामपाणिपादपायुपस्थानि । मन उभयनायकम् । पृथिव्यप्तेजोवाय्वाकाशाः पञ्च महाभूतानि । एत इन्द्रियादयः षोडश विकाराः । पुरुषस्तु परिणामशून्यत्वाच्च कस्यापि प्रकृतिः । नित्यत्वेनाजन्यत्वाच्च कस्यापि विकृतिः । अत एव निर्धर्मकश्चैतन्यमात्रस्वरूपो निष्क्रियः सर्वगतः प्रतिशरीरं भिन्नश्च । तत्र निर्विकारत्वान्निष्क्रियत्वाच्च न पुरुषस्य कर्तृत्वम् । प्रकृतेस्तु तदुभयवत्त्वात् कर्तृत्वं परिणामित्वं चेति । तच्च प्रकृतेः कारणत्वमेवमतुमिति,

‘मेदानां परिमाणात् समन्वयाच्छक्तितः प्रवृत्तेश्च ।

कारणकार्यविभागादविभागाद् वैश्वरूप्यस्य ।

कारणमस्त्यव्यक्तम्’ इति ।

अर्थस्तु विश्वं रूपं यस्य भित्ति विश्वरूपं जगत्, विश्वरूपमेव वैश्वरूप्यम्, स्वार्थं व्यञ्ज्य तस्याऽव्यक्तं कारणमस्ति । तत्र पञ्च हेतवः । मेदानां परिमाणात् मेदा महदादिभूतान्तास्तेषां परिमाणात्, अव्यापित्वाद्, व्याप्यत्वादिति यावत् । कारणे सत्कार्यमिति स्थितम् । तथा च विषादाध्यासिता मेदाः स्वसजातीयव्यक्तकारणकाः तद्व्याप्यत्वात् । ये यस्मातीयव्याप्यास्ते तस्मातीयव्यक्तकारणकाः यथा घटादय इति । एवं समन्वयाद् भिन्नानां सरूपता समन्वयः, अविनाभावो वा । तथा च विमता मेदास्तथा, तद्विभक्त्यै सति तत्सरूपत्वात् तदविनाभूतत्वाद्वा, यदेवं तदेवं घटादिवदिति । किं च । शक्तितः प्रवृत्तेः । शक्तिः स्वान्तःस्थाविर्भावकत्वम् । तथा च यद् व्यच्छक्तितः प्रवृत्तं तत् उत्तकारणकम् ।

रश्मिः ।

त्रिविधोपीति अहंकारः । षोडशकश्च विकार इत्येतं सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति ज्ञानेन्द्रियाणीति । मन इति महत्तत्त्वात्तुवादः । विकारः इति । तथा च ‘सत्स्वरजः’ इति सूत्रशेषः ‘उभयमिन्द्रियं स्थूल-भूतानि’ इति । ‘कर्मेन्द्रियद्वन्द्वीन्द्रियैरान्तरमेकादशकम्’ इति द्वितीयाध्याये । आन्तरमन्तःकरणम् । न प्रकृतिरित्यादि व्याकुर्वन्ति स पुरुष इति । परिणामेति ‘असङ्कोचं पुरुष इति’ सूत्रात् । निर्धर्मक इति ‘असङ्कोचं पुरुषः’ ‘निर्गुणत्वमात्मनोसङ्गत्वादित्युतेः’ इति त्रयमवस्थाप्यायसूत्राभ्याम् । तदुभयेति प्रधानं कर्तुं परिणामि च क्रियाविकारोभयवत्त्वात् । एतद् द्रव्यितुं मतत्रयेप्यस्वरसानाहुः तच्च प्रकृतेरित्यादि, व्यभिचारश्चेत्यन्तम् । ‘परिणामात्’ ‘शक्तितश्च’ इति सूत्रद्वयदर्शनादाह मेदानामिति लिङ्गद्वयम् । तृतीयं समन्वयात् इति । प्रवृत्तेरिति तु शक्तित इत्यस्यैव विशेष्यम् । तस्यापि निष्कृष्टार्थमाह कारण इति । स्थितं स्थितिः । स्वसजातीयेति दृष्टान्तप्रसिद्धौ स्वसजातीयेति । तद्व्याप्यत्वादिति अव्यक्ते स्थितत्वात् । घटादय इति सूत्रजातीयशुद्ध्यन्या ये घटादयस्ते सूत्रजातीयशुद्द्रष्टव्यकारणका इति प्रसिद्धम् । अस्य हेतो रामानुजमतसारसप्रदर्शने व्यभिचारस्य वक्ष्यमाणत्वाच्चेत्यन्तरमाहुः अविनेति । तथेति स्वायशून्यायामपीति साधारण्यवारणाय विशेष्यम् । घटादिवदिति घटादयो सूदविनाभूताः, शुद्धिब्रह्मे सति शुद्द्रष्टा इति, सूत्रजातीयशुद्द्रष्टव्यकारणकाः प्रसिद्धाः । तृतीयं लिङ्गं विवृण्वन्ति स किं चेति । स्वान्त इति स्वं कारणम् । यदिति यत् पटादि तन्नुशक्तितः प्रवृत्तं तत्

भाष्यप्रकाशः ।

याव्यक्तकारणकतासाधकत्वम् । सद्यो मित्रादौ तस्य सत्त्वेन हेतोर्व्यभिचारात् । द्विविधपरिमाणेऽपि संख्यापरिमाणं न साधकम् । एकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य कारणेऽपि सत्त्वाजातिसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्ती सत्त्वेन व्यभिचारात् । अतः पूर्वव्याख्यातरीत्यैव प्रधानस्य कारणत्वानुमानम् ।  
रक्षिः ।

कारणं सुखदुःखमोहात्मकम्, न तु सत्त्वरजस्तमआत्मकमिति नार्थान्तरापत्तिः पक्षैकदेशस्य घटादेर्निश्चितसाध्यवत्त्वात् । 'निश्चितसाध्यवत्त्वं दृष्टान्तत्वम्' इति दृष्टान्तलक्षणात् । प्रकृतमनुसारायः । यद् यद्रूपतः परिमाणयुक्तं तत्तत्कारणकम् । घटो हि यद्रूपतस्त्वावत्परिमाणो भवति, यद् विना घटायोगादतो मूलकारणकः । एवं प्रकृतिरूपा गुणास्त्ररूपतः परिमाणयुक्तं जगद्भवति । प्रकृतिं विना जगदयोगादतो जगत् प्रकृतिकारणकम् । संख्यात इति । अयमर्थः । प्रकृतिर्हि सर्वगताऽतः परिमाणं तस्या महत् । एव च परिमाणस्य खोक्तृपरिमाणजनकत्वान्महदादौ परममहत्परिमाणपत्तिः । तथा च प्रकृतिगता संख्या महदादिपरिमाणारम्भिकेति मन्यते । एवं च महदादि त्रिगुणकारणकं संख्यातः परिमाणात् । यत् यत्संख्याजन्यपरिमाणकं तत्तत्कारणकम्, द्व्यणुकवत् । द्व्यणुकं हि न परमाणुपरिमाणजन्यपरिमाणकम्, अणुतरत्वप्रसङ्गात्, अपि तु परमाणुसंख्याजन्यमिति । अथवा संख्यातः परिमाणमेकत्वसंख्यासंख्यातत्वम् । तद्वेतुः पक्षसाध्यौ पूर्वोक्तौ । तत्रेति तेषु मतेषु । सांख्यसामानुजमतयोरस्वरसमाहुः भिन्नानामिति । भेदानामित्यत्र स्वविशिष्टे लक्षणां कृत्योक्तम् । दूषणं तन्मते महदादिः स्वसजातीयाव्यक्तकारणकम्, सरूपत्वात्, घटादिवत् । अत्र सरूपत्वं न समन्वयार्थत्वेपि समन्वितसरूपत्वं रुढेरित्याशयेनाहुः तादृश इति । सद्यश्च इत्यपि पाठः । सरूपत्ववति मित्रादौ तस्य साध्यस्यासत्त्वेनाव्यक्ततयाव्यक्तकारणकतासाधनेपि बीजादिरूपाव्यक्ते बीजत्वावतिरिक्तजाल्यभावात्सजातीयाव्यक्तकारणकताभावादसत्त्वेन हेतोः साध्याभाववद्वृत्तित्वात् । भास्करमतेऽस्वरसमाहुः द्विचिचेति । रूपतः परिमाणं व्याख्यातप्रायमिति संख्यातपरिमाणेऽस्वरसमाहुः न साधकमिति । जगत् त्रिगुणकारणकमेकत्वसंख्यासंख्यातत्वात् । अत्र गुणाः सत्त्वादिगुणकार्याणि सुखदुःखमोहरूपाः । यथा स्त्रीरैकैव पुंसः सुखदा, सपत्न्या दुःखदा, अन्येषां मोहदेति दृष्टान्तः । तथा जगत् ज्ञानिनां सुखदम्, अज्ञानिनां दुःखदम्, उदासीनानां मोहदम् । सत्त्वादिति । तथा च प्रकृतौ साध्याभाववद्वृत्तित्वद्व्याभिचारिहेतुः । एवं सामान्यतो जगत्वेकत्वसंख्यासंख्यातत्वमुक्तम् । ये च महदादयः परिमितास्ते च सामान्यकारणपूर्वकाः यथा शरावादयः । एवमेव महदादयः परिमितास्तेषामेकैकं सामान्यकारणमस्तीत्यनुमीयत इत्याहुः जातिसंख्येति । घटव्यक्तिः स्वसजातीयाव्यक्तकारणिका जातिसंख्यासंख्यातत्वात् । घटव्यक्तिवत् । व्यक्तीनां बहुत्वान्नैकत्वसंख्या अतो जातीति, जातेः संख्या जातिसंख्या । अवच्छिन्नत्वं षष्ठ्यर्थः । जाल्यवच्छिन्नसंख्यासंख्यातत्वादिति फलितम् । तादृशी संख्या घटत्वावच्छिन्ना संख्या । तत्संख्यातत्वं यत्र तत्र स्वं घटादि तत्सजातीयाव्यक्तं सत्त्वेन सृदादि तत्कारणकत्वम् । अत्रैकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्तावभावात् स्वसजातीयाव्यक्तकारणकत्वं न सिध्येदतो हेतुवन्तरोपन्यासः । किं च । अव्यक्ते साध्याभाववति हेतुसत्त्वाद्व्यभिचारः सोपि नास्ति । तत्त्वव्यक्तत्वेनाव्यक्तग्रहणात् । तथापि यथाश्रुतसाध्याभाववलां व्यक्ती जातिसंख्येत्यादिहेतोः सत्त्वाद्व्यभिचार इत्याहुः जातिसंख्येति । अत इति पक्षत्रये दोषात् । पूर्वव्याख्यातेति प्रधानं कर्तुं परिणामि च क्रियाविकारोभयवत्त्वाद्धीरवदिति रीत्यैव । ननु पूर्वपक्षे एवकारस्य किं प्रयोजनं चतुर्थे यः

अतश्चेतनकर्तृका रचना नाचेतनेन प्रधानेन कर्तुं शक्या तस्मात् कारणत्वेन प्रधानं नानुमातव्यम् । अन्यथोपपत्त्या बाधितेनवानुमानमिति चकारार्थः ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वात्, यद् यद् रचितं तन्न तस्य परिणामः, यथा घटादिः कुलालादेः । किंच । भूरादयो लोका यदि प्रकृतिपरिणामभूताः स्युः, सर्वेपि संश्लिष्टाः स्युः । लोके परिणतत्वसंश्लिष्टत्वयोर्निघमस्य दृष्ट्यादिषु दर्शनात् । तथा च भूरादयो लोका नैकस्य परिणामभूता इतरेतरसंश्लेषपरहितत्वात् यदेवं तदेवम्, यथा घटकुड्यभन्थानादि । किंच कार्यं द्विविधम्, आरब्धं परिणामभूतं च । तत्र निमित्तव्यापारजन्यं यत् तदारब्धम्, तदेव च रचितम्, यथा गृहादिकम् । यत् पुनरुपादानव्यापारप्राधान्येन वा, तन्मात्रव्यापारेण वा जन्यते तत् परिणामभूतम् । यथा हरिद्राचूर्णसंयोगजन्यं कुङ्कुमादि यथा च दृष्ट्यादि । रचितत्वपरिणामयोश्चेतरेतरविरुद्धत्वं लोके दृष्टम्, अतोऽत्र परिणामाङ्गीकारे रचितत्वहानिस्तदङ्गीकारे च परिणामहानिरिति तुन्दिलसुरतन्यायादेकस्मिन् कार्ये उभयरूपत्वाङ्गीकार एकस्मिन् कारणे उपादानत्वनिमित्तत्वयो-रङ्गीकारो लोकविरुद्धः, प्रत्यनुमानबाधितत्वाभ्यायविरुद्धश्चेत्यर्थः । सिद्धं वदन्तः सौत्रानुमानपद-स्यार्थमाहुः अत इत्यादि । तथा चानुमीयत इत्यनुमानम्, भावे व्युद्धित्वर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—‘कृत्यव्युदो बहुलम्’ इति बाहुलकात् कर्मणि व्युद् । यदनुमीयते तदनुमानमिति सौत्रानुमानपदस्यार्थमाहुः ।

चकारप्रयोजनमाहुः अन्यथेत्यादि । अन्यथोपपत्तिः प्रतिपक्षानुमानं तथा कृत्वा रक्षिम् ।

रात् । कुलालादेरिति परिणामो न, रचितत्वादित्यर्थः । सर्वस्थेलादिभाष्यं विद्वन्वन्ति स्म किंच भूरित्यादि । कुड्यं भित्तिः इतरेतरसंश्लेषपरहितमिति मृदोऽश्मचूर्णयोः काष्ठस्य च परिणामभूतमिति ज्ञेयम् । परिणामविरुद्धरचनोपादानासद्वे तत्प्रयोजनमाहुः किंचेति । क्रमेणोदाहरणे । यथा हरित्रेत्यादि । चूर्णं चूतेति लोके उच्यते । कुङ्कुमादीनि बादिपदेन रक्तः । दृष्ट्यादीनि अत्रादि-पदेन यथा चानुमांसे छत्राकोलपिः शुष्ककाष्ठे । तुन्दिरेते तुन्दिलश्च तुन्दिला च तुन्दिलौ तयोः सुरतम् । उभयेति आरब्धत्वपरिणामत्वोभयेत्यर्थः । एकस्मिन्निति प्रधाने । प्रत्यनुमानानि दर्शितानि । अनुमानपदं कारणव्युत्पत्त्या व्याप्तिज्ञानं श्रुत इति प्रसिद्धिर्नैयायिकानामिति भाष्यव्युत्पत्तिमाहुः तथा चेति । अनु चेतनमनु मीयते कारणे मानं क्रियते स्वरूपीक्रियत इत्यनुमानं प्रकृतिः स्वरूपम् । प्रकृतिः तदनुकूलकृतिरपि स्वरूपमिति । तदुक्तं भावे व्युद्धिति पूर्वपक्षे राक्षान्तिका-र्थस्तु भाष्यव्युत्पत्तिस्फोरणाय । नानुमानमित्यस्य नानुमातव्यमिति विवरणात्कर्मणि प्रत्ययो वक्तव्यः । ‘भाक् माने शब्दे च’ इत्यस्य सकर्मकत्वाच्च तथापि कर्मणि व्युदोऽप्राप्त्या भाष्यमाधिकार्यं स्पष्टतीलाशयेन भावे व्युद् व्याकृतः । तदिति प्रधानम् । आहुरिति अस्वरसस्तु बाहुलकात् । अन्यथेति । यद्यप्यन्यथोपपत्तिर्ब्रह्मकारणकत्वोपपत्तिः । उपपत्तिशब्दस्य तर्कं शक्तेः । तथापि बाधितमित्यत्र कारणत्वे-नोद्धेलाङ्गण्ये प्रतिपक्षानुमानमिति लक्षणया व्याख्या । न च भाष्ये बाधितमिति न । ‘पक्षे साध्य-शून्यत्वं बाधः’ तमित्येत्यर्थो येन लक्षणाप्राप्तिरन्वयानुपपत्त्या अपि तु दृष्टमित्येवार्थ इति वाच्यम् । दोषोपि बाध एवेति व्याख्यानस्य सुखत्वात् । न च भाष्ये लक्षणावुचितेति शङ्कम् । न्यायभते लक्षणा, आचार्यभते तु भक्तिर्हंसोक्तदिशानुमानान्तःपतितस्यानुमानत्वात् । अत्र स्वतन्त्रत्वेन सर्व-बादनिरासक्येन ‘असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्’ इत्यत्र छान्दोग्योपन्यासेन सदेव कारणमिति

भाष्यप्रकाशः ।

शरीरोत्पादनाय मातापित्रोः प्रवृत्तिर्नोपपद्यते । अयमर्थः । अचेतनस्य स्वत एव प्रवृत्तौ शुक्रशोणिते अपि चेतनप्रवृत्तिमन्तरेण स्वत एव जनशरीराणि जनयेताम्, न तु मातापित्रोः प्रवृत्तिमपेक्षेताम् । अपेक्षा त्वत्ति । बहिः पतितयोः संसृष्टयोरपि तयोः शरीरसंवादर्शनात् । पोषणादिनैव तत्समग्रत्वदर्शनाच्च । अत एव गर्भसावादी शरीरस्यासमग्रता दृश्यते । तेन चेतनाधिष्ठितयोरेव तयोः प्रवृत्तिर्न त्वनधिष्ठितयोः । अतो जनरचनादिदृष्टान्तै रचनात्वादीन् हेतून् साधारणीकृत्य पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानं न कारणत्वेनानुभातुं शक्यम् । असद्वृत्तेषु हेतुषु रचनात्वे प्रवृत्तिपूर्वकत्वेन विशेषिते मातापितृप्रवृत्तिपूर्वकशुक्रशोणितपरिणामात्मकशरीर-रचनया दृष्टान्तिते, रचनाविषयत्वे च तथा विशेषिते, पुरुषशरीरेण च दृष्टान्तिते, अचेतनत्वे च प्रवृत्तिमन्त्वेन विशेषिते जीवच्छरीरेण च दृष्टान्तिते साधारण्यनिवृत्तौ दोषाभावादित्यर्थः । ननु केवलचेतनस्यापि प्रवृत्त्यदर्शनात् प्रवृत्तिरपि विशिष्टधर्म एव । तथा सति तत्र कस्य प्राधान्यमित्यपेक्षायां चेतनस्य निष्कलत्वनिष्क्रियत्वाभ्यां न प्राधान्यम्, अपि त्वचेतनस्यैवेति

रहिमः ।

मातापित्रोरिति 'पिता मात्रा' इत्यस्य वैकल्पिकत्वलैकशेषः । नोपपद्यत इति । पूर्वसृष्टादनुपपत्तिपदं नालुमानपदे चानुवर्तते । एवं च प्रवृत्तेरनुपपत्तेर्नानुमानं प्रकृतेरिति सूत्रार्थः । चेतनकर्तृका प्रवृत्तिर्नोपपद्यते 'योनेः शरीरम्' इति सूत्रात् । दृष्टा च नापलपितुं शक्या । उक्तं व्युत्पादनं कुर्वन्ति अयमर्थ इति । तयोरिति शुक्रशोणितयोः । संघन्धे षष्ठी । सघन्धो जन्यजनकभावः । तदाहुः शरीरसंभवेति । पोषणेति मातापितृकृतपोषणादिना । आदिपदेन मासकालः । अत एवेति पोषणाद्यभावादेव । अत इति भूरादिलोकरचनापक्षके केवलाचेतनकारणप्रतियोगिकाभावासाध्यके रचनावहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनां दृष्टान्तीकृत्य साधारण्यमुक्तं तन्मन्द्म्, दृष्टान्ते केवलाचेतनजन्यत्वाभावात् । मातापितृभ्यां पोषित एव शरीरादौ सामग्र्यदर्शनेन शुक्रशोणित-पितृयोरनिजन्यत्वादिति । इति न साधारण्यम् । किंच । भूरादिलोकपक्षकेऽचेतनकर्तृकत्वप्रतियोगिकाभावासाध्यके चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वहेतुकेऽपि जनशरीरदृष्टान्तो न साधारण्यापादकः । पितृभ्यां पोषितत्वाङ्गीकारेण जनशरीरे साध्यवदन्यत्वाभावेन चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वरूपहेत्वाश्रयत्वेपि साधारण्याभावात् । एवं प्रधानपक्षके स्वतः कर्तृत्वाभावसाध्यके अचेतनत्वहेतुकेऽपि शुक्रशोणितयोरदृष्टान्तत्वेऽपि न क्षतिः पित्रादिचेतनाधिष्ठितयोरेव शुक्रशोणितयोः समवायित्वदर्शनात् । शुक्रस्य साध्यवदन्यत्व्यचेतनत्वेन हेत्वाश्रयत्वाच्च साधारण्यम् । इति हेतुवयी क्षतःशब्दार्थः । जनरचनेति भाष्यानुसारेणोक्तम् । प्रकाशानुसारेण तु जनशरीररचनादिदृष्टान्तैः । साधारण्यनिवृत्त्यनुवादपूर्वकं दोषान्तराभावमाहुः अस्मदिति । प्रवृत्तीति । प्रवृत्तिः प्रयत्नः तत्पूर्विका रचना क्रिया । बुद्धिपूर्विका क्रियेति सांख्यमतनिरूपणे नात्र । दृष्टान्तिता इति अग्रे साधारण्यनिवृत्तावित्यनेनावेति । तथेति प्रवृत्तिपूर्वकचेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वात्, इत्येवंप्रकारेण । अचेतनत्व इति प्रवृत्तिमदचेतनत्वादिति हेतुः । प्रवृत्तेरन्वयं मत्वा प्रवृत्तेः प्रवृत्तिमति लक्षणा कृता । दोषेति सिद्धान्ते हेत्वाभासरूपदोषाभावात् । सांख्याः शङ्कन्ते हेतुषट्कप्रवृत्तिविशेषणदानेप्यन्वयादिहेतुशुद्ध्या स्वमतसिद्धिम् । ननु केवलेति । सांख्यमतत्वेन चन्द्रादिप्रवृत्तिदर्शनेत्यक्षतिः । प्रवृत्त्यदर्शनादिति तदीयशुक्तेषु तयोक्तैः । विशिष्टधर्मो विशिष्टस्य धर्मः । तत्रेति चेतनचेतनयोः ।

न किञ्चिद् दूषणम् । कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वात् । तथापि वादिनं प्रति लोकन्यायेन वक्तव्यम् ।

तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतनाश्चतुर्विधा जीवाः सशरीरा अलौकिकाश्च । अन्ये अचेतनाः । तस्यायेन विचारोत्रेति न किञ्चिद् विचारणीयम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोत्तरं स्वत एव कार्याभिष्टुचिरित्येवं कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वमङ्गीकृत्य फलपर्यन्तं प्रधानकारणवादेऽङ्गीक्रियमाणे स्वभाववादाश्रयणात् किञ्चिद् दूषणं रचनाप्रवृत्त्योः कालनियमस्य च स्वभावादेव संभवात् । तथापीदं शास्त्रं तर्कमाश्रित्य प्रवृत्तं न तु श्रुत्युपपद्यम् । तदीयव्याख्यानस्य श्रुत्यन्तरविरोधेन लक्षणाप्राप्तेन च व्याख्यानाभासत्वात्, अतस्सर्कालम्बने वादिनं प्रत्यपि लोकन्यायेन वक्तव्यम् । तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतना जरायुजाण्डजोद्भिज्जलेदजमेदेन चतुर्विधाः । सशरीरा जीवाः । अलौकिका मुक्ता अशरीराश्चेतनास्तेभ्योऽन्ये घटादयो रथादयश्च ते अचेतना इति । तस्यायेनात्र घटेषु विचारस्तथा सति रमिः ।

लघ्यः । न तु कृत्स्नप्रसक्तिः ज्ञानकाशात्वात् । सर्वेति नृत्वादिकन्दुकलीलान्तं सर्वं दृष्टान्ते, सर्वं कार्यं दार्ष्टान्तिके । निवृत्तिरिति । तथा चैतदुत्तरं स्थितिः पश्चात्स्वभावादेव लयः स च गुणत्रयसाम्यावस्था इत्यर्थः । तथा च वाचं सूत्रं 'साम्यवैक्याभ्यां कार्यद्वयम्' इति । कार्यद्वयं च सर्वजनप्रलयरूपम् । कृतिमात्रस्येति । यद्यपि स्वभाववादेन कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वादिति हेतुपरतया भाष्यं सुखेन संभवति तथाप्याशयविशेषबोधनाय त्यक्लोपे पञ्चमीमाश्रित्य व्याकुर्वन्ति प्रधानेति । तथा चाभिप्रायः सांख्यमतानुवादे न तु स्वीयकथन इति भावः । तेन तन्मते कृतिमात्रसेवादिभाष्ये हेतुरिति तन्मत इत्यव्याहारो नेत्यपि भावः । ननु न किञ्चिद्दूषणं कुतः दृष्टान्तस्य चेतनत्वेन जडया रचनाप्रवृत्तिकालनियमनासंभवेन च दूषणसत्त्वादिति चेत्तत्राहुः रचनाप्रवृत्त्योरित्यादि । तथापीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथापीति । इदमिति सांख्यम् । तर्कमिति । 'अस्त्वात्मा नास्तित्वसाधनाभावात्' स्पष्टमिति । 'देहादिव्यतिरिक्तोसौ वैचित्र्यात्' इत्यत्रानुमानबोधनात्तथा । षष्ठाध्यायोपक्रम इत्यर्थेनिर्णायकत्वम् । आत्मा अस्ति नास्तित्वसाधनाभावात् घटादिवत्, आत्मा देहादिव्यतिरिक्तः, वैचित्र्यात्, प्राणवत् । अत्र तर्कः कार्यकारणताप्राहकः व्यातिशोकः । ननु अर्सद्वादिश्रुतिविरोधश्च इति 'श्रुत्या प्रसिद्धस्य नापलपस्तत्प्रत्यक्षवाधात्' 'नादै-तद्भुतिविरोधो जातिपरत्वात्' इत्यादिसूत्रेषु श्रुत्युपपद्यमानास्तु 'न तु श्रुत्युपपद्यम्' इति चेत्तत्राहुः तदीयव्याख्यानस्येति सांख्यव्याख्यानस्य । व्याख्यानेति । तत्रोक्तमानुषागिकविकरणे चतुर्यपादे । लोकन्यायेनेति यस्मालम्बनं तस्यायेन वक्तव्यम् । अन्यथा प्रतिज्ञालागादिरूपनिग्रहस्यानापत्तेः । लोकन्यायप्रतिपादकं तत्र लोके इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म, तत्र लोक इति । जरायुजेत्यादि । अमादयः करोतादयः वृक्षादयो मत्स्यपादयश्चेति चतुर्धा, जरायुरतिसृष्टमवेष्टनचर्म । 'तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डज जीवजमुद्भिज्जम्' इति श्रुतेः तु त्रैविध्यं यत्तन्मत्स्यपादमण्ड-जत्वात् । मुक्ताः अक्षरात्मकाः । तस्यायेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति तस्यायेनेति । विचार इति

### पयोम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥

यथा पयो विचित्रफेनरचनां करोति, यथा वा नयादिजलं स्वत एव स्पन्दत

भाष्यप्रकाशः ।

पयोम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥ ननु भास्तु घेनुनर्तकीदृष्टान्तेन प्रवृत्तेरचेतन-  
धर्मत्वं तथापि क्षीरजलदृष्टान्तेनाचेतनधर्मत्वं तस्याः साधयिष्याम इत्याशङ्कायां समाधत्ते  
पय इत्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति यथा पय इत्यादि । यथा दुह्यमानेऽधिश्रीयमाणे  
च पयसि दृश्यमानां विचित्रां फेनरचनां केवलं पय एव करोति । यथा वा नया-  
दिजलं स्वत एव प्रस्रवति, न तत्र चेतनसंसर्गलेशोऽपि, तथा प्रधानमपि प्रवर्तते ।  
विचित्रलोकरचना केवलाचेतनकर्तृका, रचनात्वात्, दुह्यमानपयःफेनरचनावत् । बन्धाद्यर्था  
प्रधानप्रवृत्तिः केवलाचेतनधर्मः, प्रवृत्तित्वात्, नयादिस्पन्दनप्रवृत्तिवदित्यनुमास्यामहे इत्युच्यते  
रश्मिः ।

णत्वे संभवतीत्यस्यार्थरूपसमाधानात् । न विचारणीयमिति 'यत्संयुक्ते' इत्यादिकोव्युपन्यासेन न  
विचारणीयम् । इत्यर्थः इति यदि च सांख्यदोषपोषकोऽयं लोकन्याय इति विभाव्येत तदा तु  
इत्यादिकशब्दार्थग्रन्थेऽविद्येति न वक्तव्यम् । कल्पितप्रवर्त्यप्रवर्तकत्वापत्तेः । उत्तरक्षणे श्रद्धाविदां  
च भाषादर्शनात् । अविद्यैव मायेति चानुपपन्नम् । एकस्या जीवशक्तित्वात्, मायायाश्च सगुणब्रह्म-  
शक्तित्वात् । अत्र शंकराचार्याः प्रवृत्तिं साम्यावस्थाप्रच्युतिमाहुः । रामानुजास्तु प्रवृत्तेर-  
त्यन्तमेकसूत्रमङ्गीकृत्य त्रयाणामपि सर्वगतत्वेन न्यूनाधिकमावाभावाद्वैषम्यासिद्धिमाहुः । तेन पूर्वम्  
हेतुक्तः । माध्वास्तु प्रवृत्तिं चेतनधर्ममाहुः । तेन भाष्योक्तार्थेऽन्यत्र सिद्धिरुक्ता । भास्करा-  
चार्यास्तु चेतनस्यापि केवलस्य प्रवृत्तिर्न दृष्टा कथं श्रद्धयः प्रवृत्तिशक्तिरिति चेन्न सर्वशक्तित्वादित्याहुः ।  
तेन भाष्यमते समर्थनमुक्तम् । विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं सिद्धान्तेत्येविविरुद्धमिति रमणीयम् ॥ २ ॥

पयोम्बुवच्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥ अधीति । श्रीन् पाके त्रयादिः । अधिश्रयमाण इति  
पाठे तु श्रिन् सेवायाम् लटः शानच् उभयपदित्वात् अपि गुणे च कृते 'एचोऽयवायावः'  
इति कर्तरि भवति । प्रस्रवतीति स्पन्दत इत्यर्थः । प्रस्रवतीति पाठः । 'सु प्रस्रवणे' इत्यस्य  
तु सौतीत्येवादादिगुणे भवितत्वात् । चेतनसंसर्गेति । दोग्धुरिप्रभेदोऽयं तु यथायथं पयोनिष्ठ-  
संयोगजनकव्यापाराश्रयत्वात्तानिष्ठसंयोगजनकव्यापाराश्रयत्वाच्च दोहाधिप्रयणकर्तृत्वमिति भावः ।  
तथेति 'अचेतनत्वेपि क्षीरवबोद्धितं प्रधानस्य' 'कर्मवद्बोद्धेर्वा कालादेः' इति सूत्राभ्यां तथा ।  
कालादेर्हेतुतो वृष्टेर्वृष्टिजलस्य नयादेः कर्मप्रवृत्तिस्तद्वदिति सूत्रार्थः । इदानीं रचनात्वेहेतुविरुद्ध  
इत्याहुः विचित्रेति । रचनाया लोके प्रवृत्तिपूर्वकत्वदर्शनात्तत्विशेषणोपादानेपि न व्याप्यत्वासिद्धिः  
प्रधानरूपार्थी तदा नापादिकेति वक्तुं प्रवृत्तेरचेतनधर्मतामुचिनोति बन्धाद्रीति गुणैर्न्य  
इति तथा । इदं च विशेषणं प्रवृत्तिप्रयोजनाभिधानपरम्, प्रधानप्रवृत्तित्वस्य लक्षणं पक्षता-  
वच्छेकत्वात् । प्रवृत्तित्वं तु न पक्षतावच्छेदकम् । शरीरप्रवृत्तिदृष्टान्तेनासौ च हेतोः साध्याभाव-  
साधकत्वेन विरुद्धत्वप्रसङ्गात् । विग्रहेतरपक्षस्योन्मत्तस्त्रीकृतत्ववदस्यापि पक्षस्य विग्रहत्वार्थं च  
विशेषणम् । तथा च बन्धाद्यर्था सांख्ये विमता प्रधानप्रवृत्तित्वार्थः । न तत्रापीत्यादि भाष्यं

व्याख्यानान्तरे त्वन्नाम्बुवदित्युच्येत । द्वितीय(स्य) समाधानं नोभयवादि-  
संमतम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रथादावचेतने केवलस्य प्रवृत्त्यदर्शनाच्छास्त्रे च, 'योऽप्यु तिष्ठन् योऽपोन्तरो यमयति', 'एत-  
स्यैवाक्षरस्य प्रशासने गार्गि प्राच्यो नद्यः स्यन्दन्ते' इति चेतनकर्तृकत्वश्चावणात् साध्यपक्ष-  
निक्षिप्त एवायमुपन्यास इत्येकदेशिकृतव्याख्यानेऽपि प्रकृतार्थसिद्धेस्तत् कृतोऽनादृत्यान्यथा  
व्याख्यायत इत्यत आहुः व्याख्यानान्तर इत्यादि । पूर्वत्र रचनाप्रवृत्त्योरनुपपत्त्या पूर्व-  
पक्षिणोऽसंगतवादित्वमुक्तमिति तेन तदेव दृष्टान्तेन निवारणीयम् । अत एव दृष्टान्तद्वयमत्र  
सूत्र उक्तम् । यदि लोकोपकाराय प्रवृत्तिमात्रमेव दृष्यत्वेनाभिप्रेतं स्यात् तदा प्रवचनध्वनेषु  
'अचेतनत्वेऽपि क्षीरवचेदितं प्रधानस्य' इति कथनात् तन्मात्रमेवासिद्धं सूत्रे क्षीरपदेनानुदितं  
स्यात् । यदि च तदभिप्रेता पुरुषोपकारकता दृष्यत्वेनात्राभिप्रेता स्यादन्नाम्बुनोत्तथात्वस्य  
लोकप्रसिद्धत्वादन्नाम्बुवदित्युच्येत । अतो मित्रैवेयं युक्तिरिति तथा व्याख्यानमशुक्तम् ।  
रक्षिः ।

वादी चेत्पुण्यमयवादिप्रसिद्धे । केवलस्येति सारव्याख्यानपिष्ठितस्य । योऽप्यित्यत्र यः अपः अन्तर  
इति पदच्छेदः । साध्यपक्षनिक्षिप्त इति साध्यं चेतनाधीनत्वं पक्षः प्रवृत्तिरूपसौ निक्षिप्तौ  
यस्मिन्दृष्टान्ते तस्योपन्यासः पयोऽबुवधेलेवम् । एकदेशीति शंकरभास्कररामानुजभाष्यकृते-  
त्यर्थः । प्रवृत्तिश्चेतनाधीना प्रवृत्तित्वात् रथादिप्रवृत्तिवत् । प्रकृतार्थेति पयोऽम्बुनोत्तथात्व-  
सिद्धेः । पूर्वत्रेति सूत्रद्वये । पूर्वपक्षिणः सान्यस्य । तेनेति पूर्वपक्षिणा । तत् असंगतवादि-  
त्वम् । अत एवेति सूत्रद्वयीयार्थेदृष्टान्तार्थत्वादेव सूत्रस्य । चेतनाधीनत्व न साधारणमन्तर्यामि-  
प्राणोक्तं येन दृष्टान्तौ साध्यपक्षनिक्षिप्तौ स्यातां किंतु भेषानामित्यादिभाष्योक्तमिति मित्रैवेय  
युक्तिर्यथा सूत्रद्वयोक्तहेत्वबुवादाथं दृष्टान्तद्वयं न तु प्रवृत्तिमानहेत्वबुवादाथंमिल्याशयेनाहुः यदि  
लोकोक्तिः । 'प्रधानस्यैः परार्थं स्वतोप्यमोक्तत्वादुद्भूतमवहनवत्' इति प्रवचनसूत्राणोपकारो  
मुख्य इति पुरुषोपकारात्पूर्वमुक्तः । प्रवृत्तीति । मात्रमिति पूर्वसूत्रीयरचनावहेतुव्यवच्छेदाय ।  
एवेति तदा तु कृत्स्नप्रवृत्तिव्यवच्छेदः । 'मात्रं कात्स्न्येऽवधारणे' इति कोशात् । कृत्स्नत्वं  
प्रवृत्तौ स्वभावसाधारणासाधारणचेतनसंसर्गित्वम् । अभिप्रेतमिति सूत्रे व्यासचरणानामभिप्रेतं  
स्यात् । अचेतनत्वेपीति तेन स्वभावचेष्टितमुक्तम् । अत्र तु साधारणचेतनाधीनमसाधारण-  
क्षीरमात्रम् । तत्रापि विशेषमाहुः क्षीरेति न तु पयःपदेन, पयःपदेन क्षीरतन्निष्ठसांसिद्धिकद्रवत्व-  
स्कृतैः । क्षीरपदेन वटादिष्वक्षीरस्याप्युपस्थित्या सांसिद्धिकद्रवत्वास्कृतैः । अनुदितमिति  
तथा च पयोऽम्बुवदित्यत्र क्षीरवदित्यनुदितम् । पुरुषोपकारपक्षे आहुः यदि चेति । पुरुषेति ।  
अत्र सूत्रम् । 'पुरुषार्थं संरुतिः लिङ्गानां सुपकारवद्भाजः' इति । संरुतिः प्रपञ्चोऽपि । अत्रोऽपि  
सूत्राणि । 'पाञ्चभौतिको देहः' स्पष्टं 'चातुर्भौतिकमिलेके' । 'एकभौतिकमित्यपरे' पार्थिवं शरीर-  
मिति । 'न सांसिद्धिकं चैतन्यं प्रत्येकाऽदृष्टेः' 'प्रपञ्चस्यैव भ्रणायकभावश्च' 'मदशक्तिवचस्त्रयेकारित्ये  
सौख्यत्वात्साहच्ये तदुद्भवः' 'ज्ञानानुक्तिः' 'वचो विपर्ययात्' इति । मदशक्तिः ताम्बूलपूरीफलचूर्णै-  
र्व्यस्तैर्न मदः साहच्ये मद इति तद्वत् । तथात्वस्य पुरुषोपकारकत्वस्य । अन्नाम्बुवदिति 'अन्न-

१. प्रपञ्चत्वाभावश्च प्रपञ्चभ्रणायकभावश्चेति प्रवचनसूत्रे कृत्स्नो. पारुमेद ।

स्थानमुचितम् । पुरुषाधिष्ठानस्य तु तुल्यत्वात् । सेश्वरसांख्यमतेष्वैश्वर्यं तदधीनमिति यथास्थितमेव दूषणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यतिरेकेण अनवस्थितिव्यतिरेकानवस्थितिः । गुणत्रयसाम्यात्मकस्य प्रधानस्य परिणामार्थं गुणक्षोभायान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेवोचितं न तु कार्यव्यतिरेकेण तूष्णीमवस्थानमुचितम् । तथा च प्रलयानुपपत्तिः । चकारेण त्रयाणां गुणानामेकव्यतिरेकेणान्यानवस्थितेर्युगपत् क्षोभात् कार्यत्रयस्यापि यौगपद्यसंभवात् क्रमानुपपत्तिः, कार्यानिरुक्तिश्च समुचीयते । न च पुरुषाधिष्ठानेन क्रमानुपपत्तिपरिहारः । पुरुषाणामानत्येन नित्यविश्रुत्वेन च तदधिष्ठानस्य तुल्यत्वात् । तेषामुदासीनत्वेन च तुल्यत्वात् । न च तर्हि सेश्वरसांख्यमादरणीयम्, तथा सति तस्य यदा यथाऽधिष्ठानं तथा परिणामादिरिति न दूषणावकाश इति वाच्यम् । यतः सेश्वरसांख्यमतेऽप्यैश्वर्यं प्रधानाधीनं, न त्वौपनिषदानामिवैश्वर्यमवतस्तस्या-

रश्मिः ।

तत्रैवं कपालतन्तुधूर्णपाषाणादिवदिति योजना । सूत्रार्थयोजनाव्यतिरिक्त इति पाठक्रमेणाहुः व्यतिरेकेणेति । अन्यापेक्षेति नान्यस्य साधनान्तरसापेक्षा यस्य प्रधानस्य सोन्यापेक्षस्तस्य भावोऽन्यानपेक्षत्वं तस्मादित्यन्तानपेक्षत्वमपेक्षा तस्या अभावादित्यर्थः । कार्येति व्यतिरेकस्य सापेक्षत्वात्कार्येति । तथा चेति सर्वदा सृष्टिकर्तृत्वे च । न च गुणक्षोभस्य सार्वदिकत्वापत्त्या कार्यकरणे प्रलयकर्तृत्वनिवेशेन न प्रलयानुपपत्तिरिति वाच्यम् । इच्छाया अनङ्गीकारादगुणक्षोभक्रमे कारणान्तरसापेक्षत्वापत्तेः । चकारार्थं स्वयमाहुः चकारेणेति । एकव्यतीति । सांख्यसूत्रे सिद्धम् । कार्यत्रयस्येति सृष्टिस्थितिप्रलयरूपस्य । क्रमेति कार्याणामुत्पत्तिस्थितिप्रलयानां क्रमानुपपत्तिः क्रमवाचकपदभावात् । सत्त्वरजस्तमसां तु कारणत्वेन कार्यानुमानात्क्रमानुपपत्तिर्नास्ति । कार्येति रजसोत्पत्तिः, सत्त्वेन स्थितिस्तमसा लयस्तेषां यौगपद्यादियुत्पत्तिरियं स्थितिरथ लय इति कार्यनिरुक्तिस्तस्या निरुक्तेरभावः । व्यतिरेकानवस्थित्यादिपदसमभिव्याहारात्सूत्रे चकारः परिणामस्य सूचक इत्यत्रापि चकारः सूचको ज्ञेयः । पुरुषेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । पुरुषाणामिति जीवानाम् । न पुरुषा ईश्वरः । सेश्वरेत्यादिनाऽत्रैव वक्ष्यमाणत्वात्पुनरुक्त्यापत्तेः । नित्येति 'उपाधिभेदेत्येकस्य नानायोग आकाशस्येव वदादिभिः' इति सूत्रात् । तदधिष्ठानस्य पुरुषाधिष्ठानस्य । तेषामित्यादि । 'नित्यमुक्तत्वम्' स्पष्टम् 'औदासीन्यं चेति' प्रथमाध्याये 'शरीरादिव्यतिरिक्तः पुमान्' इति सूत्रे जीवमुपक्रम्य पाठात्तत्त्वार्थः । सेश्वरेत्यादिभाष्यमवतारयन्ति । तस्य पुरुषस्य । यथाधिष्ठानमिति ईश्वरः सर्वज्ञस्तन्मतेऽतः क्षुब्धायां क्षोभार्थं यथा ब्रह्मत्वादिप्रकारेण प्रकृतिगुणव्यधिष्ठानं तथा तन्मते पुरुषस्तूदासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतोऽनपेक्ष प्रधानम्, अनपेक्षत्वाच्च कदाचिन्महदाघाकारेण परिणमति कदाचिन्न परिणमतीत्येतदशुक्तम् । ईश्वरस्य सर्वज्ञत्वान्महामाष्यत्वाच्च प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते इति प्रधानस्य तथा परिणामादिरिति दूषणं क्रमानुपपत्तिः कार्यानिरुक्तिश्च । प्रधानाधीनमिति असङ्गः पुरुषः समुणत्वे ईश्वरः इत्यैश्वर्यं प्रधानाधीनम् । औपनिषदानामिति औपनिषदेन पुरुषेण विज्रियन्ते विजयन्ते वा ये ते औपनिषदा आचार्यप्रभृतयः । शैविकाच्छैविकः प्रलयोऽण्, यदि च शैविकान्न शैविक इष्टः तदा तु 'तदधीते तद्देव' इत्यनेनोपनिषदोऽधीयते विदन्ति वा ये त औपनिषदाः अण्, पूर्वोक्ता एव । गौणमुक्त्यन्यात् विददधर्मा-



अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

तृणपल्लवजलानि स्वभावादेव परिणमन्त एवमेव प्रधानमिति न मन्तव्यम् ।  
अन्यत्र शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । चकाराच्चेतनक्रियाप्यस्ति । ततश्च लोकदृष्टा-  
न्ताभावादचेतनं प्रधानं न कारणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥ ननु यथा तृणपल्लवजलानि पशुभक्षितानि  
स्वभावादेव क्षीरभावेन परिणमन्त एवं प्रधानमपि महदादिभावेन परिणस्यते । एवं चा-  
नपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थितिदोषोऽपि परिहृतो भवति दृष्टान्तस्य लभ्यत्वादित्याशङ्क्यामाह  
अन्यत्रेत्यादि । अत्रापि पूर्ववदनुपपन्नः । तद् व्याकुर्वते तृणेत्यादि । प्रधानमन्यानपेक्षपरि-  
णामम्, अचेतनत्वात् तृणादिवदित्येवं कारणतया प्रधानानुमानं न कर्तव्यम् । कुतः । अन्यत्र  
शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । यदि हि तृणादिकं स्वभावादेव परिणमेत् सर्वत्रैव दुग्धं भवेत्  
तत्तु न भवति । अतः प्रधानमन्यापेक्षपरिणामम्, अचेतनत्वात् तृणादिवदिति हेतुदाहरणयोः  
साधारणत्वे नानुमानं न शक्यं कर्तुमित्यर्थः । चेतनक्रियेति घासभक्षणादिरूपा धेन्यादिक्रिया ॥ ५ ॥  
रक्षिः ।

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥ अनपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थितिदोषस्तत्परि-  
हारार्थं सांख्यप्रयासस्तु परिहर्तुं स्वस्वभावकृतपरिणाम दूषयन्तीत्याशयेन पूर्वभाष्ये विवृण्वन्त एषा  
न्यत्रेति भाष्यमवतारयन्ति स्म नन्विति । पूर्वभाष्ये स्वभावादित्यस्य स्वस्वभावादित्यर्थः । परस्व-  
भावादग्रिमाधिकरणे बक्ष्यन्ति । परिणमन्त इति तदीयात्मनेपदानुवादः । तेन न परस्वैपद्याभा-  
वप्रयुक्तो दोषः । प्रकृते परिणमन्त इति भाष्यानुवादः परिणस्यत इत्यपि प्रसिद्धानुरोधेन,  
परिणमन्ति परिणमिष्यतीत्येव । ज्ञानादियोग्य जलाहरणादियोग्य परिणामं करिष्यत इत्यर्थः । तथा च  
द्वितीये सांख्यसूत्रम् 'तत्कर्माजितत्वात्तदर्थमभिचेष्टा लोकवत्' इति प्रधानकर्माजितत्वात्पक्षकरणार्थं  
प्रधानस्याभिचेष्टा । लोके यथा धेनुमक्ष्णरूपकर्माजितत्वात् तृणादेः क्षीरीकरणार्थं धेनुचेष्टा तद्वदिति  
सुवार्थः । एवं चेति दृष्टान्ते परिणामव्यतिरेकेणापि भक्षिततृणपल्लवजलानामवस्थानदर्शने चेत्यर्थः ।  
व्यतिरेकेणेति कार्यव्यतिरेकेणावस्थानाभावरूपो दोषः । परिहृत इति प्रधानं कार्यव्यतिरेकाव-  
स्थानवत् जडत्वात् तृणादिवदिति सत्यतिपक्षत्वात्परिहृतः । पूर्ववदिति ससम्भन्तादिति । नानुमान-  
मित्यस्यानुपपन्नः । सर्वत्रेति शृङ्गकर्णचरणादौ । तथा च पूर्वोक्तो हेतुर्विरुद्ध इत्याहुः अत इति  
स्वभावतः परिणामाभावात् । तृणादीति । बृहदारण्यके सप्तमब्रह्मणे तृणाद्यप्यन्नम् । अत-  
स्तृणादयो हि त्रेधा परिणमन्ति 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते यस्तस्य स्वविष्टो घातुस्तत्पूरीयं भवति  
यो मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्ठस्तन्मनः' इति छान्दोग्यश्रुतेः 'जातान्यन्नेन वर्धन्ते' 'अघन्तेऽजतिं च  
भूतानि' इति श्रुतेश्च । ते च क्षीरं व्याप्य तिष्ठन्ति 'पायोर्मैलांश्चलागेन श्रेयसायं तनौ मजेत्' इति  
वाक्यात् । अत्र दुग्धमपि स्वभावपरिणाम धेनूमांसादिवच्छृङ्गादावुपलभ्येत । घलीवर्दे चोपलभ्येत ।  
स च न द्रव्यते । स्वभावो न परिणामहेतुरपि तु तत्तद्व्यक्तिगीयते । तत्तद्व्यशेष परिणामहेतुः । वस्तुतस्तु  
भगवदिच्छाहेतुः । अन्यापेक्षत्वं चैतत्तृणादौ । हेतुदाहरणयोरिति उदाहरण दृष्टान्तः ।  
साधारणेति पूर्वोक्तानुमानसाम्येन । न शक्यमिति हेतोर्विरुद्धत्वात् । धेनवादीति परिणामहेतुः ।  
समुच्चयश्चकारार्थ इति भावः ॥ ५ ॥

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ (२-२-२)

प्रधानस्य केवलस्य कारणवादो निराकृतः । पुरुषप्रेरितस्य कारणत्वमाशङ्क्य

भाष्यप्रकाशः ।

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ एवं प्रधानकारणवादे निरस्ते पुनः प्रत्यवस्थाना-  
नवकाशात् किमस्य स्रजस्य प्रयोजनमित्यत आहुः प्रधानस्येत्यादि । तथा च प्रतिज्ञान्तर-  
परिहारः प्रयोजनमित्यर्थः । पुरुषप्रेरितप्रधानकारणवादस्य स्वरूपमाहुः पुरुष इत्यादि । तथोक्तं  
सांख्यसप्तत्याम्—

‘पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य ।

पद्मवन्धवदुभयोरपि संयोगस्तत्कृतः सर्गः ॥’ इति ।

उभयोः प्रधानपुरुषयोः संयोगः संश्लेषस्तत्कृतो महदादिसर्गः । तस्य प्रयोजन-  
द्वयम् । पुरुषस्य भोग्यतया प्रधानविषयकं दर्शनं, पुरुषस्य कैवल्यं चेति । तथा च  
रदिमः ।

अर्थः प्रयोजनम् । अत्र सेश्वरसांख्यनिरासस्य पूर्वसूत्रे कृतत्वात् सांख्यप्रस्तावे लोकायतिकमतनिराकरणं  
प्रसङ्गेन भवति । स चात्र निराकरणाद्विरतिरिति न स्वमते विचारान्तप्रयोजनम् । अधिकरणरचना तु  
जन्माद्यधिकरणेषु ब्रह्मकारणवाद उक्तस्तत्र समन्वयो हेतुरुक्तः स चातुमानेऽपि सुखदुःखाद्यैर्घटादिषु  
समन्वयाद्युत्पत्त्येति संशयः । समवायि ब्रह्म वातुमानं वेति ‘प्रधानाज्ञगज्जायते’ इति श्रुतेः प्रधान  
समवायि निमित्तं च ब्रह्मकारणत्वबोधिकास्तु सांख्यीयनिमित्तत्वेनापि नेतु शक्येति पूर्वपक्षे सिद्धा-  
न्तः रचनाद्यसंभवाद्ब्रह्मैवाभिन्ननिमित्तोपादानम् । प्रधानादिति श्रुतिस्तु स्वरूपपरा । प्रकृतेः स्वरू-  
पत्वं प्रकृतिश्लेषाधिकरण उक्तमिति ॥ ६ ॥ इति प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ लिङ्गं यत्किंचित् । अस्मा व्यापको जडश्चेति  
योगादुक्तस्तद्वत् । ‘व्यापको भगवान्भूः’ इत्यस्य रुद्रचरितले तामसप्रकरणीया लीला नोचेद्भगवल्लीला  
‘भानन्दादयः प्रधानस्य’ इत्यत्र व्याससूत्रे आनन्दव्यापकत्वादयः प्रधानस्य भगवतो धर्मा इत्युक्त-  
त्वात् । एवं च नन्वेताहिं सतोऽभादेः प्रवृत्तिश्चेतनाधीना कापि न स्वात्तया च प्रतिभायाः सच्चिदा-  
नन्दबोधकवाक्यानि विरुद्धानि भवेयुः, अप्रतीकालम्बनसूत्रे भाष्यं च विरुध्यते, तत्र प्रतिभायां  
भगवत्सान्निध्यमुक्तम् । पर्वतत्रयं च सरोनिष्ठं सच्चिदानन्दकं सत् स्वप्नां गृह्यत् भवते न प्रवर्तते इत्यन्य-  
मुखश्रुतं तद्विरोधश्च । अतः सेश्वरसांख्ये दृष्टान्तसत्त्वात्तेन प्रत्यवस्थानात् सांख्य प्रत्याहुरित्याशयेन  
भाष्यमवतारयांमूतः एवमिति । ननु द्वन्द्वेन व्याख्यानं पुरुषश्चाश्मा च पुरुषाश्माभौ ताविव पुरुषाप्रम-  
वत् । आभासे तु कर्मधारय इति विरुद्धमिति चेन्न । माध्वभाष्ये पुरुषाश्मवतीरादिकं गृहीत्वा गच्छ-  
तीति कर्मधारय उक्तः । किमेतावता संपन्नमिति चेन्न । ‘पूर्णा भगवदीयास्तु शेषव्यासाभिमास्ताः’  
इत्याचार्योक्तित्तेषां भगवदीयत्वेन कर्मधारयग्रहणेप्याचार्योक्तिविरोधाभावरूपो गुणः संपन्न इति । तेन  
द्वन्द्वेन शंकराचार्यादिव्याख्यानम् ‘अनाविष्कुर्वन्नन्वयात्’ इति सूत्राद्भगवत्संपन्नानां कृष्णमूर्तिसं-  
न्वानाविष्करणार्थमेवेति । अत एव पूर्णभगवदीयरामानुजाचार्यभाष्येऽपि शंकराचार्यादिव्याख्यानं  
युज्यते । आज्ञा च तथा लिखितपाठकोऽधमः इति । अतः पाठे उपयोगः । प्रतिज्ञा-  
न्तरेति यद्यपि प्रतिज्ञान्तरमपि निग्रहस्थानमिति न तत्परिहारो वक्तव्यः परमाचार्यप्रवृत्तिर्ज्ञेयमिति  
मतान्तरेण जनता मा नयत्यिति परिहारः । इत्यर्थः इति तथा च पूर्वाधिकरणेनास्य प्रसङ्गः  
संगतिरिति भावः । संश्लेष इति । पद्मवन्धवदित्यत्र दृष्टान्तः । कैवल्यमित्यौदासीन्यम् ।

दोषस्तदवस्थाः । नित्यसंबन्धस्य विशिष्टकारणत्वे अनिमोक्षः । अशक्तस्य तु मोक्षाङ्गीकारः सर्वधानुपपन्नः ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

प्रकृतिपुरुषयोरङ्गाङ्गित्वे भवेदप्येवम् । तच्च नोपपद्यते । पुरुषस्याङ्गित्वे

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतिपुरुषयोः कश्चित् संबन्धो निर्वक्तव्यः स तयोर्नित्यत्वाभित्य एव । सोऽप्युदासीन-  
त्वेनाभ्युपगतस्य पुरुषस्य बागादिव्यापारासंभवाद् प्रकृतिप्रेरणयोग्यतारूपो वक्तव्यः । तस्यैव  
चेद् भोगादिके विशिष्टकारणत्वं तदा तस्य नित्यत्वात् पुरुषस्यानिर्मोक्ष एव प्रसज्येत । यदि  
चात्मनामानन्त्यात् तेषां मध्ये कस्यचन शक्तस्य अधिष्ठातृत्वं तदितरस्याशक्तस्य मोक्ष इति  
न दोष इति विभाव्यते तदापि प्रधानस्य स्वातन्त्र्याद् बन्धकस्याभाव्याद्यानिच्छतोऽपि तेनैव  
भोगसंभवादशक्तत्वेन तन्निवारणासंभवाच्चाशक्तस्य मोक्षाङ्गीकारः सर्वधानुपपन्न इत्यर्थः ।  
सप्रयोजना तु पुरुषश्चास्मा च पुरुषादमानौ तान्यां तुल्यः संबन्धस्तथा । द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणो  
वतिः प्रत्येकमभिसंबध्यत इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ पुरुषविशिष्टप्रधानकारणवाद एव दूषणान्तरमाह अङ्गि-  
त्वेत्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति प्रकृतीत्यादि । यत् तयोर्न्योन्योपकारकत्वमङ्गीकृतं तत् तदा  
स्याद् यदि तयोर्गुणप्रधानभावेनाङ्गत्वमेकस्यान्यस्याङ्गित्वं च स्यात् तदेव तु न जाघटीति ।  
कृतः । अङ्गित्वानुपपत्तेः । पुरुषस्याङ्गित्वे स पुरुष इतरविलक्षणो वक्तव्यः । अन्यथा  
प्रकृतिनियामकत्वं तस्य न स्यात् । तथा सति तत् तस्य वैलक्षण्यं श्रौतधर्मवचनैवेति  
रक्षितम् ।

कोशात् । उदासीनेति । 'असङ्गोऽयं पुरुष इति' इति सूत्रात् । तस्यैवेति संबन्धस्य विशिष्ट-  
कारणत्वं क प्रधानस्य योक्तृत्वं यदा पुरुषे । तस्येति संबन्धस्य । पुरुषस्येति शुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव-  
स्य 'इयोरैकतरस्य वा औदासीन्यमपवर्गः' इति सूत्राङ्गोपादिके औदासीन्यादनिर्मोक्षः । निरी-  
श्वरसाख्यमतेपि दूषणारम्भ इत्याशयेनाशक्तस्येति विवरामासुः यदि चेति । स्वातरुपादिति प्रकृतिः  
कर्त्रीति प्रतिप्रयोगात् । 'अकार्यत्वेपि तद्योगः पारवश्यात्' 'स हि सर्ववित्सर्वकर्ता' 'ईदृशेश्वरसिद्धिः  
सिद्धा' इति तृतीयाध्यायसूत्रेभ्यश्च स्वातन्त्र्यात् 'स्वतन्त्रः कर्ता' । पुरुषसाकार्यत्वेपि तद्योगः प्रकृति-  
योगः । तेन पुरुषस्य तद्योगादेशेन तद्योगाभ्यासिः परिहृता । ईदृशेति सगुणेत्यर्थः । बन्धकेति  
प्रधानं रक्षित्वात्मानं वध्नातीति तथा । अविच्छिन्नः पुरुषस्य । तेनेति प्रधानेन । तन्निवारणेति  
भोगनिवारणेत्यर्थः । सप्रयोजना च पुरुषश्चास्मा च पुरुषादमानौ तान्यां तुल्यः संबन्धस्तथा ।  
द्वन्द्वान्ते श्रूयमाणो वतिः प्रत्येकमभिसंबध्यत इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ तच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदेवेति । जाघटीतीति ।  
'यद्वेचि च' इति सूत्रे चकारेण छन्दसीत्यनुकृत्य बहुलमित्यस्यानुकर्षाङ्गापायामपि यद्वृण्वन्ति मनोऽमादौ  
स्पष्टम् । षट्पद्यतोः 'घातोरेकाचो हलादेः क्रियासमभिव्याहारे' यद्धि 'यद्वेचि च' इति तद्वृण्वन्ति । ततः  
प्रत्ययलक्षणेन यद्वन्तत्वात् 'सन्त्यजोः' इति द्वित्वे 'अभ्यासे चर्च' इति पक्षः जलम् । 'दीर्घोऽङ्गितः' इति  
दीर्घं धातुल्लङ्घ्य ततस्तिपि 'यद्वे वा' इतीटि भवति । पुरुषस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पुरुषस्या-  
ङ्गित्वे इति । प्रधानसन्निहितः प्रधानावच्छिन्नश्च पुरुषः प्रवर्तते । इतरेति निरीश्वरसाख्य-  
विलक्षणः । अन्यथेति जीवत्वे । श्रौतधर्मेति सांख्ययोगावेकं शास्त्रं तद्विलक्षणं तच्छास्त्रीय-

## अन्यथानुमितौ च ज्ञाशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

अन्यथा वयं सर्वमनुमिमीमहे । यथा सर्वं दोषाः परिहृता भवेयुरिति चेत्

भाष्यप्रकराः ।

भावोऽनुपपन्न इति स्वयमेव व्याख्यानात् साम्यावस्थावस्थितगुणकृतमुदासीनस्वरूपस्य परमात्मनः प्रवर्तकत्वमित्यसंगतम् । अथ शुद्धसत्त्वप्रधाना साङ्गीक्रियते, तदा तु तथा ज्ञानमात्रमेवोत्पादयितव्यं, न प्रवर्तयितव्यम् । सत्त्वस्य तादृशस्वभावे मानाभावात् । अप्राधान्येन गुणान्तरेऽपि तथाल्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । अतः श्लोक्तमप्यनुसंदधानानां निर्लज्जत्वात् तादृशमेव हृदये भासत इति तथासमर्थनमसंगतमित्यर्थः ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञाशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥ 'ग्रीत्यग्रीतिविषादात्मकाः प्रकाश-प्रवृत्तिनियमार्थाः । अन्योन्याभिभवाश्रयजननमिधुनवृत्तयश्च गुणाः' इति हि सांख्यानामपरा प्रतिज्ञा । अर्थस्तु—ग्रीतिः सुखम्, अग्रीतिर्दुःखं, विषादो मोहः, सत्त्वरजस्तमांसि गुणाः क्रमेणैतन्नयात्मका एतन्नयस्वरूपाः । प्रकाशः प्रवृत्तिनियमो निग्रह इति तेषां क्रमेणासाधारणं कार्यं, तेन तेऽनुमीयन्ते । वृत्तिः क्रिया, अन्योन्याभिभवोऽन्योन्याश्रयोऽन्योन्यजननमन्योन्यमिधुनीभावश्च तेषां साधारणीक्रियेति । एवं साधारणक्रियया गुणवृत्तं चलमङ्गीकृत्य तमसा रजोनियमनेन प्रवृत्तावगोदितायां प्रलयसिद्धिः । तत्पूर्वकं सत्त्वजनने तेन प्रकाशादात्मविवेके निर्मोक्ष इत्येवं समर्थनमाशङ्क्य परिहरति । तद् व्याकुर्वन्ति अन्यथेत्यादि । गुणा एवं विभागशः प्रवृत्तिमन्तश्चलस्वभावत्वात् चलदलदलचदित्वेवमन्यथारमिः ।

रुक्त्यापत्त्याऽसंगतत्वात् । न च भास्करभाष्ये प्रलयकाले साम्येनावस्थितानां सत्त्वादीनामिति प्रलयकालोक्तेर्न पुनरुक्तिरिति वाच्यम् । पदार्थैक्येन दोषतादवस्थ्यात् । असंगतमिति साम्यावस्थावस्थितेति विशेषणस्य समासघटकत्वेपि हेतुगर्भत्वेनासंगतम् । नन्यमतेत्याहुः अथेति । एषेति 'सत्त्वात्सजायते ज्ञानम्' इति वाक्यात् । तादृशोति ज्ञानातिरिक्तपरिणामहेतुत्वे । तथात्वस्येति प्रवर्तकत्वस्य । यथा वातपित्तकफेऽपि प्रकुपितस्यैव कार्यं दरीदृश्यते तथा । तथासमर्थनमिति स्वरूपव्यपाश्रयमित्यादिशंकाराचार्यभाष्यानुवादेनोक्तमासोक्तं समर्थनम् । तथा नाम परमात्मन उदासीनत्वेन मायाव्यपाश्रयप्रवर्तकत्वेन समर्थनम् । माध्वभाष्ये तु जडशरीरकत्वेन्नित्यव्यवहारापत्तिः तस्याङ्गित्वस्यानुपपत्तेरित्युक्तम् ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञाशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥ तृतीयकार्यस्य नियमस्य विवरणं निग्रह इति । अनुमीयन्त इति अनुमानान्यग्रे वक्तव्यानि स्वयमेव । वृत्तिरिति कारिकोत्तरार्धे समासघटकः शब्दः । अन्योन्यानि अभिभवाश्रयजननमिधुनावि वृत्तयो येषां ते गुणा इत्याशयेनाहुः अन्योन्याभीति । एवमिति । प्रकृतेः साम्यावस्थोक्ता तस्या गुणवृत्तं गुणवर्तनसाधारणक्रियया चलमङ्गीकृत्य तमसा रजोनियमनेन रजोवर्धप्रवृत्तावगोदितायां नष्टायां सूक्ष्मभावस्य प्रतिपन्ने-कामावत्त्वेन कारणसोपस्थित्या तमसा प्रलयसिद्धिः । आत्यन्तिकप्रलयमाहुः तत्पूर्वकमिति रजस्तमो-भिभवपूर्वकं सत्त्वोद्रेके । निर्मोक्षः आत्यन्तिकप्रलयः । रजसा तमोभिभवे सृष्टिः, सत्त्वेन तमो-नियमने स्थितिरिति वृत्तिकृच्छ्रीकृष्णचन्द्राः । समर्थनमिति 'साम्यवैषम्याभ्यां कार्यद्वयम्' इति पाश्चात्त्यात् । परीति सूत्रकारः । विभागश इति विभागं ददतीति विभागशः । चलेति चलदले दलं

भाष्यप्रकाशः ।

उक्तानि । 'केचित् पञ्चविंशतिं ग्राहुरितरे पञ्चविंशतिम् । सप्तैके नव षट् केचिच्चत्वार्येकादशापरे । केचित् सप्तदश ग्राहूः षोडशैके त्रयोदश' इति । एतेषां स्वरूपं च तत्रैव भगवता श्रेक्तम् । तत्र सर्वे यौक्तिकत्वादानादरणीयम् । भगवता तथोक्तत्वात् । 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र भाष्यन्ते ब्राह्मणा यथा । भाषां मदीयामुद्गृह्य वदतां किञ्च दुर्बटम् । नैतदेवं यथाऽस्य त्वं वदहं वच्मि तत् तथा । एवं विवदतां हेतुं शक्तयो मे दुरत्याः । यासां व्यतिकरादासीद् विकल्पो वदतां पदम् । प्राप्ते शमदमेऽप्येति वादस्तमनुशाम्यति' इति । तर्हि, 'तमो वा इदमेकमेवाग्र आसीत्' इत्यादिशुत्सु-  
क्तस्य का गतिरित्यत आहुः चस्तुत इत्यादि । तद्वीत्या तदङ्गीकारे तु भगवत्परत्वात् दोष इत्यर्थः । एवं दशमिः ध्वजैः सांख्यसमयो निराकृतः ॥ १० ॥

इति द्वितीयं पुरुषात्मनदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

द्वाविंशे 'कति तत्त्वानि विशेष्य संख्यातान्युपिभिः प्रभो । नवैकादश पञ्चत्रिण्यास्य त्वमिति शुभ्रम्' इत्युपक्रम्योक्तानि । त्रयोदशेति । तथा च विग्रतिषेधात् मतवर्तिनां मध्ये परस्परं विशेषण पञ्चविंशादियक्षे तत्तन्मतप्रतिपक्षेन रुद्धत्वाद्धेतोः पञ्चविंशादि(पञ्चादि)पञ्चाङ्गीकारादिति भाष्यार्थः । भगवतेति 'परस्परानुप्रवेशात्तत्त्वानां पुरुषैर्धम् । पौर्वापर्यप्रसङ्गान् यथा वक्तुर्विचक्षितम् । एकस्मिन्नपि दृश्यन्ते प्रविष्टानीतराणि च । पूर्वस्मिन्वा परस्मिन्वा तत्त्वे तत्त्वानि सर्वशः । पौर्वापर्य-  
मतोऽभीष्टां प्रसङ्गानवधीप्सताम् । यथा विविक्त यद्गुरुं गृह्णीमो युक्तिसमवात्' इति अन्योन्य-  
स्मिन्प्रवेशाद्द्विविधक्षाननतिक्रम्य संख्या भवति । तथापि विविक्त निमित्तं यद्गुरुं वक्ति तद्गृह्णीम इत्यर्थः । सौत्रमसमसपदं हेतुपूर्वकं विवृण्वन्ति स्म तच्चेति । तथा चासमससत्त्वमनादरणीयत्वम् । उक्तमेवाहुः युक्त्य इति । इदं प्रश्नोत्तरम् । यासामिति । व्यतिकरात्क्षोभात् । विकल्पो नेदः । पदं विषय आसीदित्यर्थः । अप्येति विकल्पोऽप्येति । तमो वा इदमिति । उक्तस्य का गतिरिति समाकर्षाधिकरणे समाहितस्यापि सांख्यमते 'भाषा च तमोरूपा' इति दृष्टिहतापिनीयोक्तस्य तमसः का गतिरिति प्रश्नः । तद्वीत्येति अलौकिकार्थे वेदस्य ग्रामाण्याच्छ्रुत्युक्तीत्या । तमसः सर्व-  
पूर्वत्वस्याङ्गीकारे तु । तुः तमोभाषात्पक्ष व्यावर्तयति । भगवदिति तमःपदस्य भगवद्वाचकत्वा-  
दित्यर्थः । एतच्च प्रथमस्य चतुर्थपादे समाधिकरणे स्फुटम् । 'भाषा च तमोरूपा' इति तु भाषाया-  
स्तमःप्राधान्ये तमःप्राधान्यं द्योतयति वा । दशभिरिति दशेन्द्रियाणि न शास्त्रान्तरपराणि कर्तव्यानीति संख्यातात्पर्यम् । वक्ष्यन्ति च भाष्यसमाप्तौ 'शुभा शुषा प्रावत नान्यवर्त्मसु' इति । निराकृत इति भाष्ये इतिसन्दः सांख्यनिराकरणसमाप्तौ । सिद्धान्ते त्रिगुणान्धेषः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तमतेऽवस्थितिः तत्र धर्मा एकः एकाकी च ब्रह्मात्मशब्दाभाष्यः । तस्य धर्मिलेऽद्युपधरूपत्वेन वर्णनं तत्रैव । एव च पुरुषः कारणवान् विरुद्धसर्वधर्माग्रयश्च । ब्रह्मत्वमात्मत्वं च विरुद्धम् । विशेष्यविशेषणसंबन्धानुवादि ज्ञानं ब्रह्म । विशेष्यविशेषणसंबन्धा-  
नुवादि ज्ञानमालेति तयोर्मेदः । ननु 'आत्मेवेदमग्र आसीत्' 'ब्रह्मेवेदमग्र आसीत्' इति बृहदारण्यके नवमाध्याये च ब्रह्मणे एकाग्रयेव रूपं प्रदर्शितं, गोपालतापिनीये च 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा' इत्येकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति कथमिति चेच्छ्रुत्वा । एकमेव शब्दब्रह्म प्रयोगे द्विवचनीयं क्रियते शब्दार्थभेदेन । इदं न्यञ्चि पात्राणि प्रयुज्यतीति क्रियाप्रयोगेज्ज तु विरुद्धधर्माग्रयो गृह्यते

रश्मिः ।

वेद्यत्वस्य तल्लक्षणत्वात् । प्रकृतिनियामकत्वं सांख्याद्विशेषः । इदमपि तत्रैवाव्याप्तमिति चेन्न । 'आत्मैवेदमग्रे' इत्यत्र सादित्वस्य महदादिसमानाधिकरणस्य निषेधात् । तथा च सादित्वाभावोऽप्यर्थः 'द्विधा समभवद् बृहत्' इति चाख्यात् । न चैवमपि न निस्सार एतादृशाऽनादित्वस्य ब्रह्मत्वाऽवच्छेदकत्वादिति शङ्क्यम् । विश्वगतगुणदोषसवन्धाभावे सति सम्यग्गुणदोषसंसर्गवत्त्वमिति लक्षणात् । 'जगद्दे रौप्य रूपम्' इत्यत्र ब्रह्माण्डतनोरदरे सृष्टिरिति बहिर्युगलदोषसवन्धाभावेऽप्युदरे तथेति नासंभवः । स्पष्टं चेदमाकरे । एवमप्यतिव्याप्तौ ब्रह्मभिन्नत्वे सतीति विशेषणं देयम् । सोऽयं न नाना कित्वेक एव । 'कालवृत्त्या तु मायायां गुणमय्यामघोक्षजः । पुरुषेणात्मभूतेन वीर्यामापत वीर्यवान्' इति वीर्याधानमात्रार्थं करणत्वेनैकपुरुषापेक्षणात् । सांख्ये स्वयमेवेश्वर उपाधिभेदमिन्नो जीव इत्युच्यत इति महान् भेदः । तदुक्तं तृतीयस्कन्धे 'अनादिरात्मा पुरुषो निर्गुणः प्रकृते परः । प्रत्यग्भावा स्वयज्योतिर्विश्वं येन समन्वितम्' इत्यत्र अन्तर्मुखतया धाम स्फूर्तिर्यस्य । अहंविचित्वेह इत्यर्थः । प्रकृतिस्तु व्याख्याता । व्यक्तं महत्तत्त्वम् । तच्च 'तमो रजः सत्त्वमिति प्रकृतेरभवन्गुणाः । मया प्रक्षोभ्यमाणायाः पुरुषानुभूतेन च । तेभ्यः समभवत्सृजं महान्सृजेण संयुतः' । सृचनात्सृजं क्रियाशक्तिमान्प्रथमो विकारस्ततो महान् ज्ञानशक्तिमान् । महाज्ञानं स्थूलमाद्यं कार्यं वा । स च सृजेण संयुतः सम्यग्भिन्नः । कित्वेकमेव तत्त्वं ज्ञानक्रियाशक्तिभ्यां द्विधोच्यत इति । तच्च हिरण्यं 'महत्तत्त्वं हिरण्यमयम्' इति चाख्यात् । आनन्दसतोरैक्ये हिरण्यरूपता । कूटस्थत्वे सति सखाधारविश्वव्यञ्जकत्वम् । प्रकृतावतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । ब्रह्माण्डेऽतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । जगदङ्कुरत्वम्, अतिसमर्थतमो नावाकत्वमित्यपरं लक्षणद्वयम् । वासुदेवाविर्भावस्थानं शुद्धसत्त्वात्मकं चेतरेत् । चित्तत्वं तु सांख्यसमानं लक्षणमिति भेदः । अहंकारस्तु महतः कार्यं चिदचिन्मयश्च । अहं जानामीतिवदहं कुर्वे इति चिदाभासरूपत्वात् । तन्मात्रेन्द्रियमनोजनकतमआदिगुणकत्वं तन्मात्रजनकत्वं तामसत्वम् । इन्द्रियजनकत्वं राजसत्वम् । मनोजनकत्वं सात्त्विकत्वम् । संकर्षणाधिष्ठानत्वेमाधिदैविकं लक्षणम् । संकर्षणो देवतेत्यर्थः । संकर्षणश्च पुरुषाज्ञातिरिच्यते । कर्तृत्वं करणत्वं कार्यत्वं चेत्यपराणि लक्षणानि । कर्ताहमितिद्विद्विषयकत्वं कर्तृत्वम् । एवमन्यदपि ज्ञेयम् । ज्ञान्तपोरविमृढत्वमित्यपरम् । निरहंकारस्य नैते भावा उत्पद्यन्ते । शान्तत्वं सात्त्विकाहंकारस्य । घोरत्वं राजसस्य । विमृढत्वं तामसस्येति । विशेषस्तु तृतीयस्य पञ्चिशाध्याये स्तुबोधिण्यां द्रष्टव्यः । मनस्त्वनित्यं क्षितौ निविशते । 'अन्नमशितं श्रेष्ठा विधीयते तस्य यः स्वविद्यो घातुस्त्वसुरीषं भवति यो मध्यमस्तन्मा'ऽस योणिष्ठस्तन्मनः' इति श्रुतेः । गुणाद्यन्तर्भावस्तु समवायाम्युपगमसृजे वक्तव्यः । अत्र शंकरभास्कराचार्याभ्यां वेदान्तेऽपि विप्रतिषेधादसमञ्जसमुक्तम् । तत्सगुणब्रह्माङ्गीकारे जीवब्रह्मवादापत्त्या संभवति । आदिलान्तःस्थस्य पुरुषान्तःस्थस्य च तैत्तिरीय ऐक्याङ्गीकारात् तत्पतापकमावाशङ्का । प्रकृते तु तत्पत्त्वस्य दुःस्वरूपस्याविद्यकत्वम् । वाराहे चातुर्गोत्रमाहात्म्ये यत उक्तम् 'मनसीप्राप्त्यादीनां सुखे सामानाधिकरण्येन सत्त्वे सुखं दुःखायते' इति । रामानुजाचार्यास्तु स्वयुक्तिभिः सांख्योपन्यासेन च विप्रतिषेधादसमञ्जसमित्याहुरन्यदप्याहुः । येऽपि कूटस्थनित्यनिर्विशेषस्वप्रकाशचिन्मात्रं ब्रह्माविद्यासाक्षित्वेनापरमार्थिकबन्धमोक्षमिति वदन्ति तेषामप्युक्तीत्याविद्यासाक्षित्वाध्यासाद्यसंभवान्महदसामञ्जसमेव । इयांस्तु विशेषः । सांख्या जननमरणप्रतिनियमादित्यवस्थासिद्ध्यर्थं पुरुषबहुत्वमिच्छन्ति ते तु तदपि नेच्छन्तीति सुतरामसामञ्जसमिति । अत्राप्यस्माकं तद्विधीयान्तादुपपन्नम् । न च विशिष्टाद्वैते चिद्वैशिष्ट्यान्न विशिष्टे तथालं किंतु नित एव । प्रकृते त्वैक्यातप-

## भाष्यप्रकाशः.

अयमर्थः । तेषां मते सर्वे जगद् उपादानभूतेभ्यो नित्येभ्यः परमाणुभ्यो व्युत्पादिकमेणो-  
त्पद्यते । तत्रैवा युक्तिः । सूक्ष्मादेव स्थूलस्रोतपचिलोके दृश्यते । तन्तुभ्यः पटस्य, अंशु-  
भ्यस्तन्तूनां चोत्पत्तिदर्शनात् । स चापकर्षः परमकारणद्रव्यमतिद्वक्ष्ममवस्थापयति परमाणु-  
रूपम् । तस्य सावयवत्वाङ्गीकारे त्वनन्तावयवत्वेन मेरुसर्पयोः समानपरिमाणत्वप्रसङ्गः ।  
एवं सिद्धाः परमाणवः पार्थिवाप्यतैजसवायवीयमेदाश्चतुर्विधा नित्याः प्रलयकालेऽवतिष्ठन्ते ।  
किंच । कार्यमात्रं लोके समवाय्यसमवायिनिमित्ताख्यकारणत्रयजन्यं दृश्यते । यथा पटे  
तन्तवः समवायिकारणम् । तेषां परस्पर संयोगोऽसमवायिकारणम् । तुरीयेमकुविन्दादयश्च  
निमित्तकारणम् । एवमाद्यकार्येऽपि परमाणवः समवायिनस्तत्संयोगोऽसमवायी । अदृष्टेश्वरे-  
च्छादिकं च निमित्तम् । तत्र जीवादृष्टसहकृतेश्वरेच्छावशाद् वा, ईश्वरेच्छावशादादृष्टवदारम्  
संयोगाद् वा परमाणुषु कर्मोत्पद्यते । ततस्ते परमाणवः परमाण्वन्तरेण संयुज्यमानाः प्रत्येकं  
व्युत्पन्नरूपं कार्यभारमन्ते । बहवस्तु परमाणवः संयुक्ता न सहसा स्थूलं कार्यभारमन्ते,  
एदिमः ।

भाष्येण व्याकुर्वन्ति । स चेति कारणसौक्ष्म्यम् । परमेति परमाणुरूपमित्यस्य विशेष्यम् । अतः  
परमाणौ विश्राम इति भावः । स च नित्यः । अन्यथानवस्थितकारणककार्योत्पत्तिप्रसङ्गः । अचेति  
अणुक सावयव चाक्षुषद्रव्यत्वाद् घटवदित्यनुमानेन तदवयवसिद्धौ त्रसरेणोरवयवाः साव-  
यवाः महदवयवत्वात् कपालवदित्यनुमानेनावस्थापयतीत्यर्थः । साध्यवदन्यसिद्धाकाशादौ साधा-  
रण्यवारणाय चाक्षुषेति । अनन्तेति अवयवावयवधाराया अनन्तत्वात्तथा । अयं हेतुः । भेदिति  
मध्यमपरिमाणौ । अयं पक्षः । समानेति । इदं साध्यम् । तथा च मेरुसर्पयौ समानपरिमाणौ  
अनन्तावयवत्वात्, घटवत् । पार्थिवाप्येति आप्येति पदच्छेदः । कार्यमात्रमिति द्रव्यं  
बोध्यम् । केषांचिदसमवायिकारणाभावात् । समवायीति 'यत्समवेतं कार्यमुत्पद्यते तत्समवायि-  
कारणम्' । असमवायीति कार्यैकार्यकारणैकार्यान्त्यतरप्रत्यासत्त्या ज्ञानादिभिन्नसमवायिकारणम् ।  
कार्यैकार्यप्रत्यासत्त्या ज्ञानमिच्छा कारणमित्यतिव्याप्तिवारणाय ज्ञानादिभिन्नमित्युपात्तम् । आदिपदेन  
यश्च प्रति कारणीभूताया इच्छायाः संग्रहः । अत्रापि कार्यैकार्यप्रत्यासत्त्या तन्तुसंयोगोऽसमवायि-  
कारणम् । तुरीतन्तुसंयोगस्यापि पट प्रति कार्यैकार्यप्रत्यासत्त्या कारणत्वादसमवायित्वं पट प्रति युक्तं  
परत्वादिना तस्यापि संग्रहाच्च भवति । तत्र इति अदृष्टेश्वरेच्छादिके विचार्यमाणे । ईश्वरेच्छा-  
मात्रस्य कारणत्वे देवदत्ताद्यदृष्टमोग्यव्यवस्थोत्पत्तेषु न स्यादतो विशेषणम् । अनीश्वरवादापत्त्या वि-  
शेष्यम् । कारणतावच्छेदकद्वयाप्येश्वरस्य ससारमहीरुहस्य बीजत्वं न स्यादत आहुः ईश्वरेच्छेति ।  
ईश्वरस्येच्छावशा गच्छन्ति ये ते ईश्वरेच्छावशाः । ईश्वरेच्छाकारणका अदृष्टवन्त आत्मानः तेषां  
संयोगात् । अन्यथा जीवानां परमाण्वादिभोगो न स्यात् । तूष्णीं जीवा न कारणाभोग्यसाकर्ष-  
प्रसङ्गादतो यत्र यस्य संयोगः तत्तस्य मोग्यमिति न संयोगः कारणतावच्छेदकैक्यज्ञानीश्वर-  
वादपत्तिः । नैयायिकव्याख्याने स्पष्टम् । ननु संहत्य परमाणवः कार्यशुल्काद्यन्तु किं व्युत्पाद-  
क्रमेणेत्यत आहुः । बहवस्त्विति । पक्षसंख्याविस्मरणायेदम् । न तु पक्षान्तर्गतम् । साध्या-  
प्रसिद्धिवारणाय संयुक्ता इति पक्षविशेषणम् । असमवायिकारणविश्वे समवायिनि साध्यप्रतियोग्य-  
प्रसिद्धा साध्याप्रसिद्धिः । वाधवारणाय सहसति 'यत्किंते तु सहसा' इत्यमरात्, सहते । यह मयेणे

## भाष्यप्रकाशः ।

भाष्यत्वं त्वनारम्भकम् । द्वित्वसंख्या तु महेश्वरीयया अपेक्षाबुद्ध्या जन्यते । तथा त्रिभि-  
र्ऋणकैर्युक्तमारम्भ्यते । अणुकमतया बहुत्वसंख्याया अणुके महत्त्वं दीर्घत्वं च परिमाण-  
न्तरमारम्भ्यते । अणुकगते अणुत्वहसत्त्वे त्वनारम्भके । तथा द्वाभ्यां तु अणुकाभ्यामपि न  
द्रव्यमारम्भ्यते । अणुके बहुत्वमहत्त्वप्रचयविशेषाभावेन अणुकजनितकार्ये महत्त्वानारम्भे तस्य  
कार्यस्य अणुकतुल्यतायां तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किंच । विश्वनिर्माणस्य जीवाद्यजन्यतया  
तद्भोगार्थत्वाद् अणुकभोगस्य कारणअणुकेनैव सिद्धेः कृतं तत्कार्येण अणुकान्तरेणेति । अत  
आरम्भसार्थक्याय बहुभिरेव अणुकैर्युक्तचतुरणुकादीनि भोगभेदाधारमन्यन्ते । एवं क्रमेण  
वायवीयपरमाणुसंयोगेभ्य उत्पन्नो महान् वायुर्नमसि दोषयुग्मानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तस्मि-  
न्नेवाप्येभ्यस्तेभ्यस्तथैवोत्पन्नः सलिलनिधिः पोष्यमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तथैवोत्पन्ना पृथिवी  
तत्रैव संहतावतिष्ठते । तदनन्तरं तस्मिन्नेव महोदधौ तथैवोत्पन्नस्तेजोराशिर्देदीप्यमानस्तिष्ठती-  
त्यादिः प्रक्रिया काण्डजेभ्यः सप्तमाध्यायादिस्त्रयेभ्यः सिद्धा तद्भाष्यादिभ्योवगम्यते ।

रश्मिः ।

तदनारम्भकं ह्यणुकपरिमाणस्यानुकृष्टत्वात् । परिमाणस्य स्वसजातीयोत्कृष्टपरिमाणजनकत्वात् ।  
संख्यायाः परमाणुगताया नित्यत्वमाशङ्क्याह द्वित्वेति । अपेक्षेति प्रथममयमेकोयमेक इत्यपेक्षाबुद्धिः ।  
ततो द्वित्वोत्पत्तिः । ततो विशेषणज्ञानं द्वित्वनिर्विकल्पात्मकम् । ततो द्वित्वविशिष्टप्रत्यक्षमपेक्षाबुद्धि-  
नाश्वस्ततो द्वित्वनाश इति प्रक्रिया । अनारम्भके इति । अणुकस्याप्रत्यक्षतापादकत्वादिति भावः ।  
तेन द्वयोः परमाण्वोर्द्वयोर्ह्रस्वयोर्मिलने न परमाणुबुद्धिः । षट्पटौ न षट् इत्येकदेशप्रतिभोगिका-  
भावबुद्धेः । तथा च परिमाण परिमाणारम्भक न सस्येति यद्यपि तथापि तादृशपरिमाणस्यापि स्वसजाती-  
योत्कृष्टपरिमाणजनकत्वाप्रसरेणैव विवक्षितपरिमाणजनकत्वादपास्त तदपि । अपसिद्धान्तः ...

स्म तथा द्वाभ्यामिति । बहुत्वेत्यादि । बहुत्वं च महत्त्वं च प्रचयविशेषश्च बहुत्वमहत्त्वप्रचय-  
विशेषास्तेषामभावेन । बहुत्वाभावः पक्षे साध्याभावरूपवाचसाः .. श्रुत्वादिति बहुत्वभाव-  
साधकश्च । महत्त्वाभावो ह्यणुकजनितकार्ये ह्यणुकतुल्यतासपादकः प्रचयविशेषाभावोपि । महत्त्वेति ।  
न च संख्या द्वित्वरूपा परि . . केति वाच्यम् । ह्यणुकतुल्यतापत्तेः । अतः परिमाणं  
त्रिभिरारम्भ्यते । तत्र संख्याया परिमाणारम्भ उक्तः । परिमाणजन्य तु षटादिपरिमाणं कपालपरिमाण-  
जन्यम् । प्रचयस्तु शिथिलसयोगस्तज्जन्य परिमाणं तूलकादाविति । तथा च महत्त्वानारम्भ इत्यर्थः ।  
तद्वैयर्थ्येति ह्यणुकाभ्यां जनितस्य वैयर्थ्येन तदारम्भवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ह्यणुकेनाप्यसिद्धत्वं प्रसज्यति  
स्म किंचेति । जीवाद्यस्य कारणत्वं निमित्तत्वेन । दोषयुग्मानादयो यजन्तक्रियापदैर्विगृह्य  
ज्ञानजन्तास्तद्भाष्यादिव्याख्यानात्समर्थनीयाः । तस्मिन्निति नमसि । आरभ्येभ्यो जीवनीयेभ्यः ।  
तथैवेति संयोगप्रकारेणैव । एवमग्रेऽपि । तथैवेति पार्थिवेभ्यः परमाणुभ्यः, इत्येव पूर्वोक्तप्रकारेण ।  
तथैवेति पृथ्वीत्वेनैव । महोदधाविति । श्रुतिश्च 'अद्भ्यः प्रातर्देति सायमपः प्रविशति' इत्येव-  
माकारः । तथैवेति तैजसेभ्यः परमाणुभ्यः संयोगप्रकारेण । सप्तमेति तानि सूत्राणि शकृत्वाच्यभाष्ये  
परिमाणान्तरस्यान्यहेतुत्वान्युपगमात् 'कारणबहुत्वाच्च कारणमहत्त्वात् प्रचयविशेषाच्च महत्त्वं' तद्विपरीत-  
मणुत्वम् 'एतेन दीर्घत्वं ह्रस्वत्वं व्याख्याते इति । अवगम्यते इति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति श्रुतिस्तु नैषा-  
मुपयोगिनी । एतावता तत्रैलारम्भेत्यर्थ इत्यन्तं भाष्यं विवृतम् । तद्भाष्यमाप्तमुत्तेन योजनीयमित्या-







**भावाद् विभागस्याशक्यत्वाच्च । अतो अणुकस्याभावः ॥ १२ ॥**

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् । चोऽप्यर्थे । किंच । पार्थिवशुकाङ्गीकारः सुतरामसङ्गतः । पृथिवीपरमाणुं स्नेहामावेनेतरैरासंग्रहादवयवव्युत्पत्तेरशक्यवचनत्वात् । संग्राहकत्वेनाप्यणुप्रवेशाङ्गीकारे तु अणुकचतुरणुकताया एवापत्तेरिति । एवं च इत्थपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां जायमानं अणुकं महद् दीर्घवद् वा स्यात् । उभयथापि न, तज्जनकं कर्मापि न । अतः स्वरूपविरोधा-  
द्वेत्वभावाच्च तदभावो अणुकस्याभाव इति सूत्रयोरन्वयः । तथा च अणुकाभावाद् परमाणुकारणवादोसङ्गत इत्यर्थः । ननु भवत्वेवं, तथापि, 'अणुद्वौ परमाणुं स्यात् त्रसरेणु-  
क्यः स्युतः' इति श्रीभागवते संज्ञाभेदेन अणुकस्याङ्गीकृतत्वात् कथं तदविरोधः साधनीय इति चेत् उच्यते । तत्र हि 'चरमः सद्विशेषाणामनेकोसंयुतः सदा । परमाणुः स विज्ञेयो नृणामेक्यग्रमो यतः' इति परमाणुलक्षणे सदा असंयुत इत्यनेन तत्संयोगानङ्गीकारात् संयोगजन्यअणुकाभावेपि ततः स्थूलभूतज्यणुकत्रसरेण्वादिविभागजन्यअणुकप्रतिषेधाभावेनावि-  
रोधात् । औते पौराणे च दर्शने स्थूलादेव कारणात् ब्रह्मस्य कार्यस्य विभागोनादावुपैतः ।

रहिमः ।

भावादिति । तथा च विभागस्याशक्यत्वाद्विशेषाभावादित्यपि भाष्यार्थः । भाष्ये चकारोऽप्यर्थ इति पदार्थसंभावनार्थकत्वात् । चोऽप्यर्थ इति पूर्ववत् । अतो अणुकत्वेत्यादिभाष्ये विशेषमाहुः किंचेति । स्नेहेति अथ जलमात्रवृत्तित्वेन तथा । नैमित्तिकं स्नेहं संपृच्यैव परमाणुः परमाणुं प्रतीत्यपि न । अणुके स्नेहांशाधिक्याद्व्यणुकतापत्तिः स्नेहाधिक्ये चतुरणुकतापत्तिरिहाहुः संग्राहकत्वं इति । नन्वणुप्रवेशो जलपरमाणुप्रवेशो वा वाच्यः स चासंगतः । विशेषरूपपदार्थै-  
स्तदसंभवादिति चेन्न । त्वया विशेषपदार्थखण्डनात् । जलपरमाणुप्रवेशे अणुकातिरिक्तकार्यभोगा-  
भावाभ्यणुकादिरुक्तः । वस्तुतस्तत्प्रमसूत्रेणैतस्यान्वयायुक्तत्वात्तमाहुः एवं चेति । स्वरूपेत्यादि । महदीर्घपरिमाणपत्त्या अणुकस्वरूपविरोधाद्देतोरसमवायिकारणस्य संयोगस्याभावाच्चेत्यर्थः । संज्ञेति अणुसङ्ख्याया भेदेन । चरम इति । वाक्यार्थस्तु स परमाणुविज्ञेयो यः सद्विशेषाणां चरमः सतो असंयुतः कार्यावस्थां न प्राप्नोति सदा । अणुकस्य अणुकादुत्पत्तिरिति वक्ष्यते । ऐक्यग्रमश्च नृणां यतः परमाणुमिर्मवति नृणां जीवानां यैः परमाणुभिः कृत्वात्मना सह देहसैक्यग्रमो भवति देहाभ्यासात्मकः । ऐक्यग्रमहेतवस्तु परमाणव एव । 'स्त्रियाः प्रविष्ट उदरे पुंसो रेतःकृणाश्रयः' इति वाक्याश्रया जीनो गर्भे प्रविशति तदान्यदा वा स्वस्य पित्रादेश्च वा धर्माधर्मोभ्यां संस्कृतास्ते परमाणवोपि तत्राहारादिभिः प्रविश्य जीवस्वरूपेण संबध्यन्ते रजस्जलमिव त कुर्वन्ति तदा जीवा देहमापन्नन्ते देहमप्यस्यन्ति । अत्र प्रमजनको नेन्द्रियदोषः, सर्वेषामेव प्रमात् किंतु विषयगतः परमाणुसम्बन्धः, अतः सर्वेषां प्रम उपपद्यते । सवन्धापगमे तु विषयदोषाभावाच्च प्रमो निषा-  
वताम् । यदपि प्रस्थानरत्नाकरे सर्वत्रेन्द्रियदोषोभ्युपगतः स चैतदतिरिक्तविषयः । तत्त इति संज्ञाभेदात् । स्थूलभूतेति अणुकमेव त्रसरेणुः तद्वादीत्यादिः । अचिरोधादिति । तथा च त्रसरेणुः समवायी विभागोऽसमवायी तज्जनक कालादिक निमित्तं अणुकं कार्यमिति फलितम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत एकस्यैकमेवोपादानम् । अन्यथा अनेकं कार्यं स्यात् । कारणगुणानामेव कार्यगुणजनकत्वेन कारणगतैकत्वैः प्रत्येकमेकत्वारम्भे बाधकाभावात् । नच तेषामनारम्भकत्वम् । द्रित्ववद्वत्त्वादीनां तत एवारम्भात् । अत एकस्यैकमेवोपादानमिति निश्चयः । तेनादिसृष्टिगतमन्तिर्न च कार्यं विभागात् । अन्यत्तु यथासम्भवं विभागात् संयोगाद्वेति दृष्टादिवलादवगन्तव्यम् । इदं यथा तथा सृष्टिभेदवादे व्युत्पादितमस्माभिः । अतोऽप्युद्भवसंयोगजन्यव्युत्पादसंवादाभाववोचनान्न कोपि दोष इति दिक् ॥ १२ ॥

रविः ।

रजांसि तु स्थूलाणि । अत इति । समुदायकारणत्वाद्भीकारादेकस्य मज्जयादेरुद्वादेः शरीरस्य चैक एव लोहदन्तकाष्ठसमुदाय इष्टकादिसमुदायो बीजरजःसमुदायश्चोपादानमित्यर्थः । अन्यपेति मज्जयादेरुद्वादेऽन्तकाष्ठानि, उद्वादेरिष्टकाश्रुत्यापाणकाष्ठानि, शरीरस्य बीजरजःपरमाणव इत्येवमनेकेषामुपादानत्वे । कारणगतेति लोहगतमेकत्वं दन्तगतमेकत्वं काष्ठगतमेकत्वं तैरेवमन्यत्र । प्रत्येकमिति कार्यविषयगतैकत्वारम्भे । तेषामिति अनेकोपादाननिष्ठैकत्वानाम् । किंतु तत्समुदायगतमेकत्वमारम्भकम् । तत एवेति एकत्वेभ्योपेक्षाबुद्धिविषयेभ्यः । अत इति कार्यानेकत्वापत्तेः । ननु तन्त्वादिसंयोगेभ्य एव पटाद्युत्पत्तिसंभवेषु विभागादीनामन्यथासिद्धत्वमिति हदिकृत्याहुर्निष्कुष्टं तेनेति ब्रह्मवचनसिद्धादिसिद्धत्वेन । अन्तिमं परमाणुरूपं क्लृप्तकविभागात् । विभागाद्वेति । दान्तचषकाद्युत्पत्तिर्दन्तादिविभागात् । घटनाशो मुद्गराद्याघातसंयोगात् । पटोत्पत्तिस्तन्तुविभागात् । वह्निनाशो जलसंयोगात् । एवमादिसृष्टिगतं स्वकारणसंयोगात् यतः सर्वं स्वकारणे लीयत इति । अन्तिमं च स्वस्वकारणसंयोगात् यथा पृथिवी गन्धे परमाणुरूपानि, गन्धस्त्वप्सु । व्युत्पादितं । तन्मयात्र पूर्वमनूदितम् । परमाणुलक्षणं तु 'उभयथा च दोषात्' इति सूत्रभाष्यव्याख्याने दृष्टीयम् । आरम्भवादोपि दूषित एवेति न पुनरुच्यते । अतोऽन्यथासिद्धत्वं निमित्तान्यासमवाय्याख्यातुमर्हते न तु निमित्तान्तरत्वेनासमवाय्याख्यातुमस्माकं मते कारणत्वे निमित्तत्वं तदभावेन्यथासिद्धत्वमिति । एतेनाण्डजा उद्भिजा अपि व्याख्याताः 'पुंसो रेतःकणाश्रयः' इति वाक्यात् । उद्भिजा अपि बीजखातजलपृथ्व्यादिरूपस्थूलेभ्यः । स्वेदजास्तु स्थूलादेव स्वेदादुत्पद्यन्ते । संयोगाद्विभागाद्वा भवतीति पूर्वं वचनव्यक्तेः, सूक्ष्मरूपेण कार्यसत्ता न विरुध्यते पश्चात्त्वस्ति-शब्दाव्याख्या सत्ता 'नित्यमेकमनेकानुगतं सामान्यम्' इति लक्षणाद्वटाद्युपाधिभेदेन घटत्वादिवत्स्थूल-सामान्यविभागाकादेव तत्तत्त्व्यक्तिसत्तादिकं भासते । विपरिणतं बुद्धमपक्षीणं च तदेव न द्रव्यान्तरम्, तत्त्वेनाप्रत्ययात्, प्रत्यग्भिन्नानुपपत्तेश्च । परिणतं दुग्धं दधि भवति स्थूलदुग्धविभक्तदुग्धपरिणामात् । चिरविभक्तदुग्धं यत्र दधि भवति तत्र स्थूलमन्यथासिद्धम् । गुरुपसत्पदार्थानि प्रति नान्यथासिद्धत्वं समन्वयात्समवायित्वम् । उपदिष्टज्ञानसमन्वयाच्च शिष्यज्ञानमपि कार्यम् । गुरुपसत्तिर्निमित्तकारणम् । 'इमामगृह्णन् रजनामृतसेल्यश्चाभिघानीमादत्त' इति वाक्येन गर्दभरजनाग्रहणमन्नात् । गृह्णन् गृह्णन् 'ग्रहो मन्त्रन्दति' । ननु विभागोऽनेकौ नाशः केन स्यात् । मृग्य संयोगेन सविध्यतीति । मुद्गराचमिधातादिना घटादिनाशात् । अत इत्यादिभाष्यविवरणमत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्त उपसंह्रन्ति स्म अत इति । कोपीति ननु 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते' इति श्रुतेरुपादान-मीश्वरः परमाणवश्चतुर्विधाश्च । अत एव 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यत्र 'यतो वा इमानि' इत्यत्र यत इत्यभ्यपप्रक्तमिति चेन्न । यत इत्यत्र ब्रह्मरूपस्य जिज्ञासाधिकरणेन सिद्धाव्ययप्रयोगस्य

संबन्धत्वात् तस्य । यथा संबन्धिनि संबन्धान्तरापेक्षा एवं समवायस्यापि ।  
तथा सत्यनवस्थितिः ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समवायनित्यत्वहानिरित्युभयतः प्राज्ञा रज्जुः । अथ स नित्यत्वात् परमाणुष्वेव तिष्ठन् पश्चाद्  
ग्रन्थकेन संबध्यत इत्युच्यते तर्हि तस्य तदानीं सत्तायां प्रमाणं वक्तव्यम् । न तावद्धौकिं  
प्रत्यक्षम् । परमाणूनामेवाप्रत्यक्षत्वेन तद्वर्गस्थास्य सुतरां तथात्वात् । नापि योगिनाम् ।  
कणादादिव्यतिरिक्तैर्गुणभिरनङ्गीकारात् । कणादप्रत्यक्षस्य चादकबलितत्वात् । नाप्युमानम् ।  
तत्साधकस्य लिङ्गसाभावात् । नापि शब्दः । सर्ववेदादिवैचूणामपि धुनीनां तादृशश्रुति-  
पुराणवाक्यानुपलम्भात् । नाप्युपमानम् । तत्तद्वशस्य संबन्धान्तरसाभावात् । किंच । सदृश-  
न्वेषणे संयोगस्तथा वक्तव्यः । तदापि समवायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः तेन तुल्यत्वात् । संबन्ध-  
त्वेनापि तिष्ठतस्तस्य यथा संबन्धिनि स्थित्यर्थं संबन्धान्तरस्य समवायस्यापेक्षा, एवं सम-  
वायस्यापि स्थात् । संबन्धत्वेनात्यन्तभिन्नत्वेन च तच्चौल्यात् । तत्तत्तस्यापि तस्यापीत्यनव-  
स्थितिश्च । अन्यान्यपि दूषणानि श्रीहर्षमिश्राद्युक्तानि भया प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादितानीति  
रक्षितः ।

पाशो बन्धनसाधनम्, प्रकृते दूषणकारणम् । अग्रिमभाष्यं विवरीतुं बीठिकाभाटुः अथ स इति ।  
स समवायः । पश्चादिति ह्यणुकोत्पत्त्यनन्तरम् । तदानीमिति ह्यणुकोत्पत्तिपूर्वकाले ।  
प्रमाणमिति अयुतसिद्धेयभावाद्वक्तव्यम् । तत्साधकेति ह्यणुकोत्पत्तेः पूर्वं परमाणौ समवाय-  
सत्तासाधकस्य । तादृशेति परमाणूनां समवायो दृश्यते यत्र तानि तादृशानि श्रुतिपुराणवाक्यानि  
तेषामनुपलम्भात् । तत्सदृशस्येति समवायसदृशस्य । सादृश्यमेकत्वमित्यतः व्यापकत्वैः सादृश्यम् ।  
किंचेति भाष्यं विवरीतुमवतारयन्ति स्म किंचेति । तथेति संबन्धत्वेन । संयोगेनेति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म ज्ञेनेति । तथा च सूत्रे साम्यानुपलब्धत्वात्समवायानवस्थितेर्न समवायाङ्गीकारो युक्त  
इति सूत्रशेषार्थः । संबन्धत्वादित्यस्य तुल्यत्वादित्यर्थं इति भाष्ये उपचारं व्यावर्तयितुं समन्धा-  
द्धेतोस्तुल्यत्वादित्यर्थं हृदिकृत्याहुः संबन्धत्वेनेति । तस्येति संयोगस्य । समवायस्यार-  
पेक्षेति गुणगुणित्वागम्याम् । संयोगातिरिक्तगुणगुणिनोः स इति कल्पने गौरवात् । अस्मन्ते  
स्पर्शस्य संयोगानतिरेकात्स्पर्शस्य संबन्धानङ्गीकारप्रसङ्गाच्च । 'न च संयोगजाः स्पर्शजाश्च न  
मन्तव्याः' इत्यत्राचार्यैर्द्वयोर्भेदाङ्गीकाराच्चैवमिति वाच्यम् । लोकसिद्धपुरस्कारात् । तच्चौल्यात्  
संयोगतौल्यात् । तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्त इति । समवायस्यापि समवाया-  
पेक्षेत्येवं समवायसमवायस्यापि समवायापेक्षेत्यर्थः । चेति । तथा च सौत्रश्रयोत्राप्तेतौत्यर्थः ।  
प्रस्थानरत्नाकर इति शब्दसङ्घे । व्युत्पादितमिति । यत्तद्युतसिद्धलक्षणेऽपराश्रितत्वं तद्यथा-  
संबन्धित्वम् । तत्र कोसौ संबन्धः संयोगः समवायो वा, नाथः समवायसंकेपि तस्य संयवेन  
समवायापलापप्रसङ्गात् । प्रतियोग्यश्रुयोगिनोरविशेषात् । नापरः, अपराश्रितत्वस्य समवायिषटित-  
त्वेन समवायिनिरूपणे आत्माश्रयप्रसङ्गेनानिर्वाच्यत्वासमवायासिद्धेः । वस्तुगत्या तु कार्यमात्रस्य  
प्रलये नाशं वदद्भिन्नैषैकैस्तादृशगुणक्रियाप्रतियोगिकस्य तादृशव्युत्पत्त्युपयोगिकस्य च समवायस्य  
प्रतियोग्यादिनाशात् प्रमादृष्टां जीवानां बाह्यकरणनाशाच्च प्रतीत्यभावेन कालिकादिबंधनेन कालादौ  
सत्तामप्युपपादयितुमशक्नुवन्निस्तत्त्वप्रतिज्ञा मन्येतेति श्रीहर्षमिश्रः । बादिशब्देनान्यमतं तदपि

रहिमः ।

पायास्तद्व्याप्रीतिरसंभवात् । नन्वेतादृशानुभवे मानायाव इति चेन्न । घटत्वादेवकलैकार्थसमवाया-  
देकं घटत्वमिति वद्वौ घटत्वमिति प्रत्ययापत्तिः । द्वौ घटावित्यत्र तादृशसंभवेन द्वित्वस्य  
घटत्वे वक्तुं शक्यत्वात् । यत्तु घटत्वे घटत्वमित्यादिप्रत्ययप्रसक्त इति रघुदेव एतद्वाक्यायामाह  
तन्मन्दस् । घटत्वसैकत्वेन घटत्वे घटत्वान्तैर्कार्थसमवायाभावात् । तस्मात्संख्या पदार्थान्तरमिति  
द्वित्वस्य घटत्वे समवायाभावाच्च द्वौ घटत्वमिति प्रत्ययः । तदिदमशोभनम् । पदार्थान्तरत्वे  
गौरवात् । पञ्चकं प्रातिपदिकार्थ इति पक्षे स्वरूप एवान्तर्भावात् । द्विकं प्रातिपदिकार्थ इति  
पक्षे विभक्त्यर्थत्वात् । तथा च पाणिनिः 'छेकयोर्द्विवचनैकवचने' इति । यत्तु शिरोमणिः  
पृथक्त्वमपि न गुणान्तरम् । अन्योन्याभावादेव पृथक्त्वव्यवहारोपपत्तेः । तथा च घटापटः पृथग्भिन्न  
इतरोर्भांतरमिति प्रत्ययः । पृथक्त्वं भिन्नत्वरूपं भेदं चावगाह्य इति युक्तम् । तथा परत्वा-  
परत्वेऽपि न गुणान्तरे । न चैवं विप्रकृष्टसन्निकृष्टयोर्ज्येष्ठकनिष्ठयोश्च देशकृते परत्वापरत्वे काळकृते  
च ते आश्रित्याद्यमस्मात्परोऽयमस्मादपर इति व्यवहार उच्येत्सतीति वाच्यम् । बहुतरसदेशसंयोगा-  
त्यन्तरसंयोगान्तर्गताभ्यां विप्रकृष्टत्वसन्निकृष्टत्वाभ्यां दैशिकपरत्वापरत्वयोस्तद्व्यागभावाधिकागक्षण-  
वृत्तित्वरूपतज्ज्येष्ठत्वोत्पत्तिवृत्तिसंप्रतिगोपिगुणवृत्तितत्कत्वरूपतत्कनिष्ठत्वाभ्यां कालिकपरत्वा-  
परत्वबोधोपपत्तेः । परत्वाबोधोद्देशोपेक्षा । यथा प्राचीदृशमपेक्ष्य आभाववेः परं गृहमिति । द्वितीयोस्तु  
परस्परस्यापेक्षेति कनिष्ठत्वमपेक्ष्य ज्येष्ठत्वं ज्येष्ठत्वमपेक्ष्य कनिष्ठत्वमिति तथेति । पृथक्त्वपरत्वापरत्वाना-  
मन्योन्याभावावसंयोगतत्त्वदायैर्भन्तर्भावमाह तदप्यविरुद्धम् । कथमिति चेत् । विप्रकृष्टत्वसन्नि-  
कृष्टत्वयोः संयोगोन्तर्भावस्य व्याख्यातृदोषदुष्टत्वात् । यदि च बहुतरदेशसंयुक्तो देशस्तस्य संयोगो  
दृतर इति परत्वमेतादृशसंयोगस्तस्यापरत्वमपीति विद्याव्यते तर्ह्यस्तु संयोगेन्तर्भावो दैशिकपरत्वा  
परत्वबोर्न तावता गुणान्तरतेति ध्येयम् । अत्रासमवायिकारणं दिक्संयोगः । निमित्तं तु बहुतर-  
स्यैवसंयोगान्तरितत्वज्ञानम् । अपरत्वस्य त्वन्तरस्यैवसंयोगान्तरितत्वज्ञानं निमित्तम् । असमवायि तु  
तदेवेति । कालिके तु काळसंयोगोऽसमवायिकारणम् । निमित्तं तु तत्पुर्वोत्पन्नत्वरूपज्येष्ठत्वबुद्धिः ।  
तदनन्तरोत्पन्नत्वरूपकनिष्ठत्वबुद्धिश्च । केचित्तु बहुतरसंयोगान्तरितत्वे विप्रकृष्टत्वम् । अन्तरसंयोगा-  
न्तरितत्वे सन्निकृष्टत्वम् । बहुतरस्पन्दान्तरितजन्मत्वे ज्येष्ठत्वम् । अन्तरस्पन्दान्तरितजन्मत्वे  
कनिष्ठत्वमन्तर्भावमस्ति स्म । कनिष्ठेधिकजीविनि बहुतरस्यैवपरिस्पन्दान्तरितजन्मसत्त्वेन परत्व-  
व्यवहारापत्तिस्तु न भवति । कनिष्ठत्वबुद्धिकाले ज्येष्ठत्वबुद्धिरुदेति तत्सापेक्षत्वात् । एवं च कनिष्ठ-  
जन्मकालानन्तरभूतकनिष्ठत्वबुद्धिकाठमादाय स्पन्दन्तर्भाविकतयोरवसेयत्वाद् इत्यपि वदन्ति स्म ।  
शुक्तावलीकारस्तु इयत्त्वस्यान्योन्याभावात्कले घटात्पृथगिति वद्वौ नेत्यत्रापि पञ्चमीप्रसक्तः ।  
अतो यादृशार्थयोरे पञ्चमी सोमोन्योन्याभावभिन्नः पृथक्स्पन्दार्थ इत्याह । अत्र  
'अन्यारादिततै दिक्स्पन्दाश्चत्तरपदानादिभुक्ते' इति सूत्रेण इत्यर्थग्रहणमित्यस्यान्यार्थत्वेऽपि  
ग्रहणं प्रपञ्चार्थमित्यनेन तु पञ्चमी ग्रन्थकर्तुर्नोपेक्षितम् । षटाक्षिन्न इतिवद् घटो नेत्यत्र पञ्चम्यापत्ते-  
रनुदाहरार्थम् 'पृथग्विनामनाभिस्तृतीयान्यतरस्याय' इति सूत्रेणाभिप्रेता । अत्र तु दृढमिति  
शब्दग्रहणं न त्वर्थग्रहणम् । रामं रामेण वान्य इतरो यिन्न इति प्रयोगाभावात् । तथा च नञ् च  
पृथक्स्पन्द इति नञो योगे पञ्चम्यापादनं न संभवति । नञ् 'अन्यारात्' इति सूत्रेण प्राप्ता पञ्चमी  
कथं वार्या । अन्यो घट इतरो घटो मित्रो घट इतिवद् घटो नेत्युपपत्तेः । अन्यारादिति सूत्रं तु  
वक्तव्येतिभिकान्योन्याभावस्य पञ्चमी विदधाति न त्वन्योन्याभावात्तुयोयिनि । नन्वेवमपि घटो

आप्यप्रकाशः ।

क्रियाणां सामर्थ्यरूपत्वेन जातेरपि व्यवहारसाधकतया स्वरूप एव निवेशेन तत्रापि तादात्म्यस्यैव स्फुटत्वात् । भावना संस्कारो विशेषाश्च प्रमाणविरहादेवानादरणीया इति न कोपि शङ्कालेश इति दिक् ॥ १३ ॥

रक्षितः ।

इति श्रुतेः । काम इच्छा, सङ्कल्पो निश्चयः, विचिकित्सा संशयः, श्रद्धा आस्तिक्यम्, धृतिः सुखादि, धरणमप्रकाशनम् । धीर्ग्रमः । इतिशब्देन प्रकारवाचिना दृष्टलेहाद्या मनोधर्मा एव । एते चाध्यासेन जीवे भासन्ते । तेन रूपसंख्यापरिमाणस्पर्शविभागवैराग्यसांख्ययोगमतयोक्ति-चैतन्यसत्त्वानि द्वादश पारमार्थिकानि । परत्वापरत्वान्तःकरणाध्यासप्राणध्यासेन्द्रियाध्यासदेहाध्यास-स्वरूपविस्मरणानि सप्तान्योपमर्दनीयानीत्येवमेकोनविंशगुणा जीवे न तु चतुर्दशगुणाः, महाविद्यवतां तथैवावुभवात् । अन्यत्रान्तर्भूतानि स्पष्टप्रतिपत्तावुक्तानि । अतो न संख्याविरोधः । वेगेति । इमौ संस्कारौ । क्रियाः पञ्चविधा अपीति । सामर्थ्येति मनसो श्रुतिरिति दूरगमन ईदृशो वेगो भवतीति प्रयोगवदीदृक् सामर्थ्यं भवतीति प्रयोगात्पर्यायतानिश्चयात् । एवं शास्त्रादेवेतादृशः संस्कारो भवतीति प्रयोगवदीदृक्सामर्थ्यं भवतीति प्रयोगात् । क्रिया तु प्रत्यक्षेणैव पृच्छते निश्चित्ये शरीरादयै निःसामर्थ्यं शरीरमिति सक्रिये समर्थं शरीरमिति च प्रयोगात्क्रियापि सामर्थ्यम् । सामर्थ्येन गच्छतीत्यत्रापि सामर्थ्येन कर्मणेत्यर्थः । क्रियाणां त्रिंशणावस्थानित्वेन क्रियान्तरजन्यत्वात् सामर्थ्यरूपत्वेनेत्यर्थः । तेनैषां सामर्थ्यरूपत्वे प्रत्यक्ष प्रमाणम् । जानैरपीति । इय गौरित्यादि-व्यवहारसाधकतया आकृतेरपि व्यक्तावेव द्रव्यरूपायां निवेशेनेत्यर्थः । इदं शब्दखण्डे प्रस्थान-रत्नाकरे स्पष्टम् । यथा काष्ठविकारेषु मज्ज्वास्तम्भपीठकादिषु काष्ठेत्येकविधस्य आकृत्या मज्ज्वादिव्यवहारः । तेन स्वरूपे निवेशे प्रत्यक्षमेव प्रमाणम् । स्वरूप इति पूर्वाक्तदिश । निवेशेनेति । त्वद्रीत्यापि पञ्चैव गुणा भवन्तीति शेषः । संबन्धोय तत्राप्यव्याहृत इत्याहुः तत्रापीति । प्रमाणेति । तथा च भावनाज्ञानम् । न चैवं स्थूलनुपपत्तिः । 'अनुभवमिन्न ज्ञानं स्मृतिः' इति तल्लक्षणात् । विशेषस्तु शब्दखण्डे प्रस्थानरत्नाकरे अमनिरूपणानन्तरं स्मृतिनिरूपणेवसेयः । विशेषास्तु नवीनमतेषि न सन्ति । शिरोरमणिरपि पदार्थतत्त्वविवेचने नाङ्गीचकार । न कोपीति । समवायधटितलक्षणाद्वावपि समवायपदेन तादात्म्यमेवोच्यत इत्यतो न कोपीत्यर्थः । सांख्यमतदूषणानसरे पदार्था विचारिता अपि तादात्म्येऽपि श्रेष्ठ्यन्ते गुणाद्यन्तर्भावार्थम् । अत्र समवायदूषणेन पदार्थान्तर्भावः स्थितः । किंच । पूर्वाधिकरणसमाप्तौ नव तत्त्वान्युक्तानि दिक्कालयोः स्थाने प्रकृत्यहकारौ स्वीकृत्य तेन द्रव्याणि नव । परं त्वीश्वरस्तु न तन्मतप्रतिपन्न इति प्रतिपदं स्फुटम् । आत्मसाधदे चोक्तं मया । यनस्तु जन्यमन्नमयं चेति क्षितौ प्रवेशः । गुणास्तु तन्मात्रात्मकाः पञ्चैव । इतोपामन्तर्भावो उक्तः । इतेषां यथायथमेतेष्वेवान्तर्भावात् । धर्माधर्मविविधं कर्म । स्वर्गादिसाधन धर्मः । तिरहितवर्षस्त्वधर्मः नरकसाधनम् । चार्णा कं सुखम् । अत्यन्तापराधिनां पञ्चभोक्तनरकाणामपि सुखत्वात् । कर्म तु आत्मस्वरूपं सन्निक्रमयत्वेमेव गमनात्मकम् । न तृक्षेपणादिपञ्चकम् । ह्यणुकसमवाययोर्दूषणेनास्य स्वतन्त्रेच्छ-स्यापि श्रुतेः पर्यनुयोगानर्हत्वात् । सामान्यं त्वाकृतिरतस्तदपि स्वरूपम् । आनन्दमात्रकापादनुज्ञो-दरादिरूपत्वादाकृतेः, भावा वा, व्यक्तिमाने शक्तिरिति, आकृतिः तत्र स्थित रूप वा । तेषास्तु न सन्त्यैक्यभ्रमजनकाः । विशेषास्तु सन्ति । समवायोपि न, तादात्म्यमस्ति । अभावत्वं

### रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥

यद् रूपादिमत् नदनित्यम् । परमाणोरपि रूपादिमत्त्वाद् विपर्ययः ।

भाष्यप्रकाशः ।

रित्यादि । सामग्रीसमवधाने हि कार्यावयवमात्रनियमो लोके दृष्टः । प्रकृतेऽपि परमाणोः नम-  
वाचिन ईश्वरेच्छाद्वयनिमित्तयोश्च सृष्टिप्राक्काले सत्त्वात्तदन्यस्य परमाणुद्वयकर्मपन्नजन्यस्य  
संयोगस्य ज्ञाभावो वक्तुमशक्य इति कारणान्तरस्य सर्वस्य विद्यमानत्वाद् द्व्यणुकं सदा स्याद्-  
तोऽपि अन्यद्व्यणुकाभावान् परमाणुकारणत्वादेो न संगत इत्यर्थः ।

अन्ये तु परमाणवः प्रवृत्तिस्त्रिमात्रा वा निवृत्तिस्त्रिमात्रा वा उभयस्त्रिमात्रा वा अनुभव-  
स्त्रिमात्रा वा । आद्येऽविरतं संगोपात्तिः । द्वितीये तु भवदा तदभावावाप्तिः । तृतीये तु विगेषः ।  
चतुर्थे तु पूर्वोक्तरीत्या निमित्तस्य नित्यतन्निधानान्नित्यप्रवृत्तिप्रसङ्गः । तदनन्तरत्वे नित्यनिवृत्ति-  
प्रसङ्ग इत्याहुः । सोऽयं स्वभावविकल्पो वैशेषिकान्मन्युपगन्तत्वादाचार्यैरुपेक्षितः ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥ एवं संयोगजन्यद्व्यणुकदूषणेन  
कार्यद्वारा परमाणुकारणत्वादे दूषितेऽपि यावत् तेषां नित्यत्वं न दूष्येत तावदनन्यथासिद्ध-  
नियतपूर्ववर्तित्वरूपस्य तदीयस्य जाणलक्षणस्य परमाणुत्वमिमाने पुनः स वाद् उचित्युक्तिरिति  
तदभावाच्च परमाणुनित्यत्वदूषणेन दूष्यतीत्याशयेन तद् व्याहृजन्ति यदित्यादि । 'सृष्ट-  
कारणवन्नित्यम्' इति हि काणक्षुजं चतुर्थोऽध्यायारम्भे लक्षणम् । तदत्र विपरीतव्याप्तिप्रदर्शनेन  
सत्यविपक्षोत्थापनाद् दूष्यते । परमाणवो नित्याः नन्वे सत्यकारणवत्त्वादाकाशादिवदिति  
भाष्येन, अनित्या रूपादिमत्त्वाद् वदादिवदिति प्रतिपादनस्य मत्त्वादिति । एतेनैव सांख्य-  
स्यापि सिद्ध्या परमाणुनापि दूषितैव । तेषां भवे रूपादिकर्मणैव गुणानामुपकान्तत्वाद्  
रदिनः ।

ईश्वरेच्छेति । अदृष्टं च जीवस्य । नञ्जन्यस्येति कर्मजन्यस्येत्यर्थः । भावादित्यस्य विवरणं  
अभावो वक्तुमशक्य इति । अभावमुखविवरणं तु परैर्दृष्टानामुद्भावितासां सत्त्वाद्भावे सदेहान् ।  
सदेति । तदभाव इत्यतस्तदित्यनुवृत्त्येहाशुषण्य सदेहादृष्ट्या योजनीयम् । तत्कार्यं द्व्यणुकमपीति  
भाष्ये स्यादिति क्रियापदम् । अष्टुना तु तदभाव इत्यनुषङ्ग्येन इति पूर्वोक्तमनुपेक्षेण सहाय्यमाहुः  
जनोपीति । अन्य इति श्रुत्याचार्यद्वयः सर्वे । निमित्तस्य ईश्वरेच्छाद्वयरूपस्य । नद-  
तन्त्रत्वे इति निमित्ताऽत्र दत्ते । उपेति । तेनाशङ्का सिद्धा एवानुयन्ते सर्वत्रेति ध्वन्यते ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥ कार्यद्वारेण द्व्यणुकरूपकार्यमात्रं  
द्वाराङ्कृतम् । तदीयस्येति । रूस्य तु आविर्भावकशक्त्यावागत्वस्य जाणलक्षणस्यैवेतिमान  
इति भावः । लक्षणमिति नित्यत्वलक्षणम् । तदत्रेति व्याप्तिशेवकं सूत्रम् । प्रवृत्तयुक्ते  
सत्प्रतीति 'साव्याभावसाधकं हेत्वन्तरं यस्य स मुख्यविपक्षः' । न्यायसूत्रे व्याचक्षते  
परमाणव इति । यत्र सत्त्वे सत्यकारणत्वं तत्र नित्यत्वमिति व्याप्तिः । विपरीतव्याप्तिमाहुः  
अनित्या इति । एतेनेति रूपादिमत्त्वेन हेतुना । सिद्धेति परमाणवः हस्ताः रूपादि-  
मत्त्वात्, शकलवदित्यनुमानेन सिद्धाः । दूषितैवेति हन्वपरिमाणार्द्धाकारान् तदनर्द्धाकारं  
भाष्यविरुद्धं इति । ये तु परमाणुगन्तव्युत्पत्तेजन्त्रत्वादेः पक्षानाच्छेदकत्वमाहुन्ते तद्व्युक्तं  
गौरवं न विदुः । ननु नैवं व्याप्तिः संभवति रूपादिमत्त्वमात्रवति धार्ता भागवतोक्तरीत्याजनिवच-





भाष्यप्रकाशः ।

‘षट्केन युगापद् योगात् परमाणोः षडंशता’ इति दिङ्नागोक्तरीत्या षट्पार्श्ववत्त्वात् । किंच । परमाणोर्मध्ये यथाकाशोऽस्ति तदा सच्छिद्रत्वेनैव सावयवत्वाद् अप्याप्यवृत्तिसंयोगाश्रयत्वाद् षटादिवदिति । किंच । यत् सत् तत् क्षणिकं यथा घन इति नानानुमानसाध्या परमाण्वनित्यत्वाधिका अनुमितिरविद्या अमरूपा हेत्वाभासजन्यत्वात् । एतेषामाभासत्वं च क्वचिद् व्याप्यत्वासिद्ध्या, क्वचित् स्वरूपासिद्धयेति समानतत्रेऽन्वेष्टव्यमिति । तत्र । मूर्तत्वस्य सत्त्वस्य च कथंचिद् व्याप्यत्वासिद्धत्वेऽपि षट्पार्श्ववत्त्वादीनां कथंचित् स्वरूपासिद्धत्वाभिमानेऽपि

रश्मिः ।

षट्केनेति परमाण्वपेक्षया योयं प्राचीदक्षिणेत्यादिदिग्मेदव्यवहारस्तदववित्वेन येऽवयवाः परमाणोः स्थावरावयवषट्केनेत्यर्थः । चम्पकावयवगन्धषट्केनाकाशस्य योगात् षडंशतापचित्तत्वेति तु न । योगस्य समवायात्मकत्वात् । दिङ्नागेति दिङ्नागः शंकरः । तथा चापग्रिहसूत्रमार्गं परमाणुनिर्वयवत्वनिरासकम् । किंचान्यत् । परमाणूनां परिच्छिन्नत्वाधावल्लो दिशः षड्द्वौ दश वा तावद्विरवयवैः सावयवत्वे स्फुरिति । ते परमाणवः । षट्पार्श्वेति षट् पार्श्वान्यवयवविधन्ते यस्य स षट्पार्श्वान् तत्त्वात् । नन्वतिसूक्ष्मे षट्पार्श्वविभागासंयवेन स्वरूपासिद्धिमाशङ्क्य व्याप्ता सावयवत्वमाहुः किंचेति वेदान्तिमिरुच्यते । यथाकाश इति । व्यापकत्वादिति शेषः । सच्छिद्रत्वेनेति । यत्सच्छिद्रं तत्सावयवमिति व्यतिषेद्यदौ दर्शनात् तथा परमाणूनां सावयवत्वात् । आन्यप्येति ‘स्वात्मन्ताभावसमानाधिकरणत्वमव्याप्यवृत्तित्वम्’ । आकाशादवसाधारण्यवारणायैदं संयोगविशेषणम् । आकाशसंयोगस्य व्याप्यवृत्तित्वात् । घटादीति । षट्पार्श्ववत्त्वलिङ्गके तु षट्कपालो घटः । परमाण्वनित्येति पक्षसाध्यविपक्षिणी । अनुमितिरिति पक्षसाध्यमविधेति । अनुमितित्तु परमाणुरनित्यत्वान् । अवधार्य संदिरवत्त्वादाहुः अमरूपेति । हेत्वाभासजन्यत्वं विवेचयन्ति स एतेषामिति, मूर्तत्वादिहेतूनाम् । मूर्तत्वे सत्त्वे च हेतौ व्याप्यत्वासिद्धिः । सा चाये हेतौ व्याप्तिरिहत्वा । अनित्यत्वस्य व्याप्तिः सामानाधिकरण्यं तद्विरुद्धे मूर्तत्व इति । अयं विरुद्धो मनसि द्रष्टव्यः । मनसोलितत्वान्मूर्तत्वात् । तदुक्तं चिन्तामणनावनुमानसासिद्धिभिरूपणे ये व्याप्तिपक्षवर्पताविरुद्धरूपास्तेऽसिद्धिमव्यासते । तदन्ये च यथापयं व्यभिचारदय इति सिद्धान्तप्रवाद इति । द्वितीये तु साधनाप्रसिद्धिरूपा । सत्तायां सत्ताभावेन हेतौ हेतुतावच्छेदकाभावात् । क्वचिदिति । षट्पार्श्वत्वादिषु त्रिषु स्वरूपासिद्धिः ‘पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्य हेतोरभावः’ यथा हृदो द्रव्यं धूमादिति । तद्वदत्र पक्षस्य परमाणोरतिसूक्ष्मत्वेन तत्र षट्पार्श्ववत्त्वसच्छिद्रत्वसत्त्वानां व्याप्यत्वाभिमततां हेतूनामभावात् तथा इति । हेतूनां, समानतत्रे सहकृत्विति बहूनामुपकारकं तत्र तदप्रे, हेत्वाभासत्वमन्वेष्टव्यम् । सत्त्वस्येति बन्तस्य क्षणिकं सत्त्वादित्यत्र सत्त्वस्य । कथंचिदिति । मुक्तावल्पर्यं काम-नभयवह्निमात्रेति कामनभयवृक्षमिति नीलधूममिति च विशेषणविरहितसाध्यासाधुदाहरणमपद-तिरिक्तीतिकातुभानचिन्तामण्यसुरोषप्रकारेणैति कथंचित्त्रित्युक्तम् । कथंचित्त्वेति परमाणूनां तद्वाये हस्परिमाणमप्यङ्गीकृतमिति षट्पार्श्ववत्त्वादीनां पक्षधर्मता सुखेन संभवतीति नव्यमतेन प्रकारेणैति कथंचित्त्रित्युक्तम् । सत्त्वं न कमपि पक्षधर्मताभाववदित्यभिमानशब्द उपादः ।

रूपस्य निर्मूलत्वं च । हरिद्राक्षूर्णसंबन्धे रूपान्तरस्य जननाद् विरोधोपि  
ष्यकारार्थः ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः

वचनत्वात् 'सामुद्रो हि तरङ्गः' इति न्यायात् । अतः परं गुणभेदाद् वक्तव्यः । तत्र क्रमेण  
चतुस्त्रिष्टकेषु गुणत्वविचारे आप्यतैजसपरमाण्वोर्गन्धापत्तिः । प्रतिलोमक्रमे च वायवीयादिषु  
चतुस्त्रिष्टकेषु गुणत्वापत्तिरित्युद्देशक्रममनादृत्य यथायोग्यं गुणा आदत्तव्याः । तथापि पूर्वोक्त-  
भ्यामंतरपायादनित्यत्वमनिवार्यम् । यदि च त्रसरेषु भार्गवैव भूतानां रूपादिमत्त्वदर्शनात्  
तेषां रूपादिराहित्यमुच्यते, तदा, कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्त इति नियमात् कार्यरूपा-  
देर्निर्मूलत्वमित्युभयथापि दुष्टः परमाणुकारणवाद इत्यर्थः । चकारोऽनुक्तसमुच्चयार्थ इत्याहुः ।  
हरिद्रत्यादि । विरोध इति रूपादीनां सजातीयारम्भकत्वनियमविरोधः । तथा चात्यन्ता-  
संगतमिदं दर्शनमित्यर्थः ॥ १६ ॥

रहिमः ।

दिष्टम् । कार्यत्वेऽपि संभवात् । समवेतेन्द्रियग्राह्यगुणवत्त्वस्य मूललक्षणत्वेनातीन्द्रियपरमाणु-  
भूतत्वाभावात् । ननु स्पन्दावच्छिन्नसमवायिकारणतावच्छेदकत्वं मूलत्वमिति लक्षणे तु भवेदिति  
चेन्न द्रव्यगुणजन्यत्वेन स्पन्दावच्छिन्नसमवायिकारणताविरहात् स्पन्दावच्छिन्नानां पूर्वमभावोचो-  
क्तदोषतादवस्थाश्च । सामुद्र इति अयं न्यायः शूकरपट्टधामसि समुद्रस्य भूतपूर्वत्वेन तरङ्गः  
सामुद्रो भवति तरङ्गस्तु पाश्चात्य इति न समुद्रः कचन तरङ्ग इति । तथा प्रकृते भूतानां  
पाश्चात्यत्वेन न परमाणुभौतिक इत्यर्थः । परमाणुनित्यत्व तु गतस्य दूषितम् । अन्यत्त्व-  
विरुद्धम् । वक्तव्य इति परमाणुभेदो वक्तव्यः । क्रमेणेति रूपरसगन्धस्पर्श इति क्रमेण ।  
गन्धापत्तिरिति रूपरसगन्धा इति । गन्धो रसोपलक्षक इति तैजसेषु रसापत्तिः । तथा च  
गन्धापत्ती रसापत्तिश्चेल्यर्थः । वायवीयेषु स्पर्शसत्त्वान्नापत्तिः । चतुस्त्रीति । तथा च वायवीयेषु  
रूपापत्तिः । तैजसेषु रूपरसयो रसापत्तिः । आप्येषु रूपरसगन्धेषु गन्धापत्तिः । पार्थिवेषु चतुष्टय-  
सत्त्वान्नापत्तिः । गुणप्रातिलोम्ये तु वायवीयेषु गुणत्रयापत्तिः । स्पर्शस्य सत्त्वात् । तैजसेषु  
रसगन्धापत्तिः स्पर्शस्य सत्त्वाद्व्याप्ताभावापत्तिश्च । आप्येषु गन्धापत्तिः त्रयाभावापत्तिश्च । पार्थिवेषु  
चतुष्टयसत्त्वान्नापत्तिः । इति हेतोः । उभयोद्देशक्रममनादृत्य । आदत्तव्या इति । ते च  
नैयायिकानां साधर्म्यनिरूपणे स्पष्टा भाष्यादावस्माकं तृक्ता एवान्ये च स्पष्टा आकरो मूलनिरूपणे ।  
परमाणूनां रूपादिमत्त्वे एकत्रानित्यत्वमिति योजयित्वात्तरफक्कार्यमाहुः तथापीति । पूर्वोक्तेति  
रूपादिमत्त्वेनानित्यत्वेन व्याप्तेः । अतः परं तदभावे च दोषः इति भाष्य विवृण्वन्ति स्म  
यदि चेति । तेषामित्यादि चतुःपरमाणूनाम् । द्रव्यक्रमेण गुणक्रमेण च दृष्टिव्यजेतोवायव  
इति द्रव्यक्रमः । रूपरसगन्धस्पर्श इति गुणक्रमः । पृथिव्यां चत्वारः । अप्सु त्रयः । गन्धाभावात् ।  
तेजसि द्वौ । रसगन्धयोरभावात् । वायावेकः । रूपरसगन्धाभावात् । अत्र पूर्ववदन्यत्र कार्यरूपस्य  
निर्मूलत्वं चेति भाष्यं योजयन्तो दोष इति भाष्यार्थं च वदन्तस्तदभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदेति ।  
कार्येति लक्षणं कार्यम् । तेन च परपरया घटारूपादेरपि ज्ञेयम् । उभयथेति परमाणूनां  
रूपादिमत्त्वे तदभावे च । सजातीयेति साजालं च शुक्लादिना । आदिसन्धेन योग्यम् । तथा  
चेति विजातीयरूपाकारणत्वेन नियमव्यभिचारे सति । लोक्यकौशल्यापत्तेरत्यन्तेति ॥ १६ ॥

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ (२-२-४)

अतः परं बाह्यमतनिराकरणम् । ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं संहन्यत इति

भाष्यप्रकाशः ।

अतः परमूनविंशतिभिः सूत्रैर्वाह्यसमयो निराक्रियते ।

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ ननु तदग्रे कया संगत्यैतन्मत-  
निराकरणमित्याकाङ्क्षायामाहुः अतः परमित्यादि । वैशेषिका हर्षवैनाशिकाः । परमा-  
ष्वाकाशादिद्रव्याणामन्येषां च पदार्थानां नित्यत्वाङ्गीकारेऽपि कार्यद्रव्याणां केषांचिद् गुणानां  
च निरन्वयविनाशाङ्गीकारात् । निरन्वयध्वंसो नाम तप्तावधत्तितार्थिन्दोरिव निःशेषनाशः ।  
सर्ववैनाशिकास्तु बाह्याः सर्वानित्यत्वचादिनः । तन्मते सर्वस्यैव निरन्वयध्वंसात् । तत्र निरा-  
कृतेऽर्धवैनाशिकेऽतिर्यक्तिकसर्ववैनाशिकनिराकरणाकाङ्क्षाऽवश्यं शुश्रूषणासुदेतोत्यवसरसंगत्या  
तन्निराकरणमित्यर्थः । ध्वं व्याकर्तुं पूर्वं तन्मतमनुवदन्ति त इत्यादि । ते सौगताश्चतु-  
र्विधाः । वैभाषिकः, सौत्रान्तिकः, विज्ञानवादी, माध्यमिकश्चेति बुद्धशिष्याः । तत्राद्यः सर्वाधीन्  
प्रत्यक्षानुमानसिद्धान् सतः क्षणिकान् वदति । द्वितीयस्तु बाह्यान् सर्वान् अर्थान् क्षणिकान्  
सतो विज्ञानानुमेयानाह । तृतीयस्तु अर्थजन्यं विज्ञानमेव परमार्थम् । अर्थास्त्वसन्तः स्वामकत्वा-  
दित्याह । इतरस्तु सर्वशून्यत्वमेवाह । सतचतुष्टयेऽपि, भोक्ता वा प्रशासिता वा कश्चिद्वतनः स्थिरः  
रदिमः ।

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ बाह्येति परमाणुसूक्ष्म कारणतादि-  
निराक्रियते । तदग्र इति नैयायिकादिसमयनिराकरणग्रे । अन्येषामिति सामान्यविशेषसम-  
वायाल्यन्ताभावानाम् । परमाण्वाकाशादीति । आदिशब्देन कालदिगात्मनाम् । केषामिति  
पूर्वोक्तन्यतिरिक्तानाम् । अर्धवैनाशिकानुक्त्वा सर्ववैनाशिकानाहुः सर्वेति । अतीति बल्यन्ता निर-  
वधिर्द्युक्तिस्रोतान्यथाज्ञानं विदन्त्यधीयते वा तेऽतियौक्तिकाः । वेदमुक्त्यादेरतिक्तान्ता युक्तयोतियुक्त-  
स्ता विदन्त्यधीयते वातियौक्तिकाः यदपेक्ष्यान्यथाज्ञानमन्यस्य न भवतीत्यर्थः । 'क्रतूक्यादिसृजान्ता-  
ङ्क' । अवसरेति प्रसङ्गस्तु सगतिमात्रसाधारण इति सामान्यलक्षण इतीक्षत्यधिकरण उक्तम् 'बाह्याः  
बाह्यमतान्येकीकृत्य निराकरणं द्वितीययादे' इत्युक्तम् । तत्र सांख्ये निराकृते प्रतिषन्धकीभूता  
नैयायिकादिमतनिराकरणजिज्ञासा । किं नैयायिकमतनिराकरणमिति तस्याः बाह्यमतनिराकरणापेक्षया  
प्राथमिकजिज्ञासाविषयत्वप्रयोजकं बहुसंमतत्वं तेन नैयायिकादिमतनिराकरणाभिप्रेतौ सत्यां बाह्यमत-  
निराकरणमवश्यं वक्तव्यमिति जिज्ञासया किमिदानीं वक्तव्यमिति जिज्ञासया वा बाह्यमतनिराकरण-  
मित्यवसरसंगत्येत्यर्थः । ते सौगता इति भाष्ये बाह्याः सौगतत्वेन ग्राह्याः । अन्यथा प्रतिज्ञाहानि-  
रूपनिग्रहस्थानापत्तेः । अर्धवैनाशिकस्य प्रत्युक्तत्वात् । बुद्धेति तेन बुद्धावतारे त्वधुना वेदसरक्ष-  
णार्थं ते प्रवोच्या इत्यर्थः । अन्यथा विरुद्धधर्माश्रयत्वं न स्यात्, तेन बुद्धावतारस्य 'वेदेदुन्मत्तवदि-  
द्वान्' इति ज्ञानप्रवेशोऽपि ज्ञापितः । क्षणिकानिति विधायकमिदम् । बाह्यानिमिति भूतं  
मौक्तिकं बाह्यम् । चिच्चैर्यं च कामाद्यान्तरमिति विभागः । सत इति विधायकमिदं पदम् ।  
विज्ञानेति । तृतीय इति अयमेव योगाचार इति कथ्यते । अर्थेति अर्थो विषयः ।  
सर्वेति न सत्तासत्त सदसत्त च 'सदसद्विलक्षणमिति तदेवाह्येत्यर्थः । मतेति मतचतुष्टयेष्व-  
ध्यात्वांश्चे मतेत्यम् । चार्वाका आर्हताश्चेपेक्षिताः बृहस्पतिप्रणीतलोकायतदर्शनादुत्तरीणां देहात्म-  
नादिनः प्रत्यक्षैकप्रमाणवादिनः । तन्मतसाल्यन्तासंगतत्वात् । स्थिर इति अजिज्ञायावस्थायी ।

आध्यप्रकाशः ।

क्षणिकत्वं तु बुद्धवचनात् । क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संस्थित्यन्त इति । उत्पत्तिमन्त इत्यर्थः । एवमयं भूतसमुदायो ब्रह्म एकः । द्वितीयश्चैविकरूप आभ्यन्तरः समुदायः । स च रूपविज्ञानवेदान्तसंज्ञासंस्काराख्यस्कन्धपञ्चकसमुदायात्मकः । तत्र रूपमन्त एभिरीति वा, रूपमन्त इति वा व्युत्पत्त्या सविषयाणीन्द्रियाणि रूपस्कन्धः । केचित्तु शरीरं तमाहुः । तदा आभ्यन्तरपदस्याध्यात्ममित्यर्थः । अहमित्याकारं रूपादिविषयमिन्द्रियादिजन्यं ज्ञानं विज्ञानस्कन्धः । स एव क्षणिकविज्ञानसंतानः, कर्ता शोकाहमित्यभिमानादात्मेत्युच्यते, न त्वेतदतिरिक्तः कश्चित् आत्मास्तीति । केचित्तु यस्मिन् कर्मातुभववासनाः शेरते तद् आशयापरनामकमालयविज्ञानमेवात्मेत्याहुः । प्रियाप्रियानुभवविषयसंस्पर्शं सुखदुःखतद्गदित विशेषावस्था वा चित्तस्य जायते सा वेदानास्कन्धः । कश्चित्तु यथा स्वस्तिमती गौरिति स्वस्तिमत्तया गौरुपलक्ष्यते, ध्वजेन गृहं दण्डेन पुरुष इत्युपलक्षणप्रत्ययो वेदानास्कन्ध इति व्याख्यायते । सविकल्पः प्रत्ययः संज्ञासंस्पर्शयोग्यः प्रतिभासो यथा हिरण्यः कुण्डली गौरो ब्राह्मणो गच्छतीत्यादिः स संज्ञास्कन्धः । रागादयः क्लेशाः, मदमानमात्सर्थादय उपक्लेशाः, धर्माधर्मौ चेति संस्कारस्कन्धः । स्कन्धशब्दः समूहवाची । अयं स्कन्धपञ्चकरूप आध्यात्मिकत्वादाभ्यन्तरः समुदायः । एवं पुञ्जद्वयस्वीकारेण सकललोकयात्राविर्हो सति नास्त्यव-  
रक्षितः ।

सर्वसंस्कारा इति रागादयः क्लेशाः मदमानमात्सर्थादय उपक्लेशाः धर्माधर्मौ चेति संस्काराः । संस्थित्यन्त इति संस्थितेरन्ते । कीदृशा इत्येकाह्यामाहुः उत्पत्तिमन्त इति । अयमिति परमाण्वेत्युक्तः । अयं च पञ्चस्कन्धहेतुक इति तान्निवृण्वन्तो रूपेत्यादि भाग्यं विवृण्वन्ति स्म स चेति । समुदायात्मक इति । एतद्द्वयमेवाद्योप जगन्नतोऽधिक किंचिदस्ति । रूपमन्त इति रूप विमोहने दिवादिः, रूपमन्ते मुच्यते एभिः सविषयेन्द्रियैरिति रूपस्कन्ध इत्येकवचनादुरोध-  
त्वादाहुः रूपमन्त इति रूपमन्ते मुच्यतेऽनेन रूपस्कन्धेन जन इति । केचिदिति रूपाद्यतिरिक्त-  
द्रव्याभाववादिनः । शरीरं तु द्रव्यादिरहितं बहिरित्याभ्यन्तरः समुदाय इति कथं तमाहुः  
तवेति । अध्यात्ममिति आत्मानमालयविज्ञानमधिकृत्य, आत्मन्यालयविज्ञाने इत्यथाल-  
मिति वा । अहमिति अहमित्याकारं ज्ञानमिति योजना । ननु विज्ञानस्कन्धः क्षणिक इत्युक्तमप्ये  
विज्ञानस्कन्धानुभवबाध इत्यत आहुः स एवेति । तथा च संतानत्वाददोषः । क्षणिकविज्ञान-  
संतानसंस्कारमाहुः कर्तेति । आत्मेति संतानद्वाराऽतदीत्यात्मेति । कर्मात्तन्नाति कर्मातुभवान्यां  
जन्या वासनाः रागसंस्कारादयः । आशयेति तथा चाशेरतेऽस्मिन्नित्याशयः । प्रियेति प्रियाप्रिय-  
योर्वस्तुनोरनुभवे उदासीनविषयसंस्पर्शं प्रियेण सुखमप्रियेण दुःखमुदासीनेन तद्गदितवसेति विवेकः ।  
उपलक्ष्यमन्त इति । तथा च स्वस्तिमत्तयोपलक्षणप्रत्ययः । उपलक्ष्यतेनेन स्वस्तिमत्तयानेत्युप-  
लक्ष्यम् । सविकल्प इति वैशिष्ट्यावगाही प्रत्ययः । अयं तु ब्रह्मालोकः । अलीकघटत्वादिसामान्य-  
विषयत्वात् । घटघटत्वसंसर्गावगाही सविकल्पः । अत्र कस्य संसर्ग इत्यत आह संज्ञेति । संज्ञायाः  
संसर्गः तद्योग्यः प्रतिभासः हिरण्य इत्यादि । इमे प्रत्ययाः हिरण्यकुण्डलीरत्नमालाद्य-  
लग्नकवैशिष्ट्यं पुञ्जेऽवगाहमानाः हिरण्यसंज्ञासंस्पर्शं योजयन्ति आध्यात्मिकेति अध्यात्म-

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

सर्वक्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वात् कारणत्वात् संततरेव

भाष्यप्रकाशः ।

भास्कराचार्यास्तु—परमाण्वादीनामचेतनत्वात् क्षणिकत्वान्नित्यस्य मोक्षः प्रशासित-  
वैश्वरस्य संहन्तुरनभ्युपगमाच्च न स्थूला पृथिवी संभवेत् । परमाणवश्चातीन्द्रियाः । न तैः स्थूल-  
व्यवहारः । येन च स्थूलव्यवहारः स तु नास्तीति लुप्यते लोकयात्रेत्याहुः । एवमेव गांकरा  
अपि । एतदेव किंचिद्वैलक्षण्येनान्येऽप्याहुः ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ एवं क्षणिकत्वदूषणे  
समाधिं द्वात्रिंशेनाद्यङ्गांशान्तरेण परिहरतीत्याहुः सर्वेत्यादि । अप्राप्तिरिति पूर्वद्वन्त्रादश्रुतवत्  
इति बोध्यम् । प्रत्ययः कारणसमवायः । इतरेतरं प्रत्यया इतरेतरप्रत्ययाः तेषां भावलत्वं  
तस्मात् स्थूलोपे पञ्चमी । तत् प्राप्य वा । अयमर्थः । अविद्यादिभ्यो जन्मादयो जन्मादि-  
भ्यश्चाविद्यादय इति चक्रवत्परिवृत्तौ सर्वक्षणिकत्वेऽपि न कारणव्यक्तिं प्रति कार्यव्यक्तेः  
रस्मिन् ।

नष्टसृष्टश्च नष्टः तथा वेदिता विदितश्च नष्टः कथं चान्येन स्पष्टमन्यो वेदयते कथं चान्येन  
विदितमर्थमन्य लपादये । संतानानामेकत्वेऽपि संतानिभ्यस्तेषां वस्तुतो वस्तुनन्तरत्वाभ्युपगमाच्च  
तन्निबन्धनं व्यवहारादिकमुपपद्यत इति । सौत्रान्तिकमतं दूषयन्ति परमाण्वादीनामिति ।  
न स्थूलेति ईश्वरमन्तरेणेति ज्ञेयम् । येनेति अवयविना । नास्तीति समुदायेनान्यथासिद्ध्या  
नास्तीत्यर्थः । अन्य इति माष्वा अन्ये । वैलक्षण्यं त्वेतत् समुदायसैकहेतुत्वं न युज्यते,  
अन्यतरादर्शनप्रसङ्गात् । उभयहेतुकेभ्योन्याभ्यामप्यत्वात्स्थूलदृष्टिव्यादेरप्राप्तिः । स्वभाववादे तु सर्वदा  
समुदायत्वं स्यादिति भाष्येऽन्योन्याश्रयः । स च दृष्टिव्यादिसूतसमुदाये सति रूपादिकस्त्वसमुदाय-  
स्त्वस्मिन्नस्ति च तत्समुदाय इति । यत्तु सविकल्पकं श्रम इति तच्च । सामान्यादिः सत्त्वेन  
सद्विषयकज्ञानस्य श्रमत्वायोगात् ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ परिहरतीति  
सूत्रकारः । सर्वेत्यादीति । सर्वक्षणिकत्व इति भाष्ये पाठं मत्त्वोक्तम् । कारणेति इति  
नास्तिकैरुच्यते । इण्वातोर्मत्वर्थीयान्प्रत्ययमादायेत्यत्रापि प्रत्ययः कारणसमवाय इति व्याख्येय-  
मित्यर्थः । अपवातोराविति विशेषः पूर्वस्मात् । प्रत्ययत्वं तु हेतुं हेतु प्रत्ययन्ते गच्छन्तीति व्युत्पत्त्येत्यर्थः  
इति द्वितीयसूत्रे स्फुटम् । इतरेतरमिति इतरादिति विग्रहे कर्मव्यतिहारसूत्रे द्वित्वे समानपञ्चावे च  
सुबलुकि इतरेतरपदास्तु । अदृष्टादेशस्तु न 'श्रीनपुंसकयोश्चरपदस्याया विभक्तोराम्भावो बाध्यः'  
इति वार्तिकेऽस्मात् । न च सामान्ये नपुंसकत्वेऽपि बहुवचनं स्यादिति बाध्यम् । आसः सर्वविभक्त्या-  
देशत्वात् इतरे इति विग्रहोऽपि संभवी । तदेतरेतरे इति प्रत्यया इति विग्रहः । तस्मादिति । तथा  
चेतरेतरकारणसमवायत्वादित्यर्थो जातः । अयं हेतुः सर्वक्षणिकत्वेन जीवस्य संसाराप्राप्तिरुक्ता सा  
नेत्यत्र भवति । पूर्वस्य कारणत्वमुत्तरस्य क्रियाविषयत्वं प्राप्यैव भवति । इदमप्युत्तरसूत्रे 'प्रतीत्यसमु-  
त्पादलक्षणमुक्तम्' इत्यादिना स्फुटिष्यति तदाहुः स्थूलोप इति । 'स्थूलोपे कर्मण्यधिकरणे च'  
इति पञ्चमी । तत्प्राप्येति इतरेतरप्रत्ययत्वं प्राप्य । सोऽयं प्रत्ययशब्दस्य प्रत्ययविषये लक्षणार्थो न तु  
मयाश्रुतमित्याशयेनाहुः अयमर्थः इति । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अविद्यादिभ्य इति । चक्रव-  
दिति कुठारचक्रवत् । कारणव्यक्तिमिति विज्ञानव्यक्तिर्ब्रह्मव्यक्तिश्च । एवं कार्यव्यक्तिरपि ज्ञेया ।

### उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

उत्तरोत्पत्तिरपि न संभवति । उत्पन्नस्य खलुत्पादकत्वम् । अत उत्तरोत्पत्ति-  
समये पूर्वस्य नष्टत्वादुत्पत्तिक्षण एव स्थितिप्रलयकार्यकरणसर्वोद्गीकारे विरोधा-  
देकमपि न स्यात् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यतेत । परमाणूनां नाशानामभ्यन्तराणां च यः समूहस्तस्यापि स्वैर्याभावात् स्कन्धसमुदा-  
यानुपपत्तिश्च । अतः क्षणिकानामर्थानामुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् संतत्यद्गीकारेऽपि संसारा-  
पर्वणाव्यवस्थानादसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥ ननु यथा दीपज्वाला उत्पद्यमानैव संहन्वते  
विपयीभवति च तथा पदार्थान्तरमपि संहस्यते विपयीभविष्यति चेति शङ्कायामुत्पत्तिमपि दूषयति  
उत्तरेत्यादि । अत्रापि तदनुवृत्तिः । सूत्रस्यार्थं व्युत्पादयन्ति उत्तरेत्यादि । उत्पद्यमानस्य  
संहन्यमानस्य उत्तरोत्पत्तिः कथमिति विचार्य सा तु न संभवति । खलुहेतौ । यतो हेतोलोकं  
उत्पन्नस्य जननोत्तरं स्थितस्योत्पादकत्वम् । स्थितिक्षणस्तु न त्वन्मते । नाशक्षणे उत्पादकत्वं न  
क्वापि दृष्टम् । नाशश्च त्वन्मते अजन्मा अन्धं प्रसत्येव । अत उत्तरोत्पत्तिसमये पूर्वस्य  
नष्टत्वादुत्तराहुत्पत्त्या, उत्पत्तिक्षण एव स्थितिसंसारप्रलयसकार्यकरणादि सर्वो-  
द्गीकारे परस्परविरोधात् कार्यकारणभावविरोधाच्च एकमपि न स्यादित्येवमप्यनुपपत्त्या  
च समुदायस्य संसारादेश्चाप्रतिरित्यसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

क्षणिकत्वादिति भावः । तथा च मोक्षासिद्धिः । स्वैर्यत्नादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्य परमाणूना-  
मिति । असंगतमिति । तथा चेश्वरस्य कारणत्वमिति भावः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥ संहन्यत इति । सवातभावं प्राप्नोति । संहस्य त  
इति कर्मकर्तरि प्रयोगः । 'अनुदात्तोपदेश' इति सूत्रेणानुनासिकलोपः । वस्तुतस्तु संहनिष्यत इत्येव ।  
'स्यसिचसीयुद्धतासिधु भावकर्मणोरुपदेशेऽज्जनग्रहदशां वा चिण्वदिदं च' इति सूत्रात् । अतो हसे हसने  
इत्यत उपसंसृष्टाल्लद । इति शङ्कायामिति समुदायोपपत्तिशङ्कायाम् । दूषयतीति सूत्रकारः । अनुवृ-  
त्तिरिति अप्राप्तेऽनुवृत्तिः । उत्पन्नस्येति भाष्ये परमाणुपुञ्ज उत्पन्नपदार्थः । तस्य कारणमुत्पन्नमान-  
परमाणुरिति तस्य व्यवस्थामाहुः उत्पद्येति परमाणोरित्यर्थः । परमाणुपुञ्जाय संहन्यमानत्वे तेनोत्तरक्षणे  
नष्टेन । उत्पन्नस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्य खलुरिति । उत्पन्नस्येति परमाणुपुञ्जस्य । उत्पादक-  
त्वमिति । तथा च प्रथमक्षणे कारणसमवायात्मिकोत्पत्तिः, द्वितीयक्षणे स्थितिः, तृतीयक्षणे उत्पादक-  
त्वम् । नाशेति द्वितीयक्षणे नाशक्षणस्तस्मिन् । अजन्मेति प्रागभाववत् । अनादिः सान्तः  
प्रागभाव इति । न तु ध्वंसवत् सादिरन्तः । सादिरन्तो ध्वंसाभाव इति । अत उत्तरेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्य अत इति । अवन्मत्वाद्देतोः पूर्वक्षणे कार्योत्पत्तिः । द्वितीयक्षणे नाशो-  
त्पत्तिः, तृतीयक्षणे कार्यनाश इति न भवति किंतु द्वितीयक्षणे कार्यनाश इति । उत्तरेति  
द्वितीयक्षणे कार्योत्पत्त्याश्रये । उत्तरेति कार्यानुत्पत्त्या । उत्पत्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्य उत्पत्तीत्यादि । आदिशब्देन प्रागभावः । परस्परैति स्थित्युत्पत्त्योः सहजनवशात्पु-  
ञ्जविरोधादेवमन्यत्र कृतिविवक्ष्यत्वरूपकार्यभावः आविर्भावकसंख्याधारत्वरूपकारणभावसत्योः

## भाष्यप्रकाशः ।

इति यावत् । ते च हेतवः पृथिव्यादयः पद् धातवः । पष्णां धातूनां समवायात् बीजहेतुरङ्कुरो जायते । तत्र पृथिवीधातुबीजस्य संग्रहकृत्यं करोति येनाङ्कुरः कठिनो भवति । अन्धातुबीजं स्नेहयति । तेजोधातुबीजं परिपाचयति । वायुधातुबीजमभिनिर्हरति यतोऽङ्कुरो बीजाभिर्गच्छति । आकाशधातुबीजस्यानावरणकृत्यं करोति । ऋतुधातुरपि बीजस्य परिणामतां करोति । तदेतेषामविकलानां धातूनां समवाये बीजे रोहत्यङ्कुरो जायते, नान्यथा । तत्र पृथिवीधातोनैवं ज्ञानं भवत्यहं बीजस्य संग्रहकृत्यं करोमीति । एवं घात्वन्तरस्यापि । तथाङ्कुरस्यापि नैवं ज्ञानं भवत्यहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्तित इति । यथायं बाह्यः प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां कारणाभ्यां भवति तथैवाध्यात्मिकस्य त्वयं हेतूपनिबन्धः । यदिदमविद्याप्रत्ययाः संस्कारादयो यावज्जातिप्रत्ययं जराभरणादीति । अविद्या चेन्नामविष्यत्, नैवं संस्कारा अजनिष्यन्त । एवमग्रेपि । तत्राविद्याया नैवं ज्ञानं भवत्यहं संस्कारानमिनिर्वर्तयामीति । संस्काराणामपि नैवं ज्ञानं भवति वयमविद्याया निर्वर्तिता इति । एवमग्रेपि । एवं च सत्त्वविद्यादिष्वचेतनेषु चेतनान्तरानधिष्ठितेष्वपि संस्कारादीनामुत्पत्तिर्यथा बीजादिषु सत्त्वङ्कुरादीनाम् । इदं प्रतीत्य प्राप्येदं समुत्पद्यत इत्येतावन्मात्रस्य दृष्टत्वाच्चेतनाधिष्ठानस्यानुपलब्धेः । इति हेतूपनिबन्धः ।

अथ प्रत्ययोपनिबन्धः पृथिव्यप्तेजोवाय्वाकाशविज्ञानधातूनां समवायाद्भवति । तत्र कायस्य पृथिवीधातुः काठिन्यं निर्वर्तयति । अन्धातुः कार्यं स्नेहयति । तेजोधातुः कायस्यान्तःशितपीते परिपाचयति । वायुधातुः कायस्य श्वासादि करोति । आकाशधातुः कायस्यान्तःशुषिरं करोति । यस्तु नामरूपाङ्कुरमभिनिर्वर्तयति पञ्चविज्ञानकार्यसंयुक्तं सात्त्वं च मनोविज्ञानं सोऽयमुच्यते विज्ञानधातुरित्ययं प्रत्ययोपनिबन्धः । यदा बाह्याध्यात्मिकाः पृथिव्यादिधातवो भवन्त्यविकलास्तदा सर्वेषां समवायात् कायस्योत्पत्तिर्भवति । सोऽयं प्रतीत्यसमुत्पाद आध्यात्मिकः । अत्रापि पूर्ववदेव धातूनां नैवं ज्ञानं भवति यत् कायस्यैतद् वयं रक्षिः ।

नामिति हेत्वन्तराणाम् । जन्मादित्वाद्युः । बीजहेतुरिति बीजं हेतुर्यस्य । अभिनिर्गतिरिति निर्गमनानुभूतव्यापारयुक्तं करोति । यत् कर्मणः । जनावरणं बीजस्यान्येन । ऋत्विजि कालः षडङ्गत्वात्मकाः । परिणामितामिति वृक्षादिरूपेणान्यथागावश्च । समवाय इति हेत्वन्तरे, रोहतीति सप्तम्यन्तम् । द्वाभ्यामिति हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धाभ्याम् । आध्यात्मिक इति आभ्यन्तरः । उदाहरति स्म यदिदमिति । अविद्येति अविद्या प्रत्ययाः कारणानि । संस्कारेति संस्कारस्कन्धोक्तमारम्य यावज्जातिप्रत्ययं जातिरूपं कारणम् । यावच्च जराभरणादि तत्सर्वमाध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य हेतूपनिबन्ध उदाहरणमित्यर्थः । अविद्यासत्तां साधयति अविद्या चेदिति । लब्धं क्षणिकत्वात् । अय इति अत्रैवाग्रे किंतु पृथिव्यादिकं स्कन्धपञ्चकं चेत्सादिनोक्तेः । इदमिति बीजादिकम् । इदमङ्कुरादिकम् । अथ प्रत्ययेति प्रत्ययः कारणान्तरम् । विज्ञानसेषो प्रयोगमालोच्येश्वरं निवेद्धं विज्ञानं धातुं व्याचष्टे यस्त्विति । नामरूपेति नाम देवदत्तादिनाम्नः शुक्लादिरूपस्याङ्कुरस्याभिनिर्वर्तनं करोति । अङ्कुरस्य कलठवृद्धादिनामरूपाणि । पञ्चेति पञ्चमी रूपादिविषयविज्ञानैः कार्यैः संयुक्तम् । आसन्नवत्यनुगच्छति कर्तोरमित्याद्यत्र कर्म तत्सहितम् । समनन्तरप्रत्ययरूपम् । विज्ञानधातुरिति । अयं च उपविज्ञानमित्यर्थः । कायस्यैतदिति । एतद् उत्पादनम् ।



भाष्यप्रकाशः ।

यत् खलु हेतुपनिबद्धं कार्यं तदन्यानपेक्षं हेतुमात्राधीनोत्पादत्वात् तदुत्पद्यतां नाम । यः पुनः पञ्चस्कन्धसमुदायः स तु प्रत्ययोपनिबद्धो न हेतुमात्राधीनोत्पत्तिरपि तु नानाहेतुसमवधान-  
जन्मा । न च चेतनमन्तरेणान्यः कारणानां संनिधापयिताऽस्तीति पूर्ववत् एवोक्तम् । बीजा-  
दङ्कुरोत्पत्तेरपि प्रत्ययोपनिबद्धाया विवादाध्यासितत्वेन पक्षकुक्षिनिक्षिप्तत्वात् । पक्षेण च व्यभि-  
चारोद्भावनायामतिप्रसङ्गेन सर्वानुमानोच्छेदप्रसङ्गात् । विवादाध्यासितत्वं तु कुल्लस्यपीजा-  
दङ्कुरानुत्पत्तेर्ज्ञेयम् । वस्तुतस्तु तत्रापि चेतनप्रयुक्तिसृग्यैव । मेधाभावे बाधाभावे च केवल-  
संघातोरग्रयोजकत्वात् । नदीमातृकस्थले तु स्फुटं चेतनप्रयुक्तिरित्यादि द्रष्टव्यम् । अतः  
सिरस्य चेतनस्य संहन्तुरनुपगमे सर्वथा सघाताप्राप्तिः । विधाविद्यादिभिरर्थाक्षिप्तः संघात-  
इति यदुच्यते, तत्र काऽर्थः । किं संघातमन्तरेणात्मानमलयमाना अविधादयः संघातम-  
रदिमः ।

अविधादीनामितरेतरकारणत्वेनोत्पत्तिमात्रे निमित्तत्वाच्च हेतुसंघाताधीनः कार्योत्पादः संभवति ।  
सिरस्य चेतनस्य संघातभावप्रापकस्यानङ्गीकारादित्यर्थः । अत्र द्विविधो हि कार्योत्पादः सौगता-  
मिमतो हेत्वधीनः कारणसमुदायाधीनश्च । तत्र हेत्वधीनो यथा बीजादङ्कुरोऽङ्कुरात्वं पत्रात्  
काण्डमितादिः । कारणसमुदायाधीनो यथा पृथ्व्यग्रेजोवाय्वाकाशकालविशेषाणां मेलने सति तेभ्य  
उपकृताद्बीजादङ्कुरो जायते । आध्यात्मिककार्योत्पादेऽपि हेत्वधीनः कार्योत्पादोऽविधादीनाम्  
द्वितीयस्तु पृथिव्यग्रेजोवाय्वाकाशकालविज्ञानानां समवायात्कार्योत्पादः । कार्योद्धारौ काठिन्य-  
क्षेदप्रापकविनिर्गमनात् कुलकर्मवासायन्तःसुषिरज्ञानानां दर्शनात्पृथिव्यादीनां कारणत्वम् । एवमुप-  
विधेयि कार्योत्पादे न चेतनापेक्षेति । तत्रायमभ्युपगम्य द्वितीयं दृश्यतोऽप्युक्तं यत् स्वत्वेति  
हेतुपेति यदिदं बीजादङ्कुर इत्यादिना पूर्वोक्तम् । पञ्चस्कन्धेति रूपविज्ञानवेदानासंज्ञासंस्कार-  
रूपपञ्चस्कन्धानां समुदायः । प्रत्ययोपेति तत्र प्रत्ययोपनिबन्ध इत्यादिना पूर्वोक्तम् । नानेति ।  
यथा कार्यो वाक्ष्याम्यन्तरश्रुतिव्यादिहेतुकः । संनिधापेति । अयं दोषो हेतुपनिबन्धेऽपि यत्र निर्वाप-  
स्तत्र द्रष्टव्यः । निर्वापस्य चेतनकर्तृकत्वात् । विधादेति चेतनकृतनिर्वापभावे कुल्लस्यपीजेनाङ्कुरा-  
नुत्पत्तेश्चेतनसापेक्षत्वं विवादाध्यासितमित्यर्थः । पक्षेति अविधादिः पक्षः अविधादयोऽसहताः  
निमित्ताभावात्, कुल्लारहितस्युदादिवदिति पूर्वस्य उक्तमिदानीमविधादयः संहता इतरेतरकारण-  
त्वात् । बीजाङ्कुरवदिलनेन सत्यतिपक्षीकृतम् । तत्रेतरेतरकारणत्वेन संहतिसाधनप्रयोजकम् ।  
चेतनसापि कारणकोटौ कुल्लादयेर्यथा । अतः पक्षे दृष्टान्ते च हेतोः संदेहासंदिग्धसाध्यव्यभिचाराद-  
दृष्टान्ताभावाच्चेत्याहुः पक्षेणेति चकारेण दृष्टान्तः । पक्षेणाविधादिना । दृष्टान्तेन पीजा-  
ङ्कुरेण । अतीति इदेऽपि धूमसंदेहाद्ब्रह्मिन्प्रसङ्गेन । अङ्कुरेति । कारणकोटौ चेतनसावश्यक-  
त्वादिति शेषः । तत्रापिपि बीजादङ्कुरोत्पत्तौ । अग्रेति । तथा च निश्चिता कार्यमात्रे चेतनकारणता ।  
नदीमातृकेति नदी माता अस्य । 'नद्युतश्च' इति कथं, तादृशे देशे । स्फुटं वेति । 'मधुरा समवा-  
यत्र निलं सनिहितो हसि' इति वाक्यात्स्फुटं । 'योऽस्य तिष्ठन्निति' श्रुतेरपकाः । आदिशब्देन  
यत्र निलं सनिहितो हसि' इति वाक्यात्स्फुटं । 'योऽस्य तिष्ठन्निति' श्रुतेरपकाः । आदिशब्देन  
देवमातृको देशः । 'देवो मेघे सुरे राक्षि' क्रमेणैकैकम् । नदीमातृकः नद्यभ्युपगमपञ्चधान्यपालितो  
देशः, देवमातृकस्तु वृद्धश्वसुसंयज्ञधान्यपालितः, कोशे सुषिर्वर्गः । अत इति कार्यमात्रे चेतन-  
श्रुतिदर्शनात् । आत्मानमिति स्वरूपम् । संघातविषयिणी बुद्धिमिति यावत् । विषयमन्तरा-  
क्षणिकेषु सिरस्यबुद्धिरुपाविधा न संभवतीत्यभिप्रायः । एव रागद्वेषादीनि स्वरूपाणो ज्ञेयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

विनाशमभ्युपगच्छतां वैनाशिकानां मते विनाशकारणमामश्रीमान्निध्वरूपस्य निरुध्यमानत्व-  
स्थानङ्गीकारेणाभावग्रस्तत्वरूपस्यैव निरुध्यमानत्वस्य सिद्धेः । अथ भावभूतः परिनिष्पन्नावस्यः  
पूर्वक्षणे उत्तरक्षणस्य हेतुरित्युच्यते । तदसंगतम् । तस्य पुनर्व्यापारकल्पनायां क्षणान्तरसं-  
न्धेन क्षणिकत्वप्रतिज्ञाभङ्गप्रसङ्गात् । अथाभाव एव व्यापारः । तदसत् । हेतुस्वभावानुपरक्तस्य  
फलोत्पादकत्वासंभवात् । स्वभावोपरागाम्युपगमे च हेतुस्वभावस्य फलकालावस्थायित्वप्राप्तेः  
क्षणभङ्गव्यागमप्रसङ्गात् । स्वभावोपरागं विनैव हेतुफलभावाम्युपगमे च सर्वतः सर्वत्र सर्वदा  
सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । किंच उत्पादननिरोधौ किं वस्तुनः स्वरूपमुतावस्थान्तर वस्तुन्तरमेव वा ।  
आद्ये वस्तुशब्द उत्पादननिरोधशब्दौ च पर्यायाः स्युः । तथा सति व्यवहारबाधप्रसङ्गः । न  
द्वितीयः । तथा सति वस्तुन आद्यन्तसध्यक्षणत्रयसंबन्धप्राप्त्या क्षणिकत्वत्यागप्रसङ्गात् । न  
तृतीयः । तथा सत्यभ्रमहिपवत् परस्परसंसर्गराहित्याद् वस्तुनः शाश्वतिकत्वप्रसङ्गात् । यदि च  
वस्तुनो दर्शनादर्शने उत्पादननिरोधौ तदापि द्रष्टृधर्मत्वाद् तौ न वस्तुधर्माविति वस्तुनः शाश्वति-  
कत्वप्रसङ्ग इत्यसंगतं सौगतं दर्शनमित्याहुः ।

भास्कराचार्यास्तु—अनुत्पन्नस्य शश्विषाणतुल्यत्वादुत्पन्नविनष्टस्य चाभावग्रस्तत्वाच्च  
हेतुत्वम् । अथ पूर्वक्षणेविनाश उत्तरक्षणोत्पत्तिश्च युगपद्भवेतां तुलान्तयोर्नामोन्नामवदिति ।  
तदसत् । तुलाया मध्ये छत्रधारणादन्तयोश्च युगपदुपस्थितयोरेकस्य गुरुत्वात्नामस्तद्हेतुत्वोन्नाम  
इति युक्तम् । अत्र तूपरोत्पत्तिकाले पूर्वस्थित्यनुपगमाच्च हेतुत्वसंभवः । स्थित्युपगमे च  
रश्मिः ।

भावभूतः सद्भूतः । परिनिसिति विनाशोन्मुखः । व्यापारेति क्षणेन क्षणः इति प्रत्यये  
तृतीयानिर्वाहकस्य व्यापारस्य कल्पनायाम् । हेतुत्वस्य सव्यापारनिर्व्यापारसाधारणत्वात् ।  
क्षणान्तरेति व्यापाराश्रयस्य क्षणान्तरस्य संबन्धेन । व्यापार इति कार्योत्पादनाल्यो  
हेतुव्यापारस्तस्य च पूर्वक्षणे नाशक्षणे सत्त्वादुपपन्नं नष्टस्यापि कारणत्व, यागवत् । स व्यापारो  
हेतुस्वभावादतिरिक्तोऽनतिरिक्तो वा । आद्ये दोषमाहुः । अनुपरक्तत्वं हेतुस्वभावातिरिक्तत्वम् ।  
फलोत्पादेति अतिप्रसङ्गाच्चा । द्वितीये दोषमाहुः स्वभावोपेति । फलं कार्यम् । क्षण-  
भङ्गेति हेतुस्वभावस्य द्वितीयक्षणे सत्त्वादयम् । सर्वदेति शृङ्खलादिनाशकालेऽपि । सर्वो-  
त्पत्तीति । क्वचित्तु भाव एवास्य व्यापारः भाव उत्पत्तिस्तत्र । हेतुस्वभावानुपरक्तस्य फलसो-  
त्पत्त्यसंभवात् । समवायेहेतुस्वभावस्य भूत्तरक्तत्वादित्येवं शंकराचार्यव्याख्यानम् । किंचेति ।  
निरोधो नाशः । अवस्थान्तरमिति उत्पादननिरोधशब्दाभ्यां स्थितिकालिकवस्तुन आद्य-  
न्ताल्येऽवस्थेऽभिलष्येते इत्येवं वस्तुनः सकाशादुत्पादननिरोधयोर्विक्रमोऽवस्थान्तरम् । व्यवहारोति  
वस्तुन उत्पादो वस्तुनो नाश इत्यपर्यायतावोधकस्य व्यवहारस्य बाधप्रसङ्गः । आद्यन्तेति ।  
मध्यं स्थितिः । शाश्वतिकेति न क्षयो महिपनाशको भवतीत्येवं निरोधप्राप्त्या शाश्वतिकत्व-  
प्रसङ्गात् । द्रष्टृति ज्ञानतदभावात्कलेन तथात्वात् । ताविति । ज्ञानाज्ञानात्मकत्वेनोत्पाद-  
निरोधौ । आहुरिति शंकराचार्याः उत्तरोत्पादे पूर्वस्य निरोधाज्ञायाच्च हेतुत्व संभवतीत्यर्थमाहुः ।  
अनुत्पन्नस्येति । उत्पन्नेति उत्पन्न एव द्वितीयक्षणे विनष्टः क्षणिकत्वस्येत्यर्थः । युगपद्भवे  
दद्यात्तमाहुः तुलेति । तुलान्तयोर्वयवयोः । अन्तयोर्वयवयोः । तद्वस्तुनिति स हेतुत्वस्य ।

भाष्यप्रकाशः ।

योऽयमन्यो घटक्षणोऽभिमतो यतः कपालोत्पत्तिरिष्यते, स सदृशसंतानजननस्वभावो घटक्षण-  
त्वादीतानन्तरघटक्षणवदित्यनुमानात् । यदि चासौ विसदृशसंतानजननस्वभाव एवाम्युपेक्षेत,  
तदा पूर्वक्षणाः विसदृशसंतानजननस्वभावाः । घटक्षणत्वादन्त्यक्षणवदित्यनुमानात् कुम्भकारा-  
दारभ्य कपालपङ्क्तिरेव स्यात् । एवं सति मुद्गरेण घटस्य सदृशसंतानजननस्वभावता नाशवे  
विसदृशसंतानजननस्वभावता चोत्पाद्यत इत्यवश्यमभ्युपेतव्यम् । अन्यथा कपालोत्पत्त्यसम्भवात् ।  
ततश्च भवता सहेतुकं विनाशमभ्युपगच्छता विनाशस्य स्वाभाविकत्वविकल्पः परित्यक्तः ।

यदि विकल्पोऽङ्गीक्रियते विसदृशसंतानस्त्यक्तव्य इति सिद्धहानिर्दष्टविरोधश्च । तत्र  
यथा तव सदृशसंतानजननस्वभावविनाशो मुद्गरेण क्रियते तथा भमापि घटविनाश एव क्रियते  
इति स्थितः सहेतुको विनाश इति । प्रत्यभिज्ञानाच्च कालान्तरस्थायित्वम् । ज्वालादिष्वपि सामान्यं  
समाश्रित्य प्रत्यभिज्ञा । वृद्धिहासदर्शनाद् व्यक्तीनामनित्यतैव । तथापि न क्षणिकत्वं, बाधा-  
भावात् । क्षणिकत्वं च न प्रत्यक्षम् । प्रथमोत्पत्तौ निर्विकल्पकज्ञाने विशेषपरामर्शात् । यद्येवं  
क्रमयोगपद्याभ्यामर्थक्रियाधिरोध इति । स तु तवापि समानः । योऽसत्त्वत्यक्षणे यसाद-  
हुरोत्पत्तिरिष्यते, सोऽप्यहुरजननस्वभावो न भवति, ग्रीहिक्षणत्वादनन्तरातीतग्रीहिक्षणवत् ।  
रक्षितः ।

बाधोत्पत्तेवेति चेत्त्राहुः योऽयमन्य इति पुनः । कपालोत्पत्तिरन्यकार्यावान्तरोत्पत्तिः । इष्यत  
इति अन्यकार्यपर्यन्तं संतानवादिनेष्यते । स इति अन्यघटलक्षणः पुनः । घटक्षणेति घटस्य  
क्षणत्वात् । इत्यनुमानादिति । तथा च कपालरूपविसदृशजननस्वभावान्ये घटे सदृशसंतानजनन-  
पत्त्या सदृशसंतानोत्पत्तिप्रतिविरोधः । असावित्यन्यो घटः । पूर्वक्षणा इति आमघटरूपाः ।  
कुम्भकारादिति आमघटकतरे कुम्भकारपदात्तद्वधापासदारभ्य पाकादिकालेऽपि कपालपङ्क्ति-  
रामुद्गरेणोपेत्य स्यात् । एवं सतीति उभयथापि दोषे सति । अन्यथेति सदृशसंतानजननस्वभाव-  
तानामभावे । अयं मुद्रादिनेत्याहुक्तं दूषयन्ति स्म ततश्चेति । सहेतुकमिति हेतुर्मुद्गरः ।  
विनाशो सदृशसंतानजननस्वभावत्वाविनाशम् । विकल्प इति स्वाभाविको चेति विकल्पः । विनाशो  
यः क्रियत इत्यादिग्रन्थेऽत्रैव पूर्वमुक्ते । विसदृशेति विसदृशे संतानेऽङ्गीक्रियमाणे आमघटदर्शनोपरं  
क्षणेन कपालदर्शनापत्त्या त्यक्तव्यः । सिद्धेति सिद्धस्य विसदृशोत्पादकत्वस्य हानिर्दष्टापाः  
कपालोत्पत्तेर्विरोधश्च । तत्रेति अन्ये घटादौ । दीपज्वालादिषु व्यभिचारः प्रत्यभिज्ञाया  
नित्यत्वेन साकमुक्तस्य परिहरन्ति प्रत्यभीति । ननूक्तं दीपज्वालादिषु व्यभिचारस्तत्राहुः  
ज्वालादिष्विति । सामान्यमश्रित्य जातिः । व्यक्तीनामिति ज्वालादिव्यक्तीनाम् ।  
तत्रापि वृद्धिहासमात्रत्वेऽपि । बाधेति उत्तरक्षणे ज्वालाबाधाभावात् । प्रथमेति प्रथम-  
क्षणरूपघटोत्पत्तौ सत्यां तद्विषयक निर्विकल्पकं ज्ञानं जायते तत्क्षणविके विशेषः । इदमपरमिता-  
कारकः तस्य परामर्शः बाधुपादिस्वस्वामावात् । तच्च स्वलक्षणमात्रगोचरमिति बाधाः ।  
एतादृशनिर्विकल्पकज्ञाने विशेषश्चास्मादीनामपरामर्शाद्विशेषाधीनं प्रत्यक्षं न भवतीत्यर्थः । अन्यक्ष-  
णक्षयन्ति यस्मादिति बीजरूपात् । तथा च कालरूपक्षणस्य कालिकसम्बन्धो बीजविशेषो  
लक्षणा । दूषयन्ति स्म सोऽपीति । अनन्तरेति उत्पत्तिविनाशविषयप्रतिषेधिनौ ग्रीहिकरौ  
क्षणौ तद्वत् । अनन्तरक्षणस्य नाहुरजननस्वभावत्वमिदं समवायिकारणधर्मः । उक्तौ तु हेतुः ।  
ग्रीहेक्षिणत्वस्यापित्वं तदनुसारेणोक्तं न तु तन्मतीयक्षणिकत्वमादृत्य । ग्रीहिरसमानसत्त्व-

यन्त इति । वस्तुनः क्षणान्तरसंबन्धे प्रथमप्रतिज्ञा नश्यति । असति द्वितीया । द्वितीया चेन्नाह्वीक्रियते तदा प्रतिबन्धाभावात् सर्वं सर्वत एकदैवोत्पद्येत ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पुञ्जस्य कारणता निरस्ता । अतः परमसत्येव हेतौ फलोत्पत्तिरिति तदभ्युपगतमाकक्षिक-  
पक्षं दूषयति असतीत्यादि । तत्र कस्याः प्रतिज्ञाया उपरोध इत्याकाङ्क्षायां तां स्फुटीकर्तुं-  
माहुः एका इत्यादि । एका स्फुटा । एतस्मादेवाभावस्य कारणताऽभ्युपगमः । अपरा त्वेवम् ।  
आलम्बनप्रत्ययः, समनन्तरप्रत्ययोऽधिपतिप्रत्ययः, सहकारिप्रत्ययश्चेति चतुर्विधान् हेतून्  
प्राप्य चित्तं विज्ञानस्कन्धात्मकं, चैत्ता वेदनास्कन्धात्मका उत्पद्यन्ते । तत्रालम्बनप्रत्ययो  
नाम विषयः, तेन चित्तस्य नीलाद्याकारता । समनन्तरप्रत्ययः पूर्वविज्ञानं, तेन बोधरूपता ।  
अधिपतिप्रत्यय इन्द्रियं, तेन रूपादिग्रहणप्रतिनियमः । सहकारिप्रत्यय आलोकादिः, तेन  
स्पष्टार्थता । एवं चतुर्विधैर्हेतुभिर्नीलाद्याकारकविज्ञानात्मकं चित्तमुत्पद्यते । एवं चित्ताभिस्र  
हेतुजानां सुखादीनां चैतानामेत एव चत्वारो हेतव इति द्वितीया प्रतिज्ञा । एतस्या अह्वी-  
कारे हेतुभूतस्य वस्तुनो द्वितीयक्षणस्यत्या क्षणान्तरसंबन्धे क्षणिकत्वप्रतिज्ञा नश्यति ।  
इदमत्र प्रसङ्गादुक्तम् । प्रस्तुतमाहुः असतीत्यादि । यदि चासत्येव हेतावभावादेव फलोत्पत्ति-  
रिष्यते तदा द्वितीया चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्येति प्रतिज्ञा नश्यति । तदिदमुक्तम् असति  
प्रतिज्ञोपरोध इति । यदि च क्षणिकत्वं स्थितमेवेति द्वितीया नाह्वीक्रियते, तदा हेतु-  
भावस्य सर्वत्र सुलभत्वेन प्रतिबन्धाभावात् सर्वं सर्वत उत्पद्येत, एकदैवोत्पद्येतेति ।  
तदिदमुक्तं यौगपद्यमन्यथेति । तथा चोभयथाप्यसंगतं सौगवं मतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

रक्षितः ।

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ निरस्तेति ब्रह्मणः समवायित्वाप  
निरस्ता । दूषयतीति सूत्रकारः । तत्रेत्यादि असति उभयोः प्रतिज्ञयोः कस्याः । तामिति प्रतिज्ञाया ।  
अपरेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अपरेति । प्राप्येति प्रतीत्य इत्यस्य विवरणम् । विज्ञानेति ।  
एते स्कन्धा अधिकरणारम्भे व्याख्याताः चैत्यचैतचैतिकशब्दैर्व्यवहियन्ते । चित्तस्थेति । यथा  
नीलविज्ञानस्य नीलं वस्तुआलम्बनप्रत्ययो विषयत्वेन नीलाद्याकारता चित्तस्य विज्ञानस्कन्धस्य ।  
पूर्वविज्ञानमिति पूर्वस्य विज्ञानं वत्स्मरणमित्युच्यते सस्कारो वा । रूपादीनि रूपादिग्रहणस्य  
प्रतिनियमः चक्षु रूपमेव गृह्णाति श्रोत्र शब्दमेवेत्यादिनियमः । द्वितीयायां किंचित्कुर्वन्ति स्म एव-  
मिति, पूर्वोक्तप्रकारेण । वस्तुन इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एतस्या इति । क्षणिकत्वप्रतिज्ञेति  
प्रथमप्रतिज्ञा इति भाष्यविवरणमिदम् । इदमत्रेति अत्र भाष्ये । प्रसङ्गादिति संगतिसामान्यलक्षणस्य  
प्रसङ्गघटितत्वात्सामान्यलक्षणसमन्वयाय । एवमुपोद्घातसंगतिसुक्त्वा प्रकृतं सूत्रार्थमाहुःतिस्यैः ।  
तेनोपोद्घातः संगतिरिति सिद्धम् । असतीत्यादीति । असति द्वितीया प्रतिज्ञा नश्यति । हेतूनिमिति  
विषयादिरूपान् प्रतीत्य नामात्रं प्राप्य । हतीति इति सूत्राशेषः । (अत्र यद्यपि वस्तुनः क्षणान्तरसंबन्धे  
ऽसतीत्यर्थः संभवति तथाप्याकक्षिकपक्षदूषणसावश्यकत्वात्) भाष्ये सौत्रमन्यथाशब्दः द्वितीया  
वेदित्यादिना व्याख्यातं तद्भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चैति । स्थितमेवेति स्थितमेव । नाह्वीति  
अनतिप्रयोजनत्वान्नाह्वीक्रियते । अतियौक्तिकत्वात् । भाष्ये तदेत्यादिना सौत्रं यौगपद्यपदं व्याख्यातं  
तद्भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म तदा हेत्विति । उभययेति सत्येऽसत्ये च हेतौ ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्यानिरोधः । त्रयमपि निरुपाख्यम् । निरोधद्वयमपि न प्राप्नोति । संतरे-  
रविच्छेदात् । पदार्थानां च नाशकसंबन्धाभावात् प्रतिबन्धसंबन्धाभावः ।  
आद्यनिरोधः पदार्थविषयको व्यर्थः । द्वितीयः क्षणिकाङ्गीकारेणैव सिद्धत्वान्ना-  
ङ्गीकर्तव्यः ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विसदृशसंतानः स आद्यः । प्रतिक्षणभावी चोपलब्धनर्हः सूक्ष्मश्च यो निरन्वयविनाशः स द्वितीय  
इति रामानुजाचार्याः । निरुपाख्यमिति अनिर्वाच्यम्, अवस्तिवति यावत् । दूषणं व्युत्पा-  
दयन्ति निरोधेत्यादि । कथं संतत्यविच्छेद इत्याकाङ्क्षायां विभज्यते पदार्थानामित्यादि ।  
तन्मते पदार्थाः सर्वे क्षणिकाः सदृशसंतानजननस्वभावाः । क्षणिकानां च नाशकसंबन्धो न  
पूर्वं दृष्ट इत्यन्यानामपि पदार्थानां नाशकसंबन्धाभावात् पूर्ववदेव संततिप्रतिबन्धाभाव  
इत्यविच्छेद इत्यर्थः । न च यदा प्रतिसंख्यसंबन्धस्तदा प्रतिभन्त्यत इति युक्तम् । तन्मते  
विज्ञानसंतानात्मकस्य जीवस्य क्षीणे संस्कारे तैलक्ष्ये प्रदीपस्येव निर्वाणेनाभावप्राप्तिर्मात्रः ।  
संस्कारक्षयश्चाख्यचतुष्टयाभ्यासजन्यश्च प्रतिसंख्यया वाच्यः । तत्राभ्यासस्य योनः पुनरुपस्थानेन  
स्तिरधर्मतया क्षणिके जीवे बहुमशक्यत्वेन तज्जन्मप्रतिसंख्यायाः सुतरां तथात्वात् । अतः  
संततरेविच्छेद एवेत्याद्यनिरोधो विज्ञानपदार्थविषयको व्यर्थः । तथा सति पदार्थान्तर-  
विषयकोऽपि तथा । न च द्वितीयो युक्त इति शङ्क्यम् । यतो द्वितीयः क्षणिकाङ्गी-  
कारेणैव साधनयोगशून्यतायां संतत्यविच्छेदस्य सिद्धत्वान्नाङ्गीकर्तव्यः । 'अहं कृत्यवृत्त-  
रक्षिः' ।

विसदृशस्य कपालस्य संतानरूपं कपालोत्पत्तेः प्राक् सदृशसंतानाभ्युपगमात् तथा च सदृशघटादि-  
संतानावधिरित्यर्थः । विसदृशेति कपालादिसंतानो घटादिविसदृशः । स आद्य इति प्रतियोगि-  
व्यतिरेकाव्यतिरेकशून्यः प्रतियोगिस्वाभाविको नाश इत्यङ्गीकारात् विसदृशसंतान एव नाश इत्यर्थः ।  
निरन्वय इति तप्तायःपतिताऽखिन्दोरिव निःशेषनाशः । निरोधेत्यादि प्रतिसंख्याप्रतिसंख्या-  
निरोधद्वयमपि न प्राप्नोति न संभवति । तदुक्तं प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधप्राप्तिरिति ।  
कुतः । संततरेविच्छेदादिति सूत्रमाभ्यासः । दृष्ट इति क्षणिकत्वाच्च दृष्टः । अन्यानामिति  
परिनिष्पन्नावस्थानां पुञ्जानां घटादीनाम् । आद्यनिरोध इत्यादि भाष्यं विवरीतुमाशङ्क्य निषे-  
धन्ति स्म न च यदेति । प्रतिसंख्येति सन्तमेनमसन्तं करोमीति प्रतिकूलबुद्धिसम्बन्धः ।  
प्रतिभन्त्यत इति कल्याणप्रतिकूलं नाशं भावः करिष्यते । यदि कल्याणे सुखे च 'कल्याण-  
स्थानमङ्गलम्' खरवर्णालुक्रमहैमघातुपाठे न्नादिः । इहभावस्तु चिन्त्यः । संस्कारमादिरूप-  
संस्कारस्कन्धे । निर्वाणेनेति 'निर्वाणमसंगमने' इति विश्वः । अच्छर्यचतुष्टयेति । अग्रे  
वाच्यम् । तथात्वादिति जीवे बहुमशक्यत्वादिति । तथा च प्रतिसंख्यासंबन्धाभावेन प्रति-  
बन्धाभावाच्च युक्तः प्रतिसंख्यानिरोध इति भावः । अविच्छेद इति निरन्वयपञ्चसामाद्य एव ।  
आद्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म आद्येति । बुद्धिपूर्वको विनाशः । व्यर्थ इति यथाप्यनिरोधः  
स्याद् दृश्यते परं न दृश्यत इत्याद्यनिरोधो व्यर्थः । तथा सति संततरेविच्छेदे सति । पदार्थेति  
रूपस्कन्धादिविषयकोऽपि व्यर्थः । द्वितीय इति भाष्यमवतारयन्ति न चेति । द्वितीय इत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म यत इति । द्वितीयो बुद्धिपूर्वको विनाशः । क्षणिकेति भावपदार्थमात्रस्य । साधनेति

अविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्याभावात् सहेतुकोऽपि । न हि बन्ध्यापुत्रेण रज्जुसर्पे  
नाडयते । अत उभयथापि दोषः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यद्योक्तमाकाशमप्यावरणाभावो निरुपाख्यमिति तत्र आकाशेऽपि सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

निर्हेतुके विनाशेऽप्रीक्रियमाणे अर्च्यसत्यचतुष्टयाभ्यासादिसाधनविधायकशास्त्रवैफल्यम् ।  
तेन सहेतुकत्वोपगमे निर्हेतुकत्वप्रतिज्ञाहानिरपि क्षणिकवादिनं प्रति स्मारिता । मिथ्यावादिनो  
निर्हेतुकत्वाङ्गीकारे शास्त्रवैफल्यं तुल्यम् । सहेतुकत्वपक्षेऽप्यविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्य  
नाशस्य मिथ्यावादितेऽप्यभावाच्चाक्षरस्यापि मिथ्यात्वात् तत्र दूषणमविद्येत्यादिनोक्त्वा  
व्युत्पादयन्ति न हीत्यादि । अत उपगमद्वयस्याप्यसंगतत्वान्तद्वयेऽपि दोष इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—क्षणिकवाद्यभ्युपेतानुच्छादुत्पत्तिरूपस्य तुच्छत्वासिद्धिं न सं-  
भतीत्युक्तम् । तदुभयप्रकाराभ्युपगतां दोषश्च भवति । तुच्छादुत्पत्तौ तुच्छमेव कार्यं स्यात् ।  
यद् यस्मादुत्पद्यते तत् तदात्मकमेव दृष्टम् । यथा वृत्तुवर्णाद्युत्पत्तौ मणिकम्पकुटादिकं वृत्तु-  
वर्णाद्यात्मकम् । न च तुच्छात्मकं जगद् भवद्भिरिष्यते, न च श्रतीयते । सतो निरन्वय-  
विनाशे सत्येकक्षणादूर्ध्वं कृत्स्नस्य जगतस्तुच्छताप्तिरेव स्यात् पश्चात्तुच्छजगदुत्पत्तावगमनन्तरोक्तं  
तुच्छात्मकत्वमेव स्यात् । अत उभयथा दोषाश्च भवदुक्तानुत्पत्तिनिरोधाविलेखमाहुः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥ अतः परमाकाशं दूषयतीत्याहुः यद्येत्यादि । आब-  
रणाभावमात्रमाकाश इति यदुच्यते तदसंगतम् । आकाशेऽपि भूतान्तरवद् वस्तुत्व-  
रहितम् ।

कार्याणि परिकराश्च । निर्हेतुके विनाशे अप्रतिसंख्याननिरोधे । अर्च्यसत्येति । एतस्य गतस्यैव  
भास्कराचार्यैर्व्याख्यानमनूदितम् । तेनेति साधनविधायकशास्त्रेण । स्मारितेति बारम्भस्यैव स्तब्धा-  
नुवादोऽपि सेयमभावशान्तिमोक्ष इत्यनुवादाच्चिहेतुकत्वप्रतिज्ञातस्याग्रे संस्कारस्कन्धाप्राप्तिकथनेन संस्कार-  
स्कन्धक्षयात्मा मोक्षोऽपि दुर्लभ इति निर्हेतुकत्वप्रतिज्ञाहानिः सा स्मारिता । क्षणिकवादिन उक्तत्वा  
भाष्योक्तरीत्या मिथ्यावादिन आहुः मिथ्येति । शास्त्रेति अर्च्यसत्यादिशास्त्रवैफल्यम् । अत इति  
भाष्ये विवृण्वन्ति अत इति । इत्यर्थ इति । तथा उभयथा च भवद्वयेऽपि दोषादिति सूत्रार्थः ।  
तुच्छादिति अवस्तुमुक्तात् । उत्पन्नस्येति वस्तुनः । तुच्छत्वासिद्धिः । उक्तमिति पूर्वपक्ष  
उक्तम् । तथाहि । निरोधद्वयं सतो न संभवति । अविच्छेदात् । सतो निरन्वयविच्छेदासंभवादिति सूत्रं  
व्याख्यासासर्भवं व्युत्पादयन्ति स्म प्रतिसंख्यावसायोगिद्रव्यमेकमेव स्थिरमुत्पत्तिविनाशयोः कार्य-  
वसान्तरत्वादित्युक्तं तदनन्यत्वाधिकरणे । ननु निरन्वयविनाशो निर्विशेषे हीने इत्येतद्व्यत्यय-  
सोऽनुमीयते निरन्वयनाशवान् कार्यत्वादीपवदिति चेन्न । षट्शरावादौ शूदादिद्रव्यानुवृत्त्युपलब्ध्या  
सतो द्रव्यस्यावान्तरापत्तिरेव नाश इति निमित्ते शरीपादौ सूक्ष्मदशापत्त्याप्यनुपलम्भोपपत्तेश्चाप्य-  
वसान्तरकल्पनेऽस्यैव युक्तत्वेन दृष्टान्ताभावादिति । तदुभयेति तुच्छादुत्पत्तिप्रकार उत्पन्नस्य  
तुच्छत्वप्रकारश्च । तमाहुः तुच्छादुत्पत्ताविति । मणिकेति । मणिकं महापट । तुच्छताप्ति-  
रुक्ता । पश्चादिति तुच्छतापेः पश्चात् । अनन्तरेति पूर्वदूषणत्वेनोक्तम् । उभयपथेति तुच्छादुत्प-  
त्त्यङ्गीकारे उत्पन्नस्य तुच्छत्वाप्यङ्गीकारे च ॥ २३ ॥

आकाशे च विशेषात् ॥ २४ ॥ आवरणेति तदप्यवस्तित्वयुक्तं निरुपाख्यमिति

## अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

सर्वोऽपि क्षणिकत्वात् न बाधितः । स एवायं पदार्थ इत्यनुस्मरणात् । अनु-  
भवस्मरणयोरेकाश्रयत्वमेकविषयत्वं च ॥ २६ ॥

आप्यप्रकाशः ।

रूपिद्रव्यसमवायित्वात् त्रिवृत्कारणेन रूपसंबन्धाच्च प्रत्यक्षमित्याहुः । तत्राप्यनुमेयत्वसङ्ग-  
मात्रं युक्तम् ।

शंकराचार्या भास्कराचार्याश्चाकाशमन्त्रे बुद्धवाक्यसंमतिमाहुः 'पृथिवी भगवन्  
किं निःसंशया' इत्येवं प्रश्नप्रतिवचनप्रवाहे पृथिव्यादीनामन्तः 'वायुः किं निःसंशयः' इत्यस्य  
प्रश्नस्य प्रतिवचनं 'वायुराकाशसंशयः' इति बुद्धेर्नोक्तम् । तथा,

'आकाशस्य स्थितिर्यावद् यावच्च जगत् स्थितिः । तावन्मम स्थितिर्भूयाजगद्बुद्धानि निवृत्तः'  
इति च बुद्धेर्नोक्तमिति । तथा चाकाशस्यावस्तुत्वे तदसमञ्जसं स्यादिति ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥ एवं क्षणिकवादं विशेषतो निराकृत्येदानीं सङ्क्षेपेण निरा-  
करोतीत्याशयेनाहुः सर्व इत्यादि । अयमर्थः । क्षणिकवादी हि सर्वस्य क्षणिकत्वं मन्यमानो  
ऽनुभवितुमुभूतिविषयस्य च सदृशसंतानेन प्रत्यभिज्ञानमुपपादयति । तदसंगतम् । प्रत्यभि-  
ज्ञाने हि यः पूर्वं दृष्टः स एवायं पदार्थ इति, योऽहं पूर्वमद्राक्षं स एवाहमिदानीं पद्मासी-  
त्याकारः । तत्र च, स इत्यनेन पूर्वकालवर्तिनोऽयमहमित्यनेनोत्तरकालवर्तिनोऽनुभूति-  
विषयस्यानुभवितुमैक्यस्य पराभ्युपगमात्तथा पूर्वापरकालवर्तिन एकस्य सिद्धत्वेन क्षणिक-  
संतानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । न च तत्र संताने स इति पूर्वकालवर्तिनत्वमिमानात् सर्वमुपपद्यत  
इति वाच्यम् । अनुभवस्मरणयोरेकाश्रयत्वैकविषयत्वमैक्यत्वात् संतानेन च पूर्वकालस्यानुभूत-  
रक्षिः ।

संबन्धो धृतिनियामकः स्यात् स तु नास्तीति न तस्याकाशस्य शब्दादनुमेयत्वमप्रयोजकत्वा-  
दित्यर्थः । रूपीति पञ्चीकरणेन रूपिद्रव्यावयवसंबन्धित्वेनावपवाकाशयोस्तादात्म्य मन्यन्त इति  
ज्ञायते । रूपाण्याकाशगुणत्वाद् द्रव्याश्रितानि तादृशद्रव्यवायुसमवायित्वादिति वा । तत्रापि  
एवं मतेऽपि । अनुमेयत्वेऽपि । न तु रूपिद्रव्यसमवायित्वमण्डनम् । 'आकाशाद्वायुः' इति  
श्रुतेः । त्रिवृत्कारणस्याको व्यवस्थापनेन रूपसंबन्धाभावात् । प्रत्यक्षत्वमपि न रूपसंबन्धेन किंतु  
रूपत्वेन । नीरूपो नील इत्याकाशव्यवस्थापनात् । अग्न्याहुर्इति अपिशब्देन श्रुतिसंगतिः ।  
प्रश्नप्रतीति एवमवादीनां प्रश्नप्रतिवचनेन प्रवाहे । ममेति बुद्धस्य । तदित्युक्तवाक्यद्वयम् ।  
भाष्वास्तु दीपादिषु विशेषदर्शनात् क्षणिकत्वेनान्यत्र क्षणिकत्वमनुमीयते चेदाकाशादिष्वविशेषदर्श-  
नादन्यत्रापि तदनुमीयत इत्याहुः ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥ अनुभवितुमिति विज्ञानरूपस्य । अनुभूतीति रूपस्त्व-  
न्वादेः । प्रत्यभिज्ञानम् तदेतत्प्रकारकं ज्ञानम् । एवं वादस्वरूपमुक्त्वा बाधित इतीदं भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म तदसंगतिम् । सूत्रार्थमृतं स एवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रत्यभिज्ञान-  
इति । पूर्वकालेति । घटादेरात्मनश्च तदुक्तमेतदुभूतिविषयस्यानुभवितुमेति । अनुभवेत्यादि-  
भाष्यं विवरीतुमाशङ्कमाहुः न च तत्रेति । सर्वमिति यद्यत्रत्यभिज्ञानोपयोगि तत्सर्वम् । अनु-  
भवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अनुभवेति । एकाश्रयत्वं च तादात्म्येन बोध्यम् । एकं च मन

नासतोऽहष्टत्वात् ॥ २६ ॥

अपि च नानुपमर्थं प्रादुर्भावं वैनाशिका मन्यन्ते । ततश्चाऽसतोऽलीकात्

भाष्यप्रकाशः ।

द्वाभ्यां कालिकं नित्यप्रलयमादाय, विमतं प्रतिक्षणोत्पत्तिविनाशम्, अवस्थामेदवत्त्वाद्, दीपज्वालादिवत्यनुमानेन यत् क्षणिकत्वमुक्तं तद् विशेषणाभावप्रयुक्ताभावादेव, न तूभावात् । तथा सति यदग्रे,

'सोऽयं दीपोऽचिं यद्वत्सोतसां तदिदं जलम् । सोऽयं पुमानिति नृणां मृषा धीर्गोर्धृषा-  
युषाश्' इति ।

प्रत्यभिज्ञाया मिथ्यात्वम् । तदपि व्यर्थायुषामविवेकिनामेव तस्याः, न तूकरीतिक-  
विवेकवतां प्रत्यभिज्ञाया इति न कोऽपि विरोध इति दिक् ॥ २५ ॥

नासतोऽहष्टत्वात् ॥ २६ ॥ एवमष्टभिर्वैनाशिकमिमं क्षणिकवादं निराकृत्य तद-  
मिमतामभावाद्भावोत्पत्तिं निराकरोतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति अपि चेत्यादि । अय-  
मर्थः । 'नानुपमृष्टं प्रादुर्भावाद्' इति बुद्धद्वये वीजोपमर्दं विनाङ्कुरोत्पत्तेर्दुग्धोपमर्दं विना दग्ध-  
त्पत्तेर्दृष्टिपण्डोपमर्दं विना घटोत्पत्तेरदर्शनाब्रष्टेभ्य एव तेभ्यस्तत्तदुत्पत्तिदर्शनाच्च केवलोलोमाव  
रक्षिमाः ।

इति कल्पिताः । द्वाभ्यामिति एकादशे द्वाविंशेऽध्याये सः । तत्र 'त्वत्तः परावृत्तवियः सङ्गतैः  
कर्मभिः प्रभो । उच्चावचान् यथा देहान्युद्गन्ति विसृजन्ति च । तन्ममाख्याहि' इत्युद्धवप्रश्ने  
भगवद्वाक्याभ्यामुत्तरमूलाभ्याम् । प्रतिक्षणैति बहुवीहिः । अवस्थामेदवत्त्वं वयोवस्थादि-  
मत्त्वम् । दीपेति । आदिशब्देन जलतरङ्गः । उक्तमिति श्रीधैरुक्तम् । तदिति क्षणिकत्वम् ।  
विशेषणमवस्थामेदवत्त्वम् । अवस्थामेदवत्त्वसर्वभूतरूपविमतमिति विशेषणत्वम् । तदभावप्रयुक्तवि-  
मताभावात् । ननु वयोवस्थादिमत्त्वविमतोभयाभावात् । 'वयोवस्थादयः कृताः' इति स्मरणात् ।  
उभयाभावे विवक्षिते विमतवयोवस्थादयः कृता इति स्मरेत् । द्वादशस्कन्धेऽपि 'परिणामिनाम-  
वस्थाः' इति 'तात्त्विकोन्यथाभावः परिणामः' तद्वतामवस्था जन्मप्रलयहेतव इति परिणामकथनात्परि-  
णामिनो नित्यत्वमेव न क्षणिकत्वमित्यवसेयम् । द्वादशस्कन्धनिषन्धे 'अतः परं द्वितीयस्तु जगदाश्रय  
उच्यते' इति जगदाश्रयप्रकरणस्य द्वितीयसावरणमङ्गे तु आत्यन्तिकं प्रलयं व्याख्यायाग्रे नित्य-  
प्रलयस्तु कालिकावस्थामेदकृतः स्फुट एवेत्युक्तम् । तत्र तु परिणामिनामवस्था यास्ता एव जन्म-  
प्रलयाश्रयत्वेन हेतवः । नहि जन्मप्रलयावाश्रयं विहाय भवतः धर्मत्वादित्यर्थो ज्ञेयः । तेनैक-  
देशेनैकवाक्यत्वमित्युक्तम् । द्वादशस्कन्धे श्रीमद्भागवते चतुर्थोऽध्याये 'नित्यदा सर्वभूतानां  
ब्रह्मादीनां परन्तप । उत्पत्तिप्रलयावके सक्षमज्ञाः संप्रचक्षते । कालस्रोतोर्जवेनाशु ह्रियमाणस्य  
नित्यदा । परिणामिनावस्थास्ता जन्मप्रलयहेतवः । अनाद्यतत्त्वतानेन कालेनेश्वरमूर्तिना ।  
अवस्था नैव दृश्यन्ते वियति ज्योतिषामिव' इति । तथा सतीति वयोवस्थादीनामेव कल्पितत्वेन  
भूतानां व्यावहारिकनित्यत्वे सति । द्वाविंशध्यायादुः सोऽयमिति । अविवेकिनामिति नित्य-  
देवस्य स्थूलदृष्टीनाम् । तस्या इति प्रत्यभिज्ञायाः । उक्तरीतिकेति सूत्रव्याख्यानोक्त-  
रीतिकविवेकवताम् । दिगिति स्थूलदृष्टीनामपि दृष्टान्तीयशेषवर्मापत्तिः । चकारस्तु पृथक्-  
हेतुभिः सहास्य हेतोः सङ्ख्यायकः स्पष्ट इति भाष्यादौ तदर्थो नोक्तः ॥ २५ ॥  
नासतोऽहष्टत्वात् ॥ २६ ॥ नष्टेभ्य एवेति अपक्षयं प्राप्तेभ्यः । 'किमत्र पश्यसि न



एवं सतः कारणत्वं पूर्वपाद उपपाधासतः कारणत्वं निराकृत्य व्यासचरण-  
वेदानामव्याकुलत्वे संपादितेऽपि पुनर्द्वैत्याभ्यामोहनार्थं प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्ध-  
स्याज्ञया

‘त्वं च रुद्र महाबाहो मोहशास्त्राणि कारय ।

अतध्यानि वितध्यानि दर्शयस्व महामुज ।

स्वागमैः कल्पितैस्त्वं च जनान् मद्भिस्तुत्वान् कुरु’

इत्येवंरूपया, महादेवादयः स्वांशेनावतीर्य वैदिकेषु प्रविश्य विश्वासाय  
वेदभागान् यथार्थानपि व्याख्याय सदसद्विलक्षणामसदपरपर्यायामविद्यां सर्व-

भाष्यप्रकटाः ।

संस्थानमात्रस्यैव निवृत्तिर्न तु द्रव्यस्येति । तत्र बीजद्रव्यं कूटस्थमेवावयवद्वारा कारणम् ।  
एवं दध्यादावप्यवस्थामेद एवेत्यभावाद्भावोत्पत्तिः सर्वधानुपपन्नैवेति सिद्धम् । एवमसत्कारण-  
वादनिराकरणेन भावावादिप्रतिपक्षाविद्याकारणवादनिराकरणमप्यर्थोदेव सिद्धमित्याहुः एवं  
सत इत्यादि । अत्र बुद्धाज्ञायां प्रमाणं वर्तुं, त्वं च रुद्र इत्यादिवाक्योपपत्त्याः । इदं वाक्यं  
चाराहपुराणे रुद्रगीतासु रुद्रेणागस्त्यं प्रति सर्वदेवादीनप्युद्दिश्य भगवदाज्ञारूपमनुदितम् ।  
द्वितीयं, स्वागमैरिति तु पद्मपुराणोत्तरखण्डे सहस्रनामारम्भे महादेवेन पार्वतीं प्रत्युक्तम् ।  
इत्येवंरूपयेत्यादिनोत्तरखण्डायानां शंकरेण पार्वतीं प्रत्येवोक्तानां,

‘शृणु देवि प्रवक्ष्यामि तामसानि यथाक्रमम् । येषां श्रवणमात्रेण पातित्वं क्षानिनामपि ।

प्रथमं हि मयैवोक्तं शैवं पाशुपतादिकम् । मच्छयावेशितैर्विशैः संश्लोकानि ततः परम् ।

कणादेन तु संश्लोके शास्त्रं वैशेषिकं महत् । गौतमेन तथा न्यायं सांख्यं तु कपिलेन वै ।

थिषणेन तथा श्रौतं चावर्कमतिगर्हितम् । दैत्यानां नाशनाथीय विष्णुना बुद्धरूपाणां ।

बौद्धशास्त्रमसत् श्रौतं नग्ननीलपटादिकम् । मायावादमसच्छास्त्रं मच्छर्षं बौद्धमुच्यते ।

मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपाणां । अपार्यं श्रुतिवाक्यानां दर्शयच्छोकगर्हितम् ।

कर्मस्वरूपत्याज्यत्वमत्रैव प्रतिपाद्यते । सर्वकर्मपरिभ्रष्टं वैकर्मत्वं तदुच्यते ।

परेशजीवयोरेक्यं भयाऽत्र प्रतिपाद्यते । ब्रह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते भया ।

सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे । वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् ।

मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकारणात्’ इत्यादीनाम्

रहिमः ।

संस्थानेति अवयवसंस्थानमात्रस्य । कूटस्थमिति तदुक्तं सर्वोपनिषदि ‘ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्व-  
प्राणिबुद्धिरष्टविशिष्टयोपलभ्यमानः सर्वप्राणिबुद्धिस्तो यदा तदा कूटस्थ इत्युच्यते’ इति । ‘भीवं  
मां सर्वभूतानाम्’ इति गीता । अवयवा आकाशरूपाः । ‘आकाशशरीरं ब्रह्म’ इति श्रुतेः ।  
श्रुतिसत्तादेवकारः । अवस्थेति विकारो दुग्धावस्थाविशेषो घटे मृत्पिण्डावस्थाविशेष इत्यर्थः ।  
असतः कार्यं न भवति अदृष्टत्वादिति सूत्रार्थः । बुद्धाज्ञायामिति दैत्यभ्यामोहार्यं  
प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्धस्याज्ञायाम् । इत्यादीनामिति आदिपदेन ‘द्विजन्मना जैमिनिना पूर्वं  
वेदमपार्थक्यम् । निरीक्षरेण वादेन कृतं शास्त्रं महत्तरम्’ । ‘शास्त्राणि चैव गिरिजे तामसानि-

निराकृतो वेदितव्यः । प्रथमाध्याय एव तन्मतमनूय विस्तरेण निराकृतमिति भावोच्यते ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चमस्कन्धीयेषु जटभरतवाक्येषु, 'अयं जनो नाम चलन् पृथिव्याम्' इत्यनेनावयवित्वमभिमानमात्रादेवेत्युक्त्वा,

‘एवं निरुक्तं क्षितिश्चन्द्रवृत्तमसंनिधानात् परमाणवो ये ।

अविद्यया मनसा कल्पितास्ते येषां समूहेन कृतो विशेषः’

रहितः ।

इत्युक्तेः । ‘अस्मत्कुलं निष्कलङ्कं श्रीकृष्णेनात्मसात्कृतम्’ इति स्तोत्रे । पुष्टौ तु द्वादशाध्यायोक्ता ‘वृषपर्वां चलिर्वाणो मयश्वाध विभीषणः’ इत्युक्ताः । सर्वात्ममावे मर्यादायामभ्यरीपप्रभृतयः । पुष्टौ गजरत्नप्रभृतयः । सहस्रं च तैत्तिरीये ‘अस्ति ब्रह्मेति चेद्देद सन्तमेनं ततो विदुः’ इति । प्रथमाध्याय इति तृतीयपादे दहराधिकरणे । आचार्यान्तरेभ्य उत्कर्षसाम्यं ब्रह्माष्टकविभूति-विभूतौ ग्रन्थकृद्भिरवोक्तमित्येवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । पृथिव्यामिति जनरूपविकारवत्त्वात् । परमाणुपुञ्जादिति । क्षितिश्चन्द्रस्य घृत्तं प्रतिपादकतया वर्तनं यत्र । तदपि क्षितिर्वस्तु । अस्मत्सु सूक्ष्मपरमाणुषु स्वरूपेण निधानाह्वयात् । अतः परमाणुव्यतिरेकेण क्षितिरपि न देहादिरपि नास्तीति पूर्वाध्यायित्वेऽर्थः । यदुक्तमिति अवयवविखण्डनं यदुक्तं तदवयवविखण्डनमपि बाह्यैर्ह्युक्तं ममिष्यतीत्येतदर्थं वैराग्यमित्यन्वयः । अयमर्थः । द्वादशेऽध्याय इदमस्ति । अध्यायार्थस्तु वैराग्यम् । ‘ततो वैराग्यमुत्कृष्टं परोक्षकथनेऽपि च । योगवैराग्यबाहुभ्यां भक्तिश्च निरूपिता । परोक्षकथनं सर्वमधिकारिपरीक्षकम् । रहस्यगत्याधिकारो यादृशश्च परीक्षिति’ इति पञ्चमस्कन्ध-निबन्धात् । ततोऽग्रेषु द्वादशेऽध्यायेऽवान्तरप्रकरणविचारे षष्ठेऽध्याये परोक्षकथनेपि वैराग्यं तत्साधनत्वेनोक्तम् । भगवत्त्वेन रागजननादुत्कृष्टमिति निबन्धार्थः । षष्ठ्यापि कृष्णेन स्वरूपस्थिति-निरूपणम् । अग्रे योगेन स्वरूपस्थितिप्रकरणं पञ्चदशाध्यायपर्यन्तम् । अग्रे देशस्थितिप्रकरणं षड्विंशत्य-ध्यायपर्यन्तमिति प्रकरणत्रयं षड्विंशत्यध्यायाः । न च योगवैराग्यबाहुभ्यां भक्तिरत्रनिरूपितेति निबन्धे । अत्रोपदेशफलितमाह सर्वत्रोपसंहारे । ‘रहस्यं’ इत्यादिना त्रयोदशे । ‘शुभो हरेश्चरणोपासनात्मकः’ इति एकादशे । ‘हरिं तदीहाकथनश्रुताम्याम्’ इति द्वादशसमाधौ । ‘हरिसेवया शित ज्ञानासिम्’ इति त्रयोमस्यावयवसौर्वाक्यैर्भक्तिनिरूपणात्तस्या एव प्राधान्यम् । तेन भगवच्छास्त्रानुसारी योग इति युक्तम् । तदुक्तं भगवता ‘योगिनामपि सर्वेषां मद्भक्तेनान्तरात्मना । श्रद्धावान्मन्वेत यो मां स मे युक्ततमो मतः’ इति । तथा च भगवति मनोनिग्रहस्तदत्र वैराग्यमेतत्सहितस्तत्र सेहोऽत्र कर्तव्यत्वेनोक्तः । साधकत्वेन बाहुत्वमिति तत्रादीपे च । भक्तिवैराग्ययोगिणी निरूप्यतेऽत्राध्याय इत्यवैराग्यमध्यायार्थं इति शङ्क्यम् । भक्तिजनकसंहितायां भक्तेरविशेषेण शङ्के प्राधान्याद्वैराग्ये विशेषेण प्राधान्यस्याक्षतेः । इदं परोक्षवादप्रयोजनं वदस्वदन्यत्राप्यतिदिशति ‘परोक्षकथनं सर्वमधिकारिपरीक्षकम्’ इति । परोक्ष-कथनमेकादशेऽध्याये । अत्र परीक्षाफलितमाह ‘रहस्यगत्याधिकारो यादृशश्च परीक्षिति’ तज्ज्ञापकमाह ‘अतः परोक्षशब्दानां व्याख्यानं पृष्टवान्पूः’ न तूक्तार्थावबोधनं हि मुख्यविकारः । स च व्याख्यानेऽत्रापि तुल्य इत्यत आह ‘वर्णितो बोध एव स्वाभाविकारस्तु सिध्यति’ इति । यथा कथाचिद्विद्विद्या तादृशमेव प्रीतिमत्सपत्नीं प्रति स्त्रैरचारी मधुपः सप्रति दहतीत्युक्ते कथाचिद्विद्विद्या मियपरत्वेन व्याकृतेपि न तद्विप्रयोगरसविशेषालुसवोधिकाररूपप्रीत्यभावात्तद्व्याख्यास्तस्या न वा प्रीत्युत्पत्तिस्तथे-

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

यद्यभावाद् भावोत्पत्तिरङ्गीक्रियते तथा सत्युदासीनानामपि साधनरहितानां सर्वोऽपि धान्यादिः सिद्ध्येत । अभावस्य सुलभत्वात् ॥ २७ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे चतुर्थं समुदाय उभयहेतुकेपीत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ (२-२-५)

एवं कारणासत्त्वं निराकृत्य विज्ञानवाच्यभिमतं प्रपञ्चासत्यत्वं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः

इत्यनेन पूर्वोक्तज्ञानस्य मोहनिवारकत्वमुक्त्वा श्रुत्यादिसिद्धमगवचेष्टाकथनश्रवणाम्यां मुख्यज्ञानलभं भगवत्प्राप्तिरूपां वृत्तिं चाह, न तु पूर्वोक्तरीतिकज्ञानेनेति न कोऽपि विरोध इति बोध्यम् ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ उदासीनानामपि साधनरहितानामिति कृप्यादिकर्मतत्साधनीभूतहलादिसाधनशून्यानाम् । निगदव्याख्यातमिदम् ॥ २७ ॥ ४ ॥

इति चतुर्थमुभयहेतुकेपीत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ दशभिर्वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्मते निराकृते विज्ञानवाच्ये कारणे निराकृत एव । तथापि कार्यांशे तन्मतं पूर्वसाह विलक्षणमिति तन्निराकरण-मातनोतीत्याशयेनाहुः एवं कारणेत्यादि । विज्ञानवाच्येव योगाचार इत्युच्यते । तत्स्वरूपं भास्कराचार्यैरुक्तम् । 'शमथविपश्यनायुगनद्ववाही मार्गो योगः' इति तेषां योगलक्षणम् । शमथः समाधिश्च्यते । विपश्यना सम्यग्दर्शनम् । यथा युगनद्वौ वलीषदौ बहतस्तथा यो मार्गः सम्यग्दर्शनवाही स योगस्तेनाचरतीति योगाचार इति । तेषां सम्यग्दर्शनं च सर्वं बाह्यार्थशून्यं विज्ञानमेव, सर्वं क्षणिकं सर्वं निरात्मकमिति । तत्र सर्वक्षणिकत्वं, विज्ञानस्कन्धस्य क्षणिकत्वात् । निरात्मकत्वमालयविज्ञानातिरिक्तात्माभावात् । बाह्यार्थशून्यत्वं तु ज्ञानस्यैव साकारत्वात् । तत्साकारत्वं तु ग्राह्यग्राहकसंविच्छिन्नेदेनैकस्यैव प्रत्यक्षतया प्रकाशमानत्वात् । न चैवं त्रिधा प्रकाशनेपि नानात्वम् । प्रमदातलुबधुपपत्तेः । तदुक्तम्

रक्षिः ।

मुख्येति 'लब्धस्युतिः' इत्यनेन । 'भगवत्प्राप्तीति 'अध्वनोत्यन्तं पारं याति' इत्यनेन । आहेति ग्राहण आह । पूर्वोक्तेति कारणतत्त्वबोधेन । तथा च यदर्थं प्रवृत्तस्तेनैव मुक्तिरिति भावः । न कोपीति सप्तमस्कन्धे पञ्चदशे 'अधाधितोपि ह्याभासो यथा वस्तुतया स्मृतः । दुर्धटत्वादैन्यिर्यकं तद्वैविकल्पितम्' इत्यादिनावयविखण्डनं तत्राप्येवं न्यायः प्रचरतीति न कोपीत्यर्थः ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ निगदेति सिद्ध्येतेति छान्दस आत्म-नेपदं, सिद्ध्येत् ॥ २७ ॥ इति चतुर्थमुभयहेतुकेत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ विलक्षणमिति प्रपञ्चानन्यत्वं प्रपञ्चस्य विज्ञानानन्यत्वम् । बहत् इति रयम् । सम्यगिति सम्यग्दर्शनस्य वाही । तन्नेति सर्वविज्ञाने । आस्येति ग्राह्य-ग्राहको विषयेन्द्रियात्मा रूपस्कन्धः संविच्छिन्नेविज्ञानस्कन्धस्योभेदेनैकस्य विज्ञानस्कन्धस्य । प्रमदेति



भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टत्वादिति वस्तुसत्त्वस्य दृष्टत्वात् । तथा च पूर्वोक्तो हेतुः साधारण इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथा च खमदृष्टजागरितदृष्टयोस्तात्कालिकाऽन्यथात्वतात्कालिकान्यथात्वाभावरूपवैधर्म्याच्च खमजागरितदृष्टयोस्तुल्यत्वमित्यर्थः । अन्ये तु बाधाबाधार्थ्यां दुष्टकारणजन्यत्वशुद्धकारणजन्यत्वाभ्यां च वैधर्म्यमाहुः । एवं च मायास्थलेऽप्येतत् तुल्यम् । तत्र

रश्मिः ।

तस्य सौगतस्य यौ दृष्टान्तौ खमवत् शुक्तिरजतवदिति तयोरसंगतिम् । पूर्वोक्त इति उपलब्धिविषयत्वहेतुः । साधारण इत्युपलक्षणमसाधारणादीनाम् । सूत्र आदिशब्दो जागरितदृष्टान्तं वक्ति । 'खमः सुप्तस्य विज्ञाने' इति । पृष्ठघन्तादितिः तुल्यार्थ इत्याशयेनाहुः खमदृष्टेति । तात्कालिकान्यथात्वं च तात्कालिकान्यथात्वात्कालिकान्यथात्वाभावरूपवैधर्म्यं तस्मादित्यर्थः । इत्यर्थ इति तथा च जागरितस्यादिशब्दार्थत्वेन साध्ये खममायाप्रभेवित्युक्त आदिशब्दाद्यौ न सिद्धान्ते अपि तु पूर्वपक्ष इति ज्ञापितम् । तथा चोक्तसूत्रार्थादिदं लभ्यते । खमजागरितदृष्टयोस्तुल्यत्वम् । खमदृष्टविषयत्वतुल्यं जागरितदृष्टविषयत्वं यदुक्तं तन्न संभवति । प्रमप्रमाभ्यां विषयभेदात् । तथा च प्रमाविषयत्वस्य हेतुतावच्छेदकत्वाच्चोपलब्धित्वेन सामान्यरूपेणोपलब्धिः पूर्वसूत्रे विवक्ष्यते अपि तु प्रमात्वेन रूपेणातो न साधारणादय इति । तदित्यम् । प्रपञ्चः असन्, उपलब्धिविषयत्वात्, खमप्रत्ययवदित्यस्य न्तरेण दोषा उद्भावितास्ते न सन्ति खमादेः सत्त्वरूपसाध्यवदन्यत्वेपि तत्र प्रमाविषयत्वरूपहेतोरभावाच्च हेतोः साधारण्यम् । एव खमादौ साम्यासामानाधिकरण्याविरहादसाधारण्यमपि न । एवं खमप्रमायादौ हेतुमत्ताभावेन तद्विद्यमानताभावप्रतिषेधित्वाभावात्साध्ये हेतोर्वैतुषं संहारितम् । किंच खमप्रमायादौ हेतुमत्ताभावेन तद्विद्यमानताभावप्रतिषेधित्वाभावात्साध्ये हेतोर्वैतुषं संहारितम् । किंच संस्तूपलभ्यत इति सत्त्वव्यापकीयूतहेत्वभाव उपलब्ध्याभावो न जातः किंत्वान्मावसादशाभावप्रतिषेधो अन्यः । न तूपलब्धिविषयत्वमितीदं न विरुद्धम् । तथा असन् प्रत्ययत्वात्, खमप्रत्ययवदित्यस्य योगो अन्यः । न तूपलब्धिविषयत्वमितीदं न विरुद्धम् । तथा असन् प्रत्ययत्वात्, खमप्रत्ययवदित्यस्य प्रतिपक्षस्य 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्मवति' इति श्रुतेरात्मभिन्नस्य विषयस्य मिथ्यात्वेन प्रत्ययत्वहेतोः खमसृष्टिविषयकज्ञाने साधारण्यमिति न सत्त्वसाध्यकोपलब्धिविषयत्वहेतुकमनुमानं सत्यतिपक्षम् । किंच प्रपञ्चे पक्षतावच्छेदकामावादाश्रयासिद्धत्व यदुक्तं तत्र पूर्वसूत्रे एवायमर्थ इत्यादिना बाह्यार्थसाधनान्नित्ये प्रपञ्चे प्रपञ्चत्वमस्तीति न संभवति । एतेन बाह्यार्थसाधनेनैवोपलब्धिविषयत्वस्यैव प्रपञ्चकार्यत्वाच्चान्नात्मकत्वाभावेन हेतोः पक्षसत्त्वान्न व्याप्यत्वासिद्धत्वम् । किंच बाह्यार्थसाधनेन प्रपञ्चस्य सत्त्वात्साध्याप्रसिद्धिरपि नास्ति । तथा प्रपञ्चस्य सत्त्वादेवोपलब्धिविषयत्वस्य हेतुतावच्छेदकस्य हेतोः सत्त्वान्नासाधनाप्रसिद्धिः । बाधोऽपि नास्ति । प्रपञ्चस्य सत्त्वात् । प्रपञ्चकार्यत्वात् । किंच प्रपञ्चः असन्, उपलब्धिविषयत्वात् खमवदिति । व्याप्यत्वासिद्धम् । कथम् । इत्यम् । मायिकत्वमुपाधिः । यत्र यत्रासत्त्वं तत्र तत्र मायिकत्वमिति साध्यव्यापकत्वम् । यत्र यत्रोपलब्धिविषयत्वमिति तत्र तत्र मायिकत्वमिति नास्ति । प्रपञ्चे मायिकत्वाभावात् । तस्मान्निर्दुष्टं सत्त्वसाध्यकमुपलब्धिविषयत्वलिङ्गकमनुमानमिति भावः । अन्ये त्विति शंकररामानुजभाष्याचार्याः । खमजागरितयोर्बाधाबाधार्थ्याम् । रामानुजाचार्यमते तु विशेषमाहुः दुष्टेति, निद्रादयो दोषाः । आदृष्टिः । सिद्धान्ते तु निर्देष्टुं तात्कालिकान्यथात्वनिर्देष्टुं तात्कालिकान्यथात्वात्कालिकान्यथात्वाभावाभ्यां वैधर्म्यमित्युक्तम् । जागरितदृष्टेऽपि कचिदतिदिशन्ति स्म एवं चेति । मायास्थले इति शुक्तिरजतादित्येते ।

### न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदप्युच्यते, बाह्यार्थव्यतिरेकेणापि वासनया ज्ञानवैचित्र्यं भविष्यतीति तन्न । वासनानां न भाव उपपद्यते । त्वन्मते बाह्यार्थस्यानुपलब्धेः । उपलब्धस्य हि वासनाजनकत्वम् । अनादित्वेऽप्यन्धपरंपरान्यायेनाप्रतिष्ठेन । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावाद् वासनान्यतिरेकेणाऽप्यर्थोपलब्धेरन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थसिद्धिः ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्मांशग्राहि वा न वा । आद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्तराकाङ्क्षा, तत्सद्भेदोत्पत्तिरनवस्थानादसिद्धिः । द्वितीये तु नीलादिज्ञानैः किमपराङ्गं येन स्वानुमाने तथात्वमङ्गीकृत्यापि बाह्यप्रकाशकानि तान्यात्मन्यवरूप्यन्ते । किंच । अज्ञानविषयकज्ञानस्य ज्ञानाभाव एव ग्राह्यः । न च ज्ञानाभावस्य ज्ञानात्मता संभवति । अत्यन्तविरुद्धत्वादित्यादीनि बहूनि दूषणान्याहुः रित्युपपन्नम् । चकारस्य चितं दूषणान्तरमाहुः । स्वस्थेत्यादि । प्रवृत्तेर्वास्तत्वात् तदस्तित्वस्य चानङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । तेन प्रपञ्चस्य न स्रग्मादित्युत्पत्तिरिति सिद्धम् ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकविज्ञानवायुक्तं ज्ञानवैचित्र्यहेतुं दूषयतीत्याद्यर्थं स्फुटीकुर्वन्ति यदपीत्यादि । अयमर्थः । वासना हि अनुभवजनितः स्मृतिजनकः संस्काररश्मिः ।

घटितं वेद्यत्वं संवित्तिः तस्मात् । स्वसंवित्तित्वं हेतुतावच्छेदकम् । एतच्च ग्रन्थे द्रष्टव्यम् । हेतुं विवृणोति स्म बाह्यत्वेति बाह्यत्वघटितग्राह्यलक्षणयोग इत्यत्र ज्ञाने बाह्यत्वेन घटितं ग्राह्यं गोचरसलक्ष्यतेऽनेन ग्राहकेण स ग्राहकः बाह्यत्वघटितग्राह्यलक्षणः तस्य योगो विषयितया संवितौ तस्मात्, संवित्तिप्रोक्तज्ञानात् । आदिशब्दार्थो द्रष्टव्यः । अनुमानादिति गृह्यत इति सभन्धः । दृष्टान्तस्तु स्वप्न एव । आत्मांशोति बाह्यत्वघटितग्राह्यग्राहि । तस्येति अनुमानं व्याप्तिज्ञानं न तु नीलादिकम् । ज्ञानात्मांशभूतज्ञानाकार इत्यनुमितियुद्धान्वयं सनाथं न नीलज्ञानात्मांशभूतज्ञानाकार गृह्यतीति विषयीकरोति तस्मादनुमानस्य तादृशत्वांग्राह्यत्वे विषयीकरणे हेत्वन्तरस्य परंपरारूपस्याकाङ्क्षा भवति । हेत्वन्तरे परंपरारूपे हेतोरुक्तन्यायाविरोधरूपस्य । यद्वा हेतोरनुमानतयौक्तविकल्पे प्राप्ते पुनः पुनराद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्तराकाङ्क्षा पूर्वोक्तप्रकारेण भवत्येवं तस्य तस्यापीत्यनवस्थानादात्मांशग्राह्यत्वात्सिद्धिरित्यर्थः । किमपराङ्गमिति आत्मांशग्राह्यत्वे तुल्ये येनापराधेन नीलज्ञानस्य प्राथम्यमपहतम् । प्रत्यक्षानुमानेत्यादिक्रमाद् एतदेवाहुः येनेत्यादिना । येन अपराधेन । तथात्वं आत्मांशग्राह्यत्वम् । बाह्येति अर्थप्रकाशकानि । तानीति नीलादिज्ञानानि । आत्मनि ज्ञानस्वरूपविषयेऽनवरूप्यन्ते संकुचितानि क्रियन्ते । एवेति अयं ज्ञानात्मकत्वं व्यवच्छिन्नति । विरुद्धत्वं सहानवस्थापित्वम् । सूचितमिति । तथा च व्यञ्जनया चकारार्थे इति भाष्येयः । तद्वस्तीति आलयविज्ञानास्तित्वस्य । तथेति मोक्षार्था वा प्रवृत्तिसंस्था व्याघातः । चैत्रस्य गुरुकुलमिति वदन्वयः । स्वमाद्रीति । आदिशब्देन मायाप्रभौ ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकेति । ननु वैधर्म्यमप्रयोजकं स्वमेपि स्वप्रान्तावैधर्म्यदर्शनात् । अतो निश्चितवासनाभ्यो निश्चिन्नाणि ज्ञानानि तेभ्यः पुनस्तानि इति चक्रवत्परिवृत्त्यङ्गीकृतौ न किमपि दूषणमित्येवमुक्तम् । हेतुं वासनम् । त्वन्मते इत्यादिभाष्यतात्पर्यमाहुः अयमिति ।

माध्यमिकस्तु मायावादिवदत्यसंबद्धभाषित्वादुपेक्ष्य इति न निराक्रियत  
आचार्येण ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वादहानिः । यदि च संतानिन आलयविज्ञानस्य वृत्तिज्ञानाधारत्वं तत्संतानस्य  
वासनाधारत्वमित्युच्यते, तदापि वृत्तिविज्ञानवैभादस्य हेत्वभावादसंगतिः । यदि च  
संतानप्रवाह एव वासनेत्युच्यते, तदापि, उचरोत्पादे च पूर्वनिरोधादित्यादीनां दूषणानामा-  
पत्तिः । तस्मादसंगतमेवेदं मतमिति । उपसंहरन्ति एवमित्यादि । तर्हि माध्यमिकः कुतो  
न दूष्यत इत्यत आहुः माध्यमिकेत्यादि । यथा हि मायावादिनः श्रुतिच्छायाभादाय सर्वं  
विद्वानवयन्ति तथा सोऽपि शुक्तिच्छायामादाय सर्वं नाशयतीत्यसंबद्धभाषित्वात् स्-  
शुक्तिभिरेव दूषितप्रायः । स हि सर्वशून्यवादी येन प्रमाणेन शून्यतां साधयति तत् प्रमाणं  
वर्तते, न वा । यदि वर्तते तदा सर्वशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिः । यदि नास्ति तदा तदभावे कथं  
सर्वशून्यतां साधयेत् । किंच, स खेवं वदति । यदसत् तत्र कारकैर्जायते । यथा कृशविषाणम् ।  
यत् सत् तदपि भावाच्च नोत्पद्यते । तथाहि । न तावद्भावात् । पिण्डबीजाद्युपभर्तृत्वेन  
घटाङ्कुराद्युत्पत्तिदर्शनात् । नाप्यभावात् । अभावात्मकत्वस्याभावान्वयस्य च कार्येण्यदर्शनात् ।  
न स्वतः । आत्माश्रयप्रसङ्गात्, प्रयोजनाभावाच्च । न वा परतः । परतः परोत्पत्तौ  
परत्वाविशेषात् सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । एवं जन्मनि निरस्ते जन्माभावादेव विनाशसा-  
द्विम् ।

संतानिन इति विज्ञानप्रवाहिणः । संतानस्य प्रवाहस्य । वृत्तीति । घटवृत्तिविज्ञानस्य घटवृत्ति-  
विज्ञानवैसादृश्ये हेतोरभावादाय विज्ञानस्य प्रकाशकस्यैकविधत्वेन विचित्रवासनासंगतिः ।  
संतानेति वासनायाः संतानप्रवाहः । श्रुतीति 'यतो वाचो निर्वर्तन्' इति 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति  
'सैवाविद्या जगत्सर्वम्' इत्येवजातीयश्रुतीनाम् । छायामयीवासनादायैत्यर्थः । कथम् । इत्थम् ।  
पूर्वस्यासौत्तिरीयस्याया उत्तरार्धाविचारात् । तत्र ब्रह्मण आनन्दज्ञानयुक्तम् 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्'  
इति । तच्च ब्रह्म मयाभावलिङ्गात् । तत्र शब्दमपि पक्षे कारणम् 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः'  
इति श्रुतेः । शब्दं शब्दनिबुद्धौ न समवति । तथा 'सत्त्वं ज्ञानम्' इति श्रुतिव्यापारस्य स्वयमङ्गी-  
कारादनङ्गीकारे ब्रह्मज्ञानं प्रसज्येत । द्वितीयस्यां नानात्वमिह अपक्षे परिदृश्यमानं यत्तन्नास्ति कित्वेक-  
मेव ब्रह्म साकारं व्याप्तमित्यैच्छिकमिति स्फुटप्रतीतिः । सत्यत्वादिधर्मिणां नित्यानां स्थितानां स्वय-  
मङ्गीकाराच्च । अत एव च तृतीयस्यामपि तृप्तिहोत्तरतापनीयस्यायामविद्यात्मकत्वं जगतोऽपार्थं हेतुस्य  
पूर्वं सत्यत्वाद्वैनाविद्याया असत्याया न समवायित्वम् । श्रुतगृह्यत् । अतः प्रकरणादुरोधाद्ब्रह्मविष्णु-  
शिवरूपिणी सा श्रुतेः इत्यादि स्फुटं पण्डितकरमिन्दिपाले । विशेषस्तु दूराधिकरणे स्फुटः ।  
सर्वमिति सन्मार्गम् । विद्वानवयन्तीति न सन्नासन्नं सदसन्नं सदसद्विलक्षणं किंतु शून्यमस्यूलादि-  
श्रुतेरित्येववादिनः । न च 'शून्यभावेन शुद्धीयात्' इत्यमृतविन्दूपनिषद्दिरोच इति वाच्यम् । भाव-  
शब्दान्न केनापि भावयितुं शक्य इति व्युत्पत्तेः, शून्यशब्दस्यापि । शुक्तीति इयमपे स्वयमेव  
वक्तव्या । किंच स हीत्यादिना । एवेति नीलादिप्रकाशकज्ञानं व्यवच्छिन्नमिति । अभावेति समवायि-  
कारणतागमकसौल्यर्थः । आत्मेति यथा घटाद् घटोत्पत्तौ । प्रयोजनं प्रवर्तकं फलं, तदभावाच्च स्वतः  
इत्यर्थः । परत इति शून्यतत्वात् । कारणतावच्छेदकदेशकृतकालकृतपरत्वस्य यथाकथंचित् सर्वत्र  
सत्त्वेनाविधेयात्सर्वतः कारणेभ्यः कार्यमानाधिकार्येभ्यश्च सर्वोत्पत्तेर्दृष्टातिलङ्घनेन प्रसङ्गात् ।

### सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

किं बहुना बाह्यवादो यथा यथा विचार्यते तथा तथा असंबद्ध एवेत्य-  
विस्तरेण । चकाराद् वेदविरोधो मुख्यः ॥ ३२ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे पञ्चमं नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥ भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । एतेनैवात्यसंबद्धत्वबोधने  
केवलदृष्टमात्रानुसारी चार्वाकोपि प्रत्युक्तो ज्ञेयः । ननु यद्यप्यत्र विज्ञानातिरिक्तप्रपञ्चस्य  
साधितं, तथापि द्वितीयस्कन्धे कापिलेय,

‘ज्ञानमेकं पराचीनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम् । अवभात्यर्थरूपेण आन्त्या शब्दादिधर्माणां’

इत्यत्र, तथा दशमस्कन्धे

‘सर्वं रजस्तम इति गुणास्तद्वृत्तयश्च याः । त्वय्यद्वा ब्रह्मणि परे कल्पिता योगमायया  
तस्माच्च सन्त्यमी भावा यर्हि त्वयि विकल्पिताः’ इत्यत्रैवमन्यत्र च

प्रपञ्चस्य ज्ञानमात्रत्वं कल्पितत्वं चोच्यत इति कथं तद्विरोधः परिहर्तव्य इति चेत् । उच्यते ।  
कापिलेन हि प्रपञ्चं ब्रह्मात्मकत्वेनाजानतां बहिर्मुखतया ब्रह्ममिश्रगुणजन्यवृत्तयर्थत्वेन जानतां  
प्रतीतिमादाय तस्या एकदेशस्वभावग्राहित्वेन तादृशप्रतीतिविषयमर्थत्वमपेक्ष्य ज्ञानात्मकब्रह्म-  
रूपता बोध्यते वैराग्यार्थं, न तु ब्रह्मोपादेयार्थरूपताप्यपेक्षत इति ब्रह्मनिर्गुणपदार्थमावसीयते ।

रक्षितः ।

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥ निगदेति । चकारादित्यादिभाष्ये चकारोक्तस्य वेद-  
विरोधस्य समुद्भायक इति हृदयम् । एतेनैवेति भाष्येणैव । एवकारेण युक्तिव्यवच्छेदः । रामानुजा-  
चार्यैरस्मिन्सूत्रे माध्यमिको निराकृतः । तथा सति पदसु सर्वथानुपपत्तिर्न सयवति । या तु ‘सूत्रेश्च’  
इति सूत्रेणानुसृतिमात्रेण निराकृतात् आचार्यैः पदसु सर्वथानुपपत्तिं बोधयितुं बाह्यवाद इत्युक्त  
तदाहुः अत्यसंबद्धेति । चार्वाक इति । अयं तु लोकायतदर्शनं बृहस्पतिप्रणीतमनुसरति  
देहात्मवादी प्रत्यक्षैकग्रमाणवादी च । अस्य देहात्मनिवेकदर्शनज्ञानिप्रत्यक्षाननुसंधानात्प्रत्यक्षैक-  
ग्रमाणवादित्वेऽत्यसंबद्धभाषित्वम् । पराचीनैरिति पराहमुखैः केवलदृष्टमात्रग्राहकैः । शब्दा-  
दीति शब्दादिधर्मो यस्य विद्यते स शब्दादिधर्मो तेनार्थरूपेण । द्वाविंशेति श्लोकः ।  
द्वितीयेति एवाशीतितमेध्याये । तद्वृत्तय इति प्रकृतिपरिणामादयः । उच्यत इति इयं मता-  
न्तरभाषेत्युच्यते । ब्रह्मेति प्रकृतिजन्यत्वार्थः । जानतामिति सांख्यानस्य । एकोनविंशतमे  
देवहूते ‘यथा सांख्येषु कथितम्’ इति श्रुत्वात् । उत्तरस्यापि सांख्यानसंज्ञात्वात् । तस्या इति  
ब्रह्मात्मकेऽन्यथावृद्धिप्रोन्तिरित्यतो आन्तेरित्यर्थः । सर्वजनीना प्रतीतिः कथं आन्त्येव आहुः एकैति  
ब्रह्मात्मकेऽन्यथावृद्धिप्रोन्तिरित्यतो आन्तेरित्यर्थः । सर्वजनीना प्रतीतिः कथं आन्त्येव आहुः एकैति  
व्यापकसर्वाकारज्ञानस्यैकदेशः कश्चिदाकारः परिच्छेदश्च तद्वद्गुणैः स्वस्यैन्द्रियस्य यः स्वभावः परान्तं  
तद्वद्गुणेन च तद्वद्भात्मक निर्गुणं ज्ञानमन्यथापृहीतं भवतीति आन्तिरित्यर्थः । तादृशेति आन्त-  
प्रतीतिविषयम् । अपेक्षेति विशेषदर्शनवद्विद्यमानवृत्तादिप्रकारकं ज्ञानमपेक्ष्य ब्रह्मत्वेन ज्ञानात्म-  
कब्रह्मरूपता घटादीनां बोध्यते इति । वैराग्यार्थमिति ‘विरागो येन पुरुषो भगवन्सर्वतो भवेत्’  
इति देवहूतिप्रश्लादिदं कपिलवाक्यं वैराग्यार्थम् । स्फुटं चेदमाकरे । ब्रह्मोपेति ब्रह्म उपादेयार्थः  
ब्रह्मोपादेयार्थश्चाद्रूपतापीत्यर्थः । ब्रह्मनिर्गुणेति । अत्र ज्ञानमर्थरूपेण आन्त्यावभातीत्युच्यते । तत्र



परेच्छया घदन्ति । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचनः । अस्तिनास्त्यवक्तव्यानां प्रत्येकसमु  
दायाभ्यां स्यात्पूर्वकः सप्तप्रकारो भवति । तदेकस्मिन् योजयन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्वयेषु तथैव प्रतीतेरिति प्रतिभाति । द्रव्यांशमनुवदन्ति ते हीत्यादि । यतस्त ईदृशा अतो  
भङ्गीरूपान् सप्त विभागान् परेषां विवक्षावशेन घदन्ति । तत्रायं प्रकारः । स्याच्छब्दो-  
ऽभीष्टवचनः । इववाएवप्रभृतीनामुपमादिवाचकत्वस्य सुप्रसिद्धत्वात् । तथाऽयमप्यभीष्टवाच-  
कोऽनेकान्तं द्योतयति । अतोऽस्त्यादिभेदैः सम्यक्तेषां सप्तप्रकारो भवति । तत्प्रकारसप्त-  
मेकैकस्मिन् योजयन्तीत्यर्थः । परेच्छा त्वग्रे वाच्या । सांप्रतं तु द्रूपणं प्रपञ्चयितुं ग्रन्थान्तरो-  
क्तं तन्मतमन्यदप्यनुद्यते । ते ह्येषं मन्यन्ते । जीवाजीवात्मकं जगदेतन्निरीश्वरम् । तेन  
सङ्गेषतो द्वावेव जीवजडौ बोधाचोधात्मकौ पदार्था । विस्तरतस्तु जगद् यद्द्रव्यात्मकम् ।  
तानि च द्रव्याणि जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशाख्यानि । अत्र जीवास्त्रिविधाः । बद्धा योग-  
सिद्धा द्युक्ताश्च । धर्मो नाम गतिमतां गतिहेतुभूतो द्रव्यविशेषो जगद्व्यापी । अधर्मश्च  
स्थितिहेतुभूतो व्यापी । पुद्गलो नाम वर्णगन्धरसस्पर्शवद्द्रव्यम् । तच्च द्विविधं,  
परमाणुरूपं तत्संघातात्मकपवनज्वलनसलिलधरणीतनुभवनदिकं च । कालस्तु अभूदस्ति  
भविष्यतीतिव्यवहारहेतुरणुरूपो द्रव्यविशेषः । आकाशोऽप्येकोऽनन्तप्रदेशश्च । तेषु परमाणु-  
भ्यतिरिक्ताः पञ्चास्तिकाया इति संगृह्यन्ते । जीवास्तिकायो, धर्मास्तिकायोऽधर्मास्तिकायः

रश्मिः ।

सूत्रेणैव चित् आत्मशब्दाक्षिसात्मशब्दाभ्यां संबद्धे । प्रतिभातीति । न चासंगतमधिकरणम् ।  
सगतेः पूर्वोक्ताया एव सत्त्वात् सावान्तरेति । एककार्यत्वं च सा समन्वयसूत्रोक्तमभिन्ननिमित्तो-  
पादानत्वम् । अध्यायोक्तसमन्वयश्च कार्यं, परमतनिराकरणं च कारणम् । अत्र मते विशेषः  
समाप्तौ भवति । भङ्गीरूपानिति अभङ्गा भङ्गाः संपद्यन्ते तथाभूता भङ्गीभूतास्ते च रूपा  
इति भङ्गीरूपास्तान् । भाष्ये सप्तविभक्तीः सप्तविभागान् । परेच्छया नाम परेषां विवक्षावशेन ।  
स्याच्छब्द इति । भाष्यमवतारयन्ति सप्त तत्रापमिति । स्याच्छब्द इति व्याख्येय भाष्यम् ।  
स्यादिति विभक्तिप्रतिरूपमन्ययम् । निपातानां द्योतकता न वाचकोति । अभीष्टवचनं व्याचक्षते  
स इव वा इति सुप्रसिद्धत्वादिति । नैयायिकमते तथा । वैयाकरणस्तु प्रादीनामिव चादीनामपि  
द्योतकत्वमिच्छन्ति । तथेति इवादीनामुपमावाचकत्वस्य सुप्रसिद्धत्वं तथेत्यर्थः । अनेकान्तमिति ।  
अनिश्चितमर्थम् । समयः अन्युपगमः । एकैकस्मिन्निति षट्पट्टादौ सर्वत्र विरुद्धधर्मास्त्रि-  
नास्त्रित्वे आदाय तथेत्यर्थः । अत्र इति अनन्तवीर्यनाम्नः स्वाद्यादिनः कारिकोपन्यासावसरे ।  
ग्रन्थान्तरोक्तमिति शंकरमाध्याष्टकम् । तत्र रामानुजाचार्यग्रन्थोक्तानुवादमुपक्षिपन्ति सप्त  
जीवेति । शंकरमाध्याये कालो नोक्तः । रामानुजभाष्ये तूक्तः । जगद्द्रव्यापीति व्यापित्वमनुगामि-  
त्वम् । व्यापीति पूर्वोक्त एव । पुद्गल इति पूर्यते गलतीति । तत्संघतेति अन्ये पार्थिवविकारा  
आदिशब्दार्थाः । तेऽपि च । परमाण्विति पुद्गलः परमाणुस्तद्व्यतिरिक्ताः । इनीति इत्यपि

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मवद्गुण विप्रतिषिद्धेषु मोक्षमार्गेषु तीर्थंकररूपदिष्टेषु विज्ञेयानवधारणं मोक्षनीयं कर्म । सन्मोक्षमार्गप्रवृत्तानां तद्विप्रकर्षं विज्ञानमन्तर्गतं कर्म । तद्वि जीवगुणानां ज्ञानदर्शन-  
वीर्यसुराणां धातुरमिति धातिकर्मत्वमुच्यते । वेदनीयं नामिकं गोत्रिकमायुष्मिति  
चतुर्विधमधातिकर्म । तद्वि शरीरसंभ्यानतदभिमानतन्वितितत्प्रयुक्तसुखदुःखोपेक्षाहेतुभूतम् ।  
तत्र वेदनीयं नाम शुक्लपुद्गलविपाकहेतुः । तद्विवन्धोपि न मोक्षपरिपन्थी ।  
तत्तज्ज्ञानाविधानकत्वात् । शुक्लपुद्गलारम्भकं वेदनीयकर्मानुगुणं नामिकं कर्म । तद्वि शुक्ल-  
पुद्गलस्याद्यानस्यां कललबुद्बुदादिरूपामारभते । गोत्रिकं त्वन्याकृतं ततोऽन्यात् शक्ति-  
रूपणावस्थितम् । आयुष्कं तृत्याद्वहारेणायुष्कायति कथयतीति । तान्येतानि शुक्लपुद्गलाश्र-  
यत्वादधातीनि कर्माणि । तदेतत्कर्माष्टकं पुरुषबन्धकत्वाद् बन्ध इत्युच्यते । मोक्षस्तु विग-  
लितसमस्तकेशतद्वासनस्य अनावरणज्ञानस्य सुखकतानस्य स्वरूपाविभोवः । तादृशस्य उपरि-  
देशावस्थानं वा । स च बन्धनिवृत्तौ नित्यसिद्धार्हदनुग्रहाद् भवतीति । एवं जीवादयः पदार्था  
प्याख्याताः । एतत् सर्वं वस्तुजातं सच्चासत्त्वमित्येतानित्यत्वभिन्नत्वामिन्नत्वादिभिरनैका-  
न्तिकमिच्छन्तः सप्तभेदीनयं नाम न्यायमवतारयन्ति । स्यादस्ति, स्यान्नास्ति, स्यादस्ति च  
नास्ति च, स्यादचक्षन्, स्यादस्ति चावक्षन्, स्यान्नास्ति चावक्षन्, स्यादस्ति च स्यान्नास्ति  
चावक्षन्वेति । स्याच्छब्दो निपातः । यथाहुः ।

रश्मिः ।

योग्यम् । कर्मेति । कर्माणि गृह्णीत येषु मार्गेषु । विप्रतीतिर्यथाऽसम्भवे कर्मविचक्षणदस्य  
भक्तिः सा नास्तीत्येव विप्रतिषिद्धेषु । ज्ञानेति यथाक्रमं बोध्यम् । शुक्लेति सलिलं शुक्ल-  
पुद्गलस्तस्य जाठराग्निबाधुप्याग्नीपदनीभावो विपाकस्तस्य हेतुः । तद्विवन्धः कललबुद्बुदावस्थया  
विवन्धः । तत्रवेति शुक्लपुद्गले शरीरे तत्त्वज्ञानात् । अन्याकृतमित्यादि रूपनामभ्यामन्याकृ-  
तम् । कललबुद्बुदादितोपीति ततोऽपीत्यस्यार्थः । शक्तीति तस्य तत्त्वज्ञानानुकूलदेहपरिणाम-  
शक्तिर्गोत्रिकमिति रत्नप्रभा । उत्पादेति रत्नप्रभायां तु शुक्लशोणितमिश्रितमायुष्कम् ।  
शुक्लपुद्गलः सलिलमिति व्याख्यातम् । मोक्ष इति विगलिताः समस्ताः क्लेशाः तद्वासनाः क्लेशजनक-  
संस्कारा यस्य ज्ञानस्य पुष्टः, न विद्यते आवरणं यस्य तस्य स्वाभाविकस्य, तादृशस्येति उक्तपुष्टः ।  
स चेति मोक्षः । अनैकान्तिकमिति अनिश्रितं वादकवलितमित्यर्थः । ससेति सप्तानां  
महानां अस्तित्वादीनां समाहारः सप्तमह्नी तस्या नयो न्यायस्त्वम् । अस्तित्वनास्तित्वविरुद्धवर्ग-  
द्वयमादावैकस्मिन्व्यवृत्तौ योजयन्तीत्यर्थः । सात्पूर्वकाः पदः सप्तमस्तु सात्पूर्वकाः सान्मध्यमश्च  
एते सप्तमह्ना इति व्यवहियन्ते । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचन इत्युक्तम् । अभीष्टं घटाद्यतीत्यर्थः ।  
अभीष्टं घटादि नास्तीति द्वितीयमह्नाः । यदि स्यात्कथंचिदर्थकं तदा घटत्वादिरूपेण कथंचिदस्ति ।  
सदेकदृष्टे प्राप्यात्मनाप्यस्येव स इति तत्प्राप्तये यत्नो न स्यादतः प्राप्तत्वादिरूपेण कथंचिन्नास्तीत्यर्थः ।  
वस्तुनोस्तित्ववाञ्छायामायाः स्यादस्तीति भङ्गः । प्रवर्तनास्तित्ववाञ्छायां स्यान्नास्तीति द्वितीयः ।  
क्रमेणोभयवाञ्छायां स्यादस्ति च नास्ति चेति तृतीयः । युगपदुभयवाञ्छायामस्ति नास्तीति पदद्वयस्य  
सङ्कटकुमशक्यत्वात्स्यादवक्षन्त्यर्थः । आद्यचतुर्थमह्नायोर्वान्छायां पञ्चमः स्यादस्ति चाव-  
क्षन्त्यः । द्वितीयचतुर्थमह्नायां स्यान्नास्ति चावक्षन्त्य इति षष्ठः । तृतीयचतुर्थमह्नायां  
स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्षन्त्य इति सप्तमो मह्नाः, इति विभागो रत्नप्रभायां दर्शितः ।



न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेणात्मनोपि देवतिर्यङ्मनुष्येषु अवयवोपचयापचयाभ्यां तत्तुल्यता स्यात् । तथा सति पर्यायेणाविरोध इति न वक्तव्यम् । तथा सति विकारापत्तेः । संकोचविकासेपि विकारस्य दुष्परिहरत्वात् ॥ ३५ ॥

माध्यप्रकाशः ।

अतुल्यत्वान्मनुष्यजीवस्य केनचित् कर्मणा गजशरीरे प्रवेशे शरीरैकदेश एव स जीवः स्यादेकदेशान्तरं च जीवश्च न स्यात् । न च सिद्धान्तवद्गुणव्याप्या दोषः परिहर्तव्य इत्यपि युक्तम् । तथा सत्यशुत्वत्यागायोगात् । चकारात् पिपीलिकादिदेहे प्रविशंस्तत्र न संमीयेतेत्यपि ध्वज्यते ॥ ३४ ॥

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति शरीराणामित्यादि । अयमर्थः । जीवो हि नानाविधेन कर्मादकेन ज्ञानावरणीयादिना तत्तच्छरीरेषु प्रविशति ततो निर्गच्छति च । तानि च शरीराणि नानापरिमाणानीति तेषां शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेण देवादिशरीरप्रविष्टस्य जीवस्याप्यवयवोपचयापचयाभ्यां तत्तच्छरीरपरिमाणता वक्तुं शक्यते । तथा सति पर्यायाख्येनावसाविशेषेण क्रमिकेण प्रवेशेन वा परिमाणस्याविरोध इति धृशंशेनाशङ्क्य, न चेति परिहरति । एवं न वक्तव्यम् । कुतः । विकारादिभ्यः । विकारसाधयवत्वानित्यत्वानां प्राप्तेर्लोकायतमतादविशेषः । किञ्च । तेऽवयवाः कुत्र गच्छन्ति, तिष्ठन्ति च महान्तं कालं, कुतश्चान्तीत्यपि निर्धारयितुमशक्यम् । अथ न ततोऽप्यगच्छन्ति, किंतु स्वल्पशरीरमाप्तौ षटे

रक्षितः ।

जीवेति जीवोक्तिकायोनेकदेशवर्ति द्रव्यं तत्सेत्यर्थः । सिद्धान्तेति अस्मत्सिद्धान्तवत् । गुणधैतन्यम् तस्य व्याख्या । तथा सतीति अस्मत्सिद्धान्ताङ्गीकारे । अत्र पक्षे सौम्यकारो नाप्यर्थः । अनन्वयप्रसङ्गादित्याशयेनान्तरत्वद्योतकत्वमाहुः चकारादिति । न संमीयेत इति असङ्कचितामवस्थां न लभेतेत्यर्थः । 'भीष् गतौ' दिवादिराख्येपदी । उपसंघेन्यार्थः देहाद्वहिरपि जीवेदित्यर्थः । सूच्यत इति । शंकराचार्यैरकाल्पर्यं मध्यमपरिमाणत्वं तेन चानित्यत्वं स्यादित्युक्तं तदुपेक्ष्यम् । आत्मनोऽनित्यत्वापादने जैनेष्टपक्षिसिक्कारः स्यादिति ॥ ३४ ॥

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ कर्मेति नैकस्मिन्पक्षे बन्धस्त्वध्वयं कर्मत्वादिना दर्शितेन । किरूपेणेत्याकाङ्क्षायामाहुः ज्ञानावरणीयादिनेति । तथा सतीति माध्यं विवृण्वन्ति स तथा सतीति । प्रवेशेणेति गत्वं रमसात् । परिमाणस्य मध्यमपरिमाणस्य । न वक्तव्यमिति इति माध्यार्थ इत्यर्थः । व्याख्येयसूत्रांशोपन्यासपूर्वकं तथा सतीत्यादि माध्यं विवरीतुमाहुः कुत इति । माध्यस्य विकारशब्दादिशब्दायैव सह व्याकुर्वन्ति स विकार इति । अवेष्टापक्षिपि कर्तुं न शक्यत इत्याहुः लोकायतेति, बृहत्सतिशणीतात् । त इति पिपीलिकादेहादधिका गजदेहाभ्युना मानवीयजीवस्यावयवाः । कालमिति अत्यन्तसंयोगे 'कालाञ्जनोरत्यन्तसंयोगे' इति सूत्रेण द्वितीया । कुतश्चेति पुनर्मानवीयजीवस्य मानवीयदेहमात्रो च कुत आयान्तीत्यर्थः । संकोचेत्यादिमाध्यं विवरीतुमाहुः अथेति । तत इति जीवतः ।

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ ( २-२-७ )  
 पराभिप्रेतान् जडजीवान् निराकृत्येश्वरं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्यादतोऽविशेषः । उभयथापि जीवः शरीरपरिमाणो न सेत्स्यतीति न तवाभिमतार्थसिद्धि-  
 रित्यर्थः । एवमार्हतान् यौक्तिकानवगत्य कश्चित्दर्शने श्रद्धालुर्भवेदिति तस्यापि निवारणं कृतम् ।

एतेषु पदस्वप्यधिकरणेषु ब्रह्म जगदुपादानं न वेति संदेहस्तत्तन्मविरोधः संदेहबीजं,  
 नेति पूर्वं पक्षः सर्वसमयानामयुक्तत्वाद् ब्रह्मैवोपादानमिति सिद्धान्तो हेयः । एते तु ब्रह्मैव  
 विरुद्धधर्माधारं, नेतरदिति नियमो युक्तो न वेति संदेहे स्यादादिभिः सर्वत्र तथाम्युपगमा-  
 नेति पूर्वं पक्षः । स्याद्वादस्यासंगतत्वाद् ब्रह्मैव तथेति नियमो युक्त एव श्रुत्या भक्तप्रत्यक्षेण च  
 प्रमितत्वादिति सिद्धान्त इति प्रकारान्तरमाधिकं ज्ञेयम् ॥ ३६ ॥

इति षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति परेत्यादि । तथा च पत्यु-  
 रिति पदमेवाधिकरणमेदकम् । पूर्वमते पत्युरभावात् । तेन सृष्टिसिद्धस्य पत्युरिदानीं  
 रक्षितः ।

वदिति विपरितानुमाना । सूत्रशेषोपन्यासपूर्वकमुभयपेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादि ।  
 अविशेष इति संसाराऽवस्थातोऽविशेषः । अणुत्वमहत्त्वाभ्यां परिमाणभ्यामवस्थाद्वयसिद्धेरन्य-  
 परिमाणोऽविशेषः । उभयपेति अन्त्यावस्थितेश्वकाराशौ मिलित्वापत्तेः श्रेयार्थः । कृतमिति । अन्त्याव-  
 स्थितेरन्यपरिमाणनित्यतायाः । पञ्चम्यन्तमिदम् । अस्यादृष्टान्तात्सिद्धं यत्तिलद्रव्यपरिमाणत्वं  
 लिङ्गकमनुमानं तेनोभयनित्यत्वात् । उभयोर्गोक्षसंसारावस्थपरिमाणयोनित्वेन तत्तत्त्वाविशेषत्वा-  
 भिमतशरीरपरिमाणोऽसिद्धिरिति सूत्रार्थः । क्षणं त्वतिरिक्तं आध्यामावेभ्यो नैयायिका इच्छन्ति कालो-  
 पाधिम् । विभागप्रागभावविशिष्टं कर्मैव क्षण इति चेन्न । उदीच्यकर्मैव न्यविभागप्रागभावविशिष्ट-  
 कर्मणः क्षणचतुष्टयावस्थायित्वात् । स्वजन्यविभागप्रागभावविशिष्टं स्वत्व क्षण इति चेत्तर्हि स्वत्वस्या-  
 ननुगमादननुगमः । आयमाने च विभागे कुतः क्षणव्यवहारः विभागपूर्वसंयोगविशिष्टात् कर्मण  
 एवेति चेत्तर्हि सुतरामननुगमः । एवं पूर्वसंयोगनाशे उत्तरकालेऽपि कर्मसत्त्वे वक्तव्यमिति ।  
 तृतीयस्कन्धे एकादशाध्याये 'वरमः सद्भिश्चोषामनयेकोऽसंयुतः सदा' इति परमाणुलक्षणानन्तरं 'अणु-  
 र्द्वौ परिमाणौ स्यादसरेणुक्षयः स्रुतः । आलार्कस्म्यवगतः खमेवालुपतज्जगात् । असरेणुज्विकं  
 शृङ्गे यः कालः स बुद्धिः स्मृतः । शतभागस्तु वेधः सार्धैस्त्रिभिस्तु लवः स्रुतः । निमेषस्त्रिलो  
 ज्ञेय आग्रातस्ते त्रयः क्षणः' इति । वर्षस्तु स्फुट आकरे । अत्र सिद्धावडोकनन्तोऽनेनाधिकरण-  
 भावः एतेष्विति । विरुद्धेति । यद्यपि 'घनवन्त' इति सूत्रेण पुंस्त्वं भवति । तथापि 'कर्मण्य-  
 ष्' इत्यण् । किंच भावे घञि पुंस्त्वं भवति न तु कर्मणि वञि कृतेऽत आश्रियन्ते आधाराः  
 विरुद्धधर्माश्च ते आधाराश्चेति विग्रहीतव्यम् । तथा महापाप्यम् । 'संघन्यमनुवर्तिष्यते' इति । विशेष-  
 यमनुवर्तिष्यत इति । सर्वत्रेति षट्पट्यादावपि । श्रुत्येति 'तदेजति तज्जेजति' इति श्रुत्या । भक्तेति  
 विराहनिषयकेण । गीतायां स्पष्टम् ॥ ३६ ॥ इति षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ अवतारयन्तीति प्रसङ्गसगत्यावतारयन्ति । सुखित-  
 केशमतनिरासानन्तरं तार्किकयोर्जटापरिहृत्य च मत्स्यं बुद्धिस्थत्वात् । पूर्वैति चाद्यमते ईश्वर-  
 भावाच्चा । तेनेति पत्युरभावेन । वेदेति 'विष्णोः कर्मणि पश्यत' इति पत्युः श्रुत्वेऽपि ब्रह्मवादिनो

पतिञ्चेदीश्वरस्तस्माद् भिन्नस्तदा विषमकरणाद् वैषम्यनैर्घृण्ये स्याताम् । कर्मपि-

भाष्यप्रकाशः ।

‘तोकम् च कारकं चैव कुण्डलं च शिखामणिः । भस्म यज्ञोपवीती च मुद्रापट्कं प्रचक्षते ।  
आभिर्घृष्टितदेहस्तु न भूय इह जायते । मुद्रिकापट्कतत्त्वज्ञः परमुद्राविहारदः ।  
भगासनस्वमात्मानं ध्यात्वा निर्वाणमृच्छति’ इत्यादिकमाहुः ।

तथा कालामुखा अपि कपालपात्रमोजनशवमसत्त्वानतत्प्रार्थनलगुडधारणसुराकुम्भ-  
स्यापनतदाधारदेवपूजादिकमैहिकाष्टुष्मिकसकलफलसाधनमभिदधति । तथा यैवा अपि

‘रुद्राक्षकङ्कणं हस्ते जटा चैका च भस्त्रके । कपालं भसना स्नानम्’ इत्याद्याहुः ।

तथा केनचित् क्रियाविशेषेण विजातीयानामपि ब्राह्मण्यप्राप्तिमुत्तमाश्रमप्राप्तिं चाहुः ।

‘दीक्षाप्रवेशमात्रेण ब्राह्मणो भवति क्षणात् । कापालं व्रतमास्थाय यतिर्भवति मानवः’ इति ।

पाद्युपतशास्त्रमपि पशुपतिनेश्वरेण प्रणीतं पञ्चाध्यायी । तत्र पञ्च पदार्थाः ख्यायन्ते ।  
कारणं, कार्यं, योगो, विधिः, कृःखान्तः, इति । कारणमीश्वरः । कार्यं प्रधानं महदादि च ।  
योगोऽप्योङ्कारादि ध्यानधारणादिः । विधिस्विषयस्नानादिः । गूढचर्यावसानो दुःखान्तो मोक्षः ।  
पञ्चवः संसारिण आत्मानस्तेषां पाशो बन्धनम् । तद्विमोक्षो दुःखान्तः । पाद्युपतवैशेषिक-  
नैयायिककापालिकानां मृत्यवस्थायामशेषविशेषगुणोच्छिन्त्या पाषाणकल्पा आत्मानो भवन्ति ।  
सांख्यशैवयोश्चैतन्यस्वभावास्तिष्ठन्तीति भेदः । ईश्वरं निमित्तकारणं मन्वानानामयमाश्रयः ।  
चेतनस्य खल्वधिष्ठातुः कुलालादेः स्वस्वकार्ये कुम्भादिरूपे निमित्तत्वमात्रं दृष्टं, न तूपादा-  
नत्वमपि । अतः ईश्वरोऽप्यधिष्ठाता जगतो निमित्तमेव, न तूपादानम् । एकस्यैकस्मिन्नेव  
निमित्तत्वोपादानत्वयोर्विरुद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्रेदमुच्यते ॥ पत्न्युरसामञ्जस्यादिति ॥  
किमसामञ्जसमित्याकाङ्क्षायां विवृण्वते पतिञ्चेदित्यादि । ननु वैषम्यनैर्घृण्यद्वये कर्मसापेक्ष-  
त्वेन स्वयमेव दोषः परिहृत इति कथं तत्कृतमसामञ्जसमिहोद्भूत इत्यत आहुः  
कर्मैत्यादि । तत्र हि, ‘गुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति’ इति, ‘एष उ एव साधु कर्म कार-  
यति’ इत्यादिश्रुतिसिद्धं विरुद्धधर्माश्रयत्वं ख्यापयितुं तथोक्तम् । एते तु न तथा वदन्ति,

रन्निमः ।

हैरण्यधर्माः । तदुक्तं योक्षधर्मे ‘हैरण्यधर्मो योगस्य वक्ता’ इति वाक्यम् । कारकमिति । अत्र  
पूर्वमक्षरत्रिकालकं पदं पुराणे मृग्यम् । रामानुजभाष्ये तु कणिका रुचकं चैवेति यज्ञोपवीतमिति च  
पश्यते । कारकं सिद्धान्तविशेषः । इत्यादिकमिति आदिशब्देन तच्छास्त्रप्रसिद्ध आद्यम् ।  
इत्याद्याहुरिति । जैवागमप्रसिद्धम् । ओङ्कारेति सामान्ये नपुंसकम् । त्रिपवणस्यत्रापि । गूढेति ।  
गूढचर्यायामवसानं यस्य ‘पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चित्-  
शक्तिरिति’ सूत्रम् । अत्र पञ्चपदार्थाः पशुपाशविमोक्षणयेत्याहुः पाषाणेति । ‘अहत्या पाषाण’ इत्यु-  
क्तिरत्र । एकस्येति कारणस्य । एकस्मिन् कार्ये । पतिञ्चेत्वादीति तस्मादित्युपादानात् । विषम-  
करणं कुलालदेर्विधम् । न नु कामधेन्यादेर्मण्यादेश्च स्वरूपत्वात्कार्यस्य । वैषम्येति प्रथमपादस्य  
सूत्रम् । विरुद्धेति कर्मसापेक्षत्वनिरपेक्षस्वरूपविरुद्धेत्यर्थः । तथेति विरुद्धधर्माश्रयत्वम् ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

जीवब्रह्मणोर्विभुत्वादजसंयोगस्यानिष्टत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । तुल्यत्वादप्यनुपपत्तिरिति चकारार्थः ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

स चेश्वरो जगत्कर्तृत्वेन कल्पमानो लौकिकन्यायेन कल्पनीयः । स चाधिष्ठित

माप्यप्रकाशः ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ दृष्टानुसारेण दूषणान्तरं वदतीत्याहुः जीवेत्यादि । निमित्तमाश्रत्वाङ्गीकारेण जीवपरमाणादीनां प्रधानस्य च नित्यत्वाङ्गीकारेण तन्निरूपितसमवायस्य तदभिमतेश्वरे अभावात् समवायसंबन्धस्यानुपपत्तिः । जीवब्रह्मणोर्विभुत्वादनवयत्वाच्च कर्मजस्यावयवजस्य च संयोगस्य वस्तुमशक्यतया जन्यस्य तस्याभावादजसंयोगस्य आनिष्टत्वाद् वैषम्याद्यापस्या प्रवर्तनादेरशक्यवचनत्वेन ईशानप्रयोजकतया स्वरूपसंबन्धस्याप्युक्तत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । नच स्वरूपसंबन्धान्तराभावेऽपि स्वस्वामिभाव एव संबन्धोऽस्त्विति वाच्यम् । यतः सर्वगतत्वचिद्रूपत्वादिना तुल्यत्वाददृष्टेनैव तच्चक्षुर्गोपपत्तेः शेषानस्याप्रयोजकत्वादपि पतित्वानुपपत्तिरिति चकारसूचितोऽर्थः । एतैरेव प्रधानेशनमप्यनुपपन्नमिति व्याख्यातम् । तस्यापि व्यापकत्वमहदादिजननस्वभावतयाङ्गीकारेण तदीशनस्याप्यप्रयोजकत्वादिति । तथा चानुपपन्नं तार्किकादिमतमित्यर्थः । भाष्येऽनुष्ठेयस्तूपलक्षणविषया अनुक्तसिद्धत्वाज्जातव्यः ।

इदं च सूत्रं रामानुजमहमास्करशैवभिधुभिर्न लिखितम् । मध्वशंकराभ्यां तु लिखितम् ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ तार्किकमते दूषणान्तरमन्यदप्याहेत्याहुः स चेत्यादि । अधिष्ठानं शरीरम् । अयमर्थः । कार्यत्वादिभिर्ह्युक्तानुमानैर्जगत्कर्तृत्वेन कल्पयन्ति ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ दृष्टेति । दृष्टानुसारेणेति । दृष्टानुसारित्वेऽपामिति भावः । दूषणेति पतित्वे संबन्धानुपपत्तिरूपम् । ईरण्यगर्भादिमतमाहुः प्रधानस्येति । समवायेति । ईशितृत्वे समवायस्य प्रयोजकत्वं शंकरभाष्येऽस्ति । अतोऽपि पतित्वमाश्रयकत्वेऽप्यक्षतेः ईशितृत्वे संबन्धमात्रानिषेधे तात्पर्यात् व्याकुर्वन्ति स्म जीवब्रह्मणोरिति । कर्मजस्येति । यथा पटस्य देशान्तरसंयोगः कर्मजः । अवयवजः शास्त्रामूलयोः । अशक्येति । अवयवजन्येति १८२८ः । तस्येति संयोगस्य । अजेति अजयोः संयोगस्य नैयायिकानामनिष्टत्वात् । कर्माभावादवयवभावाच्च । वैषम्याद्रीति आदिशब्देन नैर्घृण्यम् । प्रवर्तनेनेति । आदिशब्देन प्रवृत्तिः । अयुक्तमिति ईश्वरस्य जीवादिभ्यो भेदेन स्वरूपसंबन्धस्यायुक्तत्वादनन्तर्यामिमाद्यवयवशक्तिनियम्यनिरासक्रमो संबन्धस्य प्रयोजकत्वेन तदभावात्पतित्वानुपपत्तिरित्यर्थः । पतित्वं कर्तृत्वमात्रतम् । तुल्यन्यादिति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति विवृण्वन्ति स्म ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ शरीरमिति सूत्रस्य मन्त्रिपवत्त्वादेः शरीरानङ्गीकरणदनुपपत्तिः पतित्वस्य । कार्यत्वाद्रीति । इदं च जन्माद्यधिकरणसमाप्तौ च स्फुटं ध्यात्वानन्दं कर्तृत्वमिति 'यन्मनसा ध्यापति तदाचा वदति यद्वदति तत्करोति' इति श्रुतेः कर्तृत्वे मनः

करणवच्चैत्र भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

करणवदङ्गीकारे असंबन्धदोषः परिहृतो भवति । तच्च न युक्तम् ।  
भोगादिप्रसक्तेः ॥ ४० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

करणवच्चैत्र भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ परोक्तं परिहारमाशङ्क्य दूषयतीत्याहुः करण-  
वदित्यादि । करणवदिति द्वितीयायै वतिः । तथा च यथा शरीररहितोपि जीवः करण-  
ग्रामं मनश्चक्षुरादिकमधितिष्ठति स्वस्वकार्यं प्रेरयति, तथा ईश्वरोप्यशरीरः सर्वाजीवान-  
धिष्ठास्यति । प्रधानपुरुषौ चाधिष्ठास्यति । अधिष्ठानं चात्र स्वस्वकार्यं नियोजनम् । एवं चासं-  
बन्धदोषोपि परिहृतो भवति । श्रेणीमुख्यवत् स्वस्वामिभावेनैव निर्वाहादिति चेन्नैदं  
युक्तम् । कृतः । भोगादिभ्यः भोगादिदोषप्रसक्तेः । यथा हि करणान्यधितिष्ठजीवः  
पुण्यपापाभ्यां सुखदुःखभोगभाग् भवति, तत्र रागद्वेषादिबांश्च । तथैवेश्वरोपि भवेत् । तत्र  
तदसंसर्गं नियामकाभावात् । न चैश्वर्यस्य नियामकत्वम् । लौकिकैश्वर्यवत्स्वपि तेषां दर्शनात् ।  
नापि निरतिशयितरूपाया ऐश्वर्यकाष्ठायाः । केवलाभिर्भुक्तिमित्तसा एवासिद्धेः । अतो नानेनापि  
दृष्टान्तेनाधिष्ठानसंभव इत्यर्थः ॥ ४० ॥

रश्मिः ।

करणवच्चैत्र भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ परिहारमिति संबन्धानुपपत्तिप्रसक्तसंबन्धा-  
नुपपत्तावपि संबन्धान्तरस्य स्वस्वामिभावस्याङ्गीकरणरूपपरिहारमाशङ्क्येत्यर्थः । द्वितीयायै इति ।  
'तेन तुल्य क्रिया चेद्वतिः' । 'तत्र तस्य' इति सूत्रद्वयेन तृतीयासप्तमीपष्ठयर्थे वतिर्विहित-  
स्तापि छान्दसोयं वतिरित्यर्थः । अत्र शक्राचार्यैर्द्वितीयव्याख्याने पष्ठयर्थे वतिरुक्तः । करणार्ता  
तुल्यमीश्वरस्यायतनं यदि तदा भोगादिदोष इति । रामानुजाचार्यैः प्रथमार्थे वतिरुक्तः । यथा  
भोक्तुर्जीवस्य करणकलेवराद्यधिष्ठानमशरीरस्यैव दृश्यते तद्वत् ईश्वरस्याप्यशरीरस्य प्रधानाधिष्ठान-  
मुपपद्यत इति । वस्तुतस्तु 'करणवदित्यारम्य द्वितीययाधिष्ठास्यति' इत्यन्त आद्यो ग्रन्थः । 'कर्मादी-  
नामपि सबन्धसामान्यविवक्षायां पष्ठयेव' इति सिद्धान्तात् । एव च सर्वत्र द्वितीयास्थले पठ्यो  
प्रयोक्तव्या । पष्ठयर्थे वतिरिति । करणग्रामस्य मनश्चक्षुरादिकस्य सर्वेषां जीवानां प्रधानपुरुषयोध्येति ।  
द्वितीया तु कर्मणोत्र सबन्धसामान्यविवक्षा नेतरत्येति । 'तदहम्' इति सूत्रेण द्वितीयान्ताद्वतिस्तु  
न सादृश्यबोधं जनयति । 'विधिवत्पूज्यते हरिः' इत्यत्र विधिविषययोग्यताकर्तुं हरिकर्मकं देवदत्त-  
कर्तृकं पूजनमिति बोधात् । विग्रहस्तु विधिमर्हतीति विधिवदित्यन्यत्र विस्तरः । यद्वा सास्तु  
छान्दसो वतिर्मास्तु चार्थो ग्रन्थः । किंतु करणमर्हतीति करणवदिति सूत्रभाष्ये व्याख्यातव्ये ।  
अधितिष्ठतीत्यस्यार्हतीत्यर्थः । अधिष्ठास्यतीत्यनयोरहिंष्यतीत्यर्थः । शरीररहित इति 'कार्येन  
मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि । योगिनः कर्म कुर्वन्ति सद्गं लब्ध्वात्मसुदृढये' इति श्रुतीत्यां पञ्च-  
मेष्ट्याये । परोक्तौ प्राधान्यत्र लिखितस्तदर्थमाहुः अधिष्ठानमिति । असंबन्धेति । संबन्धा-  
नुपपत्तिप्रसक्तो योऽसंबन्धः स दोषः सोपि परिहृतो भवतीत्यर्थः । श्रेण्यां पक्षौ मुख्यः सामी ।  
अन्ये स्वे सेवकास्तद्वत् । तच्च न युक्तमिति भाष्यार्थमाहुः नेदमिति । सूत्रव्याख्येयांशोपन्यास-  
पूर्वकं भोगादीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म भोगादिभ्य इति । अधितिष्ठन्निति अर्हन्तित्यर्थः ।  
तेषामिति दोषाणाम् । तथा चैश्वर्यस्य दोषासंसर्गनियामकत्वे दोषदर्शनं तस्मादिति भावः ।  
तत्रेति ईश्वरे करणकृतदोषासंसर्गः । अस्मिद्धेरिति निरतिशयितैश्वर्यकाष्ठायाः कापीश्वरातिरिक्त-  
भावात् । दृष्टानुसारिणी युक्तिरिति भावः । अधिष्ठानेति स्वस्वकार्यं नियोजनसंभवः ॥ ४० ॥



उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ ( २-२-८ )

भागवतमते कंचिदंशं निराकरोति ।

ते च चतुर्व्यूहोत्पत्तिं वदन्ति । वासुदेवात् संकर्षणस्तस्मात् प्रद्युम्नस्तस्माद-  
निरुद्ध इति । तत्रैषामीश्वरत्वं सर्वेषामुत संकर्षणस्य जीवत्वम् । अन्यान्यत्वम् ।  
उत्पत्तिपक्षे जीवस्योत्पत्तिर्न संभवति । तथा सति पूर्ववत् सर्वनाशः स्यात् ॥ ४१ ॥

माध्यप्रकाशः ।

तसादेकदोषवारणे दोषान्तरसंभवादसंगतस्तार्किकाणां वाद इति ।

माध्वा रामानुजाश्चात्र केवलं माहेश्वरमतनिराकरणमेवाधिकरणप्रयोजनमाहुः ।

शैबस्तु पूर्वोक्तार्थव्याख्यां शिवस्य केवलनिमित्तत्वबोधकशिवागमैकदेशदूषणपरास्तु  
केयलेश्वरनिमित्तत्ववादिहिरण्यगर्भोक्तयोगस्थितिमात्रनिराकरणपरामित्याह । तदसंगतम् । केषां-  
चिदाचाराणां शैवपुराणाविरुद्धत्वेपि पूर्वोपदर्शिताचाराणां विरुद्धत्वेनाप्रामाण्यादिति ।

मिश्रस्तु सांख्याद्युक्तेन विरोधितर्केणानुकूलवर्कमात्रेण श्रुतिप्रवृत्तेः प्राग्व्याप्तिग्राहभावेन  
केवलानुमानैरीश्वरसाधनं निराकर्तुमिदमधिकरणमासमाप्त्येकमित्याह ॥ ४१ ॥

इति सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः भागवतेत्यादि । ननु  
श्रुत्यविरुद्धा स्मृतिः प्रमाणमिति स्थितिः । पञ्चरात्रे च परमात्मा वासुदेव एव जगत उपदानं  
निमित्तं चोच्यते । योगश्च तत्प्राप्त्युपाय उपदिश्यते । अभिमनोपादानेन्यास्यान्याययोगै-  
र्भगवन्तं वासुदेवमाराध्य क्षीणक्लेशस्तमेव प्रतिपद्यत इति । अयं च सर्वोपि प्रपञ्चः श्रुति-  
प्रसिद्ध एवेति कुतो निराकरणमित्याशङ्कायां तमंशं स्फुटीकुर्वन्ति ते चेत्यादि । चतुर्व्यूह-  
रश्मिः ।

शुणत्रयातिरिक्तयोगेश्वरेऽनङ्गीकारात् । नावा । लक्षणं स्वरूपं तु इन्द्रियसंबन्धविशेष्यकज्ञाने  
प्रकारीभूतं गृहीतम् । तत्रेन्द्रियसंबन्धे तत्रेन्द्रियसंबन्धश्च लौकिको गृहीत इत्यप्रसक्तेः । या द्वितीया  
सुरभिचन्दनमित्यत्र सौरभस्य सामान्यलक्षणया ग्रहणात्सुरभित्वग्राहिका सा तु भवेत्परं व्याप्तिं प्रति-  
रुन्ध्यादिति । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । अन्तवत्त्वदोषवारणेऽपि विभुत्वनित्यत्वा-  
भ्यामसर्वज्ञता दोषान्तरसंभवात् । इतीति तर्काप्रतिष्ठानसंज्ञात् समासाविति । केचलेति एतादृश-  
निराकरणपरां तामाहेतीत्यन्वयः । इतिः शैवोक्तिसमाप्तौ । पूर्व्वेति पूर्वोक्तोपदर्शितानामाचाराणाम् ।  
सांख्येति रचनानुपपत्तिसूत्रानुदितेन । श्रुतीति 'यतो वा इमानि' इति श्रुतिप्रवृत्तेः प्रागित्यर्थः ।  
व्याप्तीति यत्र यत्र कार्यत्वं तत्र तत्र कर्तृजन्यत्वमिति व्याप्तिस्तस्या ग्राहभावेन । केचलेति  
क्षित्यङ्कुरादिकं कर्तृजन्यं कार्यत्वात् घटवदित्याद्यनुमानैर्यदीश्वरसाधनं तन्निराकर्तुम् । आ-  
समाप्तीति समाप्तिमभिव्याप्येत्यासमाप्ति ॥ ४१ ॥

इति सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ स्थितिरिति पूर्व्वतश्चे मर्यादा । अभीति अभिमनं ज्ञानं  
ज्ञानपादे । उपादानेन्या क्रियापादचर्यापादयोः । स्वाध्याययोगो योगपादे । तमिति

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

कर्तुः संकर्षणसंज्ञकाजीवात् प्रभुसंज्ञकं मन उत्पद्यते इति । तल्लोके न सिद्धम् । न हि कुलालाहण्ड उत्पद्यन् इति । चकारादग्रिमस्य निराकरणम् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

अथ सर्वे परमेश्वरा विज्ञानादिमन्त इति तथा सति तदप्रतिषेधः । ईश्वराणामप्रतिषेधः । अनेकेश्वरत्वं च न युक्तमित्यर्थः । वस्तुतस्तु स्वातन्त्र्यमेव दोषः ॥ ४४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं संयोजितो रूद्रे माधवेन गुरारिणा । चकार मोहसाक्षाणि केगवोपि शिवेरितः । कापालं लागुडं वामं भैरवं पूर्वपथिमम् । पाञ्चरात्रं पाण्डुपतं तथान्धानि सहस्रशः' इति । साम्बपुराणे च ।

'पाञ्चरात्रं भागवतं तन्म वैखानसाभिधम् । वेदभ्रष्टान् सद्गुह्यं कमलापतिरुक्तवान्' इति वाग्पथाचार्यशेख बुद्धिपूर्वकमेव तत्र स्थापनात् । अतो न कश्चिद्दोषः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥ अग्रिमस्येति अहंकारस्य । अत्रापि लोकश्रुत्योर्विरोध एव दोषः । स्फुटमन्यत् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ पक्षान्तरं प्रतिक्षिपतीत्याहुः अथेत्यादि । विज्ञानादिमन्त इति विज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजःप्रभृतिपरमेश्वरधर्मान्विताः । अप्रतिषेधः अनियमनम् । शेषं स्फुटम् ॥ ४४ ॥

रक्षितः ।

'पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम्' इति मोक्षधर्मे वाक्यात् । स्थापनादिति भगवता स्थापनात् । दोष इति अत्र नेत्युत्तरसूत्रादनुकुर्यते मण्डूकमुत्तरा वा पूर्वसूत्रादनुवर्तते । पञ्चरात्रोक्तजीवोत्पत्तिर्न उत्पत्त्यसंभवादिति सूत्रार्थः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥ अहमिति अनिरुद्धरूपस्य मनोभेदत्वात् । लोकेति लोको भाष्योक्तनिमित्तानिमित्तोत्पत्त्यभावः 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुतिः । तयोर्विरोधः । दोष इति । अतो निराकरणमिति भावः । स्फुटमिति भाष्ये मनः इति करणस्य व्याख्यानमित्येवं स्फुटमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ पक्षान्तरमिति बाणदेवात्तरावृणः संकर्षणो नाम जीव इत्याद्युक्तपक्षादन्यं पक्षम् । एषाभीश्वरत्वं सर्वेषामित्युक्तम् । स चात्र सूत्रे वाशब्देन द्योत्यते । आदिशब्दार्थं वक्तुमाहुः विज्ञानेति । एते तत्र प्रसिद्धाः । ज्ञेयमिति । भाष्ये तथा सतीति एवंविधे विज्ञानादिभावे इत्यर्थः । न युक्तमिति 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति श्रुतेर्न युक्तमित्यर्थः । ननु युक्तं 'निरस्तनः परमं साम्यमुपैति' इति श्रुतेः साष्टर्थादिश्रुतेर्मेत्याहुः वस्तुतस्तुस्त्विति । सत्यं साम्यं न स्वातन्त्र्यं भगवन्नियम्या एवेत्युपपादितमेतदेव । अत्र तु स्वातन्त्र्यमिति दोष इत्यर्थः । एवकारेणेश्वरत्वं न दोष इत्युक्तम् । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः ॥ ४४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः । निष्ठां नारायणश्रुतिं नान्योस्तीति वचो मम ।  
निःसंशयेषु धर्मेषु नित्यं संवसते हरिः । संशये तु बलवान्नाध्यावसति माधवः ॥  
पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरा नृप । एक्रान्तभावोपगतास्ते हरिं प्रविशन्ति वै ॥

सांख्यं च योगश्च सनातनं वै वेदाश्च सर्वे निखिलेन राजन् ।

सर्वैः समस्तैर्ऋषिभिर्निरुक्तो नारायणो विद्यमिदं पुराणम् ॥

इति सर्वेषां भगवत्परत्वं वदतां पञ्चरात्रविदां भगवत्प्राप्तिं च वदताम् ।

‘सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । आत्मप्रमाणान्येतानि न हन्तव्यानि हेतुभिः’

इति च वदतामपि वाक्यानां न विरोधः ।

‘अक्षपादप्रणीते च काणादे मांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धांशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः ।

जैमिनीये चे’ति पराशरोपपुराणीयवाक्योक्तस्य श्रुतिविरुद्धांशस्य कौर्मादिवाक्योक्तस्य विमोहनांशस्य च दूषणमुखेनात्र स्फुटीकरणात् । बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनेन प्राचीन-  
रहिमः ।

पराकाष्ठा भक्तिर्वा । अभेदान्वयात्सर्वात्मभावः । भूतवान्नारायणसर्वात्मभावयोरिति भूतत्वेनाभेदात् ।  
ऋषिमिति सप्तैरूपम् । संसंशय इति । संसंशयान्हेतुबलानिति कचित्पाठः । एकान्तेति निश्चितां  
भक्तिमुपगताः । वेदाश्चेति पूर्ववद्वेदान्तसंग्राहकाः । निखिलेनेति अङ्गेन । विश्वमिति सर्वम् ।  
सर्वेषां शास्त्राणाम् । वेदा इति पूर्ववत् । वदतामिति श्रामाण्य वदताम् । न विरोध इति  
आकस्मिकैच्छिकतानिवारकत्वात् । श्रुतिविरुद्धांशत्यागः उक्तः तत्र प्रमाणमाहुः अक्षपादेति तेन  
प्रच्छन्नबौद्धानां स्युक्तुकानां बाह्यानां च स्मरणोत्तराणि श्रुतिविरुद्धांशस्त्याज्यः सर्वं चेत्सर्वमि-  
त्युक्तम् । जैमिनीय इति । न चास्य ‘जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चन’ इत्युत्तरान्वयितेति-  
वाच्यम् । निरीश्वरजैमिनीयस्य पूर्वान्वयितायाः । जैमिनीये विरुद्धांशो हि सुन्दर्ययी देवता प्रातिपदि-  
कार्थस्तु यः कश्चिदिति साध्यार्थपरता वेदस्येति च । न च ‘भावार्थोः कर्मशब्दा’ इत्यत्र व्याख्यानतो  
विशेषप्रतिपत्तेः कुतो वेदविरोध इति शङ्कम् । व्याख्यानस्य निरीश्वरार्थत्वात् । श्रुतिविरुद्धेति  
इदमुपलक्षणं श्रुतिविरुद्धांशस्य । कौर्मादीति । इमानि वाक्यानि ‘उत्पत्त्यसम्भवात्’ इति  
सूत्रसमासादुक्तानि । रामाजुजाचार्यास्तु पञ्चरात्राप्रामाण्यमाशङ्क्यात्र तन्निराक्रियत इत्याहुस्ते  
च प्राचीनवृत्त्यनुसारिण इत्ययमुत्पत्त्यसंभवसूत्रोक्तोऽप्यप्रत्याख्येय इत्यत आहुः बहुष्विति ।  
एतादृशेति प्राचीनवृत्तिरेतादृशव्याख्यानवती बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनात् । अत्रैतादृश-  
सूत्रव्याख्यानं साध्यम् । तत्कार्यं दर्शनं हेतुः । लाघवात् । साध्यं हेतुविषयः । एतादृशसूत्रव्याख्यान-  
दर्शनमिति । साध्यवत् । अत्र पक्षे साध्यहेतुमयाभावाद्देवताभासत्वम् । ‘पक्षे साध्याभावो बाधः’ ।  
यथा गौरश्चत्वात् । ‘पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्याभावः स्वरूपासिद्धिः’ । यथा हरो द्वयं धूमादिति ।  
तदुभयात्मकोऽयं हेत्वाभासः । अत्रोच्यते । हेतवेतादृशशब्दस्य सूत्रव्याख्यानानादिभिः सदृशमित्यन्यथा-  
व्याख्यानविशेषणं तद्वत्त्वं प्राचीनवृत्त्यावस्थीति न हेत्वाभासत्वम् । न चास्मिन्ननुमाने साध्यमिदं  
प्रतिबन्धकेति वाच्यम् । सिपावयिषाया उत्तेजिकायाः सत्त्वात् । यथा महानसो वह्निमानित्यनुमितिः ।  
तेनेति । श्रुतिसूत्रसृष्टिविगम्येन । पदेषु द्वयोरङ्गाङ्गीभाव उक्ते जिज्ञासाविकरण एवेति चतुर्णां

भाष्यप्रकाशः ।

तुष्टे त्रिलोचने तस्य भक्तिर्भवति केशवे । संपूज्य तं जगन्नाथं वासुदेवाख्यमव्ययम् ।

ततो भुक्तिं च मुक्तिं च स प्राप्नोति द्विजोत्तमाः' इति ।

एवं पञ्चरात्रेऽपि यो विरुद्धांशस्तदननुसंधाने विमोहकत्वाच्च भुक्तिः । तदनुसंधाय तदंशत्यागे तु तदुक्तसाधनपाकेन साक्षादेव भुक्तिः 'पञ्चरात्रविदः' इति मोक्षधर्मीयवाक्यात् । अतो न कस्यापि वाक्यस्यास्मिन् प्रकारे विरोध इति सर्वं सुस्पष्टम् ।

रामानुजाचार्यास्तु आद्यं सूत्रद्वयं पूर्वपक्षसूत्रत्वेनाभिधाय, विज्ञानादीति सूत्रद्वयं सिद्धान्तीयत्वेनाभिधायैवं व्याचक्रुः । वाशब्दः पञ्चविपरिवर्तनार्थः । विज्ञानं च आदि चेति विज्ञानादि परं ब्रह्म । संकर्षणप्रभुस्रानिरुद्धानां परब्रह्मभावे परब्रह्मरूपत्वाद्भीकारे तदप्रतिषेधः । पञ्चरात्रप्रामाण्यप्रतिषेधः । विप्रतिषेधात् । अस्मिन्नपि तत्र जीवोत्पत्तेर्विशेषेण प्रतिषेधाच्च नास्याप्रामाण्यमिति । एवं व्याख्याने प्रमाणत्वेन पञ्चरात्रस्य वाक्यान्त्यच्छुदाजहः शाण्डिल्यावस्थासंबन्धिनीं निन्दां च, 'न हि निन्दा'न्यायेनानुदितहोमनिन्दावत् पञ्चरात्रप्रशंसातात्पर्यकामृष्टुः ।

रहिमः ।

वाक्याच्छिवभक्तिः । केशव इति कश्चेशश्च केशौ तयोर्वै सुखं यस्यादित्यलौकिकी व्युत्पत्तिः । लौकिकी तु न्याकरणे केशाः सन्त्यस्येति । पञ्चरात्रेति । 'पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरात्पु । एकान्तभावोपगतास्ते हरिं प्रविशन्ति वा' इति । पूर्वपक्षेति स्वसिद्धान्तः । द्वितीयसूत्राद्योऽपि पूर्वपक्षार्थः । तादृशसूत्रत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोपन्यासपूर्वकं व्याख्यानमाहुः चिप्रतीति । अस्मिन्निति पञ्चरात्रे । प्रतिषेधादिति । यथोक्त परमसंहितायात् । 'अचेतना परार्थी च नित्या सततविक्रिया । त्रिगुणा कर्मिणां क्षेत्रं प्रकृते रूपमुच्यते । व्याप्तिरूपेण सबन्धस्तस्याश्च पुरुषस्य च । स ह्यनादिरनन्तश्च परमार्थेन निश्चितः' इति वाक्यैः पञ्चरात्रस्यैः । एवमिति सर्वांशे प्रामाण्यव्याख्याने । पञ्चरात्रस्येति तान्युक्तानि । अपिशब्देन भारतशास्त्रम् । तद्व्याख्यानि तु मोक्षधर्मे ज्ञानकाण्डे 'गृहस्थो ब्रह्मचारी च वागप्रश्लोथ मिश्रुकः । य इच्छेत्सिद्धिमाप्तात् देवतां कां यजेत सः' इत्यारभ्य महता प्रबन्धेन पञ्चरात्रप्रक्रियां प्रतिपाद्य 'इदं दशसहस्रादि भारतख्यानविस्तारात् । आविष्य मतिमन्थानं दक्षो घृतमिवोद्धृतम् । नवनीतं यथा दध्नां द्विपदां ब्राह्मणो यथा । आरण्यकं च वेदेभ्य औषधीभ्यो यथाऽऽवृतम् । इदं महोपनिषदं चतुर्वेदसमन्वितम् । सांख्ययोगकृतान्तेन पञ्चरात्रानुश्रुतिम् । इदं श्रेय इदं ब्रह्म इदं हितमतुत्तमम् । ऋग्यजुःसामभिर्जुष्टमवाहिरसैस्तथा । भविष्यति प्रमाण वै एतदेवानुशासनम्' इति । शाण्डिल्येति साङ्गेषु वेदेषु निष्ठाभलभमानः शाण्डिल्यः पञ्चरात्रमधीतवानिति वेदनिन्दा तात् । नहीति नहि निन्दा निन्दितु प्रवर्ततेपि तु विवेच्य स्तोतुमिति न्यायेन । अनुदितेति 'प्रातः प्रातरनृत ते वदन्ति पुरोदायानुहति येऽभिहोहम्' इति श्रुतिः । ऊचुरिति । स्वमार्गे तु 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ त योगेनैव योजयेत्' इति तृतीयस्कन्धनिबन्धोद्भक्त्या प्रसन्ने हरौ सति पश्चादस्यार्थस्य योगः 'आसीच्चानमथो हार्थः' इति सांख्ये श्रीभागवतात् । सांख्ययोगयोश्चैक्यात् । ज्ञानं सत्यानन्तयोरुपलक्षकम् । अद्भीचकुरिति । सूत्रव्याख्यातुः शक्तिपक्षं दृश्यति उत्पत्तीति । नहि पुरुषाननुग्रहीतस्त्रीभ्य उत्पत्तिर्दृश्यते । न



Printed by Ramchandra Yeshu Shedge, at the 'Firmys Sugar' Press,  
23-25, Kolbhat Lane, Bombay 2.

---

Published by Dhiraajlal Vrajdas Sankhla, B.A., LL.B., Advocate,  
at, Khokhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.

स्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् शक्त्यविरोधाभ्याम् । तथा च ब्रह्मवादे जडजीवयोर्विरुद्धांश-  
निराकरणाय तृतीयपादारम्भः ।

द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिः । श्रुतभौतिकं सर्वं ब्रह्मण एव विस्फुलिङ्ग-

भाष्यप्रकाशः ।

यदा हि लोकानां मौढ्यकृतसंदेहवशाद् वेदार्थावगमसामर्थ्याभाव आचार्येण दृष्टस्तदा वेदा-  
र्थभूतस्य ब्रह्मणः सामर्थ्यं वेदवाक्यानां परस्परविरोधाभावं च स्वयमाकलय्य ताभ्यां कृत्वा  
प्रमेयाविरोधार्यं मीमांसां प्रवर्तितवानिति, न च प्रथमपादे एवाविरोधस्य विचारितत्वादस्य  
गतार्थत्वं शङ्क्यम् । यथा तत्र शक्त्यविरोधाभ्यां ब्रह्मणि विरुद्धांशं परिहृतवांस्तथा च तेन  
प्रकारेणैव, श्रोतधारणे । ब्रह्मवादे 'सर्वब्रह्म' इतिवादे । जडानां जीवानां च ब्रह्मत्वाज्जडजीवयोः  
संबन्धी यो विरुद्धांशस्तन्निराकरणाय तृतीयपादारम्भ इत्येवं सार्यक्यात्, तथा-  
चेदं पादस्य प्रयोजनम्, प्रासङ्गिकं पूर्वपादे परिहृत्य पुनः प्रस्तुतस्य शुल्यविरोधस्यैव विचारा-  
दवसरः संगतिरित्यर्थः । ननु यद्यपि ब्रह्मवादे जडजीवयोर्ब्रह्मत्वं तथापि गौणमुख्यभाव-  
स्त्वसंदिग्धः, पूर्वं तथा निर्णीतत्वात्, अतो मुख्यविचारमतिहाय किमित्येव आरम्भत  
इत्याकाङ्क्षयामाहुः द्विविधेत्यादि । तथा च जन्माद्यविकरणविषयपरिशोधार्थं एवार्थं प्रपञ्च  
इति नास्य गौणत्वमित्यर्थः । एकः, अपर इति पुंलिङ्गपाठे तु प्रकारो विशेष्यत्वेन व्याख्येयः ।  
प्रातिपदिकस्यायाः सुपो लुगुच्यत इति महाभाष्यादौ विभक्तिपदाध्याहारेण योजनया प्राचीन-  
रस्मिः ।

यदेति । मौढ्येति यथार्थसंदेहे द्रुतं कारणं तथा मौढ्यं मोहः भगवत्सादृज्यवेदार्थज्ञाने  
संदेहं करोति विरुद्धकोटिसंपादनेन । सा च वेदार्थावगमसामर्थ्याभावरूपा । संदेहस्तु वेदार्था-  
वगमसामर्थ्यं वर्तते न वेति, मौढ्यशुक्तसामर्थ्यज्ञानमावृणोति । आचार्येणेति भगवता व्यासेन ।  
सामर्थ्यमिति शक्तिः । ताम्भ्यामिति शक्त्यविरोधाभ्याम् । प्रमेयेति परस्परं श्रुतिप्रमेयावि-  
रोधार्यं प्रवर्तितवानिति । अत्र वाक्यानि स्कान्दानि 'नारायणाद्विनिष्पन्नस्य' इत्यादीनि जिज्ञासा-  
विकरण उक्तानि । तथा चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । विरुद्धेति समवायित्वाभावा-  
दित्यसं श्रुतिविरुद्धांशं शक्तिर्ब्रह्मसामर्थ्यं निमित्तत्वापादानत्वयोरविरोधस्याभ्यां परिहृतवान् ।  
तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स तथा चेति । सर्वमिति भावादिते । विरुद्धेति उत्पत्त्यनुसृति-  
रूपः । अणुत्वं व्यापकत्वं जीवविषय एव । इदमग्रे स्फुटम् । इदमिति जडजीवयोर्विरुद्धांश-  
निराकरणम् । प्रासङ्गिकमिति । स्थूलनवकाशसूत्रोक्तस्थूलविरोधस्थूतानुमानिकस्थूलपेक्षानर्हत्वं  
प्राप्तं प्रासङ्गिकं सृष्टिविरोधम् । पूर्वमिति द्वितीयपादे । प्रस्तुतस्येति द्वितीयाध्यायात्वेन प्रस्तुता-  
विरोधान्तर्गतस्य प्रस्तुतस्य शुल्यविरोधस्य । अवसर इति श्रुतिबन्धकीभूतजिज्ञासाद्वितीयपादोक्त-  
स्थूलविरोधजिज्ञासा, सर्वैः कृतत्वात् । तस्याः निवृत्तौ सत्यां जडजीवयोर्विरुद्धांशनिराकरणमवश्यं  
कर्तव्यमिति तदुक्तमित्यवसरः संगतिरित्यर्थः । पूर्वमिति समन्वयसूत्रे जडजीवान्तर्गमित्यित्यर्थः ।  
जन्मादीति 'यतो वा इमानि' इति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति विषयवाक्यद्वयम् । व्याख्येय  
इति । एकाऽपरेति पाठमङ्गीकृत्य पूर्वं व्याख्यातम् । अत्र द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिर्भवति तत्रे-  
त्यध्याहार्यं भाष्यं व्याख्येयम् । सृष्टेर्विशेष्यत्वलागेऽध्याहारे चाप्यदोषमाहुः प्रातीति । विभक्तीति  
'प्रातिपदिकस्याया विभक्तेः सुपो' इति योजना तथा । ननु पदाध्याहारोपाध्याहारो वेति चेन्न  
लाघवेऽपि पदजन्यपदार्थोपस्थितेः पदाध्याहार इत्याहुः विभक्तिपदेति । जीवेति नाम्नो वृद्धे-

वाय्वाकाशयोः । तैत्तिरीयके पुनः 'ब्रह्मविदामोनि परम्' इत्युपक्रम्य, 'तस्माद् वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति आकाशादिसृष्टिरुक्ता । उभयमपि क्रमसृष्टिवाचकमित्येकवाक्यता युक्ता । छान्दोग्ये मुख्यतया सृष्टिस्तैत्तिरीये गौणी, मुख्यता त्वग्रे वक्ष्यते, 'सोऽकामयत्' इत्यादिना ।

तत्र संशयः किमाकाशमुत्पद्यते, न चेति । किं तावत् प्राप्तम् । नोत्पद्यत इति, कृतः, अश्रुतेः । श्रुतिवादिनां श्रुत्यैव निर्णयः । श्रुतौ पुनर्मुख्ये क्रमसृष्टौ न श्रूयते ॥ १ ॥

आप्यग्रकाशः ।

सृष्टिस्तैत्तिरीय आकाशादीनां संभवं प्रति कर्तृत्वकथनात् सृष्टिवाचकपदभाषादीनामावाण गौणीति नैकवाक्यतेति शङ्कते तदापि मुख्यता त्वग्रे वक्ष्यते, 'सोऽकामयत्' इत्यादिना, तत्र च 'इदं सर्वमसृजत' इतीदमा 'सर्वं'पदेन च कर्मतया सर्वेषां परामर्शदिसृजतेति पदान्छान्दोग्य-तुल्यतेति संदेह एव, यदि च तस्याः साक्षात् सृष्टित्वं तदा श्रुत्यन्तरे, 'खं बायुर्ज्योतिराप' इति वाय्वाकाशोत्पत्तिकथनादत्र च तदकथनात् साक्षात् सृष्टावेव संदेहोऽस्तु । तथा च यदा-काशाद्युत्पत्तिर्नष्टाः सकाशात् सिद्ध्यति तदा जन्माद्यधिकरणप्रभृतिषु यत्किणीति तत् सर्व-द्वयपक्षं भवति, नो चेन्नेति तद्विषयपरिशोधार्थं एवार्थं यन्न इत्यर्थः । एवं प्रस्तुतस्यावश्यकत्वं समर्थयित्वा अधिकरणमवधारयन्ति तत्रैत्यादि । आधाधिकरणारम्भस्य पूर्वपक्षज्ञेये उत्करीदिकः संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षं विवृण्वन्ति किमित्यादि । नन्वश्रवणेपि स्थूला तदुत्पत्तिरादर्श-णीयेत्याकाङ्क्षायामौल्लादिभेदक उपालमते श्रुतीत्यादि । मुख्ये क्रमसृष्ट्याविति क्रम-सृष्टिविषये ईक्षाप्रतिपादकतया मुख्यं यद्वाक्यं तत्र । तथा च तत्रेक्षाविषयत्वादिना अश्रवणाजो-त्पत्तिरादर्शणीयेत्यर्थः ॥ १ ॥

वक्षिमाः ।

इति मधुरूपान्नफलसंभन्वादित्यस्य समुच्चयः । संभवमिति 'जालन आकाशः संभूतः' इत्युक्तम् । 'सोऽकामयत्' इति ईक्षामकुप्लुप्त । छान्दोग्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदपि । मुख्येति पूर्वोक्तं मुख्यत्वमत्रापि ज्ञेयम् । एवकारेण निश्चयव्यवच्छेदः क्रियते । तस्या इति छान्दोग्योक्तया उत्पत्तेः । तैत्तिरीयके-षु 'वायोरग्निः' इत्यसाक्षात्सृष्टित्वमिति वैषम्यमिति विभाग्यव इत्यर्थः । स्वमिति 'एतस्माद्वायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति पूर्वार्थः, 'इष्टी विभस्य धारिणी' इति चतुर्थचरणः । अत्रेति छान्दोग्ये । आवदयकत्वमिति जन्माद्यधिकरणविषयपरि-शोधार्थमावश्यकत्वम् । पूर्वोक्तं 'न विपद्' इति 'सूत्रे' । स्थूलेति 'आकाशवत्सर्वगतम् तिलः' इति स्थूला । 'सदेव सौम्येदम्' इत्यत्र सञ्छन्देनाकाशोऽप्युत्पन्नो यद्यपि आकाशशरीरत्वाद्भ्रमणोत्-स्तदुत्पत्तिरादर्शणीयेत्याकाङ्क्षायां सलामित्यर्थः । औल्लुकेति उत्कृष्टरूपगौतमादिः । उपेति स्तदुत्पत्तिरादर्शणीयेत्याकाङ्क्षायां सलामित्यर्थः । औल्लुकेति उत्कृष्टरूपगौतमादिः । उपेति स्तदुत्पत्तिरादर्शणीयेत्याकाङ्क्षायां सलामित्यर्थः । मुख्य इति मुख्यक्रमसृष्ट्यावित्युक्तौ स्पष्टार्थत्वं मत्वा मुख्यक्रमसृष्ट्याविति पाठमिति न्याहुर्वन्ति स्म क्रमेति ॥ १ ॥



संभवति, निरवयवत्वात् व्यापकत्वाच्च । मुख्ये चाभावात् । एकविज्ञाने सर्व-  
विज्ञानप्रतिज्ञा तु तदधिष्ठानत्वेन जीववत् तदंशत्वेन वा तच्छरीरत्वेन वा एक-  
विज्ञानकोटिनिवेशात् । लोकेष्ववकाशं कुर्वित्यादौ गौणप्रयोगदर्शनात् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदभावेनासमवायिनः संयोगस्याप्यभावात् तयोरभावे केवलस्य निमित्तस्यैव जीवादृष्टस्य  
चाकिंचित्करत्वात्, अतो निरवयवत्वादसंभवः । किंच । व्यापकस्योत्पत्तिः प्रत्यक्ष-  
विरुद्धा, अन्यथा ब्रह्मणोऽपि स्यात् । किंच ब्रह्मणोऽमूर्तत्वात् तैनाकाशावरणासंभवादुत्पत्तेः  
पूर्वकाल आकाशाभावोऽप्यशक्यवचन इति व्यापकत्वादप्यसंभवः । यदि च ब्रह्मैव समवायि  
ततो विमज्ज्योत्पद्यत इति विभाग एव चासमवायीति विभाव्यते, तच्चानुक्तम्, मुख्ये सुष्टिवाक्ये  
अभावात् । यदि हि मुख्ये उत्पत्तिरुक्ता भवेत् तर्ह्येवमपि कल्प्येत, अतस्तदभावादप्यसंभवः ।  
न चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया अनुरोधात् साङ्गीकार्येति वाच्यम्, सा त्वधिष्ठेयस्याकाशस्य  
तदधिष्ठानत्वेन जीववत्तदंशत्वेन वा, पृथिव्यादिवत्तच्छरीरत्वेन वा, विशेषण-  
त्वाद्भाष्यहीतविशेषणन्यायेन एकविज्ञानकोटिनिवेशादुपपत्स्यते । अतो गौणश्चायं पक्षोऽन्ये  
रहिः ।

असंभव इति मुख्यवियदुत्पत्तेरसंभवः । व्यापकत्वादसंभवं विवृण्वन्तः पक्षसाध्ये पूर्वोक्ते व्यापकत्वा-  
दृष्टवदित्यनुमानं सूचयन्ति स्म किं चेति । इदानीमभावस्यावरकत्वमन्वानो ब्रह्मण्यावरकत्वं भावत्वा-  
त्संभावितं पराकुर्वन्नावरणनिवारणरूपोत्पत्तिरपि न संभवतीत्याह पूर्वपक्षी किं चेति । अमूर्तत्वा-  
दिति, अयमर्थः । लोकेऽवकाशातिरिक्त आकाशो न प्रतीयते अवकाशश्च कुड्यादौ जाते एतावानवकाश  
इति भूतैः कुड्यादिभिरभिच्यज्यते कुड्याद्यभावे तु अवकाशाप्रतीत्या कुड्याभावे नाग्नियते । ब्रह्म तु  
नाभाव इत्यनावरकं किं चामूर्तत्वादपि । न ब्रह्मतेन कालादिनाकाश आग्नियते व्यवहारविषयः क्रियते  
किं तु कुड्यादिना भूतेन । कुड्यादौ सत्याकाश इति व्यवहारात् । उत्पत्तेरिति असंभव इत्यनेना-  
न्वेति । किंच कार्यत्वमाकाशे प्रागभावप्रतियोगित्वं तदप्याकाशस्य व्यापकत्वात्पूर्वकालाभावेनासंभवीत्याह  
पूर्वकाल इति । आकाशाभाव आकाशप्रागभावः । असंभव इति उत्पत्त्यसंभवः । माध्यम्यं मुख्ये  
वासंभवादित्युक्तमसंभवं विवृण्वन्ति यदि चेति । विभज्येति सिद्धान्ते विभागात्पृष्ठेः संयोग-  
स्यासमवायित्वाभावात् । उत्पत्त्या इति आकाशः । मुख्य इति आन्दोयस्यै रक्षादिश्रावणानुस्ये ।  
एवमिति ब्रह्मणः समवायित्वं विभागस्यासमवायित्वम् । तदभावादिति मुख्ये चाभावात् ।  
एकेति भाष्यं विवृण्वन्ति न चैकेति । साङ्गीति सा वियदुत्पत्तिः । सा त्विति प्रतिज्ञा तूपपत्स्यत  
इत्यन्वयः । आकाशस्याश्रयत्वाभावाद्विशेषणमाहुः अधीति । अधिष्ठानं योग्यसाधिष्ठानं कर्तुं यत्र काळे  
योग्यस्य तत्र काळे तदधिष्ठानत्वेन ब्रह्माधिष्ठानत्वेनेत्यर्थः । तच्छब्दाः ब्रह्मवाचकाः । आकाशः  
संभूतः इति श्रुतेराह जीववदिति । अन्तर्यामिब्राह्मणे 'यस्य पृथिवी शरीरम्' 'यस्यापः शरीरम्'  
इतिवचसाकाशः शरीरमिति श्रावणादाह पृथिव्यादिति, विशेषणत्वादेतोः । नागृहीतेति  
नागृहीतविशेषणा बुद्धिर्विशिष्ट उपसक्तमतीति न्यायेन विशिष्टज्ञाने विशेषणज्ञान कारणम्, अन्वयव्यति-  
रेकाभ्यां तथावसायात् । इदं ज्ञानं विशेषणज्ञानपूर्वकं विशिष्टज्ञानत्वात्, दृढीति ज्ञानवदित्यनुमानाच्च ।  
एकेति एकविज्ञानम् 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति विशिष्टं ज्ञानं तच्च विषयविशिष्टमित्याकाशस्यैकविज्ञान-  
कोटिनिवेशादित्यर्थः । सिद्धं वदन् श्रुत्यर्थगुणनिवभाति अत इति । गदिति गावश्चाश्वेति इन्द्रः

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

ननु कथं विद्यदुत्पत्तिगौणी भविष्यति । तत्र हि संभूत इत्येकमेव पदमुत्तरावर्त्यते । तथा सत्युत्तरत्र मुख्य आकाशे गौणीति युगपद् वृत्तिद्वयविरोध इति चेन्न । एकस्यापि स्यात् कचिन्मुख्या कचिद् गौणीति । ब्रह्मशब्दो यथा, 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व' 'तपो ब्रह्म' इति । प्रथमवाक्ये मुख्य, द्वितीये गौणी । न चात्र प्रयोगभेदोऽस्तीति वाच्यम् । संभूतशब्दोऽप्यावर्त्यते न तु तादृशार्थयुक्तोऽपि । आत्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वमिति सत्त्वगुणो वचनहेतुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ पुनरपि गौण्यनुपपत्तिमाशङ्क्य परिहरति स्यादित्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । एकस्येति शब्दस्य । ननु ब्रह्मशब्दस्य दृष्टान्तता न युक्ता, तपोवाक्ये तस्य प्रयोगभेदेन वृत्तिद्वययोगपद्याभावात्, 'तस्माद्' इति वाक्ये तु संभूतशब्दस्य सकृद्व्ययोगेन योगपद्यस्य दुर्वारत्वादिवद्वा न चेत्यादिनान्यद् परिहरति संभूतेत्यादि । तथा चात्राप्याहुष्या शब्दव्यक्तिभेदात् योगपद्यमिति न दृष्टान्तत्वायोग, इत्यर्थः । नन्वस्त्वेवं वृत्तिद्वयोपपत्तितयापि भोज्यसाध्यफलसाधकत्वरूपपदसुसादृश्यं छागादिव यथा गौणीवचनहेतुत्वाऽऽकाशे किं वा संभूतसादृश्यं गौणीवचनहेतुर्नान्न साऽऽद्रियत इत्यत आह आत्मेत्यादि । सत्कार्यवादे उत्पत्तिपूर्वदशायां कारणभावेनैव कार्यं तिष्ठति, आत्मा चात्र कारणम् । अत उत्पत्तिपूर्वदशायां यथा कार्यमात्मभावेन तिष्ठत्येवमाकाशोऽप्यात्मावृत्तत्वादात्मभावेनैव तिष्ठतीत्यात्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वमाकाशसत्त्वं, न तु पृथक्त्वेन, अतः दृष्टिदशायां प्रति ब्रह्मणः कारणतान्त्रीकारे वाय्वादिवाक्येष्वतत्मनः कारणत्वाकथनादाकाशादीनामेव तत्त्वमनाद् वायुकारणता आकाशासाधारणा अधिकारणता च वाय्वसाधारणेत्येवं कारणता रक्षितः ।

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ परीति सूत्रकारः । तदिति तत्संज्ञमाचार्या व्याकुर्वन्ति । भाष्ये उत्तरत्रेति 'आकाशः संभूतः' इति ब्रह्मायुः संभूतोऽभिः संभूत इत्येवं 'तस्माद् एतस्मात्' इति श्रुतादुत्तरावर्त्यते । प्रकृते शब्दस्येति संभूतशब्दस्य । वृत्तिद्वयेति 'ब्रह्म विजिज्ञासस्व' इत्यत्र मुख्यमिधा, तपसि गौणी, जगज्जन्मादिकर्तृत्वचतुर्थ्यन्ततपस्तादिशुयोगाद् अतो गौणमेत्युभयेऽप्यर्थाः । एतादृशः संभूतशब्दः आकाशाद्युत्पत्तिवचनेन न तु तादृशार्थयुक्तः । उभयेषामेकतमार्थयुक्तत्वावर्त्यते । एतादृशे आहुते शब्देऽपि शब्दस्यान्यस्य सन्निवेशमपेक्षकतमस्यार्थस्य निर्वयः । यथा देवस्य त्रिपुरारातेरित्यत्र त्रिपुरारातिशब्दसंनिधिः । अपभ्रंश इति अपशु पृष्ठादि निर्वयः । यथा देवस्य गौणीत्यर्थः । सादृश्यरूप इति संभूतपदसाकाशे गौणीवचनहेतुः सादृश्यम् । अत्रेति आकाशे गौणीत्यर्थः । 'तस्माद् एतस्मात्' इति 'वायुमान्तरिक्षम्' इति एवमन्यत् तेषु । असाधारणेति 'अजायतस्थाप' इति सूत्रेण 'द्यौः' । साधारणीनां परिग्रह इति शुभोधिर्न्यायः ।

विज्ञानप्रतिज्ञा बाध्येत, अव्यतिरेकात् अनुद्गमात् । यदि संबद्धमेव ब्रह्मणा आकाशं तिष्ठेत्तदा ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तन्नैकविज्ञानम् । आकाशस्य च लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव । न च जीवबद्ध

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रोपरमाहुः एकेत्यादि । अनुद्गमादिति कार्यत्वेन रूपेणानुबन्धनात् । एतदेव विभज्यते यदीत्यादि । यदि स्वरूपसंबन्धेनाविभक्तमेव ब्रह्मणा आकाशं तिष्ठेत् तदा विशुद्धादि-साधर्म्याद् ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तन्नैकविज्ञानं, विषयद्वयमहिम्ना जायमानत्वात्, न च का आवश्यकतेति शङ्क्यम्, यत आकाशस्यापि लौकिकत्वाल्लौकिकसर्वविषयकज्ञानस्यैव प्रतिज्ञायां विवक्षितत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव, न चांशत्वेन यथा जीवज्ञानं ब्रह्मज्ञानाज्जायते तद्वदाकाशज्ञानमपि भविष्यतीति शङ्क्यम्, आकाशस्य लौकिकत्वात्, न च लौकिक-प्रत्यासत्त्यविषयत्वेनातीन्द्रियत्वादाकाशोऽप्यलौकिक एवेति शङ्क्यम् । यदि स्मृतीन्द्रियः स्वाल्लौकिकव्यवहारविषयो न स्यात् यथा विविक्तात्मा । वर्तते च लौकिकव्यवहारविषय आकाशः । अतो व्यवहारमात्रविषयत्वात्तीन्द्रियत्वादिचिन्ता तस्य युज्यते । तथा च तस्य लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वथापेक्षितम् तच्चेम स्यात् प्रतिज्ञा हीयतेवेत्यर्थः । अत्र चोदयति रश्मिः ।

स्वरूपेति । विशुद्धत्वादीति आदिना सचा । एकविज्ञानमिति एकस्य विज्ञानमेकविज्ञानं तेन, नापृहीतविशेषणन्यायेनाकाशज्ञानमित्युक्तम् । आकाशस्येति भाष्यं विवरीतुं शङ्कामाहुः न चेति । विवृण्वन्ति स्म यत इति । तज्ज्ञानमिति स्मार्तः प्रयोगः इत्यसकृदुक्तम् । न चेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति न चेति । जायत इति सामान्यलक्षणया प्रत्यासत्त्या श्वे पञ्चाशदिति वजायते जीवा इति । अंशत्वं सामान्यस्थानीयम् । इदं ज्ञानमविद्वद्वशायाम् । विद्वद्वशां तु प्रत्यक्षम् 'अनागतम्' इति वाक्यात् । तद्वदित्यंशत्वेन । लौकिकत्वादिति । तथा च तद्वदिति दृष्टान्तविरोध इति भावः । व्यवहारेत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः न च लौकिकेति । लौकिकप्रत्यासत्त्यः वद, जलौकिकास्तिस्रः । तेन नैयायिकाशङ्का । एवेति योगजघर्मरूपालौकिकप्रत्यासत्त्या भविष्यति तज्ज्ञानम्, अयोगिनस्तु ज्ञानलक्षणया प्रत्यासत्त्या भविष्यत्यसन्मते इत्येवकारः । लौकिकेति भूतानां छिद्रदातृत्वादित्येव व्यवहारस्तद्विषयः । ननु लौकिकत्वं लोके भवत्वं तादृशव्यवहारविषयत्वं कालपरमाव्यादावप्यस्तीति तस्मान्नस्तद्विषयः । ननु लौकिकत्वं लोके भवत्वं तादृशव्यवहारविषयत्वं कालपरमाव्यादावप्यस्तीति तस्मान्न-तीन्द्रियत्वापत्तिरिति चेन्न । कालादौ रूपामावातरमाव्यादौ महत्त्वाभावात्तीन्द्रियत्वेनोक्तत्वरूपमहत्तरि-भागावविज्ञानत्वेन लौकिकत्वेदोविशेषणीयत्वात् । न चैवमाकाशेपि रूपाभावादनतीन्द्रियत्वासिद्ध्या-तीन्द्रियत्वं सिद्धेदिति शङ्क्यम् । सर्वत्रप्रसिद्धोपदेशाधिकरणे आकाशात्मेति भाष्यस्य प्रकाशो 'नीरूपो नील' इति तस्य रश्मौ नीलात्मताया आकाशस्य समर्थनात् । विविक्तेति । अहं सुखीत्यादिप्रतीतिस्तु स्वन्मते सुखाद्यवगाहत इति वक्तव्यं, सुखाद्यतिरिक्ताभावात् । सुखादीनां गुणत्वेन तदाश्रयतयात्मसि-द्धिमात्रं न तु मानम् । वर्तते चेति । अयमर्थः । मीमांसकस्यार्थवादे अर्थविशेषाग्रहाभावादाकाशज्ञानं भवतु न वा । नैयायिकानां तु ज्ञानलक्षणयाकाशज्ञानं न भविष्यति । ज्ञानलक्षणाया द्विवचनं ज्ञानं तस्यैव प्रत्यासत्तितात् । ज्ञानं तु ब्रह्मविषयकमत आकाशे ज्ञानलक्षणाप्रत्यासत्तिर्न भविष्यतीत्यवकल्प-माकाशस्य व्यवहारविषयत्वम्, बहिर्नान्त्यवहारदर्शनात् । वर्तते च लौकिकव्यवहारविषय आकाश इति । व्यवहारेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । काल्पे भाष्यम् । एवेति श्रुतेरुक्तत्वादिवकारः ।

विभाग उत्पत्तिः । आकाशमपि विकृतं, लौकिकव्यवहारविषयत्वात् । यथा लोके विकृतमात्रमुत्पद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्यासेनाकाशोत्पत्तावनुमानयेवोपन्यस्तमित्याशयेनाहुः यद्यदित्यादि । तथा चाकाश उत्पादविनाशशाली, विकृतत्वात् । विकृतो, लौकिकव्यवहारविषयत्वात्, लोकवदिति । तस्मादाकाश उत्पद्यत इति सिद्धम् । नन्वाकाशोत्पत्तिर्विभागशब्दमहिम्ना विभागद्वारा वक्तव्या, स तु ब्रह्मणो व्यापकत्वादशक्यवचन इति कथमुत्पत्तिरिति चेत्, न । बृहदारण्यके भेदेयीनाम्नो ब्रह्मणः प्रज्ञानधनत्वभावात् ब्रह्म तादृशं, यदा सृजति, तदा धनत्वं तिरोभावयतीत्याकाशो विभज्यत इत्यनुपपत्त्यभावात् । एवमन्यदपि बुद्धिदोषोद्भवं परिहर्तव्यमिति दिक् ।

रक्तिमः ।

च्युतकार्याणीति यावद्विकारं । 'यावदवधारणे' इति सूत्रेण समासः । 'नाव्ययीभावदतोश्च त्वपश्चम्याः' इत्यनेन वक्ष्या लुकं बाधित्वाऽमादेशः । यावद्विकाराणां विभाग उत्पत्तिः । विभागादुत्पत्तिरिति विशेषेण भागः । आद्यक्षणसम्बन्धः उत्पत्तिः विभागः इति च्युत्यतिः । तृतीये स्तब्धेऽप्युत्पत्तिस्वरूपमस्ति । लोकवत् यदादिवदित्यर्थकेस्मिन्सूत्रे । व्याप्तीति यद्यद्विकृतं तत्तदुत्पत्त्या हिमदिति व्याप्तिः, लोकवदिति दृष्टान्तस्तयोः । अनुमानमिति गौण्यसंभवसूत्रे आकाशं नोत्पादविनाशशक्तिं निरवयवत्वाद्वापकत्वाच्च ब्रह्मवत्, यत्नैवं तन्नैवं यदादिवदित्यनुमानं सूचितम् । तन्निरासायात्र प्रतिपक्षमनुमानम् । अनुमानं वक्ष्यते यद्यदित्यादीति । उक्तसमासमभिधेयाहुः यद्यदिति । भाष्ये विकृतत्वेहेतौ स्वरूपासिद्धिं निरसन्ति आकाशमित्यादि । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति यद्यदिति । आकाशे विकृतत्वाभावात्तां स्वरूपासिद्धिं परिहरन्ति स विकृत इति । ननु लौकिकव्यवहारविषयत्वेन विकृतत्वेन न व्याप्तिः । काठदिशात्मनःसु परमाणुषु च विकृतत्वापत्तेरिति चेन्न । 'दिक्कालावीश्वराज्ञातिरित्येते' इति द्वीधितिकृतोक्तस्य सिद्धान्तेऽप्यविरुद्धत्वान्नसोऽन्नमयत्वेन जन्यत्वात् परमाणूनां क्षणिकजन्यत्वादिष्टापत्तेः । यादृशात्मनो व्यवहारविषयत्वं तादृशस्य विकृतत्वात् । जीवात्मनां तु आनन्दान्शतिरोभावो ब्रह्मधर्मविपरीतधर्मवत्त्वं च विकारः । तेन जीवो ब्रह्मांश इत्यादिव्यवहारविषयत्वेऽपि न क्षतिः । विभागद्वारेति विभागसमवायिनं भत्वा वक्तव्या । स इति विभागः । कथमिति असमवायिकारणविरहात्कथम् । तादृशमिति छिद्रद्रात्राकाशरहितत्वं धनत्वं प्रचयास्यसंयोगरहितत्वं वा प्रज्ञानधनत्वं वा श्रीगोवर्धननाथवचत् दृश्यते यत्र । तिर इति 'हन्त तिरोऽसावि' इति श्रुतेतिरोभावयतीत्यर्थः । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै सृष्टैरिणः' इति वाक्याच्च । अन्यदपीति यथा विभाग एवोत्पत्तिः । उत्पत्ते स्वरूपावादौ विभक्त इति व्यवहारः, विभक्ते स्वरूपावादौ उत्पन्न इति व्यवहारः, यदौ सृष्टिण्डुलस्य शरावादौ विभागजे विभाग एवोत्पत्तिः । विभक्तत्वव्यवहारासाधारणं कारणं विभागो सृष्टिण्डे शरावसमवायिनि वर्ततेऽतो विभागनिश्चिष्टसृष्टिण्डे विभागसत्त्वात् एवोत्पत्तिः प्रथमज्ञानस्रोतस्त्विवत् शरीरसी-कारस्रोतस्त्विवच्च । न च सृष्टिण्डोत्पत्तिः सा न शरावसेति शङ्क्यम् । शरावसत्ता सृष्टिण्डे इति स्वसत्त्वरूपशरावाद्युत्पत्तिर्विभागः । शरावादाद्युत्पत्तेऽपि सृष्टिण्डेविभागौ तावेव । नामाकृतविकार-भेदेन न द्रव्यविभागयोर्भेद इति । घटमल्लूपादिषु तु सयोगोऽपि निमित्तान्तर्गतः । विभागस्य सर्वत्र सत्त्वात् । सयोगस्य तु संयोगजन्यत्वं एवोत्पत्त्यम् । परीति अचिन्त्यानन्तशक्तिमत्त्वेन विरुद्ध-धर्माश्रयतया च परिहर्तव्यम् । 'सुक्तिभिरितिमिलाभिः समादधानो दृढान्दोषान् । वाचस्ततिरपि



एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ ( २-३-२ )

आकाशोत्पत्तिसमर्थनेन मातरिश्वोत्पत्तिः समर्थिता । 'सैषाऽनस्तमिता देवता' इति भौतिकवायुध्यावृत्त्यर्थमलौकिकपदम् ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे द्वितीयमेतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

आप्यप्रकाशः ।

तस्मादाकाशोऽप्युत्पद्यत इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ इति प्रथमं विषयद्वित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ ननु वायुत्पत्तिः श्रुता प्रत्यक्षसंवादिनी चेति संदेहाभावात् किमस्याधिकरणस्य प्रयोजनमत आहुः सैपेत्यादि । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके सप्ताभ्रनाक्षणे व्रतमीमांसाया । श्लोचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः सैषाऽनस्तमिता देवता यद् वायुः' इति । तथा चाऽनस्तमितत्वादेवोत्पत्त्यभावः सिद्ध्यतीति श्रुतिविप्रतिषेधादेव संदेहः श्रुतिविरोधनिराकरणमेव चाधिकरणप्रयोजनम् । ननु तथापि प्रत्यक्षविरोधस्य का गतिरित्यत आहुः भौतिकेत्यादि । तथा च प्रत्यक्षं भौतिकविषयं, न भूतविषयमित्यदोष इत्यर्थः । शब्दनिर्वचनं तु मातरीति सप्तम्यन्तप्रतिरूपकमव्ययमन्तरिक्षवाचकम्, तत्र श्रयति गच्छतीति रहस्यम् ।

इत्यत्र गौणी सा तु पूर्वमुत्पत्तिसमर्थनाच्छ्रुत्या निरस्यत इति न पृथक् दूषिता । उत्पद्यत इति आत्मा समवायिकारणं विभागोऽसमवायी, आत्येच्छा निमित्तमाकाशं कार्यमित्युत्पद्यते । लक्षणं तु प्रत्यान-  
रन्नाकरे प्रमेयप्रकरणेऽस्ति । तेनाकाशं नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्यनुमानं स्वरूपासिद्धम् ॥ ७ ॥

इति प्रथमं न विषयद्वित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ भाष्ये एतेनेति पदात्पक्षे मातरिश्पदे लक्षणेत्याशयवन्त आहुः मातरिश्वोत्पत्तिरिति । मातरिश्पद लक्षणिकम्, तात्पर्यग्राहका-  
देतेनेति पदात् । पूर्वसूत्रे गौणीशब्दाख्यमत्यागे मानाभावाच्च व्याख्यात इत्यत्रैव लिङ्गविपर्यय इत्याशयवन्त आहुः, समर्थितेति छान्दोग्योक्तप्रतिज्ञानुरोधिनीयिः पूर्वोक्तयुक्तिमिरूपतिः सम-  
र्थिता । श्रुतेति आकाशाद्वायुरिति श्रुत्या । किं च प्रत्यक्षेति । श्लोचन्तीति अभ्यादिदेवता श्लोचन्ति अस्तं यान्ति स्वकर्मस्य उपरमन्ति न वायुश्लोचन्ति । सैषा 'वायुश्चान्तरिक्षं चैतदसृतम्' इति श्रुत्यन्तराजित्वावेदकादविरोधः । सैषा वायुर्देवताऽनस्तमिताऽविनाशिप्रतेत्यर्थः । वायुलक्षणं 'चालनं व्यूहनं प्राप्तिर्नैतत्त्वं द्रव्यशब्दयोः । सर्वेन्द्रियाणामात्मनं वायोः कर्मो-  
लक्षणम्' इति वाक्यादरूपित्वे सति चालनव्यूहनद्रव्यशब्दगन्धनयनसर्वेन्द्रियधरदानाख्यकार्यत्व-  
मेकमेव । रूपरहितः स्पर्शवान्वायुरिति नैयायिकाः । अनस्तेति अविनाशित्वात् । श्रुतीति उत्पत्तिश्रुतिप्रतिरोधात् । वायोऽसृतेः सर्वेषामिष्टत्वेन पूर्वपक्षासंभवादधिकरणमङ्गस्तं वायुर्निति स्म श्रुतीति । वायुत्पत्त्यनुत्पत्तिबोधकश्रुतीत्यर्थः । वायुर्नित्यत्वश्रुतिस्तु 'वायुश्चान्तरिक्षं च एतदसृतम्' इति । तथा च विरोधनिराचिकीर्षोर्व्यासाचार्यस्यैवाशङ्कापूर्वपक्ष इति भावः । स च तथा चेत्यादिना वक्ष्यते । तथा च न पादार्थस्य लक्षणसूत्रस्य श्रुतिविरोधनिराकरणरूपस्या-  
व्याप्तिः । अग्रे वक्ष्यन्ति च । भौतिकेति भौतिको वायुर्यः पञ्चीकृत इत्युच्यते प्राणः  
सृष्टवायोस्त्वग्वा । श्रुतेति श्रुतो वायुर्यस्मिन्नुक्त इत्युच्यते आकाशप्रथमकार्यं स  
श्रुतस्त्वम् । अदोष इति विषयभेदाददोषः । एतच्छब्दप्रयोगादरे व्यासाशयमाहुः ।

राकाशन्यायेन सर्वगतत्वनित्यत्वयोरभावे इतीमामाशङ्कान् तुशब्दः परिहरति ।

सतः सन्मात्रस्योत्पत्तिर्न संभवति । न हि कुण्डलोत्पत्तौ कनकोत्पत्तिरुच्यते । नामरूपविशेषाभावात् । उत्पत्तिश्च स्वीक्रियमाणा नोपपद्यते । स्वतो न संभवति । अन्यतस्त्वनवस्था । यदेव च मूलं तदेव ब्रह्मेति ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भवत् सुतः' इत्यादिपुराणवाक्येषु दर्शनात्, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यत्रापि तमर्थं कल्पयेत् तदा श्रुतौ ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्यात्, न च नित्यत्वविशुद्धयोर्बोधकत्वं शङ्क्यम्, 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इति श्रुतेराकाशस्य यथा आपेक्षिके एव नित्यत्वविशुद्धे, तन्मात्रेण निरङ्कुश-सर्वगतत्वनित्यत्वयोरभावे, इमां चैतण्डिकाशङ्कान् तुशब्दः परिहरतीत्यर्थः । सन्मात्रस्येति अविकृतस्य । स्वतो न संभवतीति आत्माश्रयापत्त्या न संभवति । शेषमतितरोहितार्थम् ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तम्, आशङ्काहेत्वभावाद् ब्रह्मण उत्पत्तिसंभावनाभावेन तन्निरा-करणाभिर्दमं छत्रं नदत्तं छत्रवैयर्थ्यमिति, तदप्यनेनैवापातं ज्ञेयम् । अतो यद् दिकालसंस्था-रहितम् ।

त्वयाकाशवायुत्पत्तिरुक्ता । तादृशशरीरस्वीकारप्राप्त्यापि मदशक्तिवन्न तु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्यादिति । सदेवेति इदं विषयवाक्यम् । आसीदित्युत्पत्त्यर्थं न चेति संदेह इति सूचितम् । तमिति उत्पत्ति-रूपमर्थम् । आकाशवदिति भाष्यमवतार्य व्याकुर्वन्ति स्म न चेत्यादिना । अभाव इति अभावे सति नित्यत्वविशुद्धयोर्बोधकत्वं न शङ्क्यं चेति योजना । चैतण्डिकाशङ्कामिति स्वप्न-दोषाननुद्भूत्य परपक्षे दोषाविष्करणं वितण्डा तत्संबन्धिण्याशङ्का । अविक्रान्त्येति । सन्मात्र-विकृतमविकृतं च तयोरविकृतस्य सन्मात्रस्य नोत्पत्तिः समवति । जगत्स्तु 'परतन्त्रविशेषो हि विकार इति कीर्तितः' इत्येवमपि पाश्चाद्विकृतस्य संभवति । भाष्ये न हीत्यादि । कुण्डलोत्पत्त्युत्तया संयोगा-समवायिकोत्पत्तिरुक्ताऽतोत्र विद्यामाभावात्तदतिरिक्तोत्पत्तिः केव्यत आहुः नामेति । नामरूपस्वीकार-उत्पत्तिरिति भावः । तेनोत्पत्तिलक्षणवाहुन्ययुक्तम् । तेनैवविद्योत्पत्तिर्यद्यपि यावद्विकारसूत्रे संभवति तथापि स एवोत्पत्तिरुक्ता । विशेषः कनकनामरूपार्थ्यां बोध्यः । अनेन भाष्येणान्याप्यधिकरण-संगतिः सूचिता । वाय्वाकाशोत्पत्तिसमर्थनेन शरीरोत्पत्त्या 'तत्सद्वा तदेवावगच्छति' इति मदशक्ति-वन्न ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिसंभव इति प्रसङ्गसंगतिरिति । ननु पाञ्चगौतिकं शरीरमिति द्वयोत्पत्तिकथनोत्तर-कथं ब्रह्मोत्पत्तिप्रसङ्ग इति चेच्छृणु । 'इषे त्वोजै त्वा' इति मन्त्रार्थ्यां द्वयोक्तेः इत्यतोपि द्वयमज्ञायुर्वे-पुष्पकीटादौ पञ्चादन्येषामुत्पत्त्ययः । तत्राकाशो मांसम् । वायुस्तल् । अग्निस्तेज ऊष्मादि । आपो लोहितरूपा अपि । पृथिवी कठिनांशोऽस्यादीति । प्रकृते आत्मेति स्त्रोतस्यैव खापेक्षया-मात्माश्रयस्तस्यापत्त्या । आशङ्केति आशङ्काया यो हेतुस्तत्पत्तिपादकं वाक्यमपि हेतुस्तद् भावात् । अनेनेति सदेवेति वाक्ये आसीदित्युत्पत्त्यर्थकत्वसमावनेनैव । किं च वायोस्तेज इत्यनुक्तत्वमिदं यद्वा तेन पदेन ब्रह्मण उत्पत्तिसमावना । स्रष्ट इति पदान्वयाद् अग्निपदस्य ब्रह्मवाचकत्वम् । अग्निमीळ ( ङ ) इति वेदे । अग्नये जुष्टं निर्वपामीति च । ब्रह्म तर्हि अग्निरित्युत्तरार्धसुबोधिन्याम् । ब्रह्म'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्युक्तम् । वाय्वाकाशरूपशरीरस्य पूर्वोक्तिकरणभ्यामुत्पत्तिरित्यसंभावनेति । अग्निपदं तेजसि लक्ष्यमिति । लक्षणा जन्य-अत एव तेजोऽतो वायोरिति वक्ष्यते नाग्निर्वायोरिति, अग्निपदं तेजसि लक्ष्यमिति । दिक्कालेति । जनकभावः । 'ततेजोऽसृजत' इति श्रुतेः । अत इति आशङ्काहेतोर्वाक्यस्य सत्त्वात् । दिक्कालेति ।

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ ( २-३-४ )

तेजोऽतो वायुतः । तथा ह्याह । वायोरग्निरिति श्रुतेः । हिशब्देनैवमाह ।  
छान्दोग्यश्रुतिः प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थं तैत्तिरीयकमपेक्षते वाय्वाकाशयोक्त्य-

भाष्यप्रकाशः ।

एतेनैव भिक्षुरपि दत्तोत्तरः । यत्पुनस्तेनोक्तमिदं ध्वं प्रधानोत्पत्तिनिराकरणार्थम् ।  
तथाहि । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यादौ तप्तायःपिण्डवदीक्षितृन्ब्रह्मेदेनोपन्यस्तं ध्वम् जगत्  
सत्, तस्य सतोऽव्यक्तस्य प्रधानस्य तु संभव उत्पत्तिर्नास्ति, कुतः अनुपपत्तेः । तस्य  
कारणाभावेन विकाररूपत्वासंभवात् । कारणकल्पने चानवस्थानादिति । तत्र । सच्छब्दस्य  
प्रधानवाचकत्वे मानाभावात् । सांख्यसमाससूत्रीयपञ्चशिखब्रूचावप्यव्यक्तपर्यायेषु, अव्यक्तम्,  
प्रधानं, ब्रह्म, गुरु, बहु, धातुकं, अक्षरं, क्षेत्रं, तमः, प्रधानमिति दशानामेव गणनाद्, कोशा-  
दिष्वपि तथानुपलम्भात् । ब्रह्मवाचकत्वं तु गीतायामेव सिद्धम् । ॐ तत् सदिति निर्देशो  
ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति वाक्यात् । अतः सद्भावेन ब्रह्मवाच्योप्यत इत्युपार्थ एवाढम्बरः ॥९॥  
इति तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ आकाशवाय्वोक्त्यपि विचार्य तेजसो विचारयति,  
तेजः किं साक्षाद् ब्रह्मजगत् परंपरयेति विचारयति । श्रुतिविरोधपरिहारार्थत्वादभ्यासः ।  
तत्र छान्दोग्योक्तसृष्टेरुल्लेखत्वात् साक्षात्पक्ष एव श्रेयानिति प्राप्त आह तेजोऽत इति । तद्  
व्याकृतेति तेज इत्यादि । नन्वेवं सति छान्दोग्यविरोधस्य कस्य परिहार इत्यत आहः  
हिशब्देनेत्यादि । अयमर्थः । तेजसः साक्षाद् ब्रह्मजत्वाङ्गीकारे, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्'

रश्मिः ।

त्वाऽसंभव इति सूत्रार्थात् । भिक्षुरिति भगवान्भिक्षुः । अव्यक्तमेकं, प्रधानं द्वितीयं, गुरुः तृतीयं,  
बहु तुरीयम् । धातुकं पञ्चमम् । तम इति नवमम् । प्रधानं दशमम् । पुनः कथनप्रयोजनं सप्तमम् ।  
सद्भावेनेति सप्तदसत्वेन । आढम्बर इति सप्तमस्यः 'आढम्बरः सप्तमस्ये गजगर्जिततूर्ययोः' इति  
विश्वः ॥ ९ ॥ इति तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ विषयमाहुः आकाशेति । विचार्येति ताभ्यां ब्रह्मोत्पत्ति-  
शङ्कानिरासपूर्वकं विचार्य । विचारयतीति अवसरगमितैककार्यत्वसंगत्या विचारयति । विषयुत्पत्तिं  
विचार्यैककार्यत्वसंगत्या आतस्त्रिभोत्वविचारात् । परंतु पूर्वसूत्रेणावसरसंगतिरिति तदभिमतत्वं,  
एकस्य कार्यता प्रयोजकता एककार्यता । अत्र तु कारणता । विचारयतीति छान्दोग्यतैत्तिरीयश्रुतिभ्यां  
संदेहे विचारयति । तत्रेति तयोः । छान्दोग्येति श्वेतकेतुपाख्याने 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्'  
इत्युपक्रम्य 'तत्तेजोऽसृजत' 'तदपोऽसृजत' 'ता अन्नमसृजत' इति सूष्टेः सुरुक्तत्वं 'तदैक्षत' 'ता आप  
येक्षन्त' इतीक्षापूर्वकत्वम् । ईक्षासंबन्धात्फलत्वं फलसंबन्धानुसृत्य वा पूर्वतश्चसिद्धम् । तेज इत्या-  
दीति । तेजःपदप्रयोगस्तु छान्दोग्यसृष्टेरुल्लेखत्वात्, न त्वग्निपदप्रयोग उत्पत्त्यनर्हत्वात् । न वा तेजो-  
विकरणमभिः । 'यच्चन्द्रमसि यचाग्नौ तत्तेजो विद्धि मायकम्' इत्युक्तः । तथा चाध्यात्मं तेजः आपिदैवि-  
क्रस्य ब्रह्मरूपाग्रेराधिभौतिकाग्रेः संबन्धात् । तथेति वायुजलेनाह । अग्नित्राविभौतिकः परतेज  
आश्रयः । अग्नित्राध्यात्मतेजःपदवाच्यः । एवं च परीयता । छान्दोग्येति विरोधस्तु छान्दोग्ये



स्वर्थम् । तथाचोपजीव्यस्य प्राधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादक-  
मिति स्वीकरोति । ब्रह्मण एव सर्वोत्पत्तिपक्षस्त्वविरुद्धः ॥ १० ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्थं तेजोत इत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ ( २-३-५ )

तथा ह्याहेत्येव । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधरूपापकम् । न श्रुत्योः सर्वत्र  
विरोध इति ॥ ११ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चमं 'आपः' इतिपञ्चममधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्राधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमित्येवमश्रुतमपि क्रमं स्वीकरोतीति विरो-  
धपरिहार इत्यर्थः । तस्माद् वायुद्वारैव तेजःसृष्टिरिति सिद्धम् । नन्वाथर्वणे यथा साक्षात्सृष्टि-  
रुक्ता, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति, तथा, तैत्तिरीये, 'इदं सर्वमसृजत' इत्युक्ता । तत्र किं  
विस्फुल्लिङ्गवद् यौगपद्यसृजत वाच्यनन्तरभाव इत्याशङ्क्य तेजसो वाच्यनन्तर्यं समर्थनीयं, न तु  
पूर्वोक्तः क्रमसृष्टिविचारोऽत्र युज्यते, असंगवसृष्ट्यव्यवधानेन पूर्वोक्तविचारसमाप्तेः शक्यवचन-  
त्वादित्यत आहुः ब्रह्मण इत्यादि । आथर्वणोक्तः पक्षस्तु तैत्तिरीये यौगपद्याङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः  
कारणतया असंदिग्धत्वात् सामर्थ्यविचारेणैव सर्वपदवृत्त्यसंकोचादेवाविरुद्ध इति पूर्वोक्तविचार  
एवात्र युक्त इत्यर्थः ॥ १० ॥ इति चतुर्थं तेजोत इत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ तथा ह्याहेत्येवेति पूर्वपत्रादनुवर्तते । तथा चाप्यलेजस इत्यब्रूते,  
हि यतो हेतोः श्रुतिद्वयमपि तथाऽऽह 'तदपोऽसृजत' इति, 'अग्रेरापः' इति । अतो नात्र  
किमपि विचार्यमित्यर्थः ।

अन्ये तु, अतःशब्दस्याप्यनुवृत्तिमिच्छन्ति । तदयुक्तम् । अत्र कारणतया तेजसो विव-  
रहिम् ।

कवाक्यतायै वायुभावापन्नं सदितिमाव्योक्त्या छान्दसं विकल्पं 'सर्वे विषयवच्छन्दसि विकल्प्यन्ते,  
इति छान्दसं विकल्पं व्यवस्थितमाश्रित्य नात्र 'शुवः प्रभवः' इत्यस्य प्रवृत्तिरतो निश्चित इत्यभिप्रायः ।  
प्राधान्यादिति । ईक्षाघटितछान्दोग्यवाक्यस्य मुख्यत्वेऽपि कारणस्वरूपोपजीव्यत्वप्रयुक्तप्राधान्यात् ।  
सदिति तत्तेजोऽसृजतेत्यत्र तच्छब्देन सदेवेत्यतः परासृष्टं सत् । अश्रुतमिति । छान्दोग्येऽश्रुतमपि  
'आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः' इति क्रमं छान्दोग्येऽस्मात्सूत्रात्सूत्रकृतैत्तिरीयैकवाक्यतायै स्वीकरोतीत्यर्थः ।  
स्वीकारपदेन प्रथमपि क्रमः । तस्मादिति तैत्तिरीयवाक्यप्राधान्यात् । आथर्वण इति गुण्डके ।  
विस्फुल्लिङ्गेति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुल्लिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे जीवाः सर्वे  
आत्मानो व्युच्चरन्ति' इतिवत् । वाच्यनन्तरिति । गुण्डके 'एतस्माज्जायते प्राणो यनः सर्वेन्द्रियाणि च ।  
खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विषस्य धारिणी' इति श्रावितस्य ज्योतिषः । तैत्तिरीये तु सर्वपदेन  
श्रावितस्य ज्योतिषः वाच्यनन्तरभावः । इत्यर्थ इति श्रुतिविरोधपरिहारोऽध्यायार्थ इति विरुद्धश्रुति-  
विचारसैव युक्तत्वादिति भावः ॥ १० ॥ इति चतुर्थं तेजोतस्तथेत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ सूत्रं योजयन्ति स्म तथा चेति । तदप इति छान्दोग्यस्येयम् । तत्तेजः ।  
अग्रेरिति । तैत्तिरीयस्येयं, संभूता इति लिङ्गवचनयोर्विपर्ययेणावृत्तिः । इदं सर्वमसृजत इत्याशङ्क्य  
श्रुत्यनुदाहरणं पूर्वसूत्रेण गतायैत्वात् । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधरूपापकम् । न श्रुत्योः सर्वत्र  
विरोध इतीति भाष्यादविरुद्धश्रुत्यनुदाहरणम् । अतो नात्रेति । यत इदमनुवादसूत्रं नाधिकरणमतो  
नात्र विषयादिकं किमपि, न विचार्यमित्यर्थः । अन्य इति अकररामातुजाचार्याः । ननु नातःशब्दो

ओषधीभ्योऽन्नम्' इत्यग्रे वर्तते । तथा सति पृथिवीमोषधीश्च सृष्ट्वा आपोऽन्नं सृजन्ति आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवीति ।

नन्वेवमस्तु पृथिव्योपधिमुत्पन्नान्तरमन्नसृष्टिरिति चेत् । न । छान्दोग्यश्रुतेरपेक्षाभावान्महाभूतमात्रस्यैवाभिलपितत्वात् । एकपदलक्षणापेक्षया तत्स्वीकारस्य शुभत्वात् पूर्वोक्त एव संग्रहः ।

भाष्यप्रकाशः ।

धानेन तेजःसृष्टिरङ्गीक्रियते, तथाञ्च पृथिव्योपधिव्यवधानेनान्नसृष्टिरप्यङ्गीकर्तुं शक्या । उपजीव्ये वाक्ये त्रयाणामुक्तत्वात् । आहोस्वित् प्रायपाठत्वात् पृथिवीति पूर्वकोटौ विशेष-  
गर्भतदेह उपजीव्यवाक्यविचारेऽपि नापैतीति नारम्मवैयर्थ्यमित्यर्थः । पुनश्चोदयति नन्वेव-  
मित्यादि । तथा चोपजीव्यवाक्यापेक्षया प्रायपाठस्य नैर्बल्यादेव संदेहनिवृत्तेरारम्भवैयर्थ्यं  
दुर्वारमित्यर्थः । तत्र समादधते नेत्यादि । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्थनाद्योपक्रमे महाभूतयोरे-  
वोत्पत्तिदर्शनेन महाभूतमात्रस्यैव विवक्षितत्वाच्छान्दोग्यश्रुतेरन्नापेक्षामावात्, न च लक्षणा-  
प्रसक्तिदोषः । तस्या एकपदनिष्ठत्वेन तदपेक्षया वाक्यदोषभूतानधिकारत्यागाधिकपदार्थ-  
द्वयवत्कमानादित्य रुढिस्वीकारस्य शुभत्वात् । अतः पूर्वोक्तेऽन्नपद एव संशयो, न पृथि-  
व्युत्पत्ताविति नाधिकरणारम्भवैयर्थ्यमित्यर्थः । एवं सिद्धे संशये पूर्वपक्षं सोपपत्तिकमाहुः  
रक्षिम् ।

अय इति अशेषः इत्यस्याग्रे वर्तते । ओषधीश्चेति पाठे षोः किं तदन्तं क्षियास् क्यन्तं  
क्षियामिति लिङ्गादुदाहरणात् । ओषधीश्चेति स्मार्तिपाठः । 'समाधिनाऽनुस्मर तद्विचेष्टितम्'  
इति वाक्यात् । उपजीव्येति तस्मादेति श्रुत्यनुरोधात् । तेज इति तत्तेजोऽश्रुतेति  
छान्दोग्योक्ता सृष्टिः 'तेजोतः' सूत्रे व्यासचरणैरङ्गीक्रियते । तथाञ्चेति विषयवाक्ये । उपजीव्य  
इति अङ्गः पृथिवीत्यादितैत्तिरीयवाक्ये । त्रयाणां पृथिव्योपध्यानाम् । आहोस्वित् प्रायेति  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पृथिवीति । विषयवाक्येऽन्नशब्देनैव पृथिवीति । पूर्वकोटाविति ।  
तथा सन्तीति भाष्योक्तपदं पराकोटौ । विशेषः परंपरा गर्भे यस्य । अपैतीति अप आ  
पैतीति पदच्छेदः । नारम्ममेति विशेषनिवृत्त्यर्थमारम्भवैयर्थ्यं न । प्रायेति भूतप्रायपाठस्य ।  
नैर्बल्यं यथान्नमयादिषु विकारार्थकमपदप्रायपाठस्य नैर्बल्यं तस्मादेवं निर्वलसाक्षात्सदृशप्राप्त्या  
द्वितीयकोट्युक्तपृथ्वीतरान्नसृष्टिप्राप्त्या संदेहनिवृत्तेरित्यर्थः । ब्रह्मण इति 'सदेव सौम्येदम्' इत्युक्तस्य  
सत इत्यर्थः । अत्र प्रायपाठस्य नैर्बल्यं वार्यते द्वितीयकोटिसिद्ध्यर्थम् । उपक्रम इति 'तत्तेजोऽ-  
सृजत' 'तदपोऽसृजत' इति वाक्ययोः । एकारेण परंपरा व्यचिञ्चते । एवेति । अयं प्रथमसंशय-  
गतश्रीह्लादीन् व्यवच्छिन्नचि । अन्नापेक्षेति अन्नशब्देन श्रीह्लादि तदपेक्षाभावात् । एकपदेति  
भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । लक्षणेति । अन्नपदे लक्षणा परंपरितार्थकारणभावसंभवस्वरूपा ।  
वाक्यलोकेति वाक्यं विषयवाक्यं तस्य दोषभूतान् । महामुताधिकारत्यागः । अधिक-  
पदार्थद्वयं पृथिव्यौषधिरूपम् । तत्तत्क्रमः पदार्थक्रमः । तानादित्यान्नपदस्य श्रीह्लादिषु योगरूढि-  
स्वीकारस्य शुभत्वात् । पूर्वोक्त इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्थनाय  
महामुतोत्पत्तेर्विवक्षितत्वात् । संशय इति । अन्नपदेन श्रीह्लादिर्वा पृथिवी वेति संशयो न  
पूर्वोक्तः किंतुच्यत इत्यादिनोक्तः पूर्वोक्तः । न पृथिवीति । पूर्वाधिकरणेन गतार्थत्वाद्यु-  
क्त्यापत्तेः । उत्पत्तिशब्देनास्मिन्नपि संशये न सृजन्तीति मुख्यं किंतु आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवी

## भाष्यप्रकाशः ।

स्कन्धे च, 'एवं पृथ्वादयः पृथ्वीमन्नादाः स्वन्मात्मनः' इति वर्षणभूयिष्ठलिङ्गमपि त्रिषु तुल्यम् । वर्षणे पृथिव्या आद्रितया भूयस्त्वात्, ओषधिवीरुषां व्रीक्षादीनामृत्यपेक्ष, तस्माद् वाक्यशेष-  
लोकप्रसिद्धिलिङ्गानां त्रिष्वपि तुल्यत्वात् पृथिव्याद्यन्यतमे वक्तव्ये अनङ्गुक्तम्, एवं चोप-  
जीव्यवाक्यरूढिप्रासपाठानां त्रयाणामविरोधोऽस्तस्यैवऽपि ग्राह्यत्वेन ग्रासे इत्यर्थः । सिद्धान्ते  
तु लक्षणा नास्त्येव, योगनैर्बल्यं त्वधिकारादिभिर्हेतुभिः परिह्रियत इति न कोपि दोषः ।

रक्षिः ।

देहा मृदादिजनिता इति । अमृतादामिति असृतं जलमतीत्यमृतादा ताम् । 'दन्निमज्जनमुपैति  
सुधायास्' इति चतुर्थश्रवणः । तथा च तन्वसृतयोर्जन्यजनकत्वेन व्यतिभेदे नासीति तत्तु १५५५  
इह सुधायामेव निमज्जतीति । पृथ्वीमिति 'अकथितं च' इत्यनेन सूत्रेणापादानत्वाविश्वारां कर्मसंज्ञा ।  
यद्वा पृथ्वीं स्वन्नमिति विशेष्यविशेषणभावः । वर्षणोत्पादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म वर्षणेति ।  
व्रीक्षादीनामिति व्रीक्षादीनां च भूयसास्तत्परेति तन्वयः । तस्मादित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तस्मादिति । वाक्यशेषेति पृथ्वादय इति चतुर्थस्कन्धस्ववाक्यशेषः । पृथ्वीनोषधीरन्नानि चा-  
न्नपदवाच्यानि निर्णयति । पृथ्वादय इत्यत्रादिपदेन पशुमनुव्यादीनां ग्रहणं संभवात् । पशुः सकलौ-  
षधीः स्वन्नानि अन्नादः सकलौषध्यादः पृथ्वीं पृथ्व्या दुदोह पाणौ । पशुरन्नादः यवसंक्षीरादः ।  
अरण्यपात्रे पृथ्वीं पृथिव्याः स्वन्नं यवसादिरूपमनुसृतम् । एवं मनुष्याः पृथ्वीं पृथ्वीतः स्वन्नं व्रीक्षा-  
दिरूपं वीरुत्पात्रे दुददुहिरित्यादिपृथिव्यौषध्यन्नानि अन्नपदवाच्यानीति । लोकेति नैषधप्रसिद्धिरपि ।  
लिङ्गानामिति तस्माद्यत्र कचनेति वाक्यशेषोक्तवर्षणभूयिष्ठं लिङ्गम् । अत्रिचित्ति पृथिव्यौषध्यन्नेषु ।  
उपजीव्येति उपजीव्यं तैत्तिरीयवाक्यम् 'अद्भ्यः पृथिवी' इति रूढियोगरूढिव्रीक्षादौ मायपात्रे  
भूतानाम् । तन्नये इति पृथिव्यादित्रये । भाष्योक्तभेदविश्वस्य तु गौण्या भवति तुल्यत्वादनीयत्वगुण-  
योगात् । सिंहे माणवक इतिवत् । सिद्धान्ते त्विति । अयमर्थः । अन्नशब्देन पृथिवी तत्रान्नपदं  
व्रीक्षादिषु शक्तं पृथिव्यां लक्षणिकम्, जन्यजनकभावसंबन्धो लक्षणा, लक्षणेत्सुपलक्षणं गौण्याः ।  
तेन गौणी चेत्सेवं लक्षणा तु नास्त्येव । 'अद्यतेऽस्ति च भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यते' इति श्रुतावन्नपदस्य  
योगिकत्वादरणात् । न चायं योगः पृथिव्यां वाषित इति वाच्यम् । भूतान्तर्गतकीटादिभिर्भेदलक्षणात् ।  
अतः 'ता अन्नमद्यजन्त' इत्यत्रान्नपदं यौगिकं पृथिवीवाचकं भवति । नन्वेवमपि योगस्यान्ने संभवादभे-  
दयोगाप्रहारकत्वस्य पञ्चजादिस्त्रेऽजयवशतया कुमुदादिचोषवारणाय प्राचीनैः क्लृप्तयोगनैर्बल्यं तस्मिन्  
सति रूढ्या व्रीक्षादिकत्वेव आह्वयः, न तु योगेन पृथिवीत्याकाङ्क्षायामाहुः योगेति । यद्यपि योगरूढि-  
रन्नशब्दस्य पृथिव्यामपि 'पृथिवी वाङ्मय' इति श्रुतेः रूढिः । कीटादिभिरद्येति च भूतानीति योगः ।  
तथापि त्रिषु या लोकप्रसिद्धिस्तस्या अभावाच्च । वेदान्तत्वाद्योगस्यात्रापि, रूढेरस्मन्मतेऽभावात् । वेदे  
तथापि त्रिषु या लोकप्रसिद्धिस्तस्या अभावाच्च । वेदान्ते योग इति । ननु कथं तर्हि षट्स्थापने वेदान्ते योगमावादयोपस्थितिवेदे तु  
योगरूढिः, वेदान्ते योग इति । ननु कथं तर्हि षट्स्थापने वेदान्ते योगमावादयोपस्थितिवेदे तु  
योगमावाद्योगरूढिः कथमिति चेन्न । एकादशरश्मिवाचकत्वेनोपपत्तेः । लोके तु शक्तिर्लोकलक्षणाया  
योगमावाद्योगरूढिः कथमिति चेन्न । एकादशरश्मिवाचकत्वेनोपपत्तेः । लोके तु शक्तिर्लोकलक्षणाया  
रूढ्या, श्रद्धाज्ञानवतां तु योगरूढ्येति । सत्त्वं रूढिराद्रियते तव भवतीत्या परमधिकारो भूतानामित्यभि-  
प्राक्तव्यत्वेन योगस्त्वाद्विर्यते । अधिकारादिभिरित्यत्रादिशब्देन रूपं शब्दान्तरं च । तत्र रूपं  
'यत्कृष्णं तदन्नस्य' इति कृष्णः स च पृथिव्या एव 'पृथिवी वा अन्नम्' इति श्रुतेर्नान्नस्यानुपलभ्यतेतो योग  
आद्रियते । शब्दान्तरं त्वद्भ्यः एतच्चाप्त्वेन पृथ्वीले कार्यकारणभावमाह । न त्वत्वेन व्रीक्षादित्वेन

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ ( २-३-७ )

आकाशादेव कार्याद् वात्वादिकार्योत्पत्तिं तु शब्दो वारयति । स एव परमात्मा वात्वादीन् सृजति । कथं तच्छब्दवाच्यतेति चेत् तदभिध्यानात् । तस्य तस्य कार्यस्योत्पादनार्थं तदभिध्यानं, ततस्तदात्मकत्वं, तेन तद्वाच्यत्वमिति । ननु यथाश्रुतमेव कुतो न शृङ्खत इत्यत आह तल्लिङ्गात् । सर्वकर्तृत्वं लिङ्गं तस्यैव सर्वत्र वेदान्तेष्ववगतम् । जडतो देवताया वा यत्किञ्चिज्ज्ञायमानं तत् सर्वं ब्रह्मण एवेति सिद्धम् ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तदभिध्यानादेवेति सप्तममधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ एवं तैत्तिरीयश्रुत्येकवाक्यतया छान्दोग्येऽपि क्रमेण ब्रह्मणः सकाशात् पञ्चमहाभूतसृष्टिरित्यवधारितम्, तत्रायं संशयः । क्रमसुद्धावाकाशादयः किं स्वतन्त्राः स्वस्वकार्यं सृजन्त्युत परमेश्वरतन्त्रा इति । तत्र तावत् प्राप्तम्, 'आकाशाद् वायुः वायोरेषि' इत्यादि, 'तत्तेज ऐश्वर्यं' 'बहु स्याम्' इत्यादिश्रुत्या भूतानां देवतायाश्च हेतुत्वस्य कर्तृत्वस्य कथनात् स्वतन्त्रा एव सृजन्तीति । एवं पूर्वपक्षे घनसुषुप्नस्य सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति आकाशादेवेत्यादि । कथमिति । तर्हीति श्रेयः । तदभिध्यानमिति आकाशरूपः स्यां वायुरूपः स्यामित्येवं स्वस्य तद्रूपाभिध्यानं तच्च, 'बहु स्यां प्रजायेय' इति श्रुत्यैव संग्रहेणोक्तम् । न च तस्य तेजःप्रभृतिसाधारण्यं शङ्क्यम् । तेजःप्रभृतिष्वपि तत्पदोपनिबन्धेन प्रकरणेन च तस्यापि ब्रह्मधर्मत्वनिश्चयात् । सर्वत्र वेदान्तेष्विति 'स विश्वकृद्विश्वविदात्मयोनिः' । 'यतः प्रवृत्ता जगताः प्रवृत्तिः' । 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' 'यः पृथिवीमन्तरः' इत्यादि ।

रश्मिः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ विषयमाहुः एवमिति । अवधारितमिति । देवताया इति ईक्षणलिङ्गात्तेजोऽयां चाधिदैविकरूपायाः । हेतुत्वस्येति तैत्तिरीये हेतुत्वस्य छान्दोग्ये कर्तृत्वस्य । 'तस्माद्वा एतस्माद्' इति तैत्तिरीयम् । 'तत्तेज ऐश्वर्यं' इति छान्दोग्यम् । तर्हीति वाक्यशोभार्थम् । साध्यं तु तावन्नाभिप्रायेण । शोभामुखं गौरवं न दोषाय । तद्गुणेति । अभिध्यानमिच्छा स्मृतौ दर्शनात् । तस्यैवमिध्यानस्य । तेज इति 'तत्तेज ऐश्वर्यं' इत्यादिश्रुतेः । तथा चाभिध्यानस्य न ब्रह्मतेजसादिपदभिधानलिङ्गत्वमिति शङ्कमानस्याभिप्रायः । तत्पदेति तेजसादिपदोपनिबन्धनेन । प्रेति 'सदेव सौम्येदमग्र आसीद्' इति श्रुतेः ब्रह्मप्रकरणेन तैत्तिरीये 'ब्रह्मविदामोति परम्' इति श्रुतेर्ब्रह्मप्रकरणेन । तस्येति छान्दोग्योक्तस्य तेजसादेरपि । तथा च 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतिविषयस्यापि छान्दोग्योक्तस्य ब्रह्मधर्मत्वमुक्तम् । भाष्ये तद्वाच्यत्वमिति आकाशादिपदवाच्यत्वम् । विशिष्टस्य रूपादिनिशिष्टस्य घटादिष्वदवाच्यत्ववत् । यद्वा एवमेव सर्वत्र तत्पदवाच्यत्वम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वात् । तल्लिङ्गादिति । कर्मधारयः षष्ठीतत्पुरुषो वेत्याशयेन व्याकुर्वन्ति स्म सर्वेति । तत् सर्वकर्तृत्वं लिङ्गं तस्मात्, तस्य लिङ्गं तल्लिङ्गं तस्माद्वा । प्रकृते प्रवृत्तिरिति । महाभूतानि । इत्यादीति । आदिसन्धेन मुण्डके 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । सं

भाष्यप्रकाशः ।

‘वायुना हृतगन्धा भूः सलिलत्वाय कल्पते । सलिलं तद्धृतरसं ज्योतिष्ठापोपकल्पते ॥  
हृतरूपं तु तमसा वायौ ज्योतिः प्रलीयते । हृतस्पर्शोऽवकाशेन वायुर्नभसि लीयते ॥  
कालात्मना हृतगुणं नभ आत्मनि लीयते’ ।

रश्मिः ।

तैत्तिरीये त्वात्मनि । अन्यमपि लयप्रकारमाहुः पुराणेऽपि । एकादशे तृतीयाध्याये । वायुना चम्पकादेर्गन्धो ह्रियते इति प्रसिद्धम् । तदा जलादिभ्यो व्यावर्तकस्य गन्धस्याभावात् सांवर्तक-  
मेवगणेन च सलिलवर्षणद्वारा प्रचयसयोगजननेन द्रवत्वजननाद्भूः सलिलरूपा भवति । यतः सलि-  
तरसः कठिनः सन् पृथिवी भवतीत्युक्तम् । तथा च यथा रुद्रि शर्करायां च बहुतरजलप्रक्षेपे  
जलत्वाय ते कल्पेते तथेय कल्पत इत्यर्थः । न च पाषाणानां सलिलभावोऽनुपपन्नः । ‘सांवर्तको  
मेवगणो वर्धति स्म शत समाः । घाताभिर्हस्तिहस्ताभिः’ इति पूर्णमासे पङ्कजभावे वा सलिल-  
भावात् । ईश्वरेच्छाया मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनस्य निमित्तभूताया अत्रापि निमित्तत्वात् । न च  
नदीपाषाणादौ सलिलत्वापत्तिः । नैवम् । नदीजलस्य संवर्तकत्वाभावात् । ईश्वरसन्निर्द्वांशरी-  
भूतवर्षण एव संवर्तकत्वात् । एवं च श्रुतदेहे घटादौ च यादृशसमवायी तद्भावाः, कारणान्तरस-  
मवधाने तु भस्मादिरूपं रूपान्तरमिति द्रष्टव्यम् । तथा सांवर्तकवायुना हृत्तो रसो यस्य तत्  
सलिलम् । वायुना रसापहार आद्रेपटादौ प्रसिद्धः । यद्वा तदिति भिन्नं पदं भूतसलिलमित्यर्थः ।  
तर्हि केन हृतरसं सूर्यतेजोरूपेण । अनुक्ते काल एव संवर्तक इति सुचोचिन्याः । संवर्तकः प्रलय-  
कर्ता । एवं सति ज्योतिष्ठापोपकल्पते सूर्यरश्मीनां तत्र प्रविष्टत्वात् चन्द्रवत् । ज्योतिषे  
चन्द्रे सूर्यकिरणप्रवेगः । रसस्य च हृतत्वात् । यथा चार्द्रकाष्ठं वह्निना हृतरसं वह्नित्वायोपकल्पते  
तथा । ज्योतिषो रूपं भास्वरं शुक्लम् । तत्तमसा तमोगुणस्य तामसेनाधिदैविकरूपेण हृतम् ।  
एतच्च तमो मायिकं अर्थान्तरमेव । न तेजःसामान्याभाव इत्युपपादितमन्वकारवादे एतैः । वायाहुक्छे  
चक्षुषस्तेजो मायाजनिततमसा निहन्त्यत इति दृष्टम् । यद्यपि तेजसा तमो निहन्त्यते ‘अह्नाय  
तावदरुणेन तमो निरस्तम्’ तथापि आनन्दांशात्तमो भवति तज्जगल्यार्थं भगवान् गृह्णातीति  
‘अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः’ इति प्रथमाध्यायस्योपान्तसूत्रे मतम् । एतच्च द्वितीयस्कन्धपञ्चमे ‘सर्वं  
रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाः’ इत्यस्य सुचोचिन्यामस्ति । तेन प्रकृतिगुणभूतं मायिकं तमस्तेजो  
निहन्ति आनन्दांशाः । एतेन तमसा तु तेजो निहन्त्यते इति विवेकः । एवं च भास्वरूपं तमसा  
हृतमिति नीरूपं तेजो नीरूपे वायौ प्रलीयते । अथवा तम आसीदित्यत्र तमःपदेन कर्मान्यत  
इति समाकर्षणसूत्रे स्थितम् । तथा च कर्मणा हृतरूपं ज्योतिरित्यर्थः । कर्मविशेषेण तेजोरूपं  
इति समाकर्षणसूत्रे स्थितम् । तथा हृतस्पर्श इत्यत्र कार्यानाधारौ देशकालावकाश-  
ह्रियत इति प्रसिद्धम्, सुवर्णरत्नकारादौ । तथा हृतस्पर्श इत्यत्र कार्यानाधारौ देशकालावकाश-  
शब्देनोच्येते । तत्र देशेन स्पर्शेनाशाः । लोकेऽपि देशावकाशे न स्पर्शो भवति, उज्ज्योत्प्लाशीतम् ।  
स च लोके कर्मणा देशयोः कपालयोरवकाशे सति स्पर्शः संयोगो समवायी सन् भवतीति देशे न  
स्पर्शस्य संयोगस्य नाशः । न च कर्मणा कपालविभागस्तत्र आरम्भकसंयोगनाश इति लोकेऽपि  
विभागेन नाशो न देशेनेति शङ्क्यम् । विभागो न गुणः किं तु तत्स्वरूपात्मक इति समवाया-  
भ्युपगमसूत्रे विभागानङ्गीकारादेशावकाशेनैव तत्र संयोगनाशः । एवं कालात्मनावकाशेन संयो-  
गनाशः । कालात्मनेत्यत्रे वक्ष्यमाणत्वाच्चेत्यर्थः । तथा च स्पर्शेन वायुराकाशातिरिक्तोऽनुभूयतेऽवयव-

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ (२-३-९)

तैत्तिरीयके आकाशादि अन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा अन्नमयादयो निरूपिताः । तत्रान्नमयस्य प्राणमयस्य च सामग्री पूर्वमुत्पन्नोक्ता । आनन्दमयस्तु परमात्मा मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने कचिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये ।

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ क्रम-  
विचार एव प्रसङ्गादन्यं विचारयतीत्याहुः तैत्तिरीयक इत्यादि । अत्र हि तैत्तिरीयवाक्यै-  
कवाक्यतया छान्दोग्यवाक्यं विचारितम्, छान्दोग्ये च, 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति जीव  
उच्यते । षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टासीदिति मन उच्यते । अतस्तत्कमोऽपि  
विचारणीयः । न च मनसोऽविकारत्वस्य मयदा प्राप्तत्वाद्भोचरभावः शङ्क्यः । अन्नमयि  
त्रेधा भवतीति तत्पूर्ववाक्ये तस्यान्नोचरभाववित्त्वकथनादश्चनस्य च मनःप्राणसंघनोचर-  
भावितायाः प्रत्यक्षसिद्धत्वेनान्नमयत्वादिश्रुतेः पोषणमिप्रायकत्वनिश्चयेन अन्नोचरभावित्वस्य  
तत्र वक्तुमशक्यत्वात्, अतस्तयोः क्रमः सर्वथा विचार्यः सोऽपि तैत्तिरीयकाजुरोधेन उप-  
नीव्यत्वात् । तैत्तिरीयके त्वाकाशाद्यन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा तदुत्तरमन्नमयादयो निरूपिताः,  
तत्रान्नमयसामग्र्योपपन्नरूपा । तस्यान्नरसमयत्वात्, इदमा तन्निर्देशाच्च । प्राणमयस्तत आन्तर

रश्मिः ।

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ प्रसङ्ग-  
संगत्याधिकरणमवतारयन्तीत्याहुः क्रमेति । प्रसङ्गसंगतिं स्फोरयन्ति स्य अत्रेति । तृतीयपादे ।  
छान्दोग्य इति श्वेतकेतूपख्याने । षोडशानामिति । 'द्वन्नः सोम्य मय्यमानस्य योणिमा स ऊर्ध्वः  
समुदीषति तत्सर्पिर्भवत्येवमेव खलु सोम्यान्नस्याश्चमानस्य योणिमा स ऊर्ध्वः समुदीपति तन्मनो भव-  
ति' इत्यत्राणिमाभारसजनिता मनसः शक्तिः षोडशादिनावच्छेदेन षोडशधा विसर्ज्य कलत्वेन विवक्ष्यते  
तासां कलानामेका कलावशिष्टास्ति तयैककलयेदानीं श्रुत्वापि वेदान्न प्रतिपद्यत इति श्वेतकेतुं  
प्रतिपुरारुणेर्वचनम् । आसीदिति । स्यादित्यपि पठ्यते । मन उच्यत इति एककलापदेनोच्यते ।  
जीवमनसोः क्रमः जीवमनसी भूतेभ्यः पूर्वं पश्चाद्वेति सञ्चयापवुच्ये विचारणीयः । मयतेति 'अन्नमयः ५ हि  
सौम्य मनः' इति श्रुतौ । भवतीति । विधीयत इत्यपि पठ्यते । पुरीषयांसमनोरूपेण त्रेधा भवतीत्यर्थः ।  
तस्येति मनसः । अन्नमयेति 'अन्नमयः ५ सोम्य' इत्यादिश्रुतेः मनसः पोषणमिप्रायकत्वनिश्चयेन ।  
तयोरेति जीवमनसोः पूर्वं वा पश्चाद्वेति क्रमः । उपेति छान्दोग्ये एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं  
प्रतिज्ञाय 'तदेजोऽसृजत' इति तेषां आदिसृष्टिरुक्ता । न वाय्वाकाशयोः शिवेकविज्ञानेन वाय्वाकाश-  
योर्विज्ञानं न भवेदतः 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति तैत्तिरीयोक्तवाय्वाकाशोत्पत्तिरपेक्षते । अतश्छान्दोग्यस्य  
तैत्तिरीयमुपजीव्यं तस्य भावस्वत्वं तस्मात् । एवमुपोद्धातमुक्त्वा भाष्यं विवृण्वन्ति स  
तैत्तिरीयक इति । आकाशेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः' इत्यारन्यौपवीम्योऽन्नमिलनेन ।  
अन्नमयेति । 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः' इत्यादिना । तत्रेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स तस्येति  
अन्नमयस्य । इदमेति । प्रत्यक्षवाचिनेदमा 'तसेदमेव शिरः, अयं दक्षिणः पक्षः, अयमुत्तरः पक्षः,  
अयमात्मा, इदं पुच्छं प्रतिष्ठा' इति । न अन्नरसमयादन्यः प्रत्यक्षेण दर्शयितुं शक्यते । तत्त इति ।

काशयोः प्राण एव गतत्वात् । आकाशात् पूर्वं विज्ञानमनसी उत्पत्ते इति वक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरेति च न वदेत् । वायुतेजःप्रभृतिष्वन्तरेति पदं विनापि ग्रणयनात्, अत एतद्वाक्यविचार एव व्यासाशयः । एवं मति छान्दोग्योक्तानां तेजोऽवस्थानामन्वये गतत्वाद् वाय्वाकाश-योरङ्गीक्रियमाणयोः प्राणमये गतत्वाद् आकाशात् पूर्वं विज्ञानमनसी विज्ञानं जीवाः मनोऽन्तःकरणमुपयविषवाहोन्द्रियनायकमिति तदुपलक्षितं करणकदम्बकं वेति द्वे उत्पत्ते इति यक्तव्यम्, अन्यथा 'सर्व एवात्मानो व्युचरन्ति' इति श्रुत्युक्तानां जीवानाम्, 'एतस्मात्प्रापते प्राणः' इति श्रुतां स्मृतिपुराणादिषु च जगत्कारणकोटिनिविष्टानां प्राणादीनां महदहंकारादीनां च प्रत्यकार्येष्वनिवेशे क्रमसुष्टौ न्यूनताऽऽपद्येत । न चाकाशादिग्रहणे यथा महाभूताधिकारो नियामकस्तथा विज्ञानमनसोर्ग्रहणे नियामकं छान्दोग्ये नास्तीति वाच्यम्, तयोरे, 'अनेन जीवनात्मनाऽनुप्रविश्य' इति, 'पौढशानां कलानामेका कलातिष्ठिदाऽस्ती' इति वचनमेव लिख्यम् ।

रश्मिः ।

तत्फलं तु विपर्ययेण इत्यनुवृत्त्य मध्ये विज्ञानमनसी विपर्ययेण मनो विज्ञाने इति वक्तव्येऽप्यर्हितं चेति सूत्रेण विपर्ययेणोक्ते इत्येवं शिष्याः सूत्राशङ्कां पराकुर्यादुरिति व्यासाशयसूचनम् । तर्हि कः शब्दोऽयसूचक इत्यत आचार्याः अन्तरेति । इत्वन्तरभाष्यमिदम् । आनन्दमयात्ममययोर्मध्ये विज्ञानमनसी इत्यभिदधदन्तराशब्दो विज्ञानमनसी अन्नमयप्राणमये इत्येव पञ्चानां प्रयोगे मन्ये शङ्कापहारी सूचयतीत्यर्थः । तथाच अन्तरेतिवचनात् अन्तराशब्दएव सूचक इति भाष्यमाचार्यः । व्याचक्षते स्म यथेतदिति । एतद्विपर्ययेणेत्यस्यावर्तनम् । तदभिधानसूत्रे समासाकाशाद्युत्पत्तिविचारान्त एतद्विचारस्य युक्तत्वादित्यर्थः । वायुतेज इति । निर्णेतव्येति शेषः । ग्रणयनादिति । एतेनेत्यादि-सूत्रचतुष्टयग्रणयनात् । एवं चात्रैवादिशौ मन्ये शङ्कापरिहारी न पूर्वसूत्रेणिति व्यासाशयः । अत एतदिति । विज्ञानमनसी इत्येव सूत्रेण विषयवाक्यविचार एव । तेव इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं सतीति । गतेति । पाञ्चगौतिकत्वाद्देहस्य । यद्वा । अग्निमीळे दुरोहितमिति तेजः । ईहे इह स्तुती । इषेत्वेत्यन्नं इह अन्नमिति व्याख्यानात् । ऊजेत्वेत्यापः । ऊर्कं तदन्तर्गतो रस इति व्याख्यानात् । कीटेषु त्रयं प्रसिद्धम् । अङ्गीति । तत्तेजोऽश्नुतेति तेजःपदेन तैत्तिरीयक्रममुद्गम्य लक्षणयाङ्गीक्रियमाणयोरक्षेपेणाङ्गीक्रियमाणयोर्वा । गतेति । आकाश आत्मेति प्राणमयावयवनिरूपकश्रुतेः । पूर्वमिति । आकाशस्य शरीरत्वात्पूर्वम् । 'आकाशशरीरं ग्रह' इति श्रुतेः । तत्रापि पूर्वं मनः पश्चाद्विज्ञानम् । तन्मनोऽङ्गुलतेति 'नैवेह किञ्चिन्नात्र आसीत्' इत्यस्याग्रे श्रुतेः । अन्ययेति । द्वयोरुल्लौचौ प्रकारे सति । एतस्मादिति । एतस्मात्प्रापते प्राण इत्यादि । स्मृतीति । 'उद्वहर्हात्मनश्चैव मनः सदसदात्मकम् । मनसश्चाप्यहंकार अभिमन्तारमीश्वरम् । वैकारिकं तैजसं च तथाभूतादियेव च । स एव च त्रिधा भूत्वा महदित्येव संस्थितम् । महान्तमेव आत्मानं सर्वाणि त्रिगुणानि च । विषयाणां ग्रहीदृग्नि शनैः पक्षेन्द्रियाणि च' इति मनुस्मृतीत्यर्थः । पुराणेति । एकादशे चतुर्विधे । आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थे इत्यादिष्वित्यर्थः । तयोरिति भाष्यं विवरीतुमाहुः नवेति । आकाशादीति । छान्दोग्ये तत्तेजोऽश्नुतेत्यत्र तेजःपदे लक्षणया । महेति । तत्तेजोऽश्नुत तदपोऽश्नुतेति महाभूताधिकारः । विवृण्वन्ति स्म तयोरग्र इति । विज्ञानमनसोर्ग्रे वचनमित्यन्वयः षोडशेति । व्याख्यातैषा ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्येन तस्य तत्कार्यतानिश्चयात् । एवं च जीवस्य करणत्वं चेदस्य च द्वारत्वम्, तेनोभयोः कार्यं नामव्याकरणमिति निश्चयः । इदं च 'शब्द इति चेन्नातःप्रभवात्' इति सूत्रे सर्वैरङ्गीक्रियत इति नात्र विवादलेशः । एवं चास्मिन्नधिकरणे तैत्तिरीयोक्तौ विज्ञानमयमनोमयौ विषयः । कोत्पद्येते इति संदेहः । उत्पत्तिसामग्र्यवृत्तिरूपत्रये पाठश्च संदेहहृत्विजम् । तयोर्जीवान्तःकरणरूपत्वाच्छ्रुत्यन्तरे तयोः साक्षादुत्पत्तिकथनादाकाशात् पूर्वं च कथनात् क्रमसृष्टावपि आकाशात् पूर्वं परमात्मनः सकाशात् ते अप्युत्पद्येते इति पूर्वं पक्षः । ते अत्र न जीवान्तःकरणरूपे किं तु जीववेदरूपे, तद्रमकस्य लाभात्, अतो न तयोर्दुत्पत्तिरत्राभिप्रेतेति सिद्धान्तः । ननु भवत्वेवं तथापि न्यूनांशपूरणाय क्रमसृष्टावपि प्रापेन्द्रियमनसां क्वचिदुत्पत्तिस्तु वक्तव्येति चेत् । पुराणानां श्रुत्युपबृंहणत्वात् तदनुसारेणाकाशात् पूर्वमेव तत्तत्कारणभावापन्नाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञातव्यम् ।

रक्षिः ।

तस्येत्यादि । नामरूप व्याकरणस्य वेदकार्यतानिश्चयात् । सोपबृंहणत्वान्निश्चयपदम् ननु । श्रुतौ जीवेनेत्युच्यते इति जीवस्य नामरूपव्याकरणं भवतु कार्यं कृतो वेदस्तेत्याकाङ्क्षायामाहुः एवं जीवस्येति । उक्तप्रकारेण जीवस्य । अयमर्थः । ब्रह्मस्वरूपात्मके ज्ञाने जीवानां प्रवेशः । सजातीयत्वात् । धर्मात्मकप्रकाशरूपेणाविर्भूते ज्ञाने जीवीयगुणचैतन्यप्रवेशः । इदमेव सृष्ट्यर्थं भवन्मनोमयादिप्रणाभ्यां वेदशरीरं शृङ्गाति ।

‘स एष जीवो विवरप्रसृतिः प्राणेन घोषेण गुहां प्रविष्टः ।

मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपं मात्रा खरो वर्ण इति खविष्टः’ ॥

इत्येकादशस्कन्धात् । तथा च सा व्याकृता देवता ब्रह्माख्या जीवेन रूपेण प्रविश्य मनोमयं रूपं गृहीत्वा मात्रादिक्रमेण वर्णात्मकनाम व्याकरोदिति श्रुत्यर्थाजीववेदयोः कार्यं नामेति । द्वारत्वमिति । नामोत्पत्तौ जीवस्य रूपान्तररूप द्वारत्वम् । निश्चय इति । स एष इत्युक्तोपबृंहणात् । अस्तु तर्हि नामोत्पत्तिर्मां नाम रूपोत्पत्तिर्यूतं द्वारस्य शब्दत्वात्प्रसार्यत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः इदं चेति । नामव्याकरणं चकाराद्गुणव्याकरणम् । सूत्रे तु प्रथमाप्यायस्य तृतीयपादे । विज्ञानेति । विज्ञानं च मनश्च विज्ञानमनसौ द्वयः । विज्ञानमनसोः प्राप्ते विज्ञानमनोमयौ द्वंद्वान्ते मयद्वयप्रेतेति विज्ञानमयमनोमयौ । केति । आकाशादिभ्यः पूर्वं पश्चादेति । उत्पत्तेरिति । अन्नमयादिषु । श्रुत्यन्तर इति । ‘एतस्माज्जायते प्राणो मनः’ इति श्रुतौ गुण्डके प्राणपदेन जीवस्य ग्रहणं वायुरूपप्राणस्य न वायुक्रिये इति सूत्रे निषिध्यमानत्वात् । एवं जीवोत्पत्तिरपि द्रष्टव्या ‘सर्वं एवात्मानो व्युत्पन्नं’ इति श्रुतौ । आकाशादिति । गुण्डके स्रपदेनोक्तात् पूर्वम् । तच्च स च ते । ‘त्यदादितः शेषे पुनपुंसकतो लिङ्गवचनानी’ति वार्तिके । पुनपुंसकयोस्तु परत्वाज्पुंसकं शिष्यत इति व्याख्यानात् । ते इति । विज्ञानमनसौ । अत्रेति । छान्दोग्ये । तद्वयमकस्येति । नामरूपव्याकरणरूपस्य कार्यस्य सेयं देवतेति श्रुतौ लाभात् । सिद्धान्त इति । गुण्डके तु जीवान्तःकरणरूपे ज्ञेये जायत इति लिङ्गात् । अजायमानो बहुधा विजायत इत्यङ्गीकरो तु तत्र जीवे समागमरूपोत्पत्तिः । अन्तःकरणे तु जननरूपा । न जीववेदयोर्नित्यत्वे द्वैतमपि । जीवानां मंडलेन सजातीयत्वादित्यस्य तद्रूपत्वात् । ‘स एष जीव’ इत्युपक्रम्य ‘मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपम्’ इत्ये-



भाष्यप्रकाशः ।

निर्वाहक क्रमान्तरापेक्षा, अभौतिकत्वपक्षे तु भूतेभ्यः पूर्वमित्युक्तम् । तत् तदनुसारिणामेव रोचिष्णु । आद्यस्य काठकवाक्यस्योत्पत्तिप्रकरणीयत्वाभावेन विषयवाक्यत्वायोगात्, बुद्ध्यादीनां त्रयाणां तत्र पृथगुक्त्या सौत्रद्विवचनविरुद्धत्वाच्च । द्वितीयस्य गृण्डकवाक्यस्य च बुद्धिरहितत्वेनैव तथात्वाच्च । करणव्युत्पत्तेर्बुद्ध्यादित्रयसाधारण्येन द्वये मनःप्रयोगैर्यथार्थापत्तेश्च । भौतिकेन्द्रियपक्षानादरणीयताया अस्माभिः प्रागुपपादितत्वेन तद्वीत्या छान्दोग्ये तन्निवेशस्याशक्यवचनतया, अभौतिकपक्षे चात्माकाशयोः स्तराले वा पश्चाद्वा तेषां प्राप्या सूत्रीयसिद्धान्तस्योपपत्तिश्चन्यतया शैथिल्यप्रसङ्गाच्च । न च 'प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत् स आत्मानमैक्षत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत्तदात्मानमैक्षत तद्वाचमसृजत' इति श्रुत्यन्तरे पृथक्कामाज्ञानात्, 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां रं वायुर्व्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं मनोऽक्षम्' इति प्रश्नोपनिषच्छ्रुतेश्च न शैथिल्यमिति वाच्यम्, तथा सति व्यासपादैः श्रुत्यन्तरेणाविशेषादित्येवमुच्येत ।

रश्मिः ।

अभौतिकेति । भूतत्वपक्षे । तन्मते प्रौढिरियम् । उत्पत्तीति । किन्तु जीवप्रकरणम् । 'योग्यं शरीरमासृज गच्छेदिति हरेः पदम्' इति । अत्राणामिति । बुद्धिमनइन्द्रियाणाम् । तत्र पृथगिति । विषयवाक्ये । न च विज्ञानशब्देनैव बुद्धेरिन्द्रियाणां चाभिधानमिति शङ्क्यम् । युगपद्वृत्तिद्वयविरोधात् । गङ्गायां धोपमस्तौ स्तः । विरुद्धेति । तथा च विषयवाक्यत्वायोग इति भावः । तथात्वादिति । विषयवाक्यत्वायोगात् । भौतिकानीन्द्रियाणीति सिद्धान्तं दृश्यन्ति भौतिकेति । प्रागिति । सूत्रारम्भ एव न च मनस इत्यादिना । 'अन्नमयः हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति श्रुतौ वाङ्मनसोर्भौतिकत्वमुक्तम् । तत्र । अन्नतेजसोर्भौतवाक्पोषकत्वमभिधातीयम् । नैयायिका अपि भौतिकत्वमाहुः । राजसादङ्कारकार्यत्वमिति सिद्धान्तः । तद्वीत्येति । तेषामनुमानरीत्या । प्राणेन्द्रियमनांसि भौतिकानि भूताधीनबुद्धिमत्त्वात् देहवदित्यनुमानरीत्याप्यशक्यवचनता । भौतिकत्व च समवायिभूतजन्यत्वम् । प्राणादीनां समवाय्यपेक्षत्वात् । एवं च यद्भूताधीनबुद्धिमत्त्व तद्भौतिकत्वमिति व्याख्या कुलालाधीनवृद्धिमति मृत्पिण्डे कुलालमृत्तसमवायिन्यत्वापत्तिरतः साधारणोऽयं हेतुरिति । साधारण्यं कुलालाधीनवृद्धिमति मृत्पिण्डे बोध्यम् । तस्मीति । 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यादौ वाय्वाकाशयोर्लक्षणया स्वीकाराच्चैवाधिकरीत्या तस्मृते तत्तदिन्द्रियस्य भौतिकत्वेन निवेशस्य । अभौतिकेति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रौती प्राणादीनां खादिभ्यः पृथक् जन्मोक्तिर्भौतिकत्वं न सहत इति तदुक्ते प्रौढिवादरूपे । आत्माकाशयोरेति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति श्रुत्युक्तयोः । पश्चाद्देति । आत्माकाशयोः पश्चात् । तथाधीनग्रहसूचकं भाष्यं प्रथम करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं वा भूतान्युत्पद्यन्ते चरमं करणानीति । सूत्रीयेति । अन्तरा मध्ये विज्ञानमनसो इति सूत्रीयसिद्धान्तस्य स्वनिश्चयोपपत्तिश्चन्यतया । अग्र इति । स्थूलोत्पत्तेः प्राक् । स इति । शरीरः पुरुषः । शैथिल्यमिति । इन्द्रियाणां यत्र कुत्राप्युपपत्तौ न शैथिल्यम् । भूतोत्पत्त्यादिक्रमः करणोत्पत्तिक्रमेण विरुध्यते नवेति सन्देहे 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्र भूतानामात्मनश्चान्तराले करणानुक्रमाद्भूतोत्पत्तिप्रलयक्रमसङ्ग इति पूर्वपक्षे सृजं प्रवृत्ते । अत्राहुः तथा सतीति । श्रुत्यन्तरेणेति । उच्येत सूत्रमुच्येत । तथा च प्रजापतिर्वा इति स प्राणमिति च श्रुत्यन्तरं तेन इन्द्रियाणां यत्र कुत्राप्युत्पत्तावनिशेषः । भूतोत्पत्तिक्रमविरोधाभावसत्त्वा-

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

ननु विज्ञानमयस्य जीवस्यानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । उन्पत्तिस्तु

भाष्यप्रकाशः ।

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

जीवाधनुत्पत्तावेव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । नन्वि-  
त्यादि । जीवस्येत्युपलक्षणम्, पूर्वसूत्रे वेदस्यापि विचार्यत्वेनोपक्षितत्वात्, अतो विज्ञानमयस्य  
रश्मिः ।

विष्णुपदप्रयोगात् । कालरूपस्य यज्ञरूपस्य वेति विष्णोरित्यस्य व्याख्यानाच्च । 'कालोऽस्मी'ति  
गीतावाक्यात् पुरुषाभेदेन व्याख्याने कथनाच्च । माध्वास्तु इदं रूपं सृष्टादिकर्तुं ब्रह्म  
चेतीति । 'नात्माश्रुतेर्नितत्वाच्च ताम्य' इति सूत्रे तथा दर्शनात् । 'कस्तस्य मेह  
सर्वात्मनोन्तःकरणं गिरित्रिभि'ति ब्रह्मशिवयोस्तदनु पुरुषस्य नाम्याचलितान् जन्म ब्रह्मणः । तस्य  
श्रुतौर्मेध्याद्वद्रस्य जन्मेति गुणत्रयामिमानिनो देवाः । तदुक्तं द्वितीयस्कन्धे 'सृजामि तन्निवृत्तोऽहं  
हरो हरति तद्वशः । विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिघृक्' इति ब्रह्मवाक्ये । ततो ब्रह्मणोऽन्व-  
तामिन्द्रादिकं सनकादिकं रुद्रश्च मरीच्यादिकं च जातम् । तदेतत्तृतीयस्कन्धे द्वादशेऽध्यायेऽस्ति । 'ततः  
प्रजाभिः प्रार्थितः प्रभुः । समां पृथिवीं कृपया यतनादिकमचीकरत् । चूर्णयन् स्रधनुःकोट्या गिरिकूटानि  
राजराट् । भूगण्डलमिदं वैन्यः प्रायश्चक्रे समं विश्वः । अथास्मिन्मगवान्नैव्यः प्रजानां वृत्तिदः पिता ।  
निवासान्कल्पयांचक्रे तत्र तत्र यथाहृतः । ग्रामान् पुरः पत्तनानि दुर्गाणि विविधानि च । घोषान्  
प्रजान् सशिविरान् आकरान् खेटखर्वटान् । प्राक् पृथोरिह नैवैषा पुरग्रामादिकल्पना । यथासुख वसन्ति  
स्य तत्र तत्राऽकुतोभयाः' इति चतुर्थस्कन्धीयाष्टादशाध्यायवाक्यात् । चतुर्दशलोकानां मर्यादापालनं  
पद्मस्कन्धे । तृतीयस्कन्धपञ्चमाध्याये तथैव दर्शनात् । किञ्चातलादिषु समस्त-अतले आयुश्चतुर्दश-  
वर्षाणि । वितले द्वादशवर्षाणि । सुतले दशवर्षाणि । तलातलेऽष्ट । महातले षट् । रसातले चत्वारि ।  
पाताले द्वे वर्षे इत्यायुर्विभागः स्वीकर्तव्यः । एकादशेऽपि । 'देवानामोक आसीत्स्मर्तानां च सुवः  
पर्व- । मर्यादीनां च मूलैः सिद्धानां त्रितयात्परम् । अधोऽसुराणां नागानां भूमेरोकोऽसृजत्प्रभुः ।  
त्रिलोक्यार्थं गतयः सर्वा कर्मिणां त्रिगुणालनाम् । योगस्य तपसश्चैव न्यासस्य गतयोऽमलाः ।  
महर्षेणस्वपः सत्यं भक्तियोगस्य मद्रति'रिति चतुर्विंशे । एव शब्दादयस्तन्मात्राणि तत्तन्महामुतेभ्यः  
पूर्वगुत्पन्ना वेदितव्याः । एकावृत्ताध्यायेषु 'धुमर्यादापालनम्' । चतुर्विंशे अतलादिमर्यादापालनं  
तु स्फुटतरम् । एवं सललोकेऽमयं तपोलोके क्षेमः जनलोकेऽसृजत्प्रभुः । 'अमृतं क्षेमैर्ममभयं त्रिमूर्तोऽध्यापि  
मूर्धसु' इति द्वितीयस्कन्धात् । महर्लोकदारम्य मूलैकपर्यन्तं दुःखसमिश्रं सुखम् । 'यान्त्यैभ्यः  
महर्लोकजना भृगवादयोर्दिता' इति वाक्यात् । स्वर्गादौ दुःखदर्शनाच्च । अतलादौ तु मायिकमेव  
विषयसुखमिति चतुर्विंश एवोक्तम् । प्रश्नोपनिषदि गार्ग्यप्रश्ने । 'पृथिवी च पृथिवीमात्रा  
आपश्चापोमात्रा च तेजश्च तेजोमात्रा च वायुश्च वायुमात्रा चाकाशं चाकाशमात्रा चेति तन्मात्राणां  
पृथक्प्रवणात् । इति विस्तरे संक्षेपः ॥ १५ ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

जीवादीति । जीवत्वेन जीवग्रहणम् । तेन विराड्जीवस्तु भोगभुमिति विराड्जीवस्यापि ग्रहणम् ।  
सूत्रे चराचरव्यपाश्रयपदात् । अनेनैव पदेन ब्रह्माण्डस्य तृतीयं सर्वभूतस्वरूपमुद्देशेन कीर्तितम् ।

अन्यथा जातकर्मादीनामभावप्रसङ्गादिति चेन्न । तद्व्यपदेशस्तस्य शरीरस्य  
जन्ममरणधर्मवत्त्वेन जीवव्यपदेशो भाक्तो लाक्षणिकः । कुतः । तद्भाव-  
भावित्वात् । शरीरस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यामेव जीवस्य तद्भावित्वम् । देहधर्मो  
जीवस्य भाक्तः । तत्संबन्धेनैवोत्पत्तिव्यपदेश इति सिद्धम् ॥ १६ ॥  
इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे नवममन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्य शरीरस्येत्यादि । शरीरस्य जन्ममरणवत्त्वेन जीवे तस्य जन्ममरणवत्त्वस्य व्यपदेशो  
भाक्तो लाक्षणिक इति योजना । पृच्छति कुत इति, लक्षणरूपात् कस्मात् संबन्धात् ।  
तद्भावभावित्वादिति तद्भावेन शरीरभावेन शरीराभिमानेनेति यावत्, तेन भवति व्याप्त-  
स्तिष्ठति वञ्छीलस्तद्भावभावी तस्मात् । तथाच शरीराभिमानरूपात् संबन्धादित्यर्थः । तदाहुः  
शरीरस्येत्यादि । तद्भावित्वमिति तदभिमानित्वम् । सिद्धमाहुः देहेत्यादि । तत्सं-

रक्षितः ।

सत्तामित्यर्थान् देवप्रेक्षाभावात् । तथाच । तथाचेति भाष्याग्रे त्यक्तं हेतुं वा प्राप्तत्वा भाग्यं  
व्याख्येयम् । तथाच सन्निधौयश्रिष्टास्त्रित्वादित्यवन्तादितोर्वा जीवस्य समागमलक्षणाप्युत्पत्तिर्न  
स्यादिति भाषायाश्चास्येत्यर्थः । शरीरे इति । चराचरेत्यादिभाष्ये । भाष्ये । अपात्राय  
इत्यस्याश्रयोऽर्थः अपपरी अनर्थकाविति सूत्रात् । तयोरिति जन्ममरणयोः । इत्यर्थः इति । तथा  
च देहसंबन्धो जन्मरूपः स्यान्न तु स्वतो जननमिति भाष्यार्थः । भाष्ये । जातकर्मादीनामिति ।  
जातस्य नामौ यज्ञोपवीतनिक्षेपः स्पृशः स्नानादिकर्म । आदिशब्देन अहर्न्येकादशे नाम चतुर्थे  
मासि निष्क्रमः, 'यष्टेऽन्नप्राशनं मासि चूडा कार्या यथाकुलम्' इति याज्ञवल्क्योक्तनामकरणादि ।  
निष्क्रमः, शुभर्क्षतिथिवारयोगे कुमारमलंकृत्य मङ्गलतूर्यघोषैर्देवालयगङ्गादितीर्थप्रशस्ताराधनचतुष्टय-  
गामन्यतमस्थानं गत्वा तद्वत् समुद्रादिद्रव्यसुतकांसपात्रादिशकुनादिकं गृहीत्वा गृहमायत्न  
पुण्याहवाचनम् । चूडाकरणं तु पुण्याहवाचनं केसवपनमध्यं ब्राह्मणभोजनान्तमित्यापस्तम्बानां विश्व-  
प्रकाशे स्फुटम् । प्रकृते । स एवेति । दृष्टान्तसहितवर्णनायै द्वयेन । 'यथाऽनलः खेऽनिलवन्धु-  
रूष्मा बलेन दारुण्यमिमध्यमानः । तथैव मे व्यक्तिरियं हि वाणी' इति द्वितीयः । पूर्वत्रोष्मस्थानापन्नो  
घोषो नाद इति तथा । यथोष्मा काष्ठनिष्ठोमिरण्मृज्जातस्तदन्तरं हविषा समिधयेत, ततोऽनिलवन्धुः  
सन्नतः खे महानमिरिति योजना । व्यपदेश इति 'ततो विराडजायत' 'दग्धगोमयपिण्डवत्' इति  
सूतः । देवदत्तो जातो सूत इत्ययम् । तथा च जीवीयजन्ममरणयोर्व्यपदेशस्तद्व्यपदेश इति समाप्तः ।  
यदि च व्यपदेशशब्दो जन्ममरणव्यपदेशं ज्ञेयं तदा तु जीवे व्यपदेशस्तद्व्यपदेश इति समस्तं  
पदम् । तस्येति इति तु व्याख्येयम् । जन्ममरणवत्त्वसापेक्षमेकवचनमिति चोक्तद्विवचनविरोधः ।  
पृच्छतीति लाक्षणिकत्वनियामकं सवचनं पृच्छति । लक्षण्येति लक्षणा शक्यसंबन्धः स कः  
संबन्ध इति प्रश्नः । अस्मात्संबन्धात् लाक्षणिक इत्यर्थः । यावदिति पुरुषविषयाक्षणे 'ततोऽहंभाव-  
भवत्' इति श्रुतेस्तद्व्यपेक्षयि तथेति । भवतीति भवत इति पाठः । सद्भाषाविति धातुधातव् आत्म-  
नेपदी धातुः । धातुनामनेकार्थत्वाद्वा न सत्तायां परस्मैपदी प्रयुक्तः । तद्भावभावीति । 'सुप्य-  
जातो णिमित्ताच्छीत्ये' इति सूत्रेण ताच्छीत्ये णिनिः । तस्वादिति तद्भावभावित्वात् । शरीरस्ये-

भाष्यप्रकाशः ।

भिक्षुस्तु अन्तःकरणस्य रूपभेदेनाकाशवभित्थानित्यत्वं स्वीकृत्यात्र नित्यान्तःकरणस्याभिप्रेतत्वात् तदुत्पत्तिव्यपदेशो भाक्त इत्येवमर्थमाह । तदस्माकमप्यभिमतम् । परं यन्नित्यत्वेन तस्याभिमतं तदस्माकं वेदस्यस्वरूपत्वेन भगवदीयत्वेन, न तु तच्चान्तरत्वेनेति विशेषः ।

रामानुजाचार्यास्तु इदं सूत्रं प्रासङ्गिकत्वेनेच्छन्ति, तथाहि 'पूर्वं तेज ऐक्षत' इत्यादौ तेजःप्रभृतयः शब्दाः ब्रह्मैवामिदधतीत्युक्तम् । तथा सति तैस्तेः शब्दैस्तत्तद्व्यपदेशो उपरुध्यत इति शङ्कायां चराचरद्वयं प्रवृत्ते । अर्थस्तु, चराचरव्यपाश्रयस्तत्तद्व्यपदेशो भाक्तः लोके वाच्यैकदेशे भद्रस्त्यक्त इत्यर्थः । समस्तप्रकारिणो ब्रह्मणः प्रकारभूतवस्तुप्रादिप्रज्ञादिप्रमाणादिपत्त्वाद् वेदान्तश्रवणात् प्रकारप्रकारिप्रतीतेः प्रकारिप्रतीतिभावभावित्वाच्च तत्पर्यवसानमेति । यद्वा, तेजआदयः शब्दास्तच्चद्राचका इति तेषां ब्रह्मवाचकत्वं भाक्तमित्यत आह चराचरेति । चराचरव्यपाश्रयस्तद्व्यपदेशश्चराचरावाचिशब्दप्रयोगो ब्रह्मण्यभाक्तः । कुतः तद्ब्रह्मभावित्वात्, सर्वशब्दानां वाचकभावस्य नामरूपव्याकरणश्रुत्या ब्रह्मभावभावित्वादिति द्विधा व्याख्यानात् । अनोदासीना वयम् ।

माध्वास्तुक्तसूत्रद्वयात्मकमधिकरणं लयक्रमविचारपरमिच्छन्ति । तत्रापि वयं तथैव ॥१६॥

इति नवमं अन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

रश्मिः ।

सूत्राणि त्वस्तीत्यपेक्षणेन संभावनार्थकलिङ्गन्तधात्वन्पेक्षणात् विघ्याद्यर्थासंभवात् । न चास्तीत्यव्याहृत्यम् । गम्यमानाणि क्रिया कारकविभक्तीनां निमित्तमिति व्याकरणसिद्धान्तात् । जातकर्मादिशास्त्रस्यापि भाक्तजन्मादीति न पूर्वपक्षोक्तदोषः । तथा च दोषबाहुल्यादेकवाक्यत्वपक्ष इत्येवकारः । आकाशोति । भगवान् अयमाकाशस्य नित्यत्वानित्यत्वे स्वीकरोतीत्युक्तं 'यावद्विकारसूत्रे । वेदस्तुश्चेति । 'मनोमयं सूक्ष्मसुषेय रूपम्' इति वाक्यात् । 'भगोति । 'मनस उत ये मनो विदु'रिति श्रुतेः । पूर्वमिति अन्तरासूत्रे । तेजःप्रमेति तेजोवस्त्वानि । तत्तदिति तेजयादिव्यपदेशः । चराचरेति चराचरप्रतिपादकः । भाक्त इति ब्रह्मणि भाक्तः । वाच्येति । वाच्यं ब्रह्म, तदेकदेशः शरीरं तत्र संकत्वा आमर्ष्य । समस्तेति समस्तं चराचरं प्रकारः शरीरं तदस्यास्तीति तथोक्तम् । तस्य ब्रह्मणः । प्रकारेति । प्रकारभूत वस्तु चिदचिच्छरीररूपं तद्वादिप्रज्ञादि प्रमाणं तद्विषयत्वं ब्रह्मणस्तत्त्वात् । वेदान्तेति । अन्तर्यामिब्राह्मणात् प्रकारप्रकारिविषयिण्याः प्रतीतिर्भावभाविनोः प्रकारप्रकारिणोर्विषययोर्भावात् विषयत्वात् । तत्पररीति तेजयादिशब्दानां प्रकारपर्यवसानस्य । चराचरेति व्यस्तमपि समस्तेन व्याख्यातम् । चाचीति व्यापाश्रयपदार्थः । शब्देति तत्पदार्थः । नामरूपेति वाच्यं रूपं वाचकं नाम । श्रुतिस्तु 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति । ब्रह्मभावेति ब्रह्मभावो न जीवः तत्त्वमसीत्यत्र तस्य भाव इति व्याख्यानात् । तेन भावित्वात् । देवदत्तो विष्णुमित्र इति । व्याख्यानादिति इच्छन्तीति पूर्वेष्वान्वयः । अत्रेति सिद्धान्तस्यास्य 'आकाशस्तत्सिद्धान्त' इति सूत्र एवोक्तत्वेन तथा । तथेति अधिभूतादीनि सर्वार्थयुतानि क्रमवैपरीतेन लीयन्ते कानिचित्क्रमेण वेति सदेहे सर्वेषां न व्युत्क्रमेण लयः किंतु क्रेषाचित्क्रमपात्केषां चिद्रश्मत्क्रमादिति पूर्वपक्षे, सर्वेषां व्युत्क्रमेणेति सिद्धान्तः । पूर्वसूत्रे 'विपर्ययेण तु क्रमः' इत्युक्त्वा

विष्णुमित्रो जात इति देहोत्पत्तिरेव । न तु तद्व्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते । विस्फुलिङ्गवदुत्थरणं नोत्पत्तिः । नामरूपसंबन्धाभावात् । एतस्य गुणाः स्वरूपं चाग्रे वक्ष्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवोऽभिप्रेयते तत्रापि पूर्वोक्तश्रुतिप्रभृतय एव बीजम्, अत एव, 'अहस्तानि सदस्तानाम पदानि चतुष्पदाम् । फल्गूनि तत्र महतां जीवो जीवस्य जीवनम्' इत्यादौ देहेऽपि गौण्या जीवपदप्रयोगः । यद्वा 'एतत्पञ्चविधं लिङ्गं त्रिष्टुप् षोडशविस्तृतम् । एष चेतनया युक्तो जीव इत्यभिधीयते' इति चतुर्थस्कन्धसृष्टेर्विशिष्टे पारिभाषिको वा । न तु देहव्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते, नापि युक्तिकोचरीभवति । तस्योत्पत्तिनाशशालित्वे आद्यादिशास्त्रोक्तामुष्मिकफलसंबन्धानुपपत्त्या सर्वशास्त्रविप्रवप्रसङ्गात्, प्रेतादिपूर्वजन्मकथनाद्यनुपपत्तेश्च ।

अतो देहस्यैव जन्मादिधर्मवत्त्वात् तत्संबन्धेनैव जीवे जन्मादिव्यपदेश इति निश्चयः । ननु बृहदारण्यके 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्थन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि सर्व एवात्मानो व्युत्थन्ति' इति श्रुत्या प्राणादिजडसाधारण्येन व्युत्थरणभावात् मुण्डके च 'एतस्माज्जायते प्राण' इत्यनेनोत्पत्तिमत्तया आवितानां प्राणादीनामस साहचर्यात् कथं नोत्पत्तिरित्यत आहुः विस्फुलिङ्गवदित्यादि । यतो विस्फुलिङ्गवदुत्थ-

रश्मिः ।

प्रत्यक्षव्याकरणाभ्यां देहमात्रोत्पत्तिसिद्धेः । एवं च रूपदेवदत्तादिनामोदैहिकत्वात्स्योश्च ध्वंसस्तंकल्पादाहुर्देवयताऽसंभवसं चारयन्ति स्म आद्यादीति । जीवोऽभीति देवदत्ताद्युद्दिश्य तत्पुनरुत्पत्तस्तंकल्पादौ देवदत्तादिनामकशरीराभावेऽपि जीवोऽभिप्रेयत इति वा संभव इति भावः । तत्रेति जीवस्य देहोत्पत्तिरित्येव । पूर्वोक्ता अव्यवहितपूर्वोक्ताः । प्रभृतिशब्देन लोकः प्रत्यक्षं च । जीव इति शब्दः श्रुतं प्राणान् धारयेति प्राणधारणं देहमात्रलिङ्गं सिध्यतीति जीवो देहः । जीवस्येति । 'हृदयादधि जायसे' इति श्रुतेः । गौण्येति । प्राणधारणस्य देहे प्रत्यक्षेऽपि लौकिकत्वाजीवनत्वगुणयोरेन गौणी । चैतन्यत्वमलौकिकम् । प्राणधारणत्वं लौकिकम् । अलौकिकजीवशब्दस्य लौकिकदेहरूपजीवे गौणी युक्ता । नन्वेति भाष्यविवरणम् । नन्वेति । युक्तीति प्रत्यक्षस्योपलक्षकम् । तस्येति जीवस्य । आद्वेति ।

'वसुस्त्रादिति सुताः पितरः आद्धदेवताः । ग्रीणयन्ति मनुष्याश्च पितृन् आद्धेन तर्पिताः' ।

'आयुः प्रजां घनं विधां स्वर्गं मोक्षं सुखानि च । प्रयच्छन्ति तथा राज्यं प्रीता नृणां पितामहाः' ॥

इति आद्धप्रकरणीययाज्ञवल्क्यस्मृत्युक्तेत्यर्थः । यज्ञवक्ता यज्ञवल्क्यः । तस्यापत्यं याज्ञवल्क्यः । सर्वशास्त्रेति । सर्वेषां जीवाधिकारकत्वात्सर्वशास्त्रं जीवाधिकारकशास्त्रं तस्य विप्रवप्रसङ्गादित्यर्थः । प्रेतादीति । प्रेतादिभिः स्वपूर्वजन्मकथनादेरनुपपत्तेश्च । विस्फुलिङ्गेति भाष्यं विपरीतं शङ्कामाहुः न च बृहदिति । दशबालकिश्राक्षणे । ननु व्युत्थरणं नोत्पत्तिरित्याकाङ्क्षायामन्यत्रोत्पन्नानां प्राणादीनामन व्युत्थरणकर्तृत्वादुत्पत्तिरित्याशयेन श्रुत्यन्तरमाहुः मुण्डक इति । अयेति । व्युत्थरणस्य कर्तृतया ऐकाग्र्यात् । विस्फुलिङ्गेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत इति । भाष्ये नामरूपेत्यनेन केवलव्युत्थरणस्य

भाष्यप्रकाशः ।

विषयाणामुत्पत्तिमत्त्वस्य सिद्धेः । नचैवमपि प्राणादिसाम्यानापाय इति शङ्क्यम् । यत एतस्य गुणाः स्वरूपं चाग्रे 'ज्ञोऽत एव' इत्यादिशब्देषु वक्ष्यते अतस्तदवगतौ प्राणादिसाम्यसंदेहस्य सुखेन निवृत्तेः । नन्वेवमपि प्रमेयचलेन निवृत्तिर्न तु प्रमाणेन, श्रास्त्रं तु भवतां प्रमाण-प्रधानमतो नेदं युक्तमत आहूः किंचेत्यादि । इत्येवमादिभ्य इत्यादिपदेन 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानाम्' 'अजो नित्यः शाश्वतोऽयम्' इत्यादीनां संग्रहः । तथाच नात्र प्रमाणाभाव इत्यर्थः ॥ १७ ॥ इति दशमं नात्माऽश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

रश्मिः ।

निविष्टकृतिविषयाणाम् । प्राणाधीति । जीवेषु व्युत्करणेन प्राणादिसाम्यं प्राणादिसदृशं व्युत्करणम् । व्युत्करणे जीवस्वेव प्राणादीनामकर्तृत्वात् । तथाचानित्यत्वापत्तिरिति भावः । एतस्येति भाष्यं वि-वृण्वन्ति घटत इति । एतस्येति जीवस्य । प्रमेयेति प्रमेयं शब्दम् । जीवोत्पत्त्यश्रुतिरिति शब्दः । तेनोत्पत्तिश्रवणाभावः प्रमेयस्त्वद्वलेनेत्यर्थः । प्रमाणेनेति श्रुतिशब्दादिना । रामानुजाचार्या एत-दोपमियैव श्रुतेरित्येवं यदं छिन्दन्ति । परंतु द्वितीयहेतुप्रतिपादकसूत्रांशवैयर्थ्यं नातुसंदधते । न जायते । ज्ञाज्ञौ द्वावजाविति । जीवोत्पत्तिप्रतिषेधश्रुतेरिति हेतोः सकाशात् । नित्यो नित्यानामि-त्यादिश्रुतिभ्यो नित्यत्वावगमस्य हेतोरनतिरेकात् । भवतामिति चेदव्यासगतवर्तिनां शब्दप्रधानम् । नेदमिति इदमश्रुतेरिति सौत्रं लिङ्गम् । चेतनानामिति 'एको बहूनां यो विदधाति कामान्' इति श्रुतिशेषः । अयमिति । पुराणे 'न हन्यते हन्यमाने शरीरे' इति श्रुतिशेषः । तथा चेति । द्वितीय-हेतुसत्त्वे प्रकारे च । एतावता ब्रह्माण्डप्रकरणं समाप्तं द्वितीयं । ब्रह्माण्डेतिव्याप्तिवारणाय । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्तं उपासीत' इत्यत्र 'तज्जलान्' इति लिङ्गात् । बाष्पास्तु 'स इदं सर्वं विलाप्यान्तस्तमसि निलीनस्तद्विलाप्य व्युत्तिष्ठते स इदं सर्वं विवृजति विश्वापयति प्रस्थापयति आच्छादयति प्रकाशयति विभोचयति एक एव' इति श्रुतेः परमात्मापि च कीयते इति व्याख्याय सूत्रांशे श्रुतयः 'स एतस्मिन् तमसि निलीनः प्रकृतिं पुरुषं कालं चानुपश्यति नैनं पश्यति कश्चन' इति पैङ्गी-श्रुतिः 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानां, स नित्यो निर्गुणो विभुः परमः परात्मा, नित्यो विभुः कारणो लोकसाक्षी परो गुणैः सर्वदृक् शाश्वतश्च' इत्यादि श्रुतिभ्यो नित्यत्वाच्चेति भाष्ये । 'पूर्वा विराड्-लिङ्गिकाऽपरा परलिङ्गिका' इति श्रुतेरिति पदच्छेदेपि नास्तरसस्तथापि लाघवात्ताभ्य इत्यनेन चारितार्थ्यं सुवचमिति ज्ञेयम् । श्रुत्यर्थस्तु स महतः स्रष्टा इदं परित्यज्यमानं विलाप्य विशेषे लीनं ब्रह्माण्डे लीनं कृत्वा ब्रह्माण्डान्तर्भवे तमस्मिन् निलीनो मार्तण्डरूपो द्वितीयः । तत्तमः विरुद्धं कृत्वा लाला रानिरूपं कुलेति, व्युत्तिष्ठते 'आविरासीत्तमोऽनुदः' इति मनुस्मृतेः । विशेषो विष्णोर्द्वितीयं रूपं तेन उत्तिष्ठते । विराड्व्याख्यानमिदमित्याह इदमित्यादि । 'विसर्गः पौरुषः स्मृतः' इति वाक्या-द्विरादपुरुषसृष्टिरेवं विश्वापयतीति विशेषस्थापनं पुरुषरूपविरादकृतम् । प्रगतं स्थापनं च तत्कृतम् । 'दशगोमयपिण्डवत्' इति वाक्यात्त्वस्मिन्ब्रह्मापितमाच्छादयति विराद् दशगोमयपिण्डवद्भावो विराद् । सूर्याविष्कारेण विराद् प्रकाशयति । सूर्यः सत्कर्मेवरेणेन विभोचयत्येक एव । परमात्मा विराडन्तः सः सृष्टिप्रसिद्धब्रह्मनाम । श्रुत्यन्तरमतल्लयविशेषार्थम् । परो गुणैरिति महत्त्वम् लिङ्गम् । 'तमसः परस्तात्', 'तमसस्तु पारे' इति च श्रुतिभ्यामिति ॥ १७ ॥

इति दशमं नात्माऽश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥







ब्रह्म नास्ति । सर्वश्रुतिसूत्रनाशप्रसङ्गात् । यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः । अयमात्मा अपहृतपाप्मा । अधिकं तु भेदनिर्देशादित्यादिबाधः । तस्मात् तदंशस्य तद्व्यपदेशवाक्यमात्रं स्वीकृत्य शिष्टपरिग्रहार्थं माध्यमिकस्यैवायमपरावतारो नितरां सङ्घिरूपेक्ष्यः ॥ १८ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे एकादशं श्लोक एव इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्यैवाभावात् । द्वितीये तु बुद्धिकृतत्वाद् गतमनादित्वम् । तदानीं बुद्धिसत्त्वादद्वितीय-  
श्रुतिविरोधश्च । तृतीये त्वसंभव एव । तस्या जडत्वात् । अबुद्धिकृतपक्षे विभागस्य कृत-  
त्वेऽपि जीवस्य सत्त्वादद्वितीयश्रुतिविरोध एव । नचैवं विभागस्य सादित्वे विस्मृतकण्ठ-  
मणिन्यायेन विस्मृतस्वरूपं ब्रह्मैव जीव इति जीवातिरिक्तं ब्रह्म नास्तीति युक्तम्, सर्वश्रुतिसूत्र-  
नाशप्रसङ्गात् । केपां नाशप्रसङ्ग इति चेत्, यः सर्वज्ञ इत्यादीनां बाधः । स्वीकृत्येति अंश-  
त्वत्यगेन तथात्वं स्वीकृत्य माध्यमिकस्यापरावतार इति भगवदाज्ञप्तशिवावतारत्वेन  
रहिम् ।

वाच्यम् । 'उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च' इत्युत्तरसूत्रेण तत्परिहारात् । अनेन जीवेनात्मेनेति  
सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वमिति । न चेत्यादि भाष्यं निवृण्वन्ति स्म नचैवमिति ।  
विस्मृत्येति । विस्मृतः कण्ठमणिर्येन सोऽपि पुरुष एवं विस्मृतं स्वरूपं येन मायादिना  
तद्ब्रह्मैव जीवः । सर्वेति भाष्यविवरणम् । सर्वेति । य इति भाष्यमवतारयन्ति स्म केपा-  
मिति । निवृण्वन्ति स्म य इति । बाध इति यत्तदोर्नित्यसंवधाद्ब्रह्मवाचको यच्छब्दः । सर्व-  
शब्दार्थान्तर्गतजीवाज्ञानात्तथा । स्मारसिकसर्वाज्ञानाच्च जीवस्य तदतिरिक्तं ब्रह्म । सर्वशब्दार्थान्तर्ग-  
तजीवस्याशक्तित्वे सर्वशक्तित्वबाधः । जीवस्य सर्वशक्तित्वं प्रमाणविरुद्धम् । अयं जीवः पाप्मवत्त्वे  
प्राप्तेऽपहतपाप्मत्वम् । ब्रह्मणि स्वतःसिद्धमपहतपाप्मत्वम् । दिव्यश्रिचयनाभाववत् । सूत्रबाधस्त्वधि-  
कमित्यादिसूत्राणाम् । ब्रह्म न जीवस्यात्ममात्रं किंत्वधिकं भेदेन निर्देशात् । आदिशब्देन कर्मकर्तृ-  
व्यपदेशादिति सूत्रम् । भाष्ये तस्मादिति । सर्वश्रुतिसूत्रनाशात् । तदंशस्य ब्रह्मांशस्यांशद्वा-  
शस्तस्य तद्व्यपदेशो जन्ममरणव्यपदेशस्तस्य वाक्यमात्रं नोत्क्रान्त्यादिरर्थं स्वीकृत्य । तथा च जैमिनि-  
सूत्रविरोधः । भारहृदश्रुतिसंचारः । यथा गङ्गायां घोष इति गङ्गाघोषवाक्यमात्रम् तथा । यद्वा  
तदंशस्येति स्वसिद्धान्तानुसारेणेति नोपचारः । तद्व्यपदेशवाक्यमात्रं ब्रह्मणो व्यपदेशमात्रं 'विज्ञान-  
मानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिषु एतादृश ब्रह्मप्रकरणीय जीवाप्रतिपादकं वाक्यमात्रं  
जीवप्रतिपादकत्वेन शिष्टा वैमनस्यं त्यजन्तो ग्रन्थं पश्येशुरित्येव परिग्रहार्थं स्वीकृत्येत्यर्थः । तदपि  
शिष्टानां भक्तानां परिग्रहार्थमन्यथा जीवेश्वरैरेक्यं श्रुत्वा शिष्टा न प्रवर्तेरन् । बृहदारण्यके 'अथ योऽन्यां  
देवतामुपास्तेऽन्योसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेव' इति स देवानाम्' इति श्रुतिस्तत्प्रासादभेद-  
विषया । वर्तते चाक्षरं जगत् । पुरुषोत्तमस्तु तत्राधेयतया स्थित इति व्यभिचारिण्या भक्त्याधेय-  
पुरुषोत्तमप्राप्तिः सा पुष्टिः मर्यादातो विपरीता । तदुक्तम्-पुरुषोत्तमप्रकरणे । 'न माडा पुष्टिरसा  
स्यात् न मुद्रा न तु पौण्ड्रकम् । व्यभिचारेण या भक्तिरव्यभिचरतस्तु सा' इति ज्ञेयेत्यर्थः । अतः  
शिष्टेभ्यो ब्रह्मसंगोपनं तत्तु तदपरिग्रहे न स्यादतः शिष्टपरिग्रहार्थम् । माध्यमिक इति ।  
बाधभेदेषु चतुर्थीयं सर्वशून्यवादी । शंकराचार्या अपि ब्रह्ममात्रास्तित्वादित्वेन सर्वशून्यवादिन इत्या-

अवणाद् यथायोग्यं तस्य परिमाणमङ्गीकर्तव्यम् । यद्यपि, आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि  
दृष्ट इति श्रुत्यैव परिमाणमुक्तं, तथापि बहुवादिविप्रनिपन्नत्वाद् युक्तिभिः  
साधयति । ब्रह्मवैलक्षण्यार्थमुत्क्रान्तिपूर्वकत्वमुक्तम् ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ख्यायिकायाम् । द्वितीयमपि तत्रैव गार्ग्यायनिधेयकेतुसंवादे । तृतीयं दृढारण्यके शरीर-  
ब्राह्मणे । अवणादिति जीवे श्रवणात् । तथाच श्रुतिर एवोत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवे श्रव-  
णाद् यथायोग्यं उत्क्रान्त्यादिक्रियायोग्यं जीवस्य परिमाणमङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः । सूत्रयोजना  
स्तु, जीवात्मा उत्क्रान्तिगत्यागतिसंनन्धी, अत एव, तद्विशेषकश्रुतिभ्य एवेति बोध्या ।  
अधिकरणप्रयोजनमाहुः यद्यपीत्यादि । उत्क्रान्तिशब्दः प्रथमतः किमर्थं प्रयुक्त इत्यत आहुः  
ब्रह्मेत्यादि । 'आसीनो दूरं ब्रजति' इति ब्रह्मणोऽपि गतेरुक्तत्वाद् तद्वैलक्षण्यं गतो ज्ञापयितुं  
प्रयुक्त इत्यर्थः ।

ननु अत्रोपनिषदि, 'स ईक्षाञ्चक्रे कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्  
प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि' इति 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं वायुज्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं  
मनोऽश्मन्नाद्दीर्यं तपो मन्त्राः कर्मलोकेषु नाम च' इति सृष्टिलिङ्गात् षोडशकलस्यापि  
ब्रह्मत्वप्रतीतेरुत्क्रान्तेः कथं ब्रह्मवैलक्षण्यार्थत्वमिति चेत् उच्यते । नात्रोत्क्रान्तेर्ब्रह्म-  
रश्मिः ।

ज्ञापितमतोलुपर्वत इत्यर्थः । तृतीयमिति । पूर्वार्थे तु 'प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चेह करोलयश्'  
इति । उत्क्रान्तीति । उत्क्रान्तिश्च गतिश्चागतिश्चेति द्वन्द्वः । उत्क्रान्तिगत्या गतयस्तत्सन्धी ।  
इन् तु लोकात् । सचन्धो द्विनिष्ठ इति लोकः । तस्य संवन्धत्वेनान्वयादुपपत्तिर्नास्ति । सचन्धस्य  
संवन्धरूपान्वयानङ्गीकारात् । सचन्धस्य संवन्धो नास्तीति लोकानवस्थामिषा । उत्क्रान्तिर्लिङ्गेदमहित-  
जीवस्याकर्षणं यमादिकर्तुम् । अस्तथा गतिरिति यावत् । गतिस्तु स्वभावाद् लिङ्गरहितस्य हृदयादौ  
गतिः स्वतन्त्रा गतिः । आगतिस्तु सूक्ष्मदेहादावागमनम् । तद्विशेषकेति । श्रुतयस्तूक्ता ग्राह्याः ।  
बोध्यते । शंकराचार्या रामानुजाचार्याश्चापुरिति श्रुतेरिति चोत्तरस्य दार्ढ्यप्राणुर्जीव उत्क्रान्त्यादीनां  
श्रुतेरिति योजयन्ति स्म तत्र । आकर्षणक्षयानुवृत्तेर्न्याय्यत्वात् । यद्यपीत्यादीति । बहुवादीति ।  
नैयायिकादिभिर्व्यापकत्वाङ्गीकारेणाणुत्वस्य सदित्त्वत्वादिनि भाष्यार्थः । युक्तिभिरिति । 'आणमस्या-  
विरोधेन ऊहनं तर्क उच्यते' इत्यश्रुतविन्दूपनिषदः विज्ञानमय इत्याद्यागमानुरोधेनोत्क्रान्त्याघूहनं तर्कः ।  
यदि व्यापकत्वं स्यादुत्क्रान्त्यादिर्न स्यादिति युक्तिभिः । प्रत्येकमिति बहुवचनम् । सूत्रपरिमाणं  
साधयति गतेरिति । ब्रज गताविति धातोः । तद्वैलक्षण्यं जीवधर्मोत्क्रान्तिसहचाराद्भवित्यति  
साधयति गतेरिति । तेन भाष्ये सूत्रे उत्क्रान्तिपूर्वकत्वयुक्तमित्यर्थः । स  
गताविति ज्ञापयितुं प्रयुक्त उत्क्रान्तिशब्दः । तेन भाष्ये सूत्रे उत्क्रान्तिपूर्वकत्वयुक्तमित्यर्थः । स  
ईक्षामिति । सः अमृतः षोडशकलः । षोडशेति । षोडशकले जीवो भवति तथापीति  
शेषः । उत्क्रान्तेरिति उत्क्रान्तो भविष्यामीत्युत्क्रान्तिर्ब्रह्मधर्मोत्क्रान्तिर्नैवेत्यर्थः । ईक्षण इति । कस्मि-  
न्नित्यादीतीत्यन्योक्तेक्षणकारे कस्मिन्पदार्थे प्रश्ने उत्तरे प्राणे स प्राणमसृजतेति श्रुतेः । क्रान्तिविशिष्टे  
जातेहं षोडशकले हि शरीरकः उत्क्रान्तिविशिष्टो भविष्यामीत्युत्क्रान्तिधर्मत्वमैवेत्यर्थः । एवकारेण  
ब्रह्मधर्मत्वव्यवच्छेदः । नन्वस्तु षोडशकलस्य सृष्टिलिङ्गत्वमस्तु चेक्षा 'अणुः पंथा वितरः पुराण-'  
इति शारीराक्षणे पठितत्वात् । तथा च श्रुतिः । शरीरे सर्वेन्द्रियैकीभावे 'तस्य हृदयस्य प्रयो-  
तते इत्यादिना निष्क्रमणं । तस्य संज्ञानम् । स एष ज्ञ इति श्रुत्युच्यते ततः । स विज्ञानो भवतीति



भाष्यप्रकाशः ।

लक्षकः, तत्राप्युपाधिलयात् कैवल्यम्, मुक्तौ तु प्राणोऽपि नास्ति बुद्धिरपि, तथाचैतच्छ्रु-  
रदिमः ।

अनुप्रवेशो मिदासाध्यः इत्यनुप्रवेशस्येच्छाया उपाधेरुक्तसंबन्धे तयोर्षट्कत्वम् । षट् चेष्टायां  
चेष्टकत्वम् । तथाहि । साकारं ब्रह्म 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति श्रुत्युक्तं तदभेदो जीवानां सोहमिति  
प्रतीत्योक्तः सोऽभेदः सदानन्दादपि । कृपिर्मुवाचकः शब्द इति श्रुतेः तस्य जगज्जन्मादिकर्त्री शक्तिः  
तथा चिक्रीडिषयानन्दतिरोभावः तेन जीवभावः । चिदशस्य व्यामोहिका शक्तिः, विच्छेदः  
तस्य संबन्धे व्यामोहकशक्त्याऽभेददशायां व्यामोहः । तेनाभेदतिरोभावः । किंचानुप्रवेशस्येच्छायाः  
उक्तोपाधिसंबन्धार्थं साकारब्रह्मणि सा चेष्टा यया सूक्ष्मदेहस्य मिदायाश्चोपादानं तेनोपाधिसंबन्ध-  
स्तस्याः कर्तृत्वम् । यथेश्वरसिसृक्षया परमाणुषु चेष्टा । इदमनुप्रवेशस्येच्छायाः उपाधिसंबन्धषट्क-  
त्वम् । तस्मादभेदतिरोभावोपि सोहमित्यत्र प्रतीतौ । मिदासंबन्धस्याभेदविषट्कत्वं प्रसिद्धम् । तत्र-  
कलिङ्गदेहसंबन्धस्य च साकारब्रह्मणि स्वरूपभूते वार्धस्य भेदरूपेण परिणामकत्वम् । तदा तत्सृष्ट्वा  
तदनुप्रवेशो भवति । अन्यथाऽनुप्रवेश एव । किंचोक्तहेतोरनुप्रवेशदशायां तद्वशायाः पूर्वं तदभावः  
अभेदाभावः । लिङ्गस्य, यन्महाभूतोत्पत्तेः प्रागुत्पत्तेः 'अन्तराः विज्ञानमनसी' इति सूत्रे समर्थनात् 'न  
विपत्' सूत्रे भाष्ये च समागमरूपजीवोत्पत्तेरुक्तत्वाच्च । अतएवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः  
सर्वाणि भूतानि सर्व एत आत्मानो व्युत्पन्तीति बृहदारण्यके पाठक्रमः । तथा च मिश्रेष्वर्षेण्वनुप्रवेश  
इति तथा । अभेदोत्तरं भेदे जाग्रत्स्वप्नाविवक्षात्रयं । अप्यय इति । ब्रह्मैव सत् कूटस्थः सन्नपि  
सहस्रिते जीवे ब्रह्म कर्तुं, एति, आविर्मवतीति । अप्ययः सुषुप्त्यधिकरणे कूटस्थस्तु सर्वोप-  
निवदि 'ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्वप्राणिबुद्धिरष्टविमिश्रतयोपलभ्यमानः' सर्वप्राणिबुद्धिस्तो यदा तदा  
कूटस्थ इत्युच्यते' इति श्रुत्युक्तलक्षणकः । अष्ट गीतोक्ता भूम्यादयः । संख्यातात्पर्यमष्टस्वरूपाणि ।  
सुषुप्तेरिति । जीवे ब्रह्माविर्भावः जीवे सुषुप्तेरिति सामानाधिकरण्येनोपलक्षकः । सुषुप्तिर्हि  
स्वप्नसृष्टिविषयकज्ञानावान्तरभेदः । सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवानिति भाष्यात् । तत्रात्मस्फुरण  
स्वत एव 'अथ यदा सुषुप्तो भवति यदा न कस्यचन वेद हितानाम नाभ्यो द्वाससतिषद-  
क्षाणि हृदयासुरीततममिप्रतिष्ठन्ते तामिः प्रत्यवस्य पुरीतति शेते' इति श्रुतेः । उपाधीति  
'स भूतसूक्ष्मेन्द्रियसंनिकर्षं मनोमयं देवमयं विकार्यम् । संप्राप्य गत्वा सह तेन याति विज्ञानतत्त्वं  
गुणसमिरोधं तेनात्मनात्मानमुपैति शान्तमानन्दमानन्दमयोवसाने' इति द्वितीयस्कन्धादप्यये  
उपाधेरुद्भादेर्लिङ्गादेर्वा लयः । यदा न कस्यचन वेदेत्युक्तश्रुतेः सुषुप्तौ बुद्ध्यादिलयः ।  
बुद्ध्यादिलयोत्तरमावित्प्रगुणयोगादप्युपलक्षक इति भावः । सुप्तादिति 'मुक्तिर्हितान्यथासुरं  
स्वरूपेण व्यवस्थितिः' इति वाक्यात्स्वरूपावस्थानं मुक्तिस्तत्र । अपरीति सामान्यतो बोध्यते । तत्र  
विशेषस्तु द्वितीयेत्यर्थः । मुक्तिभेदास्त्वत्र शरीरकोकाः । 'अयं पुरुष इदं शरीरं निहत्याविद्यां  
गमयित्वा न्ये नवतरं कल्याणतरं रूपं तनुते पित्र्यं वा गान्धर्वं वा ब्राह्म वा प्राजापत्यं वा देवं वा  
मानुषं वान्येभ्यो वा भूतेभ्यः । स वा अवमाला ब्रह्म' इत्यत्र तादृशस्य ब्रह्मत्वेत्युक्तं । तनुत  
इत्यस्याभ्योपनिषदात्मरूपाणि शरीराणि विस्तारयतीत्यर्थात् शास्त्रीया मुक्तः । उक्तात्मा वेदान्ते-  
विज्ञानमयः । 'मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा' इति वाक्यान्मनोमयः स च 'मनोमयं सूक्ष्मशुभल रूपम्' इति

चोत्तरयोरित्यणुत्वम् । 'अद्भुष्टमात्रं पुरुषं निश्चकर्षं यमो बलात्' इति, उत्क्रमे गत्यतिरिक्ते स्वातन्त्र्याभावात् । स्वात्मना जीवरूपेण, चकारादिन्द्रियैश्च गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थः । अतो मध्यमपरिमाणमयुक्तमित्यणुरेव भवति ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

षष्ठ्यन्तपदमात्रप्रयोगाद्, उक्तश्रुतिभ्यो ब्र उत्क्रान्तिगत्यागतिसंबन्धीति तत्संबन्धरूप एव धर्मो बोध्यते, द्वितीये तु ज्ञः श्रुतिभ्य एव स्वात्मनापि उत्तरयोगैत्यागत्योः संबन्धीत्यणुत्वं बोध्यते, तदुपपादयन्ति, अद्भुष्टेत्यादि । तथाचोक्तस्मृत्या मध्यमपरिमाणत्वेन बोधितस्य जीवस्य 'अद्भुष्टमात्रो रवितुल्यरूपः संकल्पाहंकारसमन्वितो यः, बुद्धेर्गुणेन' इति श्रुत्युक्तबुद्धि-  
रदिमः ।

वाक्यात् । अथो खल्वित्युक्त्याग्रे 'तदेव सत्तत्तद् कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्य । प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किंचिद् करोत्यस्य । तस्माच्छोकास्तुनेत्यस्यै लोकाय कर्मणे' इति तु कामयमान इतीति श्रुतिः । अत्र 'यथाकामो भवति तथाक्रतुर्भवति यथाक्रतुर्भवति तत्कर्म क्रुते यत्कर्म क्रुते तदभिसंपद्यते' । तत्कर्म अभिसंपद्यते इति कर्मादिमार्गत्वान्मार्ग्यदामार्गः 'वेदस्य विद्यमानत्वान्मार्ग्यादापि व्यवस्थिता' इति वाक्यात् । मोक्षजनककर्मकरणानुक्तिरिति कर्ममार्गं मुक्तिः 'कर्मणा जायते जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते' इति मयवद्वाक्यम् । कर्ममार्गेणाध्यात्मिकचित्तशुद्ध्या ज्ञानं आधिदैविकचित्तशुद्ध्या भक्तिः । अग्रे 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आसक्तकामो भवति न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्मप्येति' इति श्राव्यते । अत्र निष्कामासक्तकामो विवरणे । अत्रैवेत्यस्याहर्हर्जीवगमनयोग्ये एवेत्यर्थः । ब्रह्मेति श्रुत्यर्थ उक्तः । सुबोविन्दुत्वादिश त्वत्रैवेत्यस्य यथोक्तैर्ये भक्त्या यत्स्वरूपं तत्रेत्यर्थः । 'यद्यद्विधा' इति वाक्यात् । शरीरप्राप्त्यन्तत्वादहर्हर्जीवगमनयोग्येभ्य मावना भक्तिमार्गीयस्य । तस्य तु स्वसेवां त्याज-  
यित्वा शरीरसंबन्धकारणाद्देहसेवाप्राप्त्या तन्निवृत्त्यर्थं शरीरनिविष्टं रूपम् । अत्र साधननिवेशो मर्यादा तदभावे शुद्धिः । हृदयाद्बहिर्देहं वा रूपम् । सद्योश्रुतिरेषा मुक्तिरुक्ता सा अक्षरप्राप्तिरूपं न पुरुषोत्तमप्राप्तिरूपेणाह अथायमिति । अनस्यिको ज्योतीरहितः । प्राज्ञः प्रज्ञ एव प्राज्ञः । ज्योति-  
षामुदयो यत इत्यनयोक्तः । बाला जीवः ज्ञानन्दांशषड्गुणानां तिरोभावात् । तथापि ब्रह्मैव, परं भविष्यतीत्यत आह लोक एवेति । अक्षर एव न परः । परस्याशरीरत्वेन शरीराविषयत्वात् । अग्रे तदप्येते श्लोकाः । 'अणुः पन्या विततः पुराणः' इत्यादि । उत्क्रान्तीत्यादि भाष्य विवृण्वन्ति स स्पष्टतया तथाचेति । अत एवेति चातुर्वर्त इति भाष्ये चकारेण ज्ञ इत्यस्यावृत्तिर्द्योतिता, एवं चात एव ज्ञ उत्क्रान्तिगत्यागतीनामिति सूत्रं जातं तद्वाकुर्वन्ति स उक्तेति । एवेति । अणुत्वव्यवच्छेदक एवकारः । बोध्यत इति । सामान्यतोऽणुत्व विना बोध्यते तत्राणुत्वविशेषस्तु द्वितीयेनेत्यर्थः । स्वात्मनेति भाष्यं स्पष्टतया विवृण्वन्ति स द्वितीय इति । श्रुतिभ्य इति । अत्रापि 'ज्ञोऽत एव' इत्यनुवर्तते । अणुत्वमिति स्वात्मपदेन बोध्यते । ननु जीवो व्यापकोपीति चेन्न । नाणुरिति निषेधात् । व्याख्यातस्य निषेधो युक्तो ना-  
व्याख्यातक्षेति । उक्तस्मृत्येति । षष्ठस्कन्धे तु 'विकर्षन्तोत्तर्हृदयाद्वासीपतिमजामिलम्' इति पठ्यते । इयमान्यत्रिकी सतिः । अद्भुष्टमात्र इति । यः संकल्पाहंकाराभ्यां लिङ्गवत्कार्याभ्यां समन्वितः उपलक्षणेन 'अयान्तरात्मा नाम पृथिव्यापस्तेजोवायुराकाशमिन्द्रियसुखदुःखकाममोहविकल्पना'

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

जीवो नाणुर्भवितुमर्हति । कुतः । अतच्छ्रुतेः अणुत्वविपरीतव्यापकत्वश्रुतेः । 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः' इति चेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥ अत्र भाष्यमतिरोहितायम् । विषय-  
वाक्यं त्वार्थं बृहदारण्यके शारीरकब्राह्मणे तत्र च प्रकरणं ब्रह्मण इति सुषुप्त्युक्तान्त्योर्मे-  
देनेत्यत्र व्युत्पादितमतो ब्रह्माधिकारस्यम् । द्वितीयं कौशीतकिब्राह्मणे समामौ तस्मादेवंवि-  
च्छान्तो दान्त इत्यादिना आत्मन्येवात्मानं पश्येदित्युपक्रम्य पठितं, तदग्रे च इदं ब्रह्मेदं  
ब्रह्ममित्याद्युक्त्वा, इदं सर्वं यदयमात्मेति पठ्यते अतस्तथेति । तथाचान्यत्र जीवपरोऽपि

रक्षितः ।

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥ अतिरोहितेति । भाष्ये  
अतच्छ्रुतेरित्यत्र नजर्थो विरोधो विपरीतशब्देनोच्यते । न तद् अणुत्वम् । अतत् अणुत्वाभावात् ।  
अणुत्वविरुद्धं अणुत्वविपरीतं यद्वाप्यपकत्व तस्य श्रुतेरित्यर्थः । इतर इति । अत्रेतरादिति युक्तं  
विशेष्यनिमित्त्वाद्यपि तथापि-इतराधिकारादित्यत्रेतर आत्मा तस्याधिकारादिति पृच्छिन्नेन समासोमि-  
श्रयेते । तस्य च पुंस्त्वात् । स वा एष इत्यस्य बृहदारण्यकस्यत्वेनात्र 'यस्यानुविचः प्रतिबुद्ध  
आत्मेत्यात्मनो विशेष्यत्वेन सूत्रप्रणयनावसरे व्यासस्यात्मन एव ह्यकारूढत्वात् । एतत्सूत्रविषय-  
वाक्ये । न चेद जीववाचकमिति शङ्क्यम् । 'अस्मिन्सन्देहे गहने प्रविष्टः स विश्वकुलस्य हि सर्वस्य  
कर्ता' इति ब्रह्मलिङ्गात् रामानुजाचार्याणामपि संमतः । सन्देहे-सम्यग्देहे । गहने दुर्विभाष्ये ।  
अतः पुल्लिग इतरशब्दः । तर्हि पर ब्रह्मेति त्यक्तुं शक्यम् । आत्मपदेनैव विशेष्यप्रदर्शनौचित्यादिति  
चेन्न । आत्मपदस्य कोशादौ बुद्धिमनआदिसाधारण्यादुपपादने तु गौरवम् । अतो जिज्ञासाधि-  
करणाधिकृतब्रह्मपदस्यायोगात् पर ब्रह्मेत्येव विशेष्यप्रकरणेनेति । यथा शारीरकब्राह्मणे 'स  
यत्रायं शारीर आत्मा' इति ब्रह्मप्रकरणे 'नैवमेवायं पुरुष इदं शरीर निहत्य' इत्यग्रे पुरुषशब्दो ब्रह्मपर  
इति न तु जीवपर इति प्रतिपादितं सुषुप्त्युक्तान्त्योर्मेदेनेत्यत्र । यथा वा सर्वं जानाति देव इत्यत्र  
देवपदं युष्मदर्थे प्रस्तावरूपप्रकरणात् । एवमत्र विज्ञानमयशब्दो योगेन ब्रह्मपर इति नियम्यते  
विज्ञानं जीवस्तद्वज्जुरोत्रात्मा विज्ञानमय इति । इत्येवमतिरोहितार्थमित्यर्थः । इतरः परं ब्रह्म  
तस्याधिकार इत्युक्तं भाष्ये स एव कथमित्यपेक्षायां स्वरूपासिद्धिचारणायानुः तत्र चेति ।  
व्युत्पादितमिति । प्रथमाध्यायतृतीयपादसमाप्तौ व्युत्पादितम् । 'सर्वस्य वशी सर्वस्वेषानः  
सर्वेषाधिपतिः सर्वमिदं प्रशस्ति' इति श्रुत्युक्तपत्यादिधर्माणां जीवेऽभावाद्ब्रह्मप्रकरणमिति । शांकारास्तु  
विरजः पर आकाशादिति श्रुतेर्ब्रह्माधिकारमाहुः । रामानुजा यस्यानुविच इति श्रुतेराहुः । द्वितीय-  
मिति । योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति । शारीरके तु 'स वा एष महानज आत्माप्यजरोमरोमयोमृतः'  
इति पठ्यते । कथमत्र व्यापकत्वश्रुतिरत आहुः तदग्र इति । अतस्तथेति । सर्वत्र जीववाचकाल-  
रूपत्वविधानात्तथा व्यापकत्वेन श्रुतः । कुतोऽत्र प्रकरणं ब्रह्मण इति चेन्न । आत्मन्येवात्मानं  
पश्येदित्युपक्रमात् । आत्मनि जीवे मनसि आत्मानमीश्वरम् । 'य आत्मनि तिष्ठन्' 'स मानसीन  
आत्मा जनानाम्' इति श्रुतिम्याम् । अन्येत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्य तथा चेत्यादि ।

स विज्ञेयः' इति 'आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति चोन्मानम् । चकारात् स्वप्नप्रयोगयोः संघावागतिदर्शनम् ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्द्रनवत् ॥ २३ ॥

अणुत्वे सर्वशरीरव्यापि चैतन्यं न घटत इति विरोधो न भवति

भाष्यप्रकाशः ।

धाक्यहयं तु श्वेताश्वतरोपनिषदि पञ्चमाध्याये । संघावागमनदर्शनमपि ज्योतिर्ब्राह्मणे 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्य' इत्युपक्रम्य 'संघं तृतीयस्थानं तस्मिन् संघे स्थाने तिष्ठन्ने स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं च' इति । अत्र जीवस्याणुत्वस्यापनेन श्रुतिगीतोक्ता जीवानां शास्त्रागपि द्रष्टि । तत्र हि ।

'अपरिमिता ध्रुवास्तनुभृतो यदि सर्वगता-

स्तर्हि न शास्तेति नियमो ध्रुव ! नेतरया ।

अजनि च यन्मयं तदविशुष्य नियन्तु भवेत्

सममनुजानतां यदमतं मतदुष्टया' ॥

इति श्लोके 'यदि सर्वगतानर्हि न शास्तेति नियमः' इति तर्ककथनादणुत्वस्य भगवच्छास्त्रा-  
पटकत्वबोधनेन 'ध्रुव नेतरया' इति भगवतोऽणुत्वे जीवस्य व्यापकत्वे चोक्तनियमसङ्गव्युत्पाद-  
नार्थम् 'अजनि च यन्मयं तदविशुष्य नियन्तु भवेत्' इति कथनाजीवतत्त्वं यन्मयमजनि  
तत् स्वकारणं ब्रह्मस्वरूपमविशुष्य किं नियन्तु भवेदिति काका नियन्तृत्वामावबोधनेन काक-  
नङ्गीकारपक्षेऽपि कारणमविशुष्य नियन्तु भवेदिति कारणात्यागेन नियन्तृत्वाङ्गीकारे 'सम-  
नुजानतां यदमतं मतदुष्टया' इत्यनेन ब्रह्म सर्वत्र समैकात्म्यवादेन सर्वत्र सममित्येवं ब्रह्म  
लक्ष्यीकृत्य जानतां यन्मयन्तृत्वं मतदुष्टया अमरुतसमवमिति बोधनेन चाणुत्वनियमत्वे  
दृढीकृते इति साऽपि द्रष्टि । एतेन ब्रह्मस्वरूपमादायैकात्म्यवादे जीवस्वरूपमादाय नाना-  
त्मवाद इति सिद्ध्यति । एतदेव, 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इत्यत्र स्फुटीभवित्यति ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्द्रनवत् ॥ २३ ॥ ननु जीवस्याऽणुत्वे जलावगाहादौ सकलशरीरव्यापि-  
शैत्याद्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति शङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन न्याकुर्वन्ति अणुत्वं इत्यादि ।  
तथाचैतद्वद्वहन्तेन एकदेशस्यत्वेऽपि सकलशरीरव्यापिशैत्याद्यनुपलब्धिः सामर्थ्येन्यास्या घटि-  
रस्मि ।

तथा । उन्मानेति । तत्र बालः केशः । 'कृष्णाजिनं ब्रह्म' इति श्रुतेर्ब्रह्मत्वादग्रसागस्य शास्त्रदृष्ट्या  
बृहत्त्वादभिप्रेक्ष्यः तथा शतभागे बालस्तस्य भागस्य शतधाकल्पनम् । अतोऽत्र शतधा कल्पितस्येति  
भागविशेषणम् । आराग्र तु तोत्रप्रोतायःशलाका । संघाविति । भाष्ये चकारादित्यादिनोक्तम् ।  
तस्य वा इति प्रकृतस्य वै प्रसिद्धस्य द्वे एव स्थाने भवतः एकमिदं परिदृश्यमानं जगत् जगत्स्थान-  
म् । द्वितीयं तु परलोकस्थानं सुषुप्त्याख्यं, न तु जन्मान्तररूपं, तयोः संपौ स्वप्नमावात् ।  
एवं च जाग्रत्सुषुप्तयोः संपौ भव संघं तृतीयं स्वप्नयाणां पूर्णं स्वप्नस्थानमित्यर्थः ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्द्रनवत् ॥ २३ ॥ सकलेशादि । उपलब्धिर्ज्ञानं जीवे चैतन्यगुणत्वात् ।  
तदभावोऽपि जीव इति तथा । हृदि जीवे उपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति भावः । यद्  
संयोगसाधनविनिष्ठत्वादवयविनश्चैकान्तात्स्यत्वं निष्ठतामाहुस्तत्र संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वादतत्त्वेना-  
विरोधो न सिद्ध्यति तस्माद्वाच्यं प्रकारान्तरमन्वेषणीयं तदाहुः सामर्थ्येति । स्वप्नरूप-

त्वच एकत्वात् तत्र भवतु नाम, न तु प्रकृते तथा संभवतीति चेन्न । अभ्युप-  
गमात् । अभ्युपगम्यते जीवस्यापि स्थानविशेषः । हृदि हि । हृदि जीवस्य  
स्थितिः । गुहां प्रविष्टाविति हि युक्तिः ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकुर्वन्ति चन्दन इत्यादि । भवतु नामेति कल्पयमानं सामर्थ्यं भवतु नाम । न संभवतीति  
प्रत्यक्षेणैकदेशावस्थानस्यानिश्चयादनुमानेन साधने तु चैतन्योपलम्भरूपस्य कार्यस्य त्वग-  
मनोवद्वा जीवस्वरूपव्याप्त्याऽपि संभवात् तस्य व्यभिचारितया हेतुत्वानुपपत्त्या न संभवति ।  
हृदीति 'कतम आत्मा योज्यं विज्ञानमयः प्राणेषु, हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' 'स वा एष आत्मा  
हृदि' 'हृदये आत्मा' इत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । युक्तिरिति ब्रह्मभिन्नत्वेन हृदयप्रवेशे युक्तिः । तथाच  
चन्दनवज्जीवस्याप्येकदेशावस्थितेः शब्दाभिन्ने तस्य त्वगादिवत् स्वरूपव्याप्तेर्वक्तुमशक्यत्वेन  
रहिमः ।

स्म नन्विति । चन्दन इत्यादीति । उपहृते केशस्मश्र्वादित्वचि अवस्थितं चन्दनं न तमेति ।  
अनुपहृतत्वं त्वचि विवक्ष्यत इति भावः । किमवस्थितेर्वैशेष्यमित्यपेक्षार्या तदाहुः सम्य-  
क्तयेति । प्रत्यक्षगोचरत्वेनेत्यर्थः । तथा च प्रत्यक्षगोचरत्वं वैशेष्यमिति भावः । न संभव-  
तीति प्रकृते तथा न संभवतीति प्रतीकमिदं मनःस्थितम् । अनुमानेनेति जीवः व्यति-  
कृतात् स्वाधिकदेशशृत्तिकार्यत्वात्, अणुत्वादिसत्त्वात्, गन्धवत् । जीव एकदेशशृत्तिः कार्यो-  
पलम्भात्, चन्दनविन्दुवत् । अत्र कार्योपलम्भत्वेनैकदेशशृत्तित्वेन व्याप्तिः । कार्यं चैतन्यचैत्यादि  
भाक्ते सुख्यं च । तेन दृष्टान्तेनासंभवः । हेतुतावच्छेदकसंघन्धस्तु स्वविषयाश्रयतास्यः । नैयायि-  
कानां तु समवायास्यः । तैरात्मनि ज्ञानोत्पत्तिरङ्गीक्रियते न मनसीति । मनोवृत्तयः कामः संकल्प  
इत्याद्युक्ताः । न मनोरूपाः । कामः संकल्प इत्युक्त्वा इत्येतत्सर्वं मन एवेति श्रुतौ मनोभेदान्वयेऽपि  
सप्तम्या लुक्स्वीकारात् । अवेदपक्षोत्र नास्ति । त्वग्वदित्यादि । जीवः स्वरूपेण व्यापी कार्यो-  
पलम्भात् त्वग्वन्नमोवद्वैत्यमुमानान्तरेण जीवस्य स्वरूपेण व्याप्त्या हेतौ, किंच न तु सामर्थ्येन न  
वा गुणेनेत्यर्थः । अप्रापि हेतुतावच्छेदकः संघन्धः पूर्वोक्त एव । अपिशब्देनोक्तमेकदेशशृत्तित्व-  
साध्यकार्योपलम्भहेतुकागुमाने हेतुः साधारणः । साध्यमेकदेशशृत्तित्वं तद्वान् चन्दनविन्दुखदन्त्य-  
योस्त्वन्मनसोः स्वरूपेण देहव्यापिनोः कार्योपलम्भसत्त्वात् । कार्यं स्पष्टं शब्दश्च त्वचि सकलदे-  
हावच्छेदेन स्वविषयाश्रयतासंघन्धेन कार्योपलम्भात्स्वरूपेण व्यापित्वं दृष्टम् । एवं तत एव हेतो-  
राकाशस्य देहव्यापित्वमिति । तस्येति चैतन्योपलम्भस्य सामान्यतस्तु ग्रहणे कार्योपलम्भस्य  
चेत्यर्थः । व्यभिचारितयेति साधारणतया त्वन्मनसोः साध्यासाववद्वृत्तितया । कतम  
इति । बृहदारण्यके ज्योतिर्विशिष्टे । कतम आत्मेतीति पाठः विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्विति पाठश्च ।  
ब्रह्मेति । प्रविष्टाविति द्विचनारूढः 'अनेन जीवेनात्मनातुप्रविचर' इति वा यथालिखितपाठकस्य  
पाठकाधमलोके । भाष्ये युक्तिरिति सौत्रहिंशब्दार्थः । यदि मित्रः सन् प्रविष्टो न स्यादणुष-  
सादिति । अणुत्वबोधकारणमाहुरोध्यन्यथज्ञानरूपसत्तकः । यद्वा श्रुतिः 'ऋत पिबन्तौ सुकृतस्य  
लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परार्द्धे । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाम्यो ये च त्रिणाचिकेताः' इति  
कठवल्ह्यम् । अर्थस्तु 'गुहां प्रविष्टौ' इत्यधिकरणे स्पष्टः प्रथमाध्याये द्वितीयपादे । छायातपौ  
सर्वचन्द्रशुद्धीजायाः । ज्योतिषि सर्वचन्द्रग्रहयोः शुद्धीजाया गच्छतीत्युक्तं पूर्वणि । सर्वचन्द्रशुद्धीरूप-  
ब्रह्मभिन्नत्वेनेति भाष्यप्रकाशार्थः । युक्तिस्तु कैव दिशब्दार्थः । स्वरूपेति जीवस्वरूपेण व्याप्तेः ।



उदकगतौष्ण्यवत् । नच विजातीयस्यारम्भकत्वम्, प्रमाणाभावात् ।

**भाष्यप्रकाशः ।**

इत्यादि । तथाच धर्मादिप्रभायां स्पर्शोपलम्भाद् द्रव्यान्तरत्वमपि संदिग्धं शक्यम् । भणेतु  
 भार्थिवत्वेन तत्र किरणरूपद्रव्यजनकत्वस्य उत्प्रसारकत्वस्य बाह्यीकारे बहुकल्पनापत्तेः ।  
 यदि जननं तदा पूर्वं भणितो बहिरागतानामवयवानां बहिःप्लव्यान्मणिपिधानदशायामपि  
 तदनुभवपारिचर्येणानिशेषि तत्प्लव्यापचित्तदसमायिनिमित्तचयोरत्यन्तापरिदृष्टयोः कल्पना-  
 पचित्तभिर्वचनशक्तिश्च । यदि प्रसारणं तदा भण्येवतत्त्वापत्तेः स्वत आकुञ्चनप्रसारण-  
 क्रिययोश्चेतन एव दृष्टत्वात् । नच लज्जानत्याख्य औषधविशेषे पुरुषच्छायापातमात्रेण साकुञ्चनस्य  
 तदपसरणे प्रसारणस्य च दर्शनाभैवमिति शक्यम्, तस्यापि जीवत एव तादृशक्रियावत्त्वाद् ।  
 अन्यथा उत्साय गृहानीतेऽपि तत्र तादृशक्रियापत्तेः । अतः पक्षद्वयस्याप्यसंगतत्वान्मणिप्रभाया  
 द्रव्यत्वं न शक्यवचनम्, उदकगतौष्ण्यवत्, यथोष्णोदके तेजोरूपापुलकच्छा केवलशुण्य-  
 निश्चयस्तथात्र स्पर्शोपलम्भ्येति । ननु माज्जु भणोः प्रभाख्यद्रव्यजनकत्वादिकम्, तत्र  
 मणिविजातीयमेव द्रव्यसारमभकमङ्गीकार्यम्, यथा चिन्तामण्यदेर्निमित्तानामावस्तुनामाका-  
 ङ्क्षितानामप्यपचित्तयेति चेत् तत्राहुः न चेत्यादि । यदि तथा स्यात् तदा भणिसमवधाननिश्चयो

रश्मिः ।

प्रमादीनो आरणात् । 'यच्चन्द्रमसि यश्चासौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इति वाक्यान्तत्रयप्रभायां गुणत्वं भगवद्गुणत्वं, एवकारेण द्रव्यत्वव्यवच्छेदः । ईश्वरस्य सावयवत्वापवादकत्वात् । ननु गुणत्वे प्रमायां स्पर्शोपलम्भो न स्यात् गुणे गुणानङ्गीकारादिति चेत्तत्राहुः स्पर्शेति । भगवत्तेजसेव रूपं भगवतोऽभिरूपाद्गुणत्वेनऽशीतत्वेन मणिप्रवेके भगवत्तेजोऽंशसंभवे रूपमनुष्णाशीतत्वेन परिणमते न तु प्रमायां स्पर्शत्रयमस्ति रूपातिरिक्तगुणभावात् । स्पर्शस्य वायुसंस्पर्शाद्व्याप्तत्वेन तेजस्योपलम्भात् । तत्र दृष्टान्तमाहुः उदकेति । शीतस्पर्शो जल इत्यमितेवः संवन्धाद्गुणत्वेन परिणमत इति मन्तव्यम् । तद्वद्वाय्वितेजोऽभिन्ननिमित्तोपादानम् । द्रव्यत्वेन गुणत्वेन वैजालं मम तु साजालं कपालरूपत्वेन वटरूपत्वेनेत्येवं शङ्कामाहुः न चेत्यादि, शास्त्रमिति ज्ञेयम् । प्रमाणेति मनसाध्याकलयितुमशक्यरचनस्य वगतः कर्तुः स्वीयसैतादृशसत्ये वैजालकरणे प्रमाणाभावात् । यया स्वस्य ज्ञानरूपत्वेन गुणत्व न द्रव्यत्वमित्येवं तेजसस्यद्गुणसांभेदपक्षे गुणत्वम् । अन्यथाऽभेदो न स्यात् । तदेतदाहुः तथाचेत्यादिना । भगवदीयायां परिणतरूपशोपलम्भाद्गुणाश्रयत्वेनावयवानां गुणिनां द्रव्यान्तरत्वमपि त्रत्यक्षस्य संदेहबीजस्य सत्त्वात्संदेहं शक्यम् । अपिः श्रुतिरिक्तपक्षत्वेन गृह्यमाणम् । किरणेति किरणरूपद्रव्यस्य तत्संदेहं शक्यम् । अतः इति बहुकल्पनापत्तेः । पक्षेति किरणजनकत्वपक्षस्य किरणप्रसारकत्वपक्षस्य च । उदकेति व्याख्येयमिदम् । उष्णोदक इति अग्निदेजःपरिणामे, सत उदकस्य शीतलत्वात् । तेजोरूपं मास्त्राशुक्लः । तदनुपलब्ध्या केवलस्य रूपरहितस्योपलब्धस्य गुणस्य निश्चयः । तथात्रेति । मणिप्रभारूपगुणनिश्चय इति शेषः । स्पर्शेति स्पर्शस्य प्रमायां देहाश्रयिर्गुणगुणत्वात् । परान्वयात् नैयायिकमते उष्णस्तेजसि शीतो वलेऽनुष्णाशीतः पृथ्वीवायोरिति । तत्र परान्वयात्स्पर्शो न सारसिकः । नैयायिकमतं तु परमतम् । अतः प्रमायां तेजोरूपाया स्पर्शा-

ब्रह्मसिद्धान्ते तु यथैव लोके दृश्यते यथैव ब्रह्मणो जातमिति न कल्पना-  
लेशोऽपि ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विरोध इति सूत्राक्षरयोजनेत्यर्थः । ननु यद्यत्र लोकानुसारिण्येव कल्पनाऽऽद्रियते तदा  
पृथिव्यादीनामप्यर्थानां सजातीयादेव कारणादुत्पत्तिरङ्गीकार्या, लोके तथैव दर्शनात् । न तु  
विजातीयाद् ब्रह्मणः लोकविरुद्धत्वादित्यत्र आहुर्ब्रह्मोत्यादि । ब्रह्मण एव सर्वमुत्पद्यत  
इति सिद्धान्ते तु यस्मात् कारणाद् येन प्रकारेण लोके यस्मोत्पत्तिर्दृश्यते तत् तेनैव प्रकारेण  
तत्कारणभावापन्नाद् ब्रह्मणो जातमित्युच्यते, 'तजोऽन्तस्ताथा ह्याह' इत्यधिकरणे तथैव व्युत्पादनात्,  
सजातीयसैवारम्भकत्वमिति त्वप्रयोजकम् । द्रव्याद् गुणोत्पत्तेस्तथाप्यङ्गीकारात्, द्रव्यमेव  
सजातीयं सजातीयेनारभ्यते इत्यपि तथा । स्वयत्तमात्राद्रव्यधिकणान्महावनषासराख्यादिदाहै  
वायोरेवाभ्युत्पत्तिदर्शनात् 'यत्र कच शोचति स्नेदते वा पुरुषस्तेजस एव तदध्यापो जायन्ते' इति,  
'यत्र कचन वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवति' इति श्रुत्या निदर्शितत्वात् । अत्राप्यपिना भूयिष्ठपदेन  
च बीजापेक्षया अधिक्यं बोध्यते, एवमतीन्द्रियसत्त्वेऽप्यवगन्तव्यम् । अतो नात्र कल्पना-  
लेशोऽपि । अतो ब्रह्मसिद्धान्ते दोषासंसर्गात् सुष्टूक्तं गुणाद्वा लोकवदिति ॥ २५ ॥

रक्षिः ।

ननु विकल्पार्थकत्वे साध्योक्तं सूचनं सुवचं कुत एवकारार्थ इति चेन्न । सूचनस्त्वर्थे स्पष्टत्वात् ।  
तथाहि । एवकारार्थोऽयोगव्यवच्छेदकः नीलं सरोजं भवत्वेवेतिवत् । तथा च गुणरूपहेत्वयोग-  
व्यवच्छेदवानविरोध इत्यर्थः । स्पष्टोऽयं विकल्पः वाशब्दार्थः । तात्पर्यायौ वाक्यालंकारः पक्षा-  
न्तरेणैव वाशब्दार्थोपलब्धेरित्याहुः वाक्यालंकार इति पूर्वं सूत्रार्थ उक्तः परंतु वाशब्दार्थश्च  
इति सूत्राक्षरे योजनमाहुः तथाचेति । गुणादेवाविरोध इति योजनीयम् । सिद्धान्तिनं  
चोदयन्ति स्म नन्विति । त्वयेति वैशेषिकेण । एवेति । 'वायोरग्निः' इति श्रुतेरेवकारः ।  
आन्दोद्योपनिषत्से श्रुती आहुः यत्रेति । शोचते अश्रूणि मुञ्चति । तेजस इति जन्तः  
शोकेपतापान्याम् । निदर्शितेति । विजातीयद्रव्यारम्भकत्वस्य द्रव्ये निदर्शितत्वावेत्यर्थः ।  
बोध्यत इति शक्त्या बोध्यते । अतीन्द्रियेति । ओत्रेन्द्रियातिरिक्तशब्दैकगम्यगुणावतारादि-  
स्थलेऽपि ब्रह्मविद्योपनिषत्प्रतिदे विजातीयाद्ब्रह्मणो निर्गुणादिच्छाद्वा सत्त्वादितनवः श्रेयांसि तत्र  
सुष्ठु सत्ततवोर्गुणां स्युः' इति वाक्यात् । गुणरूपाः अक्षविद्योपनिषदि त्र्योन्कारस्य शब्दस्य शरी-  
रानि । तत्रापि पृथिव्यन्तरिक्षदित्रयमर्थरूपाणां सत्त्वादिविजातीयसारम्भकत्वम् । अकाररूपप्रकृतेर्हि-  
गुणत्वात् । अकारस्य ब्रह्मविष्णुशिवाणां शरीरत्वे रजवादिषु विश्रान्ते सत्त्वादिसजातीयसारम्भकत्व  
भवति । तथा च 'सत्त्वं रजस्तमः' इत्यत्र सत्त्वात् रजसस्तमसश्च गुणादेव सत्त्वरजस्तमसां तदुत्पत्तिः ।  
न तु किंचिद्वत् प्रकृतिपुरुषभेदेन द्विरूपत्वभाषयत इति सुबोधिनिम्नाम् ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वं कल्प्यत इति चेन्न । यत्रोग्रगन्धस्य कस्यचित् कुसुमस्य लघुनादेर्वा स्पर्शमात्रेऽपि ततो शुद्ध-  
मृत्तल्या क्षालनेऽपि करस्य न तद्गन्धापगमोऽनुभूयते । तत्र तेषामशक्यवचनत्वात् । स्पर्शमात्रं  
लभ्यतदवयवानां सकृत्प्रोच्छन्नेऽप्यसहिष्णुत्वात् सकृत् क्षालनेऽपि न स्थितिसंभवः, कुतस्तत्रां  
शुद्धस्तथाकरणे । अतो द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वं गन्धस्य मन्तव्यम् । अतो विनश्यदवस्यगुणानाम-  
नाशितत्वेनाद्गीकारो यथा तव तथा द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वेनानुभवेऽपि कुरुष्वेत्यादि । यत्  
'उपलभ्याप्सु चेद्गन्धं केचिद् द्रूपुरनैपुणाः ।

पृथिव्यामेव तं विद्यादयो वायुं च संश्रितम् ॥'

इति व्यासवाक्यात् तत्र पृथिव्यवयवसत्तामद्गीकृत्य गुणस्य साश्रयस्यैव संचारमाहुः ।  
तन्न । पृथिवीगुणं विद्यादित्यर्थात् । केवलगुणसंचारानद्गीकारे भेर्यादिशब्दो नान्यत्र श्रूयते ।  
पौराणादिमते शब्दस्य भूतपञ्चकगुणत्वात् । केवलवायुपनीतस्यान्यत्र श्रवणात् । नैयायकीय-  
रहिमः ।

वृष्टिरिति व्यपदेशः । तृतीयस्कन्ध एकादशाध्याये 'असरेणुत्रिकं शुद्धे यः कालः स वृष्टिः स्मृतः'  
इतिवाक्यात् । विवरमरीचिस्थवृष्टौ रूपातिरिक्तानुभवाद्रूपस्येव । तेषु रसादिषु । एवेवेवकारो  
रसादिव्यवच्छेदकः । अपिः समुच्चये । चिरकालवृत्तस्य । तेषामिति चम्पावयवानाम् ।  
तथेति प्रक्षालनकरणे । चिनइयदिति क्षणप्रक्रियायां बहिस्रयोगात्परमाणौ कर्म ततः परमा-  
ण्वन्तरेण विभागस्तत आरम्भकसंयोगनाशस्ततो ह्यणुकनाशस्योत्पत्तिस्ततः परमाणौ इयामनाश  
इत्यत्र चिनइयन्ती अवस्था यस्य द्रव्यस्य तस्य गुणानाम् । इत्यादीति स्पष्टो विद्वन्मण्डने  
आदिशब्दार्थः । उपलभ्येति । अप्सु वायौ च गन्धमुपलभ्य केचिद्रूपो गन्धवतीर्वायुं  
गन्धवन्तं द्रूपुः । तेऽनैपुणाः । कुत इत्यत आह पृथिव्यामिति अयो वायु च संश्रित गन्धं  
पृथिव्यामेव विद्यात् यतोऽप्यु वायौ च पृथिव्यवयवा अनुस्यूता इत्यर्थः । अप्सु वायौ च पृथिव्य-  
वयवा अनुस्यूता इत्येतावानर्थस्तस्याज्य इत्याहुः पृथिवीगुणमिति । साश्रयाधिकदेशवृत्ति-  
त्वादिति भावः । एवार्थ इत्यन्तेनोपपादयन्ति स्य केवलेति । श्रूयेतेति । अवयवनिर्गमा-  
दिकं पूर्वं ब्रूयितम् । भेर्यादिशब्दस्याकाशशब्दत्वेन श्रवमाणत्वे इष्टापत्तिं मन्यमानं प्रत्याहुः  
पौराणेति । आदिशब्देन वादिनः । श्रूतेति श्रीभागवते षड्विंशाध्याये 'परस्य दृश्यते धर्मो  
क्षपरस्मिन्समन्वयात् । अतो विशेषो भावानां श्रवणवोपलक्ष्यते' इति । परस्य कारणसा-  
परस्मिन्कार्ये समन्वयात् । भावानामाकाशादीनां विशेषो विशेषगुणः सर्वोऽपि शब्दादिरित्यर्थः ।  
तदुक्तम् 'नमसोय विकुर्वाणादमूत्सर्वैगुणोन्मिलः । परान्वयाच्छब्दवांश्च' इति । केवलेति  
'नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः' इति तृतीयस्कन्धे वायुलक्षणात् । अचणादिति । तथाचेयं प्रक्रिया ।  
शब्दो ह्याकाशस्य विशेषगुणः । वाग्वादीनां तु परान्वयेन प्राप्तत्वात्सामान्यः समवायिनस्तु  
पञ्चापि । वायुविशेषनिमित्तम् । तत एवान्तर्बहिः शब्दोत्पत्तिदर्शनात् । निमित्तत्वं तु प्रायशो  
वायोः क्वचिद्वर्णादिनापि च्चनिदर्शनात् । एवं च ध्वन्यादिर्यत्रोत्पद्यते ततः कियद्  
स्वभावत एव चतुर्दिक्षु गच्छति विसारित्वात् । तेन निकटाः शृण्वन्ति । मध्यतारादयस्तु शब्दा  
बहिर्वायुना नीयन्ते 'नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः' इति वाक्यात् । अनुवातप्रतिवातशब्दश्रवणा-  
बहिर्वायुना नीयन्ते 'नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः' इति वाक्यात् । अनुवातप्रतिवातशब्दश्रवणा-  
श्रवणार्थ्यां च । वायुदः शब्दोऽपि तत्तच्छ्रोत्रेऽर्धशतो लीयमान एव गच्छति 'सर्वेषां शब्दानां  
श्रोत्रमेकायनम्' इति श्रुतिः । सर्वस्य लीनस्तत्रे न श्रूयते दाढ्याभावे बह्वेति । सर्वे-

वेदोक्तत्वाद्दस्य दृष्टान्तत्वम् 'यथा वृक्षस्य संपुष्पितस्य दूराद् गन्धो वात्येवं पुण्यस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तथा वक्तुं शक्यत्वात् । अतस्तस्य पृथिवीगुणत्वं विद्यादित्येवार्थः । श्रुतिरपि, 'यथा वृक्षस्य संपुष्पितस्य दूराद् गन्धो जानि' इति । अत्र तदवयवासत्त्यनिरूपणार्थमेव दूरपदम् । यत् प्रसारितमुपस्य रमानुपलम्भे गन्धोपलम्भमायउया एव प्रतिबन्धकत्वमिति कथिदाह तत् फल्गु । विजातीयगुणोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वसाधकवचनत्वात् । एककालावच्छेदेन नेत्रगोलहान्तस्त्वचा चक्षुषा च वङ्गर्माण्यरूपयोर्ग्रहणस्य सर्वजननीनत्वात् । गन्धोपलम्भकत्वेनेति चेन्न असिद्धत्वाद् वैपरीत्यस्यापि सुवचत्वाच्च । नच फलवलेन तस्याः प्रावर्त्ये कल्प्यत इति वाच्यम् । फलस्यासदुक्तरीत्यापि सिद्धेस्तस्या एव बलवत्त्वे निग्रामकाभावात् । क्षणान्तरे रक्षितः ।

शब्दतद्भ्रंसादीति । आदिपदेन तद्यागमावविरामकत्वना । किंच । यावदन्तमेकैकशब्देन दश-  
रशशब्दार्थमोऽप्रामाणिकत्वाच्च युक्तः । अन्यच्च । अव्याप्यवृत्तित्वार्थमसमवायिप्रादेशिकत्वस्य  
कदम्बकुलादित्यायविरुद्धत्वात् । अद्वैतान्तर एव कदम्बमुकुलयोर्वीचीतरङ्गयोर्दर्शनात् । किंच ।  
कदम्बमुकुलन्यायेन दूरपर्यन्तमुत्पत्तौ तत्तद्वान्तरदेशस्यानां शब्दानामश्रवणापत्तिः । वीचीतरङ्ग-  
न्यायेन मन्दोच्चारणेऽपि तारश्रवणापत्तिः । प्रथमवीची तदुत्तरतरं द्वितीयादीनामापिक्यदर्शनात् ।  
शब्दे च तारत्वातिरिक्ताधिकसाधकवचनत्वात् ( संस्थादेर्जनकत्वेन परिमाणस्य श्लोकाष्टपरि-  
माणजनकत्वेन ) एतन्निष्ठबहुदेशव्यापित्वस्य परिमाणप्रसन्नकत्वेन द्रव्यत्वगुणत्वहान्योरापत्तेः परि-  
माणान्नपत्तेः द्रव्यत्वे गुणे गुणानङ्गीकारादुपलब्धत्वाविधेति भावः । किंच । आद्यमध्यमशब्देषु  
कार्यशब्दानां सत्यत्वस्यान्तिमशब्दे च सुन्दोपसुन्दवत्परस्परनाशित्वोपान्तर्ध्वंसनाशयत्तयोन्मत्तपरसा-  
प्रिमातुत्पादनेन चान्तत्वस्य वक्तव्यत्वात्किंवाहायोत्पादनप्रतिबन्धकादृष्टादेशे वक्तव्यत्वाद्दूरतरा-  
प्रामाणिकानन्तकल्पनापत्तिरितिमे दोषाः । एकत्रेति गन्धे । संचारे स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे ।  
अन्यत्रेति शब्दे । अर्थस्तुक्तः । फलितार्थ उच्यते अत इति । श्रुतिरपीति । गन्धस्य  
स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे प्रमाणमित्यर्थः । दूरेति । अन्यथा सद्युक्तिविरुद्धं कुतो वृषादिति  
भावः । एवेति । न त्ववयवरूपाश्रयामावस्य प्रतिबन्धकत्वमित्यर्थः । विजातीयेति । रसो-  
पलम्भसामग्री रसनारसवद्द्रव्यादिः । गन्धोपलम्भसामग्री घ्राणगन्धवद्द्रव्यादिः । एवेच घ्राणादौ  
घ्राणत्वादिरूपेण प्रतिबन्धकतायां कदापि रसोपलम्भातुल्यत्तिप्रसङ्गः । घ्राणत्वादीनां रसोपलम्भ-  
कालेऽपि सत्त्वात् । किंतु रूपान्तरेण तदपि न संभवतीत्याहुः विजातीयेति । रसत्वगन्ध-  
त्वादिना वैतालं बोध्यम् । एतादृशगुणोपलम्भकत्वं घ्राणादौ, नैयायिकास्त्वात्मन्याहुः तत्सर्व-  
भागाणि पादे घ्राणवदधिकरणे स्फुटिष्यति । ग्रहणस्येति । तथा चोक्तत्वेण प्रतिबन्धकत्वे  
चाक्षुषं सार्वभौमं वा न स्यादिति भावः । गन्धेति रूपेण प्रतिबन्धकत्वमिति बोध्यम् । तथा च तत्स-  
चक्षुषोर्न गन्धोपलम्भकत्वमिति चाक्षुषस्यार्थवयोरुपपत्तिरिति भावः । असिद्धेति । सुगमदमज्ञे गन्ध-  
रसयोरैककालावच्छेदेनोपलम्भस्य सर्वसाक्षिकत्वेन गन्धोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वस्यासिद्ध-  
त्वात् । पञ्चशतपत्रवैधवत्पौत्रोपयोगानामनुपगम्यते इति चेत्तत्राहुः वैपरीति । बहुचोष्णरूपग्रहण-  
वदेककालावच्छेदेनोपलम्भस्यापि न वैपरीत्यसम्भावनेलाहते न चेत्यादि । फलवलेन गन्धोपलम्भ-  
वलेन तस्याः गन्धोपलम्भकसामग्र्याः प्रावर्त्यम् । अस्यादिति । स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेनावपि ।  
तस्या इति पूर्ववत् । निग्रामकेति । रसाश्रयावयवानां त्वन्यते सत्त्वादिति भावः । अस्यान्मते तु

कर्मणो दूराद् गन्धो वाति' इति । अन्यथा कल्पना त्वयुक्तत्वबोचाम ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव 'आलोमभ्य आन-  
खाग्रेभ्यः' इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरशैल्यं निम्बतरुविशेषसंपर्कशालिवातसंसर्गजमृत्तत्तत्त्वमपि व्याख्यातं ज्ञेयम् । नचैवं सर्वत्रा-  
तिप्रसङ्गः शङ्क्यः । उत्कटत्वानुत्कटत्वयोरेव तद्वर्मयोर्निर्गमानिर्गमनियामकत्वादिति संक्षेपः ।  
तदेतद् हृदि कृत्वाऽऽहुः अन्यथेत्यादि । अचोचामेति पूर्वसूत्र एवोक्तमित्यर्थः ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ चैतन्यस्य गुणत्वे प्रमाणं दर्शयितुमिदं सूत्रमित्याशयेनोपन्यस्य  
विबुध्वन्ति हृदयायतनेत्यादि । एतद्विषयवाक्यं कौशीतकिब्रह्मणे । तत्र हि 'तं होवाचाजात-  
शत्रुयत्रैव एतद् बालाके पुरुषोऽज्ञाधिष्ठ यत्रैतद्भूयत एतदागात्' इति प्रतिज्ञाय, 'हिता नाम  
पुरुषस्य नाड्यो हृदयात् पुरीततयमिग्रतन्वन्ति' तद् 'यथा सहस्रधा केशो विपाटितस्तावदण्यः  
रश्मिः ।

कार्यवलेनान्यथापि स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वमाहुः गन्धेनैवेत्यादि । गन्धेष्टान्तेनैव । व्याख्यात-  
मिति स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेन व्याख्यातशुक्तप्राप्यमित्यर्थः । तथा च शैल्यादेः स्पर्शधर्मतया चन्दन-  
स्पृष्टवायोः स्पर्शसत्त्वेन शैल्यस्पर्शवान्वायुस्तत्संपर्कः स्पर्शस्तच्छालि शालान्तरमिति तस्य शैल्यं  
संयुक्तसंयोगसंधनेन । वायुतादात्म्यापन्नेन चन्दनशैलेन शालान्तरस्पर्शात् । एव निम्बतरुविशेष  
उत्कटतित्तकस्तत्संयोगशाली वात इति निम्बरसंसंयुक्तत्वं भवति । तसेति दृष्टं तादृशस्य गुले संसर्गो  
तद्वसो रसनेन्द्रियेण स्पृष्टत इति सारः । एवं च स्पर्शरस-त्वरूपेषु स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वमुक्तम् ।  
'गुणाद्बालोकवत्' इत्यत्र रूपस्यात्र त्रयाणामिति तत्र सर्वेषां स्पर्शादीनां स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्व-  
मनुभवविरुद्धमापणादावित्यतिप्रसङ्गस्तमाशङ्क्य वारयन्ति न चैवमिति । उत्कटत्वेत्यादि  
उत्कटत्वावच्छेदकस्पर्शत्वादित्वेनानिर्गमत्वेन कार्यकारणभावः । अनुत्कटत्वावच्छेदकस्पर्शादित्वे-  
नानिर्गमत्वेन कार्यकारणभाव इत्यर्थः । संक्षेप इति विस्तरस्तु रविरेवान्योप्युक्तः । न च  
चिद्वन्मण्डने गन्धमात्रातिरिक्तेऽतिमात्रकथने च सकोच इत्यत्र गन्धमात्रस्य स्वाश्रयाधिकदेश-  
वृत्तित्वमुक्तं तद्विरोध इति वाच्यम् । गन्धस्यैव बुद्धिस्त्वात् । अत एव सूत्रकारोपि सिद्धं दृष्टान्त-  
माहृसां शङ्कः । परिहर्तुमणुत्वसाधने व्यतिरेको गन्धवदित्युत्तरग्रन्थेऽस्य सूत्रस्यैव बुद्धिविषयत्वस्फो-  
णात् । अत एव ननु रूपरसादीनामप्येवमन्यत्रोपलम्भः स्यादिति चेन्न सादेवोपलम्भो यदि  
स्वाश्रयमपह्यान्यत्र तिष्ठेयुरिति ग्रन्थः समञ्जते । एतदालोच्यैव गन्धेनैवेत्यादिग्रन्थ इति ज्ञेयम् ।  
अन्यथेत्यादीति । अर्वाचीननैयायिकोक्ता, पूर्वोक्ता स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे शुक्तिरूपान्यथा कल्पना  
त्वयुक्ता उक्तयुक्तेरिति भाष्यार्थः । उक्तमिति लोकप्रतीतिस्त्वित्यादिनोक्तम् ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ केषाकाह्वार्यामाहुः एतद्विषयेति एष चासौ विषय  
एतद्विषयस्य वाक्यम् । बालाके इति संबोधनम् । अज्ञाधिष्ठेति सुषुप्तोऽसूतः । यत्रैतदिति  
यत्र निमित्ते एतच्चैतन्यमसूतः । यत इति स्वप्नस्थानादेतच्चैतन्यम् । पुरीततमिति हृदय-  
वेष्टनं पुरीतत् । अभिप्रतन्वन्ति अग्रितो निःसरन्ति । कृत्स्नशरीर व्याप्तवन्त्योऽभ्यत्यर्पणाय इव  
बहिर्मुखाः प्रसृता इति यावत् । विपाटितः विगमं प्रापितः । यस्य कसचित्केशो येन केनापि

तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ (२-३-१३)

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति कथमणुत्वमितीमांशङ्कां निराकरोति तु शब्दः । तस्य ब्रह्मणो गुणा प्रज्ञाद्रष्टृत्वादयस्त एवात्र जीवे सारा

भाष्यप्रकाशः ।

तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ [तुंशब्दस्य शङ्कानिरासार्थत्वात् तद्व्याख्यानमुख्येनैव सूत्रप्रयोजनं वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु परिमाणविषयिणी विप्रतिपत्तिस्तदा निवर्तते यदि जीवस्य ब्रह्मणः सकाशाद् भेदः संभवति स एव तु नास्ति ] ननु सकलशरीरव्यापिचैतन्योपलम्भादन्यत्रानुपलम्भाच्च प्राप्तं जीवस्य मध्यमपरिमाणतयाऽनित्यत्वे तत्परिहाराय पूर्वद्वयोक्तमणुत्वं वाऽऽदर्शनीयम्, अथवा, तत्त्वमस्यादिवाक्येषु ब्रह्मत्वेन व्यपदेशाद् ब्रह्मतया व्यापकत्वं चेति संदेहे नित्यत्वस्य व्यापकत्वेऽपि संभवाद्, ऋण्यन्तरैरपि भोगव्यवस्थया व्यापकत्वाङ्गीकारात् सकलशरीरगतचैतन्योपलम्भस्यान्यत्रानुपलम्भस्य च वातिवदुपपत्तेरुक्तान्त्यादीनामुपाधिवशादपि संभवादणुत्वाङ्गीकारे जीवमेवाभिसंधायोक्तानां तत्त्वमस्यादिवाक्यानामसामञ्जसाच्च व्यापकत्वमेव ज्याय इति । ननु कथमसामञ्जसमिति चेन्मैवम् । छान्दोग्ये, 'एतदात्म्यमिदं सर्वं, तत् सत्यम्' इति सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्त्वा अग्रे 'स आत्मा तत्त्वमसि' इति सर्वसाङ्गितया त्वंपदार्थस्य जीवस्य तत्पदसामानाधिकरण्याश्रवणेन कौशीतकि-ब्राह्मणसमाप्तौ च इदं सर्वं यदयमात्मेत्यभिधाय, स एव तत्त्वमसीत्यात्मव्याख्याः । अहं ब्रह्मासीत्यहं ब्रह्मश्रवणेन च तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति सिद्ध्यति तस्य च व्यापकत्वं 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिशक्तैः सिद्धयतः कथमणुत्वमितीमांशङ्कां परिहरतीत्यर्थः । जीवस्य ब्रह्माभिन्नतया व्यापकत्वस्यैव सिद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्र नित्यत्वस्याणुत्वेऽपि तुल्यत्वा-जीवस्याणुत्वेऽपि ईश्वरेच्छयैव भोगव्यवस्थासंभवे भोगव्यवस्थया ऋण्यन्तरैरादृतस्य व्यापकत्वस्या-संगतत्वाद् अग्रे, अदृष्टानियमद्वये दृश्यत्वाच्च । अत एव जातिवद् व्यापकत्वस्याप्यसंगतत्वाद्, उक्तान्त्यादीनामप्युपाधिकृतत्वस्यापि स्वात्मना चोत्तरयोरित्यनेन निरस्तत्वात् तत्सर्वदृष्टेः, तत्त्वमस्यादिव्यपदेशवाक्यान्त्येव विचारयन्तोवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च तत्त्वमस्यादिवाक्यैः जीवस्य ब्रह्मत्वेन व्यापकत्वात् कथमणुत्वमितीमांशङ्कां परिहरतीत्यर्थः । परिहारो व्याकुर्वन्ति तस्येत्यादि । प्रज्ञाया ब्रह्मधर्मत्वं 'प्रज्ञा च तस्मात् प्रसृता पुराणी' इति श्वेताश्वतरे सिद्धम् । द्रष्टृत्वादीनां मार्गीब्राह्मणे 'तद्वा एतदक्षरं मार्गिं अदृश्यं द्रष्टुं अश्रुतं ओतुं अमृतं मन्दुं अविज्ञातं विज्ञातुं' इत्यादिभिः । त एवात्र जीवे सारा इति तु इन्द्रप्रतर्दनसंवादे दृष्टिः ।

तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ ननु परिमाणेति । तथा चेति सूत्रेण परिमाणं चेत्युक्तं तत्र यतान्तरेण व्यापकपरिमाणं प्राप्तं तत्तस्याणुत्वमहत्त्वपरिमाणविषयक-संदेह इत्यर्थः । छान्दोग्य इति अष्टमप्रपाठके । सामानेति तत् त्वमित्येव भिन्न-प्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्यकार्ययोगोक्तश्रवणेन । अहमिति अस्मत्प्रत्ययश्रवणेन । तस्येति परब्रह्मणः । तस्मादिति शिवात् । अत्र यद्यपि य एको वर्णो बहुधा शक्तियोगात् वर्णाननेका-

१ प्रकाशकारैः श्रीहस्तलिखिते पुस्तके भाष्यमधिकं मिश्रतः स्थानान्तरेति तथा इत्येव तच्च [ ] इति विश्वान्वयिनेन भग्नं शुभ्रतमिति । रक्षिकारैः विशिष्टविवरणं प्रतीनानि खल्वी। व्याख्यातानि तन्मुद्रणमत्रावश्यकम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इवन्ति मैत्रेयीत्यादि । मैत्रेयीतिपदेन संपूर्णे ब्राह्मणे । यद्यपि पूर्वस्मिन्मयि मैत्रेयीब्राह्मणे जीवस्य भगवत्पददेशस्तथापि तत्र 'उक्तानुशामनासि मैत्रेय्येतावदरे खल्वमृतत्वात्' इत्येवं विद्यासमाप्ते-  
नुक्तत्वात् संदेहोऽपि भवेत् । द्वितीये जीव एव वस्तुतो ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीति तन्निराकरणार्थ-  
तद्गृहणम् । इदं च 'वाक्यान्वय' अधिकरणस्य विषयवाक्यम् । तत्र च 'न वा अरे पत्युः कामाय  
पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति' इति जीवमुपक्रम्याग्रे च तद्विज्ञानतः  
सर्वविज्ञानार्थं सर्वस्य तदात्मकत्वकथनेन वेदादीनां तन्निःश्वासत्वकथनादिना च ब्रह्मधर्माणाम्  
तत्र योषणाद् भगवत्त्वेन जीव उक्तः । तत्र यथा वाक्यान्वयेन हेतुना प्रतिज्ञासिद्ध्यादिभिर्बो-  
धक्रममन्वाद्यस्य ब्रह्मवाक्यत्वस्यापनानिरूपयिष्यित्वमात्रासंस्पर्शपक्षत्वादितिल्लभ्योभिते जीवे व्यास-  
चरणाः प्रज्ञानपनशब्दस्यार्थाद् व्यपदेशपक्ष एव स्वीकृतस्तथा तत्त्वमसीत्यत्र तत्पदेऽप्यवगन्तव्य  
इत्यर्थः । अत्र कृत्ते ननु कथमित्यादि । तथाच मैत्रेयीब्राह्मणेऽप्युपचारादतो न युक्त इत्यर्थः ।  
एवमाशङ्कायां निरूपणम्वल एवोपचारस्य प्रामाणिकत्वं वक्तुं दृष्टान्तमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति

रदिमः ।

स्यितम्' इति गीतायां ब्रह्मस्वरूप इवार्थसन्निवेशात् । तथा चात्मन्ये मेदपदत्वेवार्थे लक्षण  
करिष्यत इत्यदोपात् । मैत्रेयीब्राह्मणे संपूर्णे इत्युक्तत्वेनमुक्तेर्विबुध्वन्ति मैत्रेयीति संबोधन-  
मिदम् । दुरात्मसंबोधनाभावेन न ह्युतभावः । पदपदेनोपक्रमोपसंहाराभ्यां जीवस्य पदार्थत्वेन तदी-  
र्हासुक्तम् । इय जीवः, अमृतत्वस्याग्रे उक्तेः । अतो जीव उक्तः । परं भगवत्त्वेन रूपेण 'आत्मा वा  
अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः' इति श्रुतेः । नहि स्वात्मा स्वेन श्रोतव्यः निःकटत्वात् प्राप्तत्वाच्च । 'आत्मनि वा  
अरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति तज्ज्ञाने सर्वविज्ञानाभावोति भाष्यार्थः । उप-  
क्रमोपसंहाराभ्यां जीव उक्तः नहि तज्ज्ञानेन सर्वविज्ञानं भवति किं त्वमृता मैत्रेयीति ज्ञानेनेत्यमृतत्वेन  
भगवत्त्वेन जीवो मैत्रेय्युक्तः । पूर्व्वेति द्वितीयस्मिन् । इत्येवमिति एतावच्छब्देनामृतत्वस्येयसा  
निष्कर्षेण विद्यासमाप्तेः । संदेह इति एतावदेवामृतत्वमितोऽधिकं वेति मैत्रेय्याः संदेहो निर्णेतुर्वा  
सदेहोऽपि भवेत्तेन च 'अधिकं तु मेदनिर्देशात्' इति सूत्रेण जीवाधिकं ब्रह्मेति पूर्व्वस्मिन्निर्णयादपि  
द्वितीये तु मैत्रेयीब्राह्मणे उक्तसमाप्तिवत्त्वाद्ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीत्यर्थः । तन्निरिति जीवब्रह्मवादनिरा-  
करणाद्यैतस्य द्वितीयमैत्रेयीब्राह्मणस्य ग्रहणं कथं सेत्स्यतीत्यत आहुः इदं चेति । वाक्येति  
समन्वयाध्यायचतुर्थपादेऽस्ति । तत्र जीवब्रह्मकारणवादनिराकरणेन प्रकृतिकारणवादो निरा-  
क्रियतेऽतो जीवस्य भगवत्त्वेनोक्तत्वात्तदतिरिक्तत्वेन सेत्स्यतीत्यर्थः । सर्वस्येति 'सर्वं ते परादाव्यो-  
न्यत्रात्मनः सर्वं वेद' इत्यनेन वाक्येन । तन्निःश्वासेति 'अस्य महतो मृतस्य निःश्वासितमेतद-  
हमेवो यलुर्वेदः सामवेदोऽयर्वाङ्गिरसः' इत्यनेन । ब्रह्मधर्माणामिति सर्वं तमित्युक्तसर्वात्मकत्व-  
मस्य महतः इत्युक्तं वेदनिःश्वासत्वमस्यैवैतानि सर्वाणि निःश्वासितानीत्युक्तसर्वनिःश्वासत्व चेत्तेषां  
ब्रह्मधर्माणाम् । वाक्येति 'सर्वं वेदा यस्यदयामनन्ति' इति श्रुतेः । वेदरूपमहावाक्यान्वयेन 'न वा  
अरे पत्युः' इत्यस्य वाक्यस्य भगवत्त्वोपन्ययेन । प्रतिज्ञेति 'आत्मनि वा विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्'  
इति प्रतिज्ञा तस्याः सिद्धिर्जीवस्य ब्रह्मात्मकत्व एव भवतीति 'आत्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति'  
इति जीवेनोपक्रम इत्याश्मरय्यमतं तेन आदिशब्देन युक्तौ जीवो भगवानेव सविष्यतीत्याशयेन जीवो-  
पक्रम इत्यौल्लोभितम् । कथाचिदवस्थयावस्थितं ब्रह्मैव जीव इति संसारदशायामपि जीवो ब्रह्मैवेति





भाष्यप्रकाशः ।

भविष्यतीत्याशङ्कानिरासाय, अथ तुरीय ईश्वरप्राप्तः खराद् स्वयमीश्वरः स्वप्रकाशश्चतुरात्मा रक्षितः ।

संहरेदिति सारोऽर्थः । अनुसंदध्यादिति विश्वात्मकत्वेन स्वसृष्टिं कुर्यात् । अहं ब्रह्मांश इति । पदे-  
तवो मुक्तत्वसूचकास्तानाह स्थूलत्वादित्यादि । स्थूलत्वसूक्ष्मत्वे लिङ्गेशुत्वव्यापकत्वपर्यायभूते  
विरुद्धधर्माश्रयत्वरोषके । स्थूलभुक्तवसूक्ष्मभुक्तवाभ्यां हेतुभ्यां निःसवोषो मोक्ष इति वार्यते । आनन्द-  
भोगोऽपि वक्तव्यो भवेत् मुक्तस्य कथं तु अमुख्यो भवेत्संपदानाविर्भावो गौणमाह ऐक्यादा-  
नन्दभोगाच्चेति । जीवस्य ब्रह्मसायुज्याद्धेतोरानन्दभोगो ब्रह्मधर्मो जीव उपचर्यते । उपसंहरति  
जीवप्रकरणम् । सोयमात्मा चतुष्पादिति । सोयमिति ब्रह्मजीवौ मिथुनीकृत्य निर्देशो मुक्तजीवोपास-  
सूचकः । अतः परं प्रकृतश्रुतीव्याख्याय तदनु तत्पाठात् तत्र ब्रह्मप्रकरणं निरूप्यते जागरितेत्यादि ।  
श्रुतिस्तु 'जागरितस्थानः स्थूलप्रज्ञः सप्ताह एकोनविंशतिमुखः स्थूलभुक् चतुरात्मा विश्वो वैश्वानरः प्रथमः  
पादः' एतावती व्याख्यायते । जागरितावस्थायावस्थानं यस्य स स्थूलप्रज्ञो भवति । स्थूलास्थूलविषयिणी  
प्रज्ञा बुद्धिर्ब्रह्मधर्मो यस्य जीवस्य स, सप्ताहश्च सप्तविमक्तयोद्धानि यस्य त्रेदस्य स सप्ताहो वेद इत्येतानुगौ  
मिलित्वैकोनविंशतिमुखो । एकवचनं समुदायापेक्षं नवद्वाराणि जीवस्याष्टौ वेदस्य सप्तविमक्तयः  
भनश्चेत्येकोनविंशतिमुखः समुदायः । तादृशेन्द्रियादिभिः स्थूलभुक् स्थूलान् विषयान्तरपट्यादीन् भुनक्तीति  
तथोक्तः । स चतुरात्मावस्थात्रय स्वरूपं च मिलित्वा जीवः । गौण्या व्यपदेशोय जीवे स्थूलभुक्तस्य ।  
विश्वो जहात्मा वैश्वानरो वह्निः प्रथमः पूर्वमुत्पद्यमानत्वात् । पादोऽंश इत्यर्थः । तैजस इति । एवं हि  
श्रूयते व्यवहितश्रुतौ । 'सप्तस्थानः सूक्ष्मप्रज्ञः सप्ताह एकोनविंशतिमुखः सूक्ष्मभुक् चतुरात्मा  
तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पादः' इति । अथेस्तु स्वभावस्थापन्नो जीवः स सूक्ष्मावस्था यत्र लिङ्गदेह-  
विषयिणी प्रज्ञा यस्य सः । लिङ्गदेहं पश्यतो जीवो । चतुर्थचरणे स्फुटिष्यति चेदस् । सप्ताहः  
पूर्वाक्तीत्या वेदः । समुदायस्यैकोनविंशतिमुखत्वं तु प्रागुक्तीत्यात्राप्यविरुद्धम् । सूक्ष्मभुक् सूक्ष्म-  
मनोषमैर्भुनक्ति स सूक्ष्मभुगजीवश्चतुरात्मपदार्थः । चतुरात्मपदेन जीवपरामर्शस्तु चतस्रोवस्था  
अंशतः सार्वदिश्य इति सूचयितुं तैजस इति योगरूढं पदं राजस इति सारोर्थः । हिरण्यगर्भो ब्रह्मा ।  
हिरण्यं सुवर्णं गर्भं यस्य । तादृशोऽत्र विवक्ष्यते । युक्तं चैतत् । गर्भपदमुदरे उपचर्यते । उदरे हि  
हिरण्यमयः शकुनिर्ब्रह्मनामेति दृश्यतेऽपि तद्विद्धिः अन्तर्यामिविद्धिः । शकुनिप्रभैवानन्दमयः कोशः  
इति तत्रापि व्यवहार इति श्रुतं मया । आकाशवाणीवत् । चत्वारोऽन्ये कोशास्तु तथैव । तथाहि ।  
विज्ञानं तु व्यष्ट्यात्मकमम्बु । व्यष्टिस्तु जीवस्वरूपम् । समष्टिस्तु तत्प्रभावः विज्ञानमयकोशात्मकः ।  
एवं सर्वत्रोद्यम् । आनन्दमयाधिकरणे त्विदमुक्तम् । द्वितीयः पादोऽम्बु । द्वितीयत्वं तु पाळकत्वात् ।  
राजसत्त्वात् । इदानीं सुषुप्तं वक्तुं तत्स्वरूपं वक्तुं संसारिजीवस्वरूपमाह यत्र सुप्तो नेत्यादि ।  
श्रुतिस्तु । यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति तत्सुषुप्तस्थान एकीभूतः  
प्रज्ञानघन एवानन्दमयो ह्यानन्दभुक् चेतोमुखश्चतुरात्मा प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीयः पाद एष सर्वेश्वर एष  
सर्वज्ञ एषोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवोऽप्ययौ हि भूतानां त्रयमेतत्सुषुप्तं स्वप्नं मायामात्रं चिदेकरसो-  
द्ययमात्मेति । यत्र स्थाने सुप्त उज्जीवः । तृतीयत्वं तु पाळनकर्तृत्वात् । आनन्दभुगित्यादिपर्यायाः  
जीवस्यैव नामान्तराणि । तथा च ज्ञानस्वरूपं इर्यामभिव्युक्तं भवति । अग्रे स्फुटतरम् ।  
इत्यन्तं प्रासङ्गिकमुक्तम् । प्रकृतमनुसरामः । ईश्वरप्राप्त इत्यादि । 'अथ चतुर्थश्चतुरात्मा तुरीयावसि-  
तत्वादेकैकसौतानुज्ञाप्रनुज्ञाविकल्पैश्चयमत्रापि सुषुप्तं स्वप्नं मायामात्रं चिदेकरसो द्ययमादशो न

इदमत्र वक्तव्यम् । सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनमिति तन्निर्णयार्थं भगवान् व्यासः सत्राणि चकार । तत्र ब्रह्मसूत्रे विचारं प्रतिज्ञाय जगत्कर्तृत्वायसाधारणलक्षणं ब्रह्मणः प्रतिज्ञाय समन्वयनिरूपणे जीववाक्यानि दूरीकृत्य अविरोधेयि, ऐक्येयि अहिताकरणादिदोषमाशङ्क्य, 'अधिकं तु भेदनिर्दिष्टात्' इति परिहृत्य जीवस्याणुत्वमुपचाराद् ब्रह्मत्वमंशत्वं परार्थीनकर्तृत्वादिकं प्रतिपाद्य तस्यैव दक्षिणमार्गेण पुनरावृत्तिमुक्त्वा ससाधनेन ब्रह्मज्ञानेन अर्चिरादिद्वारा ब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वा, न स पुनरावर्तत इत्यनावृत्तिवदब्ध्यास्त्रपर्यवसानेन सर्वान् वेदान्तानव्याकुलतया योजितवान् ।

तत्र कश्चित् तदव्ययपदेगेन प्रोक्तानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानि स्त्रीकृत्य जीवमात्रं च ब्रह्म स्त्रीकृत्य तदतिरिक्तस्य सर्वस्य कारणांशकार्यरूपस्य मिथ्यात्वं परिकल्प्य तद्बोधकश्च्युतीनामर्थवादत्वेन मिथ्यात्वं स्त्रीकृत्य सुपुंसिसंस्थोर्भगवता प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्यानां सद्योमुक्तिरूपफलवाचकत्वं मुक्त्वा

**भाष्यप्रकाशः ।**

इति वा युक्तम्, उत तच्छब्दद्वयेऽपि ब्रह्मैव परामृश्यत इति ब्रह्मगुणसारत्वाजीवे ब्रह्मत्वव्यपदेश इति वा युक्तम्, इत्येतत् कथं निश्चेतुं शक्यमित्यत आहुः इदमित्यादि । अस्मिन् ध्वने पदसाभिर्व्याख्यातं तदेवाभिप्रेतम् । कुत इत्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति सर्वोपनिषत्सिखत्यादि योजितवानित्यन्तम् । चतुर्वेदस्यतास्यपनिषत्सु, 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'तमेव विद्वानमृत् इह भवति नान्यः पन्था विद्यतेऽप्यनाय, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति' इत्यादिजातीयवाक्यदर्शनाद् ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनम् । जीववाक्यानि दूरीकृत्येति जीवबोधकवाक्यानि जीववाक्यानि तानि निराकृत्य, तेषु जीवबोधकवाक्यत्वं निराकृत्य अविरोध इति द्वितीयाध्याये । 'अविरोधेनेति तृतीयान्तपाठे तु तस्य प्रतिपाद्यत्वमेवान्वयः । ऐक्येऽधीति अंशांशिभावेनैक्येऽपि । शेषं स्फुटम् । तथाच यस्मादेकं शास्त्रार्थस्तसादित्यर्थः । पूर्वीत्या व्याख्यातुः शंकराचार्यस्य तात्पर्यमाहुः तत्र कश्चिदित्यादि । स्वीकृत्येति महावाक्यत्वेनाहृत्य । सर्वस्येतिपदस्यैव विवरणं, कारणांशकार्यरूपस्येति कारणरूपस्यांशरूपस्य कार्यरूपस्य चेत्यर्थः । अर्थवादत्वेनेति । गौण्या बोधकतया असदर्थवादत्वेन । प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्याना-  
रम्भिः ।

मिन्नविषये वैयक्तिकाधार इति शब्देन्दुशेखरेऽस्ति । पूर्वाभिन्नतच्छन्दविषय उपाधिरूपोऽयं स परामृश्यत इत्यर्थः । उपाधीत्यादि अयमग्रे स्वर्यं वाच्यः । श्रीमदाचार्यन्याख्यामाहः यदिति द्वितीयकोटिरूपम् । इत्यादिजातीयेति ऋग्वेदे 'तुष्टोत्तारः पूर्वं यथाविदः' इत्यादि । गुण्डकोपनिषद्यर्थोकारो विदितो येन स मुनिरिति । सामवेदे तलपकाराश्लोक्तकेनोपनिषदि विद्यया विन्दतेऽमुष्टमिल्यादि । अथर्वणि वेदे गुण्डकोपनिषत् 'एतवो वेदं चिदितं गुहायां सोऽविद्याग्रथि विकिरतीह सौम्य' इत्यादि इति । एवमिल्यादिजातीयवाक्यदर्शनादित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानमिति फलालंकरणं ज्ञानम् । भक्तिरूपं वा सर्वात्मभावार्थं ज्ञानं च 'पुरुषार्थातः शब्दात्' इत्यधिकरण उक्तम् । भक्ति-त्वादिकमस्य तत्रैव स्फुटम् । शेषमिति । भाष्ये तस्यैवेत्यास्य फलाध्यायार्थं स्फुटतमः । ससाधनेनेत्य-  
शेन तन्मध्ये एव साधनाध्यायार्थो दर्शितः । अयमर्थोऽधिकरणमालायां स्फुटतमः । पूर्व्वेति । प्रथमकोटिरीत्या । स्त्रीकृत्येति स्त्रीकारं कृत्वादित्येति । असदिति गुणवादत्वेन निष्पन्नपदेषु

भाष्यप्रकाशः ।

वादिनस्तत्साधारण्याच्च । नच भेदे अद्वैतप्रतिज्ञाविरोधान्नित्यत्वमेवाभेदे पर्यवस्यति । अनादित्वं च मिथ्यात्वे । अतो न हेतौ दोष इति वाच्यम् । प्रतिज्ञाया वक्ष्यमाणेनांशशिभावेन, 'पराञ्छ शक्तिर्विविधैव' इत्यादिश्रुतेः शक्तिशक्तिमद्भावेन चाविरोधे नित्यत्वानादित्वयोरुक्तपर्यवसानस्यैव दुर्घटत्वात् । नचांशशिभावे निष्कलश्रुतिविरोधः । 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्' इत्यत्र विरुद्धधर्माश्रयत्वाङ्गीकारेणैव परिहृतत्वात् । नापि निर्गुणश्रुतिविरोधः । तस्याः शास्त्रगुणनिषेधपरत्वात् । तस्मान्नोत्पत्त्यश्रवणस्य जीवव्रततागमकत्वम् । नापि परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणस्य । तथाहि । प्रवेशो नाम संयोगो वा तज्जनिका क्रिया वा । नाद्यः । कार्यसृष्टिमात्रादेवान्तर्गद्विश्व तत्संभवेन पृथक् तदुक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तत् एव नामरूपव्याकरणसिद्धा ल्यवन्तप्रयोगानावश्यकत्वप्रसङ्गाच्च । न द्वितीयः । व्यापकत्वस्य क्रियाविरुद्धत्वात् । वस्तुतस्तु न तत्र जीवरूपेण स्वप्रवेश उच्यते, किंतु जीवसाहित्येन स उच्यते । द्वा सुपर्णादियुत्यनुसारेण जीउपदगततृतीयायाः सहार्थे यत्कुं शक्यत्वात् । अन्यथा आत्मनेत्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नचेतरस्यपदेशाधिकरणभाष्ये, जीवेनात्मनेत्यात्मपदस्य जीवविशेषणत्वाङ्गीकाराच्चैवमिति शङ्क्यम् । तस्य पूर्वपक्षश्च नत्वात् । तदनुरोधेन तत्र तथा व्याख्यानस्य सिद्धान्तीयत्वेन वक्तुमशक्यत्वात् । तस्मात् प्रवेशश्रवणसापि

रश्मिः ।

त्वमुत्पत्त्यश्रवणस्येति लक्षणसमन्वयः । प्रकृतेऽनुमानं तु जीवः ब्रह्म, उत्पत्त्यश्रवणात् । यत्रैव तत्रैव षटादिवदित्युक्तभाभासे । तथा च तस्य हेतोः साधारण्य तत्साधारण्य तस्मान्नैल्यर्थः । भेद इति । अंशशिभोर्भेदे जीवः ईश्वर इति, सद्भा भेदसाधिका पूर्वतन्ने सिद्धा । नित्यत्वमिति जीवीयं भेदप्रयोजकमपि ध्वंसाप्रतियोगित्वं नित्यत्वं ध्वंसावृत्तित्रैकालिकाबाधयोग्यत्वमीश्वरामिन्नत्वमीश्वरभेद इत्येव पर्यवस्यति । एवकारो नित्यत्वेतरस्याभेदे पर्यवसाने नित्यत्वस्य भेदापादकत्वमिया नित्यत्वेत-योगव्यवच्छेदकः । अनादित्वं च जीवीयनित्यत्वसमानाधिकरणमादिमत्त्वाभावः । ईश्वरीयानादित्वेन पुनरुक्तं गुरुमूर्तं च । एवं च गुरुत्वं पुनरुक्तिमियाऽनादित्वं मिथ्या, मिथ्यात्वमनादित्वस्य लक्षणमित्येवं मिथ्यात्वे पर्यवस्यतीत्यर्थः । अत इति नित्यमिन्नाभावात् । तथा च साध्वदन्वसाः प्रकृतेर्विशेषणाभावेन स्वतश्चात्यन्ताभावादप्रसिद्धा साधारण्यलक्षणानाकान्तत्वेन हेतोर्न हेतौ साधारण्यलक्षणो दोष इत्यर्थः । प्रवेशोति 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतौ प्रवेशाश्रवणस्य । संयोग इति । फलमेव धात्वर्थ इति मण्डनमिश्राः । 'फलव्यापारयोर्षातुः' इति सूत्रेण । कार्येति मात्रा काल्प्यं । तत्समिति संयोगसंभवेन । तथा च स्मृतिः । 'बहिरन्तरावृत्तम्' इति । तदु-क्तीति । प्रवेशोक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात्तथा । च हेतुर्दृष्ट इति भावः । प्रवेशशब्दश्च न सक्तुं शक्य इति च । पक्षसाध्ये पूर्वोक्ते । अनेन जीवेनेति श्रुतौ किंचिदाहुः तत् इति अन्तर्बहिर्वैतमानादीश्वरादेव । व्यापकेति आत्मनेत्यत्राततीत्यात्मेति व्युत्पत्त्या । सहार्थ इति । अयमर्थः ल्यवन्तकर्तृत्व-विशिष्टस्यैव व्याकरणकर्तृत्वम् । करणार्थत्वे तु तृतीयाया जीवरूपः प्रवेशकर्ताऽस्मदर्थो व्याकरणकर्तृ-रुपाधिभेदात् क्त्वाविधायकस्यैव विरोध इति सहार्थे तृतीया, वदनाशक्तावेव करणतृतीयेति । अन्यथेति अनेन जीवेन करणेनेलेवं जीवस्य करणत्वे आत्मना व्यापकत्वेन प्रवेशक्रियाविरुद्धेन विशिष्टनेत्यर्थादनुस्यूतासमिन्नत्वेनास्य वैयर्थ्यं प्रवेशविरुद्धत्वेन चास्य वैयर्थ्यम् । न च विरुद्धधर्माश्रयत्वेनात्मनोऽपि करणत्वमिति वाच्यम् । व्याकरणकर्तृमिन्नत्वेनास्य वैयर्थ्यम् । न च शब्दमूलत्वा-देवमेव साधुः प्रवेश इति वाच्यम् । शास्त्रसास्य न्यायत्वात् । चत्वारो वेदाः षडङ्गानि पुरातनमिति-

भाष्यप्रकाशः ।

गौणी । सापि राजज्वेष्टपुत्रवदिति नासदर्थवादत्वापादिका । पूर्वकल्पोक्ताश्च न दोषाः केऽपि । एवं सति कः पक्षोऽत्र व्यापान् को वा कनीयान् । नेतरोनुपपत्तेरित्यात्म्यं जीवब्रह्मणोर्भेदं बोधयतोऽणुत्वमंशत्वादिकं च जीवस्य साधयतः सूत्रकृतश्च किं वामिप्रेतमित्यादिकं विभावनीयम् । किंच । तदुणसारसूत्रे प्राथमिकतत्त्वेन य उपाधिः परामृश्यते, स किमन्यथानुपपत्ति-बलादध्याहृत उत क्वचित् पूर्वमुक्तः । नाद्यः । अनुपपत्त्यभावस्योपपादितत्वात् । नेतरः । अदर्शनात् । नच 'अन्तरा विज्ञानमनसी' इत्यत्रोक्तं विज्ञानं बुद्धितत्त्वात्मकं दृश्यत एवेति वाच्यम् । विज्ञानपदस्यानेकार्थत्वेनात्र बुद्धेरेव ग्रहणे नियामकाभावात् । व्याख्यात्रा विज्ञानमनसी इति द्विवचनोपपत्त्यर्थं विज्ञानपदे करणव्युत्पत्त्यङ्गीकारेण बुद्धीन्द्रिययोः संग्रहात् । कस्य बोधाधित्वं कथं वा इन्द्रियव्यापकृत्य बुद्धेरेव ग्रहणमित्यत्र हेत्वनुपलम्भाच्च । एतेन भास्कराचार्यव्याख्यानमपि दत्तोत्तरम् । ब्रह्मपरामर्शे तु कोऽप्ययं दोषो न भवति । नाणुरतच्छ्रुतेरिति सूत्रे इतरपदेन ब्रह्मण एवोक्तत्वेन तस्य च सञ्ज्ञितत्वेन कल्पनालेखस्याप्यभावादिति ।

यत्तु भिक्षुः—अणुत्वसाधकानि नच सूत्राणि पूर्वपक्षीकृत्य, पृथगुपदेशादिति सूत्रं सिद्धान्तत्वेनाह । तदर्थं च जीवादर्शरूपाधिभूतः पृथक् । कृतः । उपदेशात् । 'स चानन्त्याय कल्पते' 'स वा एष महानज आत्मा', 'योज्यं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्यादिश्रुतिभिर्जीवस्यानणुत्वोपदेशादित्याह । तन्न । अन्ययोर्ब्रह्मप्रकरणस्यत्वस्य प्रागेव दर्शितत्वेन जीवाविषयत्वात् । आद्याया अपि सामर्थ्यबोधकत्वस्योपपादितत्वेन इतः पूर्वसिद्ध्यनुष्ठमात्र इति श्लोके बुद्धेर्गुणेनाङ्गुष्ठमात्रत्वमिति ।

सामिती । सापि गौण्यपि यावदात्मा ब्रह्म भवत्यानन्दाश्रयाकत्वेन तावदेव यथा राजज्वेष्टपुत्रे राजपदगौणी तावदेव यावद्ब्राह्मि वैराग्यं तदभावे तु नेति । नासदिति । यथा यजमानः प्रस्तर इत्यत्र शुणवादे प्रस्तरो यज्ञः 'यो यच्छब्दः स एव सः' इति यजमानाभेदः इत्येवमर्थवादपादे विवेचितमन्यत् । उत्तरकल्पनद्वयमपि न । सदर्थवादात् । हृदयायतनत्वमपि बुद्धेर्न, मध्यमपरिमाणस्यासुक्तत्वादणुरेव जीव इति भाष्यात् । स्वशास्त्रविप्रवोऽपि न । मिथ्यात्वाभावात् । पूर्वैति । उत्पत्त्यश्रवणादयमत्र न दोषाः । पूर्वसमर्थनात् । नेतर इति आनन्दयथाधिकरणे सूत्रम् । भेदमिति । 'एकोऽहं बहु सां प्रजायेय' इत्यैच्छिकं भेदम् । अणुत्वमिति 'नाणुरतच्छ्रुतेः' इत्यादिसूत्रेण । अंशत्वमिति 'जंशो नानाव्यपदेशात्' इति सूत्रेण साधयतः । आदिशब्देन कर्तृत्वम् । इत्यादिकमिति आदिशब्देन जीवे सेवानिवेधः सुबोधिण्यां श्रुतिगीते यत्तत्संगृह्यते । वेदान्तानां जीवपरत्वे तत्रोक्तः सेवाभावो विरुध्यते । विभावनीयमिति 'सर्वे वेदा यत्पदयामनन्ति' 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इति च वाक्याभ्यां ब्रह्मपरत्वमनुसंधेयमिति हृदयम् । अन्तरेति इदं सूत्रं गतम् । 'विज्ञानमनसी' इत्यत्रेति पाठः 'इददेदद्विवचनम्' इति सूत्रात् । बुद्धीति उपाधिरूपम् । व्याख्यात्रेति गोविन्दानन्दभगवता रत्नप्रभाभाष्यटीकाकृता । एतेनेति उपाधर्थदूषणेन । भास्करेति उपाधिव्याख्यायं प्रथमतस्तदस्य । तदर्थमिति । पूर्वसूत्रार्थस्तु यथाभाष्यम् । प्रागिति 'नाणुरतच्छ्रुतेः' इत्यादिसूत्रे । सामर्थ्येति । 'कूपू सामर्थ्ये' इति धातुपाठात् । मुक्तावितुकोपलक्षणमस्यार्थस्येति द्रष्टव्यम् । अङ्गुष्ठेति ।

'अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः कर्माहंकारसमन्वितोऽपि ।

बुद्धेर्गुणेनामणुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति श्लोके ।

भाष्यप्रकारः ।

प्राणा अनूत्क्रामन्ति संज्ञानमेवान्वयकामिति स एष ज्ञः सविज्ञानो भवति तं विद्याकर्मणी समन्वारमेते पूर्वपञ्चा च' इत्यत्रैव इत्यनेन मलिङ्गमात्मानमुपक्रम्य चक्षुरादीनि निष्क्रमण-  
द्वाराण्युक्त्वा सल्लिप्तस्याहुष्टमात्र इति पूर्वोक्तश्रुती, अहुष्टमात्रं पुरुषं निश्चर्य यमो बलादिति स्मृतां च सिद्धत्वात् कथं चक्षुषो निष्क्रमणमिति अह्वानिवृत्त्यर्थं, 'तमुत्क्रामन्तम्' इत्यादिना केवलस्यात्मनो निष्क्रमणानन्तरं लिङ्गभूताना मुख्यप्राणादीनामनूत्क्रमणं मुक्तामुक्तसाधारण्ये-  
नोक्त्वा तदनन्तरं संज्ञानमेवेत्यादिना पश्चादुद्दिष्टवन्धश्च इति ज्ञानगुणकर्तृत्वं, तेन जन्य-  
ज्ञानवत्त्वं स्थूलदेहान्तरप्राप्तिसामग्रीं वक्षतीति तदनाकलनात् । अहुष्टमात्रताया गुणेनोक्तत्वाद् गुणस्य चातक्ये स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वस्य पूर्वं साधितत्वान्मुष्टिपिहितमणिप्रभावत् पिपी-  
लिकादिदेहेषु बुद्धिगुणसंकोचेन गौणपरिमाणसंकोचेऽपि दोषाभावात् । एवमेव परिवर्तना-

रदिमः ।

यस्मिन्काले जराद्युक्तहेत्वभिभूतस्तस्यैतस्य हृदयस्यात्र प्रद्योतते यत्तेन प्रद्योतेनेत्यर्थः । संज्ञानमिति बुद्धिम् । सल्लिप्तमिति प्रत्यक्षत्वाल्लिङ्गं तेन सह समानं वा । चक्षुरिति चक्षुष्ट इत्यादिना । चक्षुष्ट इति तसिलप्रत्ययान्तमिदम् । केवलस्येति एतेन सल्लिप्तस्यात्मनो निष्क्रमण वदन्तः उप-  
निषडीकाकृतः परास्ताः । या बुद्धिरुत्पद्यते सैव सर्वेषु प्राणेषु संवप्राति तम् । समन्वस्तु स्वरूपः स्वजन्यजनकत्वम् स्व बुद्धिस्वजन्यं ज्ञानं तजनकत्वं प्राणपदवाच्येन्द्रियेषु । ज्ञानगुणेति । जानातीति व्युत्पत्तेः । स एष ज्ञ इत्यनेन 'सत्त्वात्संजायते ज्ञानम्' इति वाक्यात्सत्त्व बुद्धिः पूर्वोक्ता तद्व-  
णकत्वम् । तेनेति तेन सत्त्वेन जन्यं यज्ज्ञान स्वप्नक इव शास्त्रादिना भाविदेहविषयक तद्वत्त्वम् । यथा सेवाप्रतिवन्धे जन्मोक्त सिद्धान्तमुक्तावलीटीकायाम् । स्थूलेत्यादि 'तं विद्याकर्मणी-  
इत्यादिना । तं स्थूलदेहं विद्याशब्देनेह प्रमाणप्रमाणजन्यज्ञानमात्रं विहितप्रतिविद्धादिरूपमात्मज्ञान-  
व्यतिरिक्तमुच्यते । शास्त्रलोकप्रभावोत्पन्नदृष्टार्थरूपवाङ्मनःकायसाध्यसर्वकर्मशब्दार्थः । तदुत्पन्नफल-  
भोगजनितसत्कारो भावनाजन्यहृद्याश्रितः पूर्वप्रज्ञोच्यते । समन्वारम्भः सम्यक्प्रकारेण देहदर्श-  
नमनु पश्चादारम्भः ज्ञानात्मकैस्त्रिमिरारम्भः 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति वक्षतीति इतिः प्रकारे  
पूर्वोक्तप्रकारेण । तस्य तमुत्क्रामन्तमिति भागस्यानाकलनात् । तदपि तथैत्यत्र हेतुः । जीवस्य नभो-  
पमत्वं एतन्न सम्यञ्चत इति । अहुष्टमात्रपरिमाणं पिपीलिकादिदेहेषु विरुद्धमिहाहुः अहुष्टेति ।  
पूर्वमिति उत्क्रान्त्यधिकरणे 'अविरोधश्चन्दनवत्' इत्यादिसूत्रेषु । गौणेति अणुत्वपिप्पया  
गौणस्याहुष्टपरिमाणस्य संकोचे । परिवर्तनेति भाष्यन्दिनानां बृहदारण्यके 'स यत्रायः शरीर  
आत्मावत्यन्तरीय समोहमिव न्येत्येनमेते प्राणा अभिसमायन्ति स एतास्तेजोमात्राः समम्याददानो  
हृदयमेवान्वयकामिति' इति पाठः । काष्ठाणां तु अवत्यमिव निसमेत्य समोहमिव नियति इति पठ्यतेऽर्थस्तु  
समानः । स च 'तद्यथाऽनः' इत्यादिना पूर्वपञ्चाण्युत्क्रामन्तः सोऽयं शरीर आत्मा । यत्र यस्मिन्काले  
जराद्युपहतोऽवत्य वले साधुः वत्य न वत्यमवत्यमित्य नितरां प्राप्य समोहमिव वैचित्र्यमिवाविवेकि-  
तामिव न्येति नितरामेत्यनन्तमेतमात्मानं प्रति प्राणा इन्द्रियाणि तैजसेन्द्रियाणां तेजोमात्राः सूक्ष्मावस्थाः  
सम्यक् स्वप्रवैलक्षण्येनाऽऽसन्मानतायथा केनाप्यंशेन तदेहावच्छेदेन तत्कार्याणि ददानः स्त्रीकुर्वन्नेवकारेण  
गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वाव्यवच्छेदः क्रियते तदनु हीनमस्तत्रमीश्वराधीनं यथा भवति तथा

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

ननु कथमन्यस्य नीचस्य सर्वोत्कृष्टव्यपदेशोऽपि । न हि प्रामाणिकैः सर्वथा अयुक्ते व्यपदेशः क्रियते । नचोक्ततद्गुणसारत्वाद् ब्रह्मण आनन्दांशस्य प्राक्-  
त्यादिति वाच्यम् । तथा सति प्राज्ञवत् पुनस्तिरोहितं स्यादिति तस्य तद्व्यपदेशो  
व्यर्थोऽयुक्तश्चेति चेत् नायं दोषः । कुतः यावदात्मभावित्वात् । पश्चाद्  
यावत्पर्यन्तमात्मा । नित्यत्वात् । सर्वदा आनन्दांशस्य प्राक्त्यात् तस्य तथैव  
दर्शनमस्ति । अनाद्यतैश्वर्यादीनामुक्तत्वात् । प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेषः ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्याख्याने सोऽकामयतेत्यादिश्रुतितयोपन्यासोऽप्यसंगतः । तासां ब्रह्मप्रकरणस्यत्वात् । प्राज्ञस्य  
परमेश्वराद्विभवायाः सूत्रव्याख्यान एव दर्शितत्वादिति । सांख्यद्वयेण गतिश्रुतेरुपाधिप्रयुक्त-  
त्वकथनं तु व्यासविरोधमेव धोषयति । श्रौतसंदेहनिराकरणाय प्रवृत्तः कथमेवं द्वयं न प्रणी-  
तवानतः किमधिकं भ्रम इति दिक् ।

रामानुजा भाष्याः शैवाध्याणुजीववादिनः । परं तु प्राज्ञब्रह्मणोर्मेदं न केऽपि विचारित-  
वन्त इति दृष्टान्तव्याख्यानं सर्वेषामेवानादेयम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ व्यपदेशविषय एव केषिदोष-  
माशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन तं दोषं प्रकाशयन्ति नन्वित्यादि । अन्यस्येति ब्रह्मभिन्नस्य ।  
सर्वोत्कृष्टव्यपदेश इति उत्कृष्टत्वेन व्यपदेशः । तिरोहितं स्यादिति ब्रह्मगुणसारत्वं  
तिरोहितं स्यात् । सूत्रोक्तं परिहारं व्याकुर्वन्ति नायमित्यादि । हेतुं व्याकुर्वन्ति पश्चादि-  
त्यादि । पश्चादिति संसारदशोचरम् । आनन्दांशस्य प्राक्त्यादिति जीवो हि भगवदंश  
इति तस्य यावानानन्दांशस्तत्प्राक्त्यात् । तस्येति जीवस्य । तथैव दर्शनमिति ब्रह्मभावनपूर्व-  
रूपिणः ।

निबन्धानिरीश्वरसांख्यत्वाद्भूयन्ति स्म सांख्येति । व्यासेति 'अविरोधश्चन्दनवत्' इति व्यास-  
सूत्रविरोधम् । एवं सूत्रमिति । असङ्गः पुरुष इतिवद् औपाधिका जीवा इत्येवं सूत्रम् । वि-  
मिति । सांख्ययोगौ भक्त्या प्रसन्ने हरौ प्रवर्तते न तु वेदान्तसमकाले इत्यन्यदेतत् । भेदमिति  
दार्ष्टान्तिकोपयोगिमेदम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ ब्रह्मभिन्नेति । भाष्ये  
नीचस्येति 'परामिथ्यानासु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययो' इति सूत्रोक्तस्येत्यर्थः । प्रज्ञाद्रष्टृत्वा-  
दय इत्यत्रादिशब्दार्थं मनसि कृत्वा शङ्कते न चेति । उक्तमिति सर्वथाऽयुक्तत्वाभावनम् ।  
आनन्दांशस्येति । प्रज्ञाद्रष्टृत्वादय इत्यत्रादिशब्दार्थोऽयम् । उत्कृष्टत्वेनेति । भावप्रधानो  
निर्देश इत्याशयेनेदं बोध्यम् । ब्रह्मत्वेनेति स्वस्येति ज्ञेयम् । स खल्विति छान्दोग्यसमासा-  
वियम् । एवमिति धार्मिकान्निदधदित्येवम् । पार्थदेति । आदिशब्देन भगवत्सर्वोपयोगिदेहो  
वैकुण्ठादिविति फलस्य ग्रहणम् । उक्तत्वादिति । कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थ ईश्वर इतीश्वर-  
लक्षणात्तथाचारस्यैश्वर्यत्वमेवेमन्यदपि । तत्प्राप्तिरिति तिरोहितानन्दप्राप्तिः । आत्मानमिति पश्चादाव-  
दिति भाष्योपपादितार्थः । आत्मानं पदार्थम् । अनतिक्रम्येत्यनतिवृत्तावित्यस्यार्थः । सावित्य शोचयति  
स्म आनन्दांशस्येति अर्थान्नित्यत्वादात्मनः सर्वदानन्दस्य तथा जीवस्य प्राक्त्यात् । एतेन

व्यापकत्वश्च्युतिस्तस्य भगवत्त्वेन युज्यते ।

आनन्दांशाभिव्यक्तौ तु तत्र ब्रह्माण्डकोटयः ।

प्रतीयेरन् परिच्छेदो व्यापकत्वं च तस्य तत् इति ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

युक्तत्वं परिहृतं बोध्यम् । अतो नायुक्त इत्यर्थः तथा चायं सूत्रार्थः । यावदवधारणे, यावदात्माऽ-  
संसारी, व्यपदेशस्य तावद्भवनशीलत्वान्न दोषः नायुक्तत्वं तदर्थनात् 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति'  
इत्यादिष्वग्रे ब्रह्मभावस्यैव युक्तत्वादिति । पूर्वव्याख्याने जीवभावस्योत्तरावधिग्रहणमत्र तु ब्रह्मभावस्य  
पूर्वावधिग्रहणमिति भेदः । अत्र च 'उक्तमिष्यत एवं भावादित्युल्लोमि' इतिभ्रं समर्थितं  
भवति । एवं जीवस्य ब्रह्मभावं व्याख्याय तेन व्यापकत्वबोधकानि वाक्यानि समर्थयन्ति  
एतदेवोक्तमित्यादिना । उक्तमिति निबन्धेऽस्माभिरुक्तम् । अर्थस्तु-तस्य ब्रह्मभावं प्राप्तस्य  
जीवस्य भगवत्त्वेन व्यापकत्वश्च्युतिर्युज्यते, न तु जीवत्वेन रूपेण । तत्र प्रकात्माहुः ।  
आनन्दांशाभिव्यक्तौ ब्रह्मभावे सति तस्य जीवस्य तद् विरुद्धधर्माधारत्वं भवत्यतस्तत्र  
ब्रह्माण्डकोटयः परिच्छेदो व्यापकत्वं च प्रतीयेरन्निति । यथाच यथा कृष्णो भगवान्  
यशोदोत्तमस्य स्थितोऽपि जृम्भणमृत्सामक्षणादौ सकलजगदाधारो दृष्टस्तथा जीवोऽणुरपि ब्रह्म-  
भावेऽणुत्वाविरोधेनैव व्यापकः सकलजगदाधारो भवति । अत एव, 'मय्येव सकलं जातम्',  
'तदेतदपिः पश्यन् वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनुरमवं स्वयंश्च' इति, 'पुत्रेति तन्मयतया तरवोऽभिनेदुः'  
इत्यादीनि वाक्यानि ब्रह्मभूतमेव लक्ष्यीकृत्योच्यन्ते । तेन, 'नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं  
सनातनः', 'व्यापकोऽसङ्गघनादृतः', 'पुमान् सर्वगतो व्यापी' इत्यादीन्यपि भाविनीमवस्था-  
रहिणः ।

परामिध्यानतिरोहितधर्मा जीवोविधया पूर्वोक्तो जात इत्यविधया विधोपमर्दे परामिध्यानतिरोहित-  
धर्मा जीवः कथमभेदमात्रं भवेत् अतो न तु हीदानीं ब्रह्मत्वबोधकः । किंतु सुक्तौ ब्रह्मत्वसूचक  
इत्यर्थः । आत्मेति बाल्यैव न त्वन्यशब्दः । असंसारीति छेदः । अवयवः पदार्थानतिवृत्त्यर्थं यावति  
न भवतीत्यर्थः । इत्यादीति । आदिशब्देन 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति 'सलिल एको द्रष्टाऽहोतो  
भवति' 'एव ब्रह्मलोकः सप्ताडिति होवाच' इति च ग्राह्ये । अत्र इति । ब्रह्मैव सन्नित्यस्य 'तदेव क्लोको  
भवति' 'यदा सर्वं प्रमुच्यन्ते कामा येस हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म सममुते'  
इति । अत्रेति पदाद्ब्रह्मभावः । सलिल इत्यस्य 'एषास्य परमा सम्पदेषोऽय परमो लोक एषोऽस्य परम  
आनन्द एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्राणुपजीवन्ति' इति । एषोऽस्य परम आनन्द इत्यत्रेतिदि-  
दम्पदार्थ्या ब्रह्मभावः । अहैतपदाच्छिन्नासलिलपदं ब्रह्मवाचकमिति । एवं ब्रह्मभावस्योक्तत्वादित्यर्थः ।  
एवकारस्तुतपदाशेषलात् । व्याख्यानान्तरप्रयोजनमाहुः उच्यते । यावदात्मा जीवस्तदुत्तरावधौ  
ब्रह्मभावः । उत्तरावधिव्याचको यावच्छब्दलोकोत्तरावधिग्रहणम् । पूर्वैति यावदात्मा जीवस्तदुत्तरावधौ  
पूर्वावधिः शुद्ध आत्मा जीवोऽसंसारीति यावत् । अत्रापि वाचकः पूर्ववत् । यावतावधौ साकल्याव-  
धिमानावधारणे भवतस्तत्रावधौ यावद्व्याख्यातम्, यथा यावद्भुज्यं तावत्तिष्ठेत्तत्रावधौ । उक्त-  
मीति सूत्रं तु प्रथमाध्यायचतुर्थपादस्यम् । समर्थितमिति चित्तवानांशमिग्रहणेन समर्थि-  
तम् । ब्रह्माण्डेति ब्रह्मैवैतं प्रसिद्धाः । जृम्भणेति । 'जृम्भतो ददश इदम्' इति सप्तमाध्याये ।  
'सा तत्र ददशे विश्वम्' इत्यष्टमेऽध्याये । जगदिति । अर्थान्युल्लेखना भगवति ददश इति जृम्भत  
इत्यत्र सुबोधिन्याम् । तन्मयेति पुत्रमयतया तरवोऽभिनेदुत्तर चक्रुः । भाविनीमिति ।

### पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

व्यपदेशदशायांमपि आनन्दांशस्य नात्यन्तमसत्त्वम् । पुंस्त्वादिवत् । यथा पुंस्त्वं सेकादिसामर्थ्यं बाल्ये विद्यमानमेव यौवने प्रकाशते तथा आनन्दांशस्यापि सत एव व्यक्तियोगः ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयो योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्वित्यादौ तस्य विज्ञानमयत्वं तु ज्ञानांशत्वाज्ज्ञानप्रचुरत्वं, न तु बुद्धिमयत्वं, तदनभिमानेऽपि ज्ञानप्राचुर्यस्य शृङ्केषु सिद्धत्वात् । विज्ञानमयो मनोमयो वाक्मयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय इत्यत्र प्रायपाठबलेन विज्ञानपदस्य बुद्ध्याख्यकरणवाचकत्वेऽपि न सर्वत्र तथात्वं, भगवत्त्वात् तयादत्तमशक्यत्वात् । अत्रापि बुद्धिमयत्वं, बुद्धिप्रचुरत्वं, तदपि बुद्धधीनव्यवहारत्वमेव । प्रायपाठेन तथा निश्चयात् । न तु बुद्धिप्रणसारत्वम् । तस्य दूषितत्वात् । नापि बुद्धधीनाखिलव्यवहारत्वम् । यावत्संसारमेव बुद्धिसंसर्गेण बुद्धेर्यावदात्मभावित्वाभावात् । यदपि उपाधिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेण न परमार्थतो जीवो नाम कश्चिदस्तीति तदप्यसंगतम् । अंशत्वस्याग्रे वक्ष्यमाणत्वादिति । तस्मात् पूर्वोक्तरीतिरेव युक्तेति दिङ् ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ ननु पूर्वमसत्त्वेदानन्दांशस्य प्राक्तन्यं तदा जन्यत्वेन नभरत्वेन व्याप्तेरानन्दांशस्य तिरोधानं भविष्यतीति न तस्य यावदात्मभावित्वं वक्तुं शक्यमिति शङ्कायामिदं सूत्रं प्रचक्षत इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति व्यपदेशोत्थादि । निगदव्याख्यातमेतत् ॥ ३१ ॥

यस्मिन् ।

मयत्वं जीवस्य श्रूयते । विज्ञानमय इति, तत्राहुः अन्योन्तर इति । बुद्धिमयत्वं जीवत्वं शृङ्गजीवेषु व्यभिचरति, बुद्धेलीनत्वेनाभावादित्याहुः तदनभीति अहं बुद्धिमानित्वमिमन्यते तस्याभावेऽप्यनात्मनो देहादीनभिमन्यते सोऽभिमानः आत्मनो बन्धस्तन्निवृत्तिर्मोक्ष इति श्रुतेः । प्रायेति करणप्रायपाठबलेन । तेषां भाष्यानुसारेणार्थं यावदित्यादि । बुद्ध्या अपि स्वीकारेण व्यादेवकारः । बुद्धेर्यावदिति । जीवभावस्रोत्तरावव्यात्मभावित्वाभावादित्यर्थः । अत्र इति । अशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणे । दिगिति 'भूमैवांशो जीवलोकः' इति गीता ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ निगदेति पाठमात्रेण व्याख्यातम् । भाष्ये सेकादीति । पूज् पवने हुमसुन् । पा रङ्गणे वा हुमसुन् । आदिशब्दार्थः । आदिशब्देन भगवत्सेवावृत्तलक्षणमपि । एवकारस्तु आनन्दः व्यपदेशदशायां सन् व्यक्तियोगात् । पुंस्त्वादिवत् । अभिव्यक्तियोगादित्यपि पाठः । एवेति अन्यथा वृद्धादीनामपि तदुत्तचिप्रसङ्गादित्येवकारः । 'नासतो विद्यते भावः' इति । सौत्रस्य असेत्यस्यार्थमाहुः आनन्दांशस्येति एतेन सौत्रत्वार्थोऽवधारणमित्युक्तम् । एवेति वाक्यदेवकारः । व्यक्तियोग इति । तस्मादिति शेषः । एवं निगदव्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३१ ॥



भाष्यप्रकाशः ।

एतेन संसारदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशो गौण्या, शुक्तिदशायां तु मुख्यवृत्तः । व्यापकत्वं विरुद्धधर्माश्रयत्वं चानन्दोऽश्रमाकत्वादिति साधितम् । भाष्या अप्यर्षजरतीयेनैवमाहुः ।

शंकराचार्यभास्कराचार्यभिक्षवस्तु एतत् सूत्रमन्तःकरणसत्तासाधनार्थमित्याहुः । यदि ह्यन्तःकरणं न स्यात् तदा ह्यात्मनो व्यापकत्वादिन्द्रियविषयरूपाणामुपलब्धिसाधनानां समवधानं तस्य सार्वदिकमिति नित्यग्रुपलब्धिः प्रसज्येत, अथ सत्यपि साधनसमवधाने फलभावस्ततो नित्यमेवालुपलब्धिः प्रसज्येत, अथात्मनो वेन्द्रियस्य वा विषयस्य वा उपलब्धिजनकशक्तिप्रतिबन्धोद्गीकार्यः । तदपि न । आत्मनोऽविक्रियत्वेन शक्तिप्रतिबन्धासंभवात् । नापीन्द्रियस्य, पूर्वोत्तरक्षणयोरप्रतिबद्धशक्तिकसाकसाच्छक्तिप्रतिबन्धकल्पने प्रमाणाभावात् । अन्यथाऽनुपपत्त्या कल्पनेऽपि प्रतिबन्धकल्पनापेक्षया करणकल्पनाया लघीयस्त्वात् । अतो यत्समवधानासमवधानाम्याहुपलब्ध्यनुपलब्धी तन्मनः । तथाच श्रुतिः । 'अन्यत्रमना अभूर्व नादर्शमन्यत्रमना अभूर्व नाश्रौषमिति मनसा खेव पश्यति मनसा शृणोति' इति । कामादयश्च तद्बुद्ध्यय इति दर्शयति, 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा घृतिरघृतिर्होर्धर्मोर्मिरित्येतत् सर्वं मन एव' इति । आहुश्च नैयायकाः । युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमिति । बौद्धानां मनोज्ञस्थितं नास्तीति तन्निराकरणार्थं सूत्रमिदमिति चाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु ज्ञानमात्रः सर्वगतबोधयमात्मा उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरुभयोरपि हेतुः स्यात्, तदा सर्वत्रोभयं सदा प्रसज्येत । अथान्यतरनियमस्तदाऽऽत्माऽनुपलब्धिरेव सर्वत्र सर्वदा स्यादुपलब्धिरेव वा । तस्माच्च सर्वगत आत्मा, किं तु शरीरान्तरस्थितत्वादात्मनस्तत्रैव सर्वेषां स्वात्मन उपलब्धिर्न सर्वत्रैति व्यवसासिद्धिः । नचोपलब्धेः करणायत्तत्वादोषसमाधानम् । सर्वेषामात्मनां सर्वगतत्वेन सर्वशरीरगैः सर्वैः करणैः सर्वदा संयुक्तत्वाद्दृष्टानियमाहुक्तदोषस्य रक्षितः ।

तेषां यदन्यथादृश्यं तदुपाधिकृतं मतम् ।

विज्ञानेनात्मयोग्येन निजरूपे व्यवस्थितिः ।

सम्यक् ज्ञानं तु देवानां मनुष्याणां विमिश्रितम् ।

विपरीतं च दैत्यानां ज्ञानस्यैवं व्यवस्थितिः ।' इति भाष्यम् ।

अत्र त्रयो दोषा नोक्ताः । अन्यदुक्तं सर्वमित्यर्षजरतीयम् । अघोपादानात् । अस्य न्यायस्य निरूपकमस्मद्भाष्यम् । यथा वेदान्तत्वमर्षजरतीयेन । तन्निरूपको वेदः । वेदे ब्रह्मतासिद्ध्यर्थं ग्रीही-  
नोद्धतीति साधनमुपदिश्यात् तु वेदान्ते ब्रह्मतोच्यते सर्वस्य न तदर्थं साधनमित्यर्षजरतीयेन वेदा-  
नामन्तत्वमिति पञ्चावलम्बने । इन्द्रियेति घट पश्यतीत्यादौ इन्द्रिय चक्षुरादि । विषयो घटादिः ।  
रूपं नीलादि । अन्यतरेति भाष्यार्थेऽप्येलादिः । अन्यथेति फलान्यथाऽनुपपत्त्या । करणेति  
अन्तःकरणकल्पनायाः । लघीयस्त्वं बहुप्रतिबन्धकल्पनापेक्षयैकमनसः कल्पना लघीयसीति ।  
अन्यत्रेति अन्यत्र मनो यस्य सोऽन्यत्रमनाः । अलुक्कसमासः । सर्वं मन इति । वृत्तिवृत्ति-  
मतोरभेदविवक्षया प्रथमा । मन उत्तरं षष्ठ्या लुक् । अयमात्मेति जीवः । करणेति करणाधीन-  
त्वात् । नन्वदृष्टमेव तथेति चेत्त्राहुः अदृष्टेति बह्मनियमोऽप्युत्पाद्यः । शरीरेति शरीरस्य

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ ( २-३-१४ )

सांख्यानां प्रकृतिगतमेव कर्तृत्वमिति तन्निवारणार्थमधिकरणारम्भः । कर्ता जीव एव । कुतः शास्त्रार्थवत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः सांख्यानामित्यादि । तथा च पूर्वं ज्ञानस्वरूपत्वे ज्ञानगुणकत्वे च सिद्धान्तिते सांख्यवदकर्तृत्वं नैयायिकवत् कर्तृत्वं च संभान्यते, अतः संशयः । तत्र कठवल्ल्याम् ।

‘हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं हतथेन्मन्यते हतम् ।

उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते’ ।

इत्यत्र हन्तृत्वं जानतोऽज्ञत्वभावात् । गीतायामपि,

‘प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविमूढात्मा कर्ताऽहमिति मन्यते’ ।

‘नान्यं गुणेभ्यः कर्तारं यदा द्रष्टाऽनुपश्यति’ ।

‘कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते’ ।

इति भगवता कथनात् पुराणेष्वप्येवंविधवाक्यदर्शनाज्जीवो न कर्ता, प्रकृतिरेव कर्त्रीति निराकरणायाधिकरणारम्भ इत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षे द्वयोक्तं सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति कर्तेत्यादि । शास्त्रार्थवत्त्वादिति । शास्त्रस्य अर्थवत्त्वं शास्त्रार्थवत्त्वं तस्मात् । शास्त्रस्य फलवत्त्वादिति यावत् ।

रश्मिः ।

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ भाष्ये पूर्वपक्षोक्तेस्तदाक्षेप्यमाहुः तथा चेति । सिद्धान्तित इति सतीति शेषः । तथा च असङ्गसंगत्याधिकरणारम्भ इति भावः । अत्र विषय उक्तः । हन्ता चेदित्यादिः कार्यत्यादिश्च श्रुतिस्मृतिगाल पूर्वपक्ष इति वक्ष्यते । संशयः क इत्यत आहुः सांख्येति ‘असङ्गः पुरुषः’ इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । नैयायिकेति । यथाहुः ‘संसारमहीरहस्य बीजाय’ इति । बीजाय निमित्तकारणाय । औपाधिकं जीवत्वमिति भाष्ये उक्तम् । संशय इति कर्ताऽकर्ता वेति । भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म पूर्वपक्षत्वेन । तत्र कठेति । हन्तुमिति स्वकर्तृकं हननम् । भावे तुमुत् । हन्तृत्वं स्वकर्तृनिष्ठमन्यकर्तृनिष्ठ च । एवं विधेति । यथा तृतीयस्कन्धे ‘यत्तन्निगुणमन्यत्कं नित्यं सदसदात्मकम् । प्रधानं प्रकृतिं प्राहुरविशेषं विशेषपत्’ इति वाक्यम् । अत्र ‘ब्रह्मवदविशेषम्’ इति सुबोधिनी । अत एवविषयता । कर्तेत्यादीति । तथा च सिद्धान्तो विषय इत्युक्तम् । यद्वा ‘तदेयां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ इत्युपादानसंज्ञे वक्ष्यमाणं विषयवाक्यम् । तत्रैव प्रकाशे विषयवाक्योपन्यासेनेत्युक्तम् । भगवद्दत्तकर्तृत्वनिश्चिष्टः । तेन तद्गुणसारसूत्रस्य तस्य ब्रह्मण इत्यादिवाक्यस्याविरोधः । अत एव जन्मादिसूत्रभाष्यम् न चेत्यारम्भं ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वमिलन्तम् । एवकारेण प्रकृतिव्यवच्छेदः । अर्थवत्त्वमनुबन्धवत्तु-ष्टयवत्त्वं प्रतिपाद्यतासंभन्धेन । जीवमेवेति वक्ष्यमाणभाष्यात् फलवत्त्व प्रतिपाद्यतासंभन्धेन उपलक्षण-मेतत् ‘सिद्ध्यर्थं सिद्धसंभन्धं श्रोतुं श्रोता प्रवर्तते । शास्त्रादौ तेन वक्तव्यः संयन्धः सप्रयोजनः’ इति वाक्योक्तार्थानाम् ।

### विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

तस्यैव गान्धर्वादिलोकेषु, यद् यत् कामयते तत् तद् भवति' इति विहार उपदिष्टः । ततश्च कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः 'साधुकारी साधुर्भवति' इति सामानाधिकरण्यश्रवणाज्जीव एव कर्ता ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नैमित्तिकात्मधर्मत्वबोधनादिति ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ जीवस्य स्वतः कर्तृमात्रेऽपि प्रकृतिसंसृष्टत्वेन विवेकाग्रहात् तादृशकर्तृग्रहणेऽपि शास्त्रसार्थक्यमिति शङ्कायां सन्नोक्तं हेत्वन्तरं व्याकुर्वन्ति तस्यैवेत्यादि । छान्दोग्ये दहरविद्यायां, 'स यदि पितृलोककामो भवति' इत्यादिना, 'यं कामं कामयते सोऽस्य संकल्पादेव सद्युच्छितिं तेन संपन्नो गृहीयते' इत्यन्तेन तत्तत्समुत्थानादिकथनाद् विहारः स्वेच्छाक्रीडात्मकभोगरूप उपदिष्टः स चोक्तरीत्या दहरविदः कर्तृत्वमाक्षिपति । नच तादृशस्य विवेकाग्रहः संभवत्यतस्तथेत्यर्थः । अत्र पित्रादीति वक्तव्ये गान्धर्वादीति पदं विहारस्याच्छन्द्या-  
रक्षिणः ।

नैमित्तिकेति । गुणनिमित्तकात्मधर्मत्वम् । तथा च नैमित्तिकसांख्यिकसामान्यकर्तृत्वावच्छिन्नपरं सौत्रं कर्तृपदमिति भाषः । यद्वा सांख्याधिकारिणां सांख्यीयमवद्वान्न्योक्तं कर्तृत्वम् । वेदान्तिनां तु जीवः कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यर्थः । इतिः सूत्रार्थसमाप्तौ ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ शास्त्रेति मायायये वासनया श्रयानानां कर्तृत्वेन शास्त्र-  
सार्थक्यम् । हेत्वन्तरमिति हेतुः शास्त्रार्थवत्त्वं तदन्योऽयं हेतुर्हेत्वन्तरस्तम् । स इति आत्मा-  
नमनुविष्य ब्राह्मी । गृहीयत इति दीन्यति । स्वेच्छेति स्वेच्छया क्रीडा तदात्मको भोग-  
संग्रहः । उक्तेति जीवमेवाधिकृत्येत्यादिमाभ्योक्तरीत्या । तादृशस्येति दहराधिकरणे सा  
दहरविद्या द्रव्यते यत्रेति तादृशस्तस्य । तथेति विहार उपदिष्टोपदिष्टत्वप्रकारेणेत्यर्थः । विहारेति ।  
पित्रादीति छान्दोग्यादुरोधेनोक्ते पित्रादिपारतर्क्यं स्यात् । असुलक्ष्णयाज्ञा यतस्तेषां, आदिशब्देन  
कर्तृत्वं स्वतन्त्रं न साप्ततः कर्तृलक्षणविरोधः । 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति 'क्रियायां स्वातन्त्र्येण विव-  
क्षितोऽर्थः कर्ता स्यात्' इति कर्तृलक्षणम् । किंचादिशब्देन गान्धर्वादीति शङ्कादिसमाप्तः । गान्धर्व-  
स्यादयः पितृमातृप्रातृस्वयसखिगन्धमात्यान्नान्नपानलोकाः गान्धर्वादयः । गान्धर्वः आदिर्येषां  
स्त्रीलोकसर्वकामार्थानां ते गान्धर्वादयः । गान्धर्वादयश्च गान्धर्वादयश्चेलोकेष्वेव । तेषां लोकेष्विति  
पट्टीतस्तुल्यः । ननु गान्धर्वलोको न श्रूयत इति चेन्न । गन्धर्वाणां गीतवादित्राभ्यां संस्क्रियते  
गान्धर्वस्त्रादीनां लोकेष्वित्यर्थात् । 'अथ यदि गीतवादित्रलोककामो भवति संकल्पादेवाद्य गीत-  
वादित्रे सद्युच्छित्तत्वेन गीतवादित्रलोकेन संपन्नो गृहीयते' इति श्रुतेः । ततश्चेत्यादिमाभ्यार्थ-  
स्तु नोक्तः स इत्यम् । नन्ददर्शनान्मास्तु जीवः कर्तेश्चरस्तु जन्मादिसूत्रकर्ता सिद्धः । स एवान्त-  
र्योमस्तु कर्तेश्चरस्तु ततश्चेत्यादि । विहाररूपभोक्तृत्वोपदेशात् । च पुनर्जीव एव कर्ता  
नान्तर्धर्मादयः । तत्र हेतुः कर्तृत्वेति स्यादिति कर्तृत्वमात्रं स्यान्न त्वेवं किंतु यथाकामयते तत्  
ब्रूवतीति भोग्यमवबोक्तेः भोगकर्तृत्वं तच्चान्तर्धर्मादयो नास्ति 'अनश्नत्' इति श्रुतेः 'न तदश्नति'  
इति श्रुतेः । किंच । 'साधुकारी' इत्यादौ साधुकर्माकारी साधुः साधकः परकार्येति साधुभोगकारी

यस्तु मन्यते बुद्धिसंबन्धाज्जीवस्य कर्तृत्वमिति । स प्रष्टव्यः । किं बुद्धिकर्तृत्वं जीवे समायाति अथवा जीवगतमेव कर्तृत्वं बुद्धिसंबन्धादुद्गच्छति

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्यन्तरं च, 'तद्गृहीत एव प्राणो भवति गृहीता वाग् गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः स यत्रैतत् स्वप्नया चरति, स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्तते तैवैवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति । तथाच स्वप्नवाक्यायामहानबहुलायामपि प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां पृथग्ग्रहणकथनात् तदानीं प्राणाख्येभ्य इन्द्रियेभ्यो विविक्तस्यैव गृहीतृत्वमुच्यते । अतो दहरविदः संकल्पोऽप्यात्मधर्म एव ज्ञेयः । 'कामः संकल्पः' इति श्रुतिस्तु लौकिकतत्परा । अतः स्वातन्त्र्याज्जीवस्यैव कर्तृत्वमित्यर्थः । अत्र मतान्तरमनुवदन्ति दूषयितुं विकल्पयन्ति च यस्त्विदमिदं, स प्रष्टव्य इत्यादि च ।

वक्षिमा ।

त्वम् । पूर्वपक्षस्तु जीवस्य कर्तृत्वेन तच्चैतन्यस्यापि कर्तृत्वम् । परं तु मनःसंस्पृष्टस्य जीवस्य 'संकल्पादेवास्य गीतवादित्रे समुत्तिष्ठतः' इति श्रुतेरिति । तस्मादिन्द्रियादीनामिन्द्रियमनोबुद्धीनां करणत्वं तृतीयान्तविज्ञानपदवाच्यत्वेन तथा । एवकारस्तु सकलप्रसिद्धा । ननु भाषीयपदसंज्ञयः कुपो न इति चेन्न आदानधटितविवयवाक्ये तात्पर्याद् एवं स्फुटमित्यर्थः । स्वात्मश्रयादिति सिद्धान्त-भाष्यमित्याशयेन तद्विधरीतुमाहुः तत्रैवेति, वागादिशक्तिकविज्ञानादान एव । वक्ष्यमाणप्राणपद-स्योपलक्षकत्वाश्रयापदेवकारः । तद्गृहीत इति तत्रत्र खापकाले । स इति जीवः । स्वप्नयेति । स्वप्ने साध्यया मायया । 'तत्र साधुः' इति यत् । अत्र एतत्प्रपञ्चरूपा श्रुतिः । सा विस्तरभिया नोप-क्षिप्ता अस्माभिलिख्यते । 'ते हास्य लोकास्तदुतेव महाराजो भवत्युतेव महाप्राश्न उतेवोच्चावचं निगच्छति' इति । अर्थस्तु यत्र चरति ते लोकाः कर्मफलसूचकानि विहारादिस्थानानि तजीवस्तत्र स्वप्नस्थाने वा । उतेवेत्यव्यये । महाराज इव 'अनुकृतेस्तस्य च' इति सूत्राच्च तु महाराज इतीव प्रयोगः । उच्चं देवत्वादि, अथचं तिर्यक्त्वादि । स इति जीवः । जानपदान् जनपदे देशे संजातान् राजोपकरणभूतान् भूत्यादीन् । एतत् निमित्तम् । प्राणानिति इन्द्रियाणि । अपीति अपिना ज्ञानिनो विहारस्तस्मिन् । विविक्तस्यैवेति 'अथ य इहात्मानमनुविध प्रजन्त्येतांश्च सत्या-न्कामांस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति दहरविद्याश्रुतेः । अन्यथाननुविध प्रजत इव सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवेत् । अत उक्तं विविक्तस्यैवेति । सर्वसंमलैवकारः । संकल्प इति संकल्पातिपत्राद्यनुत्थानाद् इह त्वग्रे पित्रादिसमुत्थानं श्रूयते 'स यदि पितृलोककामो भवति संकल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिना । अत आत्मधर्मोऽलौकिकः । लौकिकेति । तथा च लौकिकान् पितॄणां समुत्थानमिति भावः । स्वातन्त्र्यादिति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति सूत्रोक्तात् । एवेति 'गावो वै सत्रमासीरन्' इत्यत्र तु गावो नेन्द्रियाणि किं तु प्रसिद्धा एव गाव इत्येवकारः । मतान्तरमिति शंकाचार्यमतम् । विकल्पेति अथचेत्यादिभाष्येण विकल्पयन्ति । स प्रष्टव्य इत्यादि । यथा भवति तथा विकल्पयन्तीत्यन्वयः । स प्रष्टव्य इत्यादीत्यतद्वृण-

तृतीये शास्त्रविरोधः । ब्रह्मणि सिद्धत्वाच्च । असत्कार्यस्य निराकृतत्वात् ।  
सर्वविघ्नवस्तु माध्यमिकवदुपेक्ष्यः ॥ ३५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

संस्कारस्यापि तिरस्कारात् । नच तिरस्कारे मानाऽभावः । कार्याभावेनैव तथानुमानात् ।  
अथवा, उपेक्षाज्ञानादिव तादृशज्ञानादपि संस्कारानुत्पत्तिरुपेक्षाज्ञानवत्तदपि त्रिष्वपानवसाय्येवेति  
वा श्रुतार्थापत्त्या कल्पनीयमतो न दोषः ।

नच द्वितीयस्कन्धे, 'आत्मा यथा स्वप्नजनेश्वितैका' इत्यत्र स्वप्नादौ भगवत् एव द्रष्टृत्व-  
प्रतिपादनात् तत्र जीवस्य द्रष्टृत्वमिति शङ्क्यम् । तत्र, 'स सर्वधीदृश्यनुभूतसर्वः' इत्यत्रोक्तायाः  
भगवतो द्रष्टृत्वप्रतिज्ञायाः पूर्तये भगवतो द्रष्टृत्वव्युत्पादनेऽपि जीवद्रष्टृत्वस्यानिषेधात् । अन्यथा  
स्वप्नानुसरणाभावप्रसङ्गात् । इदं च मया तत्रैव व्युत्पादितमिति ततोऽजस्रेणम् ।

भिक्षुस्तु—यद्यपि जीवानां करणगोचरसाक्षात्कारो नास्तीति तद्गोचरा कृतिर्न संभवति,  
तथापि निद्रानिमिषकारणचक्षुर्निमीलनादिद्वारैव निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्याह तन्नास्माकं  
रोचते । उक्तरीत्या कर्तृत्वं साक्षात्संभवति तथा कल्पनस्यायुक्तत्वादिति । तृतीयं दूषयन्ति  
तृतीय इत्यादि । शास्त्रे हि कर्तृत्वं प्रतिज्ञातं ध्वजकृता । यदि तच्छब्दविषाणायितमेव भवेत्

रश्मिः ।

धिकरणक्षणे जाग्रदवस्थाया अभावात्कार्यं निद्रया स्वयंज्योतिर्द्वितिरस्कार इति चेत् स्वकारणा-  
भेददर्शनेन जाग्रदवस्थासत्तादित्यवधेदि । निद्र इति । कार्याभावादिति भावः ।  
एतदेवाहुर्नैवेत्यादिना । कार्यं ग्रहणादिविषयकसंस्कारः । अनुमानादिति जाग्रदवस्था  
तिरस्कारवती कार्याभावात् सुषुप्तिवदिति गुरुधर्मस्यावच्छेदकत्वाद्भुक्ते साध्यहेतुतावच्छेदके ।  
तथापि जीवस्य साकारतापत्तिमाशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः अथवेति । उपेक्षेति उपेक्षाज्ञानानास्क-  
न्दितानुभवस्य संस्कारकारणत्वम् । अन्यथा पणप्रसारितनानापदार्थानामनुभवैर्न्याः संस्कारास्तैः  
सर्वविषयकस्मरणापत्तिः । सर्वानुभवजन्यसंस्काराणां सत्त्वात् । तदपीति स्वात्मिककरण-  
नाडीप्रभृतिज्ञानमपि । श्रुतार्थेति श्रुतार्थपत्तिर्दृष्टार्थपत्तिर्द्विविधा । तत्र श्रुतार्थपत्तिर्जीवन्देवदत्तो  
गृहे नास्तीत्यत्र । दृष्टार्थपत्तिस्तु पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्के इत्यत्र । तत्र दृष्टार्थानुपपत्तेः  
शब्देऽभावाच्छ्रुतार्थानुपपत्तिमाहुः श्रुतार्थेत्यादि । श्रुतार्थो 'विज्ञानमादाय तद्वहीत एव  
प्राणः' इत्यादिसत्सार्थान्तरं हस्तं विनानुपपद्यमानसोपपत्तयेऽर्थान्तरकरणनाडीप्रभृतिज्ञानवच्छ्रुतार्थो  
'निराकारास्तदिच्छया' इति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विष्फुलिङ्गाः' इति च जीवनिराकारत्वरूपस्त-  
दुपपत्तये उपेक्षाज्ञानवत्स्वामिकरणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारतिरस्कारकल्पनं श्रुतार्थपत्तिस्त्येत्यर्थः ।  
दोष इति साकारतापत्तिः । भिक्षुरिति भगवान्भिक्षुः । तद्गोचरेति उपादानविषयिणी ।  
निद्रेति । निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्यन्वयः । तच्च कर्तृत्वम् । निद्रा तामसी सुप्तस्य विज्ञान-  
रूपा विशिष्टा सा भवति तत्र नापितम् । जाग्रदवस्थाऽज्ञानतिरस्कारात्सुप्तविज्ञानात्मकनिद्राऽ-  
संभवादत् आह निद्रेति । निद्राया निमित्तकारणं यच्चक्षुर्निमीलनादि तत्पूर्ववृत्तीति तद्वारा ।  
अन्यस्याभावादेवकारः । तथा च अतपत्रवेषवत् प्रागेव स्वकारणगतं कर्तृत्वं निद्रायां  
भवतीति भावः । भगवन्निक्षुमते स्वीयमतसमासाविति । विरोध इति । अत्रवृत्तिपद-  
मनुकत्वा विरोधपदग्रहणं ब्रह्मणि शास्त्रप्रवृत्तिरस्तीति । जीवीयकर्तृत्वे शास्त्राप्रवृत्तिरित्युक्तौ गौतव-  
मिति । समागमशब्दविषाणायितव्योर्विरोधः सहानवस्थानलक्षणो दत्तः । ब्रह्मणीत्यादियप्यव-

कर्तृत्वं न चेत् न । तथा सति निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । विज्ञानेन विज्ञान-  
मादायेति श्रुत्यनुरोधात् । प्रकृतेऽपि तृतीयान्तता आपद्येत ।

अथ स्वव्यापारे कर्तृत्वं, तथापि पूर्वनिर्देशस्य विज्ञानमयस्य विपर्ययः  
स्याद् विकारित्वं स्यात् तच्चसंगतम् । अथवात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतौ विज्ञानपदेन बुद्धिरेवोच्यते । सांख्ये बुद्ध्यादीनां प्राकृतानामेव कर्तृत्वं व्यवस्थापितं  
न जीवस्य इति हेतोः क्रियायां यागादिषु वैदिकेषु लौकिकेषु च कर्मसु जीवस्य न कर्तृत्वम्,  
क्रियापदाद् भोगे कर्तृत्वं न पूर्वपक्षिणा प्रतिषिध्यते । तथाच क्रियायामेव जीवस्य कर्तृत्वं  
नेति चेन्न । इदं बध्यमानहेतुना सेत्स्यमानकथनम् । तथा सति विज्ञानपदेन बुद्धेरेव  
व्यपदेशेऽङ्गीकृते सति तथेत्यर्थः । ननु कारकमात्रस्य स्वव्यापारे स्वातन्त्र्यात् स्थाली पचति  
काष्ठानि पचन्तीत्यादिवद् अत्रापि कर्तृत्वं शक्यवचनमतो निर्देशविपर्ययो न भविष्यतीत्या-  
शङ्कामनूय तत्रापि दूषणं योजयन्ति अथेत्यादि । यद्येवं निर्देशः समर्प्यते तथापि अयं  
श्लोको विज्ञानमयप्रपञ्चस्य पठित इत्येतदेकाध्यात् तत्रापि विज्ञानपदस्य बुद्धिवाचकत्वे  
विज्ञानमयपदस्य बुद्धिविकारवाचकत्वं स्यात् । तच्चसंगतम् । अथवात् । 'ह्यचच्छन्दसी'ति  
विधेर्नञ्ज्याद्व्यर्थत्वात् । अतस्तत्रैवात्रापि तदनुरोधाजीववाचकत्वमेवाङ्गीकार्यम् । यद्यपि

रश्मिः ।

यज्ञस्वायत इति । एवेति 'बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी' इति वाक्यदर्शनादेवकारः । प्राकृतानामिति ।  
षष्ठाध्यायसांख्यप्रवचनसूत्रे 'प्रकृतेराद्योपादानता(म)न्येषां कार्यत्वश्रुतेः' इति सूत्रात् । शास्त्रत्वा-  
देवकारः । कर्तृत्वमिति । सांख्यप्रवचनसूत्रे कार्याध्याये 'अध्यवसायो बुद्धिः' 'तत्कार्यं वर्मादिः' इति  
सूत्राभ्यां बुद्धेः कर्तृत्वम् । न जीवस्येति षष्ठाध्याये 'अहंकारः कर्ता न पुरुषः' इति  
सूत्रात् । भोग इति । पञ्चमाध्याये 'भोक्तुरपिष्ठानाद्रोगायतननिर्माणमन्यथा प्रतिभाषप्रसक्तेः' ।  
'भूलेव भूत्वा वा स्वाम्यधिष्ठितिनैकान्तात्' इति सूत्रात् । इदमिति पूर्वोक्तं निषेधान्तम् ।  
सिद्धवज्रिदेशं प्रमाभावायात्रैव साध्यमिदमित्याहुः बध्यमानेति । तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्म तथेति । क्रियायां यागादिकर्मसु जीवस्याकर्तृत्वे प्रकारे सति पाशिष्याहुदित्वे प्रकारे सति  
यत्फलितं तदाहुः विज्ञानेत्यादिना । तथेति निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । प्रकृते  
विज्ञानं यज्ञं तदुते' इत्यत्रापि बुद्धिरूपविज्ञानस्य विवक्षितत्वे तस्य करणत्वेन 'कर्तृकरणयो-  
स्तृतीया' इति सूत्रेण तृतीयापद्येत । कुतः विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रुत्यनुरोधादित्यर्थः ।  
स्वव्यापार इति विवक्षिते व्यापारे । स्वातन्त्र्यादिति कर्तृत्वप्रत्ययसममिष्याहारे प्रवानी-  
भूतत्वात्पर्याश्रयत्वं स्वातन्त्र्यं तस्मादित्यर्थः । ननु स्यात्वा अधिकरणस्य कर्तृत्वविवक्षायां दृष्टान्तत्वं  
न करणनिष्ठव्यापारविवक्षणे दृष्टान्तत्वमत आहुः काष्ठानीति । अत्रापि 'विज्ञानं  
यज्ञं तदुते' इत्यत्रापि करणस्य कर्तृत्वविवक्षया तच्छक्यवचनमतो न तृतीयापि तु  
'प्रातिपदिकार्थलिङ्गपरिमाणवचनमात्रे प्रथमा' इति तथा । अयमिति विज्ञानं यज्ञं तदुत इति  
श्लोकः । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनो मनोमयादन्योन्यन्तर आत्मा विज्ञानमयः' इति विज्ञानमयस्य-

जडस्य च स्वातन्त्र्याभावात् कर्तृत्वम् ॥ ३६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विकारप्रत्यये मानत्वम् । श्लोके तस्य यज्ञकर्तृताया वक्तव्यत्वात् । श्रुत्यन्तरे च यजमान-  
भागप्राशनप्रशंसायास् 'एतावान् वै यज्ञो यावान् यजमानभागो यज्ञो यजमानो यद्यजमानमार्गं  
प्राश्नाति यज्ञ एव यज्ञं प्रतिष्ठापयति' इति यज्ञस्वामित्वेन यजमानस्य यज्ञतायाः कल्पनया उप-  
दिष्टत्वाद्यजमानधर्माणां अद्वादीनां शिरस्त्वादिः यज्ञशिरःप्रभृतिरूपत्वं कल्पनयोच्यते ।  
पञ्चाग्निविद्यायां अद्वाहोमकथनात् तस्या यज्ञाङ्गताया तद्वर्तत्वम्, ऋतसत्ये प्रभीयभाषाणुष्ठीय-  
मानौ धर्मौ । योगश्चात्मचिन्तनसाधनत्वाद्योगशिखाद्युपनिषत्सु विहितत्वाच्च धर्म एव । महर्षीको-  
ऽप्याचारतया योगयज्ञाङ्गम् । इदं च एतौपाध्यायेन संगतम् । अत इयं कल्पना यज्ञत्वार्थेति  
नास्या विकारप्रत्ययसाधकत्वमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्यादित्यादि । ननु भवत्वेवं तथापि  
यज्ञादिकर्तृत्वं शरीरविशिष्टस्यैवेति बुद्धावेव कर्तृतायाः पर्यवसानमित्यत आहुः जडस्येत्यादि ।

पश्चिमः ।

श्लोक इति 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेपि च । विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मण्येमुपासते' इति  
श्लोके । तस्य विज्ञानमयस्य । श्रुत्यन्तर इति । श्रुतिस्तु संहिताप्रथमाष्टके सप्तमप्रश्नस्या । एतावान्-  
निति । स्वचिक्रीडिषया यजमानमक्षणकाल एतावानाविर्भावितः विद्वन्मण्डनोक्तदिशा सर्वशक्तित्वा-  
द्ब्रह्मणः । श्रुतिस्त्वाद्वा इति । यज्ञो यजमानो 'यो यच्छ्रद्धः स एव सः' इति स्मृत्यैः सामानाधि-  
करणीयम् । प्राश्नातीति । यदेव विच्येति श्रुतेर्ज्ञानपूर्वकमशन प्राशनम् । यज्ञ इति सप्तम्य-  
न्तमपि । कल्पनयेति स्मृत्याङ्गारूपसामर्थ्येन । यज्ञेति यज्ञस्य शिरःप्रभृतिस्तद्रूपत्वम् ।  
किमेतावतेत्येतोऽनैकरूपतया यज्ञरूपं विज्ञानं विकारव्यतिरिक्तमित्याहुः पञ्चाग्नीति । इयं रहस्यवि-  
करणस्या । तस्या इति 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति श्रुतेः । अन्नप-  
श्चादाया यज्ञस्य कर्तृरूपाङ्गताया तद्वर्तत्वम् । 'चोदनालक्षणाऽर्थो धर्मः' इति धर्मलक्षणात्कर्तृ-  
धर्मत्वम् । धर्माविति अनुष्ठीयमाने मन्त्रकर्मणि । आत्मेति । 'अयं हि परमो धर्मो यद्योगे-  
नात्मदर्शनम्' इति स्मृत्यैः । समाधौ ह्यात्मदर्शनसाधनत्वं तस्मात् । यद्वा । आत्मचिन्तनं  
तत्साधनं चिन्तनसाधनं तस्मात् । पञ्चमस्कन्धे चतुर्थोपाध्याये । 'द्रव्यदेशकालवयःश्रद्धाविगि-  
विधोर्देशोपचितैः सर्वैरपि ऋतुविधेशोपदेशं शतकृत्व इयान्' इत्यत्र द्रव्यदेशकालाः, वयो युवा,  
यजमानस्येति कर्तौकः । विविधोर्देशोपदेशं परमधर्मसाधनत्वायोगो धर्म इति प्रथमपक्षे लक्षणापत्त्याऽ-  
रूपा हेतुन्तरमाहुः योगशिखेति । धर्म एवेति । धर्म इति योगपक्षे द्रव्यस्थानीयलेख  
धर्म एव चोदनालक्षणाक्रान्तत्वेनैवकारः । योगपक्षेति । योगो यज्ञ इति कर्मधारयः । तस्याङ्ग-  
मिति षष्ठीतत्पुरुषः । देशरूपाङ्गम् । इदमिति अद्वादीनां शिरस्त्वादि । लुनीयेति तृतीयान्तं  
पदम् । कल्पनेति स्मृतिसामर्थ्येन शिरस्त्वादिकल्पना अद्वादीनाम् । विकारेति ।  
तथा चोक्तं केदरेभ्य इत्यत्र सुबोधिन्याम् । ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तिद्वयो हि भगवान् । ज्ञान-  
क्रिययोर्गतयोरपगच्छतीव । प्राकृत्य तु विवर्तत एवेत्यलम् । अविकृतत्वमुपादानस्य । समन्वयाधि-  
करण उपपादनात् । तस्मादित्यादीति एवकारेण भाष्ये बुद्धिव्यवच्छेदः । बुद्ध्याविति  
बुद्धेरुपेनाङ्गुष्ठमात्रत्वात् । सांख्यप्रसिद्धैवकारः । पर्यवेति तत्रापि श्रुतिपथमनुसरतो 'बुद्धेरुपेना-  
ङ्गुणेन चैव आराग्रमात्रे ह्यपरोपि' अङ्गुष्ठमात्रो दृष्ट इति 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः अङ्गुष्ठं च समाश्रितः'

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

नन्वीश्वरवत् स्वार्थमन्यथा न कुर्यादिति चेच्छक्तिविपर्ययात् । तथा साम-  
र्थ्याभावात् । इत एव दैवादहितमपि करोति ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

जीवस्य क्रियाज्ञानशक्ती योगेन सिद्ध्यतः । समाध्यभावाच्छक्त्यभाव  
इत्यर्थः । चकारात् तादृशमन्त्राभावोऽपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मनां विभुत्वाभ्युपगमेन सर्वेषां सन्निधानस्याविशिष्टत्वात् । अत एव नान्तःकरणादिनापि  
व्यवस्थासिद्धिरित्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । चक्षुषा  
अनिष्टोपलब्धिर्था ज्ञायते सा न स्वप्रयत्नसंपाद्या । प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन दैवाज्ञायमानत्वात्,  
कर्म तु न तथा, स्वयन्ननिष्पाद्यत्वात्, अतः कर्मजनितेष्टानिष्ट उपलब्धिदृष्टान्तो न युक्तः । अतो  
यदि जीवः स्वतः कर्ता स्यात् तदा स्वार्थमनिष्टं न कुर्यात् । यथा ईश्वरः स्वार्थमनिष्टं न करोति  
तद्वत् । दृश्यते च तत् । अतो न जीवः कर्तेति । अत्र समाधिं व्याकुर्वन्ति तथेत्यादि ।  
विपर्ययोऽभावः । तथाच शक्त्यभावादनिष्टकरणम् । ईश्वरे तु शक्तिरस्तीति न स दृष्टान्तः,  
अतोऽनिष्टकरणं न साहजिककर्तृत्वबाधकमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥ शक्त्यभाव एव कुत इत्याकाङ्क्षायामेतत्सूत्रं प्रवृत्त  
इत्याशयेन विवृण्वन्ति जीवस्येत्यादि । स्पष्टम् । तादृशमन्त्राभाव इति सामर्थ्यसाधक-

रहिमः ।

योगाय स्तुरित्यन्वयः । अत एवेति आत्मनां विभुत्वेत्याद्युक्तहेतोरेव । हेतुन्तरव्यवच्छेदायैवकारः ।  
नान्तरिति अन्तःकरणेन विषयोपसेवनं क्रियते न विषयव्यवस्था क्रियते । आदिशब्देन  
धर्मः । तेनापि विषया उपस्थाप्यन्ते न व्यवस्थाप्यन्ते इति तथा । तदपीति सूत्राणां सारवद्विष-  
योमुखत्वात्कर्तृत्वसाधनप्रकरणे प्रकृतिकर्तृत्वखण्डनं प्राप्नोतीति । अपिर्गर्हायाम् । अपि स्तुया-  
दृषलमितिवत् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ खेति खं जीवः । प्रमाणेति । वस्तु विषयः ।  
दैवादिति अधर्मात्, प्रमाणवस्तूपस्थापकात् । तथेति प्रमाणवस्तूपस्थापकत्वेन प्रकाशेन । स्वयमेति  
जनिका क्रिया यन्नः । आत्मनिष्ठेति नैयायिकाः । अधर्मोऽदृष्टमपूर्वम्, कर्म तु तज्जनकमिति भेदः ।  
न युक्त इति कार्यकारणयोर्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्विनिष्टत्वात् । न कुर्यादिति । बलवदनिष्टाननुबन्धी-  
ष्टसाधनताज्ञानस्य सहकारिप्रवर्तकस्याभावात् । न करोतीति 'कृष्णायाः क्लृप्तकारिणे' इति श्रुतेः ।  
शक्त्यभावादिति । शक्तिः सामर्थ्यं ज्ञानक्रियाशक्त्यभावात् । न स दृष्टान्त इति स ईश्वरो न  
दृष्टान्तः । इत्यर्थः इति ज्ञानक्रिययोः सामर्थ्यसाधन कारणमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥ स्पष्टमिति । 'जन्मौपधियश्चतुषः समाधिजाः सिद्धयः' इति  
कैवल्यपादसंयोगसूत्रात्समाधिरूपयोगजसिद्धी शक्ती इत्यर्थः । एवं स्पष्टमित्यर्थः । सामर्थ्येति



नपुंसक एवमुच्यतेति बाह्यवत् । निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपि । करणत्वेन बुद्धिः

भाष्यप्रकाशः ।

हेतुः नपुंसक इत्यादि । नपुंसक इति स्वातन्त्र्यादिसर्वपुरुषधर्मशून्यः इति बाह्यवदिति, अयमभ्युपगमो बाह्यानामिव प्रमाणरहितः । तथाच प्रमाणराहित्यादस्य अमत्वमित्यर्थः । अत्र हेतुस्तु शुक्तानामपि शुकसनत्कुमारादीनामुपदेशकर्तृत्वदर्शनम् । भूमविद्यायां 'तस्य ह वा एतस्यैव पश्यत एवं भन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राणः' इत्यारभ्य, 'आत्मतः कर्माण्यात्मत एवेदं सर्वम्' इत्यन्तेन पश्यस्य संकल्पादीनामात्महेतुकत्वश्रावणं च बोध्यम् । यदुक्तं, समाध्यभावश्च शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतो यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वमादाय समाधिविधानादिति तद् दूषयन्ति निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपीति अध्यासशून्यतया इन्द्रियाद्यभिमानरहितस्यैव समाधिर्मुख्य इत्यपि बोध्यमित्यर्थः । अत्रापि भूमविद्यास्य वाक्यमेव हेतुः । ननु कैवल्यात् पूर्वं जीवन्मुक्तस्यापि लिङ्गसङ्गादाद् बुद्धिसंबन्धोऽस्त्येवेति कथं निरिन्द्रियत्वमत आहुः करणत्वेनेत्यादि ।

उद्दिमः ।

स्तीति सांख्यः पुरुषस्तस्य । भ्रम इति । परप्राप्तिकर्तृत्वसमानाधिकरणमुत्तयमावाभावरूपमुक्तिमिति ब्रह्मविदि कर्तृत्वसमानाधिकरणमुत्तयमावप्रकारक ज्ञानं भ्रमः । तदभाववति तत्प्रकारक ज्ञानं भ्रमः । दशगणीमध्ये यस्याः कस्याश्च कृतेर्यस्य कस्य व्यापारस्वावर्जनीयत्वात् । कृतिमत्त्व कर्तृत्वम् । घातूपात्तव्यापाराश्रयत्व वा कर्तृत्वम् । अत्रेति तथा च सति सप्तम्याः सामानाधिकरण्यामर्थः । कर्तृत्वसमानाधिकरणमुक्तिवत्त्वच्छिन्नप्रतियोगिताकामाव इति भाष्यार्थः । स्वातन्त्र्यादीति आदिशब्देन कामक्रोधावशत्वम् । प्रमाणेति तथा च जन्यजनकभावसंबन्धेन प्रमाणराहित्यादेतद्वाक्यजन्यज्ञानस्य भ्रमत्वमित्यर्थः । आसवाक्य प्रमाण, पदसमूहे नासवाक्यत्व दोषः । तथाचाप्रमाणसाहित्यादस्य भ्रमत्वमित्युक्तम् । इति बाह्यवदित्युत्तयातिवैयक्तिकत्वादभ्युपगमे युक्तिः । नपुंसक ऊर्ध्वरेताः कामवशेन सर्वसह इति । ननु 'पितृ रेतोतिरेकात् पुरुषो मातृ रेतोतिरेकात् स्त्री उभयोर्बीजतुल्यत्वान्नपुंसकम्' इति श्रुतेरन्यविध नपुंसकत्व कुतो नोक्तमिति चेत्सत्यम् । वेदाबाह्यग्रन्थत्वान्नोक्तम् । अत्रेति कर्तृत्वसमानाधिकरणमुक्तत्वे । उपेति स्पष्ट श्रीभागवते । मुक्तस्य सर्वेन्द्रियलये कर्तृत्वसमर्पिकां श्रुतिं वक्तुमाहुः भूमेति । अथेस्तु लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे तृतीयाध्याये भाष्ये स्पष्टः । पश्यस्येति ज्ञानिनः । यदुक्तमिति शक्राचार्यैवेति वक्ष्यमाणसूत्रभाष्ये यदुक्तम् । समाधीति । द्रष्टव्य इति समाधिः । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यत्र वेदान्तश्रवणपरित्यक्तोपाधेरकर्तृत्वेन यः समाध्यभावः समाध्यभावप्रसङ्गस्तस्यादिति सूत्रार्थः । कर्तृत्व जीवस्य शास्त्रार्थवत्त्वमुच्यते यथेति । यत्र हि द्वैतमिव भवतीत्यादिशास्त्रेण यथावत्प्राप्तम् । एवकारस्तु तदुक्तिमिः । समाधिरिति समाधिपादस्ये निर्वाजसवीजसमाधी योगसूत्रे शक्राचार्योक्त-समाधिर्विभूतिपादे सूत्रार्थोऽर्थत्वेन व्याख्यातः । सूत्रं तु 'तदेवार्थमात्रनिर्भास स्वरूपशून्यमिव समाधिः' इति सूत्रे तद्विज्ञान तदेव ध्यानमेवेत्यर्थः । मुख्य इति । ननु मुख्यपदं भाष्ये नास्ति । नैव दोषः । गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययमालोच्योक्त समाधिपदम् । बोध्यमिति 'नैव किंचित्करोमि' इति वाक्यात् । भ्रम एवेति नान्वेततो बोध्य दूषणत्वेनेत्याक्षेपः । ननु मानसीसंज्ञायां कथं कर्तृत्वं 'ता नाविदन्मय्यनुपडवद्भवियः' इति वाक्यात् । अत्राहुः अत्रापीत्यादि । 'आत्मत आविर्भाव-तिरोभावौ' इति निरुच्यात्मतो वलमिति श्रुतेः । अत्र पूर्वत्र 'वलं वा व विज्ञानाद्भयः' इत्युपक्रम्य

स्वाप्ययसंपत्त्योर्ब्रह्मण्यपदेशं पुरस्कृत्य सर्वविघ्नं वदन्नुपेक्ष्यः ॥ ३९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘कायेन वाचा मनसेन्द्रियैर्वा बुद्ध्यात्मना वाऽनुसृतसमावात् ।

करोति यद् यत् सकलं परस्मै नारायणायेति समर्पयेत् तत् ॥

इत्यत्र कायाद्युपाधितोऽन्य आत्माऽपि कर्तृत्वेनोक्तः । तस्मान्न शङ्कालेऽत्र इति दिक् । यत्तु, नान्योऽतोऽस्ति, द्रष्टेत्यादिश्रुतेः परमादन्यो जीवो नाम कर्ता भोक्ता न विद्यते । आविद्यकत्वात् कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरिति तत्राहुः स्वाप्ययेत्यादि । उक्तं पुरस्कृत्य स्वाग्रहेण तथा कुर्वन्नुपेक्ष्यः । अयमर्थः । उक्तश्रुतेर्जीवान्तर्यामिणोः शरीरशरीरिभावकथनोत्तरमेव पाठेन तद्भेदानिषेधकतया तादृशद्रष्टृन्तरनिषेधपरत्वम् । यत्र हि द्वैतमिवेत्यस्या अपि समानप्रकरणे रक्षितः ।

‘यथात्मसा प्रचलता तत्रोपि चला इव । चक्षुषा आम्बमाणेन दृश्यते प्रतीतव भूः’ इति वाक्येना-  
नीदे यत्तत्स्यानीये बुद्धियुगकर्तृत्वं चलत्वप्रमणवत् प्रमेण प्रतीयते । तथा च जीवो  
निरीहः कर्तृत्वं अग्रप्रतिपन्नम् । तथाहि बुद्धिः सत्त्वगुणरूपा तदा सांख्यरीत्या कर्तृत्वगती  
भवति । तत्कर्तृत्वं शुक्तिरजतवज्जीवे आरोपितमिति वक्तुं शक्यं तदेव तु न वाच्यस्य लौकिक-  
भाषात्वात्परमतभाषात्वाद्द्वयान्तरवत्त्वम् । तथा चायमप्येको धर्मः सर्वकर्तृत्वापाधक इति न  
अग्रप्रतिपन्नोऽत उक्तमेवेति । शास्त्रभेदात् । धर्मान्तरस्य तथात्वेनास्यापि सत्यत्वमिहाहुः बुद्धीति ।  
परयतीति द्रष्टा कर्तारं तृच् । अपीति जीवधर्मकर्तृत्वमुक्तम् । कायेनेति क्रियाद्वैतप्रति-  
पादकमिदं वाक्यं वास्यार्थो व्याख्याने स्मार्तीये स्पष्टः । कायादीति कायादिकरणेभ्यः । आत्मापीति  
अपिशब्देन बुद्धिः । सर्वथा निर्गुणत्वाभावात् । ‘प्रवर्तते यत्र रजः’ इत्यत्र शुद्धसत्त्वस्य वैकुण्ठा-  
ङ्गीकारादतो न द्वैतम् । जीवत्वावच्छिन्नकर्तृत्वं यत्तत्समर्पयन्ति स्म यत्स्वित्यादिना । अत  
इति अन्तर्धामिणस्तादृशस्य । आदिशब्देन ‘नान्योतोऽस्ति श्रोता नान्योतोऽस्ति मन्ता नान्यो-  
तोऽस्ति विज्ञातैव त आत्मान्तर्धाम्यसृतोऽन्यदार्तं ततो होहालक आरुणिरुपरामः’ इति आद्यम् ।  
उक्तमिति भाष्योक्तम् । तथेति । द्वितीयास्तु ‘अव्ययादाप्सुषः’ इति सूत्रेण । सरेविश्वप्रकार  
कुर्वन् । उक्तेति ‘नान्योतः’ इति श्रुतेः । शरीरेति ‘य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोन्तरो यमात्मा न  
वेद यस्यात्मा शरीरं य आत्मानमन्तरो यमयति स त आत्मान्तर्धाम्यसृतः’ इत्यनया शरीर-  
शरीरिर्भावकथनोत्तरम्, एवेति पूर्वान्वयव्यवच्छेदकः । पाठेनेति अन्तर्धामिण्यप्येव पाठेन  
जीवान्तर्धामिभेदानिषेधकतया नान्य इति पदार्थानां तादृशस्य जीवान्तर्धामिरूपप्रत्ययस्य द्रष्टुनिषेध-  
परत्वमित्यर्थः । बोधमिति ज्ञेयम् । तद्भेदस्तु ‘द्वा सुपर्णा’ इति श्रुतेः सामानाधिकरण्यमपन्नात् ।  
तथा च शास्त्रं ‘यत्र हि द्वैतमिव’ इत्यादिशंकराचार्यभाष्यं पराकुर्वते स्म यत्र रीत्यादिना ।  
इयं श्रुतिर्भिन्नेयीषाश्चोऽस्ति । द्वितीयस्मिन्नैवेयीषाश्चो ‘यत्र वा अन्यदिव स्यात्’ इति पठ्यतेऽप्यं-  
स्तुमयोर्जीषणयोः समानस्तद्गीकायामानन्दाश्रयविरचितायां तथादर्शनादत उभयपक्षीकृत्यायः ।  
तत्र हि संसारीप्रकरणे समाने यत्र हि द्वैतमिवेत्यस्याः समाने प्रकरणे । अत्रापमाश्रयः । भेदेपीति  
संपूर्णं शास्त्रे ‘अवीतु भगवान्’ इत्यन्तसुषोढातप्रकरणम् । ‘इदं सर्वं निदितम्’ इत्यन्ते सक्तिप्रकरणम् ।  
‘यदयमात्मा’ इत्यन्तमभेदप्रकरणं कष्टम् । ‘निःश्रुतानि’ इत्यन्तं प्रमाणप्रकरणम् । ‘इनि होराच यात्र-  
वन्त्यः’ इत्यन्तं उभयप्रकरणम् । ‘इदं विज्ञानाय’ इत्यन्तं प्रासङ्गिकं पूर्वप्रकरणान्तर्गतम् । यत्र हि

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनं निषिध्य सर्वस्यात्मभावबोधनपूर्वकमन्यदर्शननिषेधात् सजातीयदर्शनपरत्वं वा, विज्ञान-  
विज्ञातुदर्शनपरत्वं वा । न तु द्रष्टृत्वादिनिषेधनपरत्वम्, पश्यत्त्वादीनां विनाशेनाविनाशित्व-

रश्मिः ।

दिष्टु । नित्यं च समचित्तत्वमिष्टानिष्टोपपत्तिषु । मयि चानन्ययोगेन शक्तिरव्यभिचारिणी । विविक्त-  
देशसेवित्वमरतिर्जनसंसर्गि । अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् । एतज्ज्ञानमिति  
श्रेष्ठमज्ञानं यदतोऽन्यथा' इति । अत्रापि तत्त्वज्ञानार्थदर्शने कृते सत्यभेदः । तथापि यथा सेव्य-  
सेवकभावस्थयोपपादितं भक्तिरन्नटीकायाम् । नन्वत्र मयि चेत्यत्रास्तत्वेन क्षेत्रज्ञबोधोपात्तं  
शक्तिः प्रशुभ्यवसायिनीति चेन्न । 'पुरुषत्वे च मां धीराः सांख्ययोगविशारदाः । आविस्तरां  
मपश्यन्ति सर्वशक्त्युपवृद्धितम्' इति भगवद्भक्त्येनेक्यात् । पुनश्चतुर्दशे गुणत्रयविभागयोगोपात्तं  
'परं भूयः प्रवक्ष्यामि ज्ञानानां ज्ञानमुत्तमम्' इति प्रस्तुत्य 'मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्मम दधाम्यहम्'  
इत्यादिभिर्माहात्म्य देवत्वरूपं मणितवान्भगवान् । ज्ञानस्य विजातीयसंघटितत्वे मार्गत्वं, केवलत्वे  
प्रवर्णमत्त्वमित्येकादशकान्धस्तुवोधिण्यामस्ति । ननु माहात्म्यज्ञाने चतुर्दशेके ब्रह्माद्येदोपासना  
नास्ति । मम योनिरिति जीवसमूहाक्षरात्यस्तथा भेदोक्तेः । अस्ति तु भावद्वैतमतेन । तदुक्तं  
सप्तमस्कन्धे शिवमतेन 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्पणं पठन्तुवत्' इत्यादिना । तत्र परममुक्तौ  
यदि भेदो वर्तते तदा तत्प्रतीत्यभावः कथम् । यदि तत्र भेदात्सत्ताभावाभावः कथमिति प्रश्ने  
पर्यवसितिमात्रमतो नान्य इति निषेधबलात्फले परममुक्तौ भेदोऽवश्यं पशुदासार्यकनआदिभिर्ब-  
क्तव्यः । आदिना भेदार्थकनआदिभिः । उक्तश्चास्थूलमणित्वस्याः श्रुतेर्वास्थाने विद्वन्मण्डनो-  
पन्यस्ताः सुवर्णसूत्रे पशुदासे नञ् । एवं च फले मायिकभेदमिन्नतद्भेदसदृश आधिकारि-  
कमण्डलस्यभेद इति लीलान्तरेच्छया भेदप्रतीत्यभावरूपो भेदो न भेदात्सत्ताभावरूपः 'अवि-  
भक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति ब्रह्मस्वरूपपरगीतायां विभक्तमिव कथनादित्यु-  
च्यते । अतोन्तर्यामिब्राह्मणेन नियम्यानां इवशब्देनाविभागात्सुधानं न स्वविभागस्य दश-  
यामित्यर्थः । अमेदज्ञानफल मक्तिः 'रूप खालैव वल्लभः' इति वाक्यादित्युपपादितमात्रे नृसि-  
होत्तरतापिनीपटीकायामप्येतैः । द्वितीयस्येत्यादि । द्वितीयस्य दृष्टिरूपदर्शनस्य विभक्तत्वेना-  
र्थान्निविध्यम् । अयमर्थः । तत्रैवाग्रे 'यत्र वा अन्यदिव सात्त्विकान्योन्यस्येदोन्योन्यमिमेत्' इत्या-  
दिना यत्र संसारदिशायां मायिकभेदान्यदिव ब्रह्मभावात्तत्त्वान्यो नेत्रादिरन्यद्विभक्त पश्येदथादृष्टि-  
रूपं दर्शनं नान्यद्विभक्तं च तस्य द्वितीयस्य विभक्तत्वेनेत्यर्थः । सर्वस्येत्यादि 'यत्र तस्य  
सर्वभावाभावमूलत्वेन कं पश्येत्तत्वेन कं विमेत्' इत्यादिनान्यदर्शननिषेधात् । अन्यत्वं विजातीयत्वं  
तद्दर्शननिषेधात् । पश्यन्वा इति श्रुतेश्च यत्सिद्धं तदाहुः सजातीयेत्यादि । विजातीयत्वं च सत्य-  
अनीश्वरत्वं वेत्याशयेनाहुः विज्ञानित्यादि । विज्ञाता द्रष्टाऽनिज्ञातु दृष्टिरूप दर्शनं कारणम् । तन्ना-  
थारानपेक्षया न जानातीत्यनिज्ञातु भवति । न तु द्रष्टृत्वादीत्यादि । तथा च द्रष्टृत्वादिनिषेध-  
परं शंकराचार्यभाष्ये विधावस्थायां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वं निवारयन्ति स्म 'यत्र त्वस्य सर्वभावा-  
भावमूलत्वेन कं पश्येत्' इति । अविनाशित्वेत्यादि । 'यद्वै तत्र पश्यति' इत्यस्याः श्रुतेः पं

भाष्यप्रकाशः ।

नदपि विज्ञानपदस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वान्मनोनन्तरपाठाच्च, 'विज्ञानं यज्ञं तदुते' इत्यत्रापि बुद्धेरेव कर्तृत्वमुच्यते 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' इति वाक्यशेषोऽपि बुद्धेरेव प्रथमजत्वं विपर्ययीकरोति । ज्येष्ठस्य प्रथमजत्वरूपस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् 'स एव वाचश्चित्तस्योत्तरोत्तरिकमो यद् यज्ञः' इति श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य वाग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणादित्युक्तं तदपि मन्दम् । प्रकरणापेक्षया प्रसिद्धेर्दुर्बलत्वात् 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति ब्रह्मण्यपि प्रसिद्धेस्तुल्यत्वात् । योगरूपपेक्षया केवलयोगस्याऽपि निर्वलत्वात् । अवयववाक्येन मनोमयस्य वेदरूपावगमाच्चतुर्न जीवसैव युक्तत्वात् । श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिकल्पनतात्पर्यस्य प्रागेवोक्तत्वात् ज्येष्ठशब्दोऽपि ब्रह्मपदसम-  
भिध्याहाराद् ब्रह्मण इव ज्येष्ठ्यं वक्ति । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्याणीत्यादिवत् । वाग्बुद्ध्योरुत्तरोत्तरि-  
क्रमस्तु बुद्धेः करणत्वेऽपि तुल्यः तस्माच्च किंचिदेतत् ॥ ३९ ॥

यस्मिन् ।

विज्ञानेन विज्ञानमादाय शेत इत्यत्र शयनोपादानयोः कर्तृत्वमित्यर्थः । दिक्त्वानिरूपकं यत्किंचि-  
दुच्यते । कस्यचिदित्याहुक्ता युक्तिः प्रकृतेरप्यनुकूलेति । यथा बुद्ध्याभावाच्चित्तवन्धनं जीवकर्तृत्वं न  
विशक्तिमिति वक्तुं शक्यते तथा तादृशस्थले बुद्ध्याभावात्सर्वत्रापि न तन्निवन्धनं कर्तृत्वमपि तु  
स्वाभाविकमित्यपि वक्तुं शक्यत इति । मनोनन्तरं इति शंकरभाष्यव्याख्याने द्रष्टव्यम् । वाग्बुद्ध्योः  
पूर्वोत्तरकामान्मनोरूपवेदरूपवागनन्तरं विज्ञानरूपबुद्धेः पाठात् । वाक्येति विज्ञानं बुद्धिर्देवदेव  
जीव इति केन व्याख्यानेन भाष्यमिति विमर्शं विज्ञानं देवा इति वाक्यशेषः श्रवते । एवेति  
जीवानां प्रथमजत्वाभावादेवकारः । प्रसिद्धेति 'ब्रह्मा देवानां प्रथमं संवत्स्रं' इति कोशे मन्त्रात्बुद्धि-  
मनसापेक्षक्यात् । उत्तरेति उत्तरं च उत्तरमस्यास्तीत्युत्तरि चोत्तरोत्तरिणी तयोः क्रम इत्यर्थः । यज्ञ  
इति ब्रह्मविचाररूपो यज्ञः । वाचो ब्रह्म चित्तं बुद्धिः । वाच इति श्रुतौ षष्ठी । सप्रतिपाद्य-  
विषयत्वं चित्ते संवन्धः । चित्तं बुद्धिः । वागिति लक्षणया वाग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणात् ।  
प्रकरणेति ब्रह्मवित्प्रकरणम् । 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्युपक्रमात् । कुर्वतेऽपि श्रुत्यादिष्वदप्रमा-  
णान्तर्गतत्वेन तथा । समते वेदान्ते योगः पूर्वमीमांसामाव्यकारिकाव्यञ्जितोऽपि परस्य नेत्याशेषवन्त  
आहुः योगेति । निर्वलेति विज्ञानपदे । रूढिर्योगमपहरतीति प्रसिद्धेः । योगरूढिस्तु  
ब्रह्मणि न तु बुद्धाविति भावः । अवयवेति 'तस्य यजुरेव शिरः' इत्यादिश्रुतिवाक्येनैकत्वमविव-  
क्षितम् । उत्तरमिति ब्राह्मस्य ग्राहकापेक्षायाः 'स एव जीवो विवरप्रदति' इति वाक्यादुत्तरम् ।  
मनोमयं रूपं ब्राह्मं, जीवो ग्राहकः । आनन्दमयाधिकरणे सात्रवर्णिकसूत्रोक्तसंगलोत्तरमित्यादि-  
तिलपि । एवकारो बुद्धिव्यवच्छेदकः । यद्यपि यज्ञः श्रुतौ वाचश्चित्तस्येत्सुक्तस्तथापि 'मनः पूर्व-  
रूपं वागुत्तररूपम्' इति श्रुत्यन्तरात्मवचनं यज्ञः पूर्वोक्तोऽपि यज्ञः । यज्ञानां गीताया वृद्धिवत्त्वात् ।  
प्रागिति आनन्दमयाधिकरणे । ब्रह्मण इति । तथा च ब्रह्म इव ज्येष्ठ ब्रह्मज्येष्ठम् । मयू-  
र्यसंकादिसमासः । ब्रह्मज्येष्ठेति जसौ डा । ब्रह्मज्येष्ठानीत्यर्थः । आदिना भवन्तीति श्रुतिशेषः ।  
वाग्बुद्ध्योरिति । यण्पठितबुद्धिशब्दो न तु पवर्गादिः स ध्वनयति । एकारवकारयोर्वहु-  
शब्देषु विपर्यय इति । यद्यपि दुरिति लेखनेष्वेवं भवति तथापि 'काञ्चनीकाणे शक्तो मणिर्धु-  
गुणस्य यः । तस्यामनां तथाभावाकरणेऽपि न हि क्षतिः' इति न्यायो द्रष्टव्यः । उत्तरोत्तरी  
व्याख्यातम् । तुल्य इति यन्मनसा ध्यायतीति करणत्वपक्षः तत्र श्रुत्योर्विरोधे विकल्पा-  
श्रयणादुभयोर्दीनोस्तुल्य इत्यर्थः । एतदिति जीवपक्षं जीवत्वम् ॥ ३९ ॥

तच्छ्रुतेः । तस्यैव कर्तृत्वकारयितृत्वश्रवणात् । 'यमघो निनीपति तमसाधु कारयति'  
इति 'सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्ता' इति । सर्वरूपत्वात् भगवति दोषः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

ननु वैषम्यनैर्घृण्ययोर्न परिहारः । अनादित्वेन स्वस्यैव कारयितृत्वादिति

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिद्वयदर्शनेन संदेहात् । तत्र ईश्वराधीनत्वे जीवस्य दुःखभोगासंभवात् कर्मानादित्वस्य च  
कर्तृत्वाधीनत्वात् तदप्यनाद्येवेति स्वातन्त्र्येणैव कर्तृत्वमिति शङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन  
सूत्रश्रुत्यस्य व्याकुर्वन्ति कर्तृत्वमित्यादि । ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वं ब्रह्मतादात्म्यादेव जीवे  
भासते । तादात्म्यं चांशत्वाज्जु कार्यत्वात् अत ऐश्वर्यादिकं यथा भगवत्कृपया पार्यदादिषु  
कुंस्त्वादिवत् प्रकटीभवद्भासते तथा कर्तृत्वमपि । अत एव मुक्तानां तत्तत्कार्यकर्तृत्वं श्रूयते,  
'इमांल्लोकान् कामाक्षीकामरूपानुसंचरन्' इत्यादि । यद्यपि ब्रह्मवादे जडेष्वप्यंशत्वमविशिष्टं,  
तथापि जडजीवयोः परस्परवैलक्षण्यार्थं तत् तत्र न भगवता प्रकटीक्रियते, यथा पृथिव्यामेव  
गन्धो न जलादिष्विति । अतो ब्रह्मधर्मस्यैव जीवे संक्रान्तत्वेन जीवस्य दर्शनादिकर्तृत्वात्  
'नान्योऽतोऽस्ति इष्टा' इत्यादिश्रुत्युक्तमन्यनिषेधेन ब्रह्मण एव दर्शनादिसर्वकार्यकर्तृत्वं घटते,  
सर्वकर्मेति श्रुतिरन्यसंकोचेन ब्रह्मणि संगच्छते । एवंच, 'न कर्माविभागात्' इति ध्वेये यत्  
कर्मानादित्वमभ्युपगतं तदपि ब्रह्मधर्मत्वादेवोपपन्नमित्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति तस्यैवेत्यादि । 'स  
विभक्तुः, स हि सर्वस्य कर्ता' इति, 'ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विश्वभृक्' इति, 'सर्वमिदं  
प्रशास्ति,' 'अन्तःप्रविष्टः शास्ता जनानाम्' इत्यादिश्रुतिभिः 'सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्ता'  
इति । कारयितृत्वश्रुतिस्तुतैव । नन्वेवं सर्वकर्तृत्वाद्यङ्गीकारे असमीचीनं प्रत्यपि ब्रह्मण एव  
कर्तृत्वात् क्लिष्टकर्मत्वाद्यापत्तिरित्यत आहुः सर्वेत्यादि । तथाच,

'किं वर्णितेन बहुना लक्षणं गुणदोषयोः ।

गुणदोषद्विर्दोषो गुणस्तुभयवर्जितः' ॥

इत्येकादशस्कन्धे भगवदुक्ताख्यायाञ्च दोष इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु चिहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥ तुशब्दव्याख्यान-  
श्रुतेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । पूर्वं कर्मानादित्वमीश्वरस्य तत्सापेक्षत्वं चाङ्गीकृत्य  
यस्मिन् ।

पादार्थसंगमनं बोध्यम् । स्वातन्त्र्येण ब्रह्माधीनतया च कर्तृत्वप्रतिपादनादिरुद्धत्वम् । पूर्वपक्षमाहुः  
तच्चेति । दुःखेति । फलसाधनयोरेकवृत्तित्वनियमादिति भावः । कर्तृत्वेति कर्तृत्वं कृतमित्वं  
कृतमित्वं च कृतिरेवेति तथा । एवेति 'कर्मैके तत्र दर्शनम्' इति जैमिनिसूत्रादेवकारद्वयम् ।  
एवेति 'कर्ता कारयिता हरिः' इति श्रुतेरेवकारः । एवेति । 'अशो नाना' इति वक्ष्यमाणसूत्रादयम् ।  
अश्रूयन् इति तैत्तिरीयके । न जडत्वादिसाम्यमवतार्य विवृण्वन्ति स्य तत्तच्चेति । अंशत जडे ।  
अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्य अत इति । इत्यादीति । आदिना 'कर्ता कारयिता' इति श्रुतिः ।  
न दोष इति न हि स्वदङ्गिः स्वजिह्वां दग्धन् स्वाङ्गैः स्वाङ्गानि ताडयन् दुष्टो भवति तत्राप्यज्ञान-  
जन्योपि नेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥ कर्मेति । 'तदेजति

वैयर्थ्यापत्तेः । अप्रामाणिकत्वं च । फलदाने कर्मापेक्षः । कर्मकारणे प्रयत्नापेक्षः । प्रयत्ने कामापेक्षः । कामे प्रवाहापेक्ष इति मर्यादारक्षार्थं वेदं चकार । ततो न

भाष्यप्रकाशः ।

भगवानेव कारणमिति सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं प्रयत्नोत्तरकाले फलदातृत्वमिव्यापिका या इच्छा आलोचनाकारान्तःपातिनी तामेव श्रुतिरनुवदति, 'उभिनीयत्यघोनिनीयति' इति । अतो गुणदोषकथनपूर्वकं बालेच्छानुसारिसामग्रीसंपादके पितरि यथा न दोषः, किंतु बाल-स्वभावे, तथा ब्रह्मण्यपि न दोषः, किंतु जीव एवेत्यर्थः । ननु कष्टदृष्टान्तन्यायैव कारणती-त्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायां सन्नोक्तं, विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति हेतुं विवृण्वन्ति अन्यथेत्यादि । यद्युक्तन्यायं विहाय केवलं जीवकृतकर्मापेक्षः कारयतीत्येवाङ्गीक्रियते तदा विहितप्रतिपिद्धयोगादिब्राह्मणहननादिरूपयोः कर्मणोर्वैयर्थ्यं स्यात् । पूर्वपूर्ववैयर्थ्यानुसरणे ईश्वरस्य तदधीनतया तेषामेव प्राधान्यात्तत एव दुःखवदप्राथित्यतः सुखसापि सिद्धेः । आदि-पदादप्रामाणिकत्वं च । इदं विहितमिदं निपिद्धमिति बोधकस्य प्रमाणव्यापारस्य वैयर्थ्यात् । अतो विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यप्रमाणव्यापारवैयर्थ्यप्रामाणिकप्रेक्षावत्कृतप्रमाणानुसरणेभ्यो हेतुभ्य इदं ज्ञायते, यत् फलदाने कर्मापेक्ष इत्यादिमर्यादारक्षार्थं तज्ज्ञापकं स्मिन्ःशास्त्ररूपं वेदं प्रकटीचकार, यथा लोके राज्यमर्यादारक्षकं नीतिशास्त्रम् । ततो, 'लोकवत्तु लीलाकैवश्यम्'

रक्षितः ।

यथाबालमित्यादि अङ्गमित्यर्थः । एवमिति कारणेण स्वेन पञ्चकत्वे संपादने कृते सति । एवेति 'सदेव सौम्येदमत्र आसीत्' इति श्रुतावेवकार इत्येवकारः । तदानीमित्यस्य विवरणं प्रय-क्षेति । फलदातृत्वे या इच्छा तामनुवदतीत्यत्र भाष्येऽभिव्यापकाधारे सप्तमीलाघ्येनाहुः फलेति । आलोचनाकारः 'बहुसां प्रजायेय' इत्यत्र बहुसामिति सोन्तःपाती यसाः सा आलोचनकारान्तः-पातिनी उक्तेच्छा । सर्वेत्यादि भाष्यप्रयोजनमाहुः अत इति । न दोष इति । ननु बालदोषः पितुः स्मर्यतेऽतः कथं न दोष इति चेन्न नाम बालः स्तनन्धयोऽपितु पूर्वव्यतिरिक्त इति न दोषः । एवेति शुण्डके 'सर्व एव आत्मानो व्युत्थन्ति' इति श्रावणाजीवसांशत्वाद्यथा लोकक्षरीरांश्चे दोषो न त्वक्षिणि शरीरे तथेलेवकारः । एवेति एवकारः कर्मधीनेश्वर व्यवच्छिन्नति । तत इति पूर्वजीवकर्मभ्यः । एवेति गौणमुल्लेखन्यायात् । दुःखेति । तदुक्तं श्रीभागवते 'तसैव हेतोः प्रयतेत कोविदो न लभ्यते यद्भगवतामुपर्यधः । यल्लभ्यते दुःखवदन्यतः सुख कालेन सर्वत्र गमीररंहसा' इति । अप्रामाणिकत्वमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म आदरीति सूत्रीयादिपदात् । पदशब्दप्रयोगः समासावयवसुपोर्लका लुपत्वे पदत्वाभावेऽपि शब्दे पदत्वरोपात् व्यपेक्षालक्षण-सामर्थ्ये । अप्रामाणिकत्वमिति भाष्ये प्रमाणेन प्राप्यत इति प्रामाणिकं विहितं प्रतिपिद्धं च कर्म । वैयर्थिकः प्रत्ययः, न प्रामाणिकमप्रामाणिकम् नन्तत्पुरुषः । तस्य सावोऽप्रामाणिकत्व-मित्याशयेनाहुः इदमित्यादि । इति बोधकस्येति । इत्येवंप्रकारेण विहितत्वनिपिद्धत्वप्र-कारको यो बोधः प्रमा तत्कर्तुं प्रमाणस्येति वक्तव्ये बोधयतीत्यत्र व्यापारनिष्ठव्यापारविवक्षया प्रमाणव्यापारसेत्सुक्तम् । व्यापारेण व्यापारिणो नान्यथासिद्धत्वमिति नाङ्गीकृतम् । अन्यशास्त्र-त्वात् । हेतुभ्य इति त्रिभ्य इत्यर्थः । फलेति । फलदाने कर्मापेक्ष इत्यादिमर्यादित्यादिः । अत्र प्रवहणं प्रवाहः सर्गपरंपराया अविच्छेदः । तज्ज्ञापकं मर्यादाज्ञापकम् । नीतीति तत्र

अशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवा-  
दित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥ (२-३-१६)

जीवस्य ब्रह्मसंबन्धिरूपमुच्यते । जीवो नाम ब्रह्मणोऽंशः । कुतः । नाना-  
व्यपदेशात् । 'सर्व एवात्मानो व्युचरन्ति कपूयचरणा रमणीयचरणाः' इति च ।

ननु ब्रह्मणो निरवयवत्वात् कथं जीवस्यांशत्वमिति वाच्यम् । न हि ब्रह्म  
निरंशं सांशमिति वा कचिल्लोकं सिद्धम् । वेदैकसमधिगम्यत्वात् । सा च

भाष्यप्रकाशः ।

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥  
अधिकरणमवतारयन्ति जीवस्येत्यादि । स्वसंबन्धितु, 'ज्ञोऽन एव' इति सूत्रे ज्ञानरूपत्वबोधना-  
दुक्तम् । इदानीं 'यो यदंशः स तं भजेत्' इति भजनयोग्यत्वं वक्तुं मतान्तरवद् अन्यत्वं परिहर्तुं  
मुक्तिदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य मुख्यवृत्तत्वे हेतुं बोधयितुं ब्रह्मत्वेकत्वं च परिहर्तुं ब्रह्मसंबन्धि-  
रूपकथनार्थमिदमारभ्यत इत्यर्थः । सूत्रं विवृण्वन्ति जीवो नामेत्यादि । नानाव्यपदेशादिति  
नानात्वेन व्यपदेशो नानाव्यपदेशस्तस्मात्, श्रुतौ बहुत्वसंख्याविशिष्टत्वेन कथनाद् ब्रह्मणः  
सकाशाद् विस्फुलिङ्गवद् विभागकथनाच्चेत्यर्थः ।

विद्वन्मण्डने तु नानाविधो व्यपदेशो नानाव्यपदेशः, कचिद् ब्रह्मत्वेन, कचिद्विभक्त-  
त्वेन, कचिद्विज्ञत्वेन, कचिच्चिद्रूपत्वेन, कचिदीशितव्यत्वेन, कचिदणुत्वेन, कचिद् व्यापकत्वेन-  
त्येवंरूपः । 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः', 'सर्व एवात्मानो व्युचरन्ति', 'ज्ञाज्ञौ द्वापवावीशनीशौ',  
'विद्वानधन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय', 'क्षरात्मानावीशते देव एकः', 'एपोऽणुरात्मा चेतसा  
वेदितव्यः', 'तद्वज्रीवो नमोपमः' इत्यादिषु । तस्माद् ब्रह्मणोऽंश एव जीवः, न द्वेवं विरुद्धधर्मो-  
श्रयत्वं कार्यस्य संभवतीत्यपि व्याख्यातम् ।

अत्रैकदेशिभिर्दर्शनान्तराभिमानिभिश्च कृतामाशङ्कामनूद्य निषेधन्ति ननु ब्रह्मण इत्यादि ।

रस्मिः ।

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥  
अवेति एककार्यत्वसगत्यावतारयन्तीत्यर्थः । तामेवाहुः स्वेति । किमन्यजीवसंबन्धिरूपमिति जिज्ञा-  
सयाधिकरणावतरणात् । ज्ञोऽन इति । अन्याधिकरणानभिमतन्मूलत्वादव्यवहितमधिकरण परित्यज्यै-  
तदुपात्तम् । स्वं जीवः जीवत्वविशिष्टः विशिष्टे शक्त जीवपदं तत्संबन्धः समवायोऽसास्तीति जीव-  
संबन्धिरूपमित्यर्थः । स्वं स्वीय जीवत्व वा सवन्धस्तु स एवान्यत्पूर्ववत् । जीवो नामेत्यादीति ।  
भाष्ये ब्रह्मणोऽंश इति छान्दसप्रयोगो बाहुलकात् । नानेति सूत्रे यावत्प्रधान इत्याशयेनाहुः नाना-  
त्वेनेति । बोधनार्थं त्वलं तेन समासविग्रहो न तु समासघटकः । सर्व इति भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्म श्रुताविति मुण्डकश्रुतौ । इत्यर्थ इति भाष्ये कपूयचरणा इत्यस्याः विन्दिताचरणा इत्यर्थः ।  
रमणीयचरणाः आत्मानः । नानाविध इति विध इति बोधनार्थं न समासघटकम् । एवेति अत्र  
मायिकजीवव्यवच्छेदक एवकारः । चतुर्थस्कन्धे मायिको जीव इति अन्यभाषा । तदुपबृंहितं शेषमप्य  
इति शारीरकब्राह्मणमप्यन्यभाषा । एवं विरुद्धेति अणुत्वव्यापकत्वरूपविरुद्धेत्यर्थः । अपि व्येति ।  
सूत्राणां सारवद्विश्वतोमुखत्वात्सदायसंभावनायामपि । ननु ब्रह्मण इत्यादीति । अनेनाभासे

‘सदंशेन जडाः पूर्वं चिदंशेनेतरे अपि ।

अन्यधर्मतिरोभावान्मूलेच्छातोऽस्वतन्निष्ठाः’ इति ॥

ब्रह्मवादे अंशपक्ष एव ।

ननु अंशत्वे सजातीयत्वमायाति । श्रुत्यन्तरे पुनर्ब्रह्मदाशा ब्रह्मेमे कितवा उत । अत्र सर्वस्यापि ब्रह्मविज्ञानेन विज्ञानप्रतिज्ञानाद् दाशादीनामपि ब्रह्मत्वं प्रतीयते । तत्कार्यत्वं एव स्यादिति चेन्न । अन्यथा चापि प्रकारान्तरेणापि

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सृष्टिं कारणस्वरूपं चोक्त्वा जडजीववैलक्षण्ये हेतुमाहुः सदंशेनेत्यादि । वैलक्षण्ये क्रमेण विस्फुलिङ्गश्रुतिरेव प्रमाणमिति वैलक्षण्यरूपात् कार्यादेवं कारणविभागोऽनुमीयते । ‘त इममेवात्मानं द्वेषाज्जातयत् ततः पतिञ्च पत्नी चामवताम्’ इति श्रुत्यन्तरे तथा दर्शनात् । जडजीवयोर्विरुद्धधर्माधारत्वाभावे युक्तिमाहुः अन्येत्यादि । अन्य आनन्दशक्तस्य धर्मो विरुद्धधर्माभयत्वं तस्य तिरोभावो चेष्ट तादृशाः । तत्र हेतुमूलेच्छा, ‘प्रजायेय’ इतीच्छा ततः । अस्वतन्निष्ठा इति स्वतन्त्रो ब्रह्मभावस्तद्वन्तः स्वतन्निष्ठास्तद्विज्ञा ब्रह्मेभ्यो देहादिभ्यो मुक्त्येभ्यो जीवेभ्यश्च भिन्ना इत्यर्थः । तथाचैवं श्रुतौ लोकविरुद्धस्य सर्वतःपाणिपादत्वादेः भावणेन ब्रह्मणि निरंशेऽपि लोकविरुद्धस्य सांशत्वस्य व्युत्तरणादिश्रुतिवलेनाङ्गीकर्तुं शक्यत्वाद् विरुद्धधर्माभयत्वं युक्तिरिति तथा श्रुतिमूलकश्रुत्या ब्रह्मवादे अंशपक्ष एवाद्विषये, तं विहाय केवलं निष्कलश्रुतिं पुरस्कृत्यौपचारिकांशत्वकल्पनया सर्वश्रुतिविभुवो न कर्तव्यः । ब्रह्मणो लोकविलक्षणत्वादित्यर्थः । अंशत्वं एव किञ्चिदाशङ्क्य ब्रह्मांशेन परिहरतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । अत्रेति अस्मां श्रुतौ । तत्कार्यत्वं एव स्यादिति तेषां ब्रह्मत्वं ब्रह्मकार्यत्वं एव युज्येत, घटमृदोरिव श्रुतौ । तत्कार्यत्वं एव स्यादिति तेषां ब्रह्मत्वं ब्रह्मकार्यत्वं एव युज्येत, घटमृदोरिव दाशादिब्रह्मणोर्वैजात्यस्य स्फुटत्वात् । तथाच व्युत्तरणश्रुत्युक्तानां प्राणलोकादीनामिवात्मनामपि

एदिमः ।

जडजीवेति । व्युत्तरन्तीत्यत्र वि विशेषणं वैलक्षण्येन । अनुमीयत इति कार्यं विभक्तं वैलक्ष-  
ण्यात्, घटपटादिवत् यत्रैवं तत्रैवं अनेकघटवदित्येवमनुमीयते । स इममिति बृहदार-  
ण्यके पुरुषविषयब्रह्मणेऽस्ति । अपातयदित्यत्र पतनं वियोगानुकूलो व्यापार इति तथा । जडेति  
कारणधर्मयोरप्ययोः । तद्विज्ञा इति । अस्वतन्निष्ठा इत्यत्र भेदो नश्यति इति भावः । ‘स्वतन्त्रा  
कर्ता’ इति न व्याख्यातम् । अन्यपासंमवादतस्त्रिरोहितसानन्दसावित्रीयो ब्रह्मभावस्तद्वन्मक्तिताये  
सति स विचिकीर्षितः कर्तृत्वे मुख्यो मुख्यत्वप्रयोजकः सर्वोत्पत्त्यवस्तोषि मुख्य इति सौम्यं उक्तः ।  
शुक्तिरिति ‘आगमसाविरोधेन ऊहनं तर्क उच्यते’ इत्यमृतविन्दुपनिषदः । ऊहनं विरुद्धधर्माश्रय-  
त्वस्येति विरुद्धधर्माश्रयत्वपदं खोहने लाक्षणिकम् । विरुद्धधर्माणामाश्रय आश्रयणं यत्रोहन  
इति बहुव्रीहिर्वा । ब्रह्मवाद् इति भाष्यविवरणं ब्रह्मवाद् इति । एवेति । अनेकश्रुतौ भौतिक-  
देवतयैव अनुष्ठानेकलोकाद्व्युत्तरचनावुक्तब्रह्माण्डकोटिरूपस्य मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनसानान्यासे-  
नोत्पत्तिसिद्धिप्रकरणं न लौकिकमिति भाष्येऽशक्यरचनसेस्युत्पत्त्यानिर्वचनीयकर्तृत्वानुसारेणेति  
अन्यथा नित्याणुपरिमाणकमगवत्त्वपदो जीवोत्र कृत उत्पद्येत । लोकेति अनिवचनीय-  
त्वात् । इम इति प्रसङ्गेन प्रयोगेन । एवेति केवलाणां जीवानामप्रसङ्गत्वात्



मन्त्रवर्णात् ॥ ४४ ॥

‘पुरुष एवेदः सर्वम्’ इत्युक्त्वा, ‘पादोऽस्य विश्वभूतानि’ इति भूतानां जीवानां पादत्वं, पादेषु स्थितत्वेन वा अंशत्वमिति ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥

वेदे स्वतन्त्रतया उपपाद्य वेदान्तरेऽपि तस्यार्थस्यानुसरणम्, ‘ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः’ इति ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवच्चैवं परः ॥ ४६ ॥

जीवस्यांशत्वे हस्तादिवत् तदुद्वेगः परस्यापि दुःखित्वं स्यादिति चेन्न । एवं परो न भवति । एवमिति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेनाऽनुभवः इति यावत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मन्त्रवर्णात् ॥ ४४ ॥ श्रुत्यन्तरसंमतिं दर्शयितुं हेत्वन्तरं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति पुरुष एवेत्यादि । पुरुषमूक्तव्याख्यानाऽध्याये, ‘पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुः’ इति व्याख्यानात् पक्षान्तरमाहुः पादेऽवित्यादि ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥ अर्थस्तु स्फुटः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवच्चैवं परः ॥ ४६ ॥ एवं त्रिभिर्जीवसांशत्वं निर्दर्यांशत्वे प्राप्तम् दोषान् परिहरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति जीवस्येत्यादि । अंशत्वे हस्तादिवदिति । हस्तादि-वदंशत्वं इत्यन्वयः । परिहारं व्याकुर्वन्ति । एवं पर इत्यादि । अत्र, नैवं पर इति निषेधेन प्रकारभेदो बोध्यते, तेन तदेतद्भूतः प्रकारोऽपि भेदकत्वेन द्रव्यते, तथाच यस्मात् परो जीव-वच्च तस्माज्जीववद् दुःखी नेति । तथा सत्येवमिति जीवनिष्ठः प्रकारभेद उच्यते । स च दुःखे द्विष्टत्वेनानुभवरूपः । स तु परस्य नास्ति, किंतु त्रिपत्वेनानुभवरूपः । अतः परोऽन्यथा ।

रक्षितः ।

मन्त्रवर्णात् ॥ ४४ ॥ पादत्वमंशत्वमिति श्रुत्यन्तरेत्यादि । पुरुष एवेत्यादीति । इदं परिदृश्यमानं जगत् अस्य पुंसः पादो विश्वानि भूतानीत्यर्थः । पुरुषेति श्रीभागवते द्वितीयस्कन्ध इत्यादिबोध्यः । पादेऽविति । अत्र विशेषो ज्योतिश्चरणधिकरणे विवृतः । पक्षेति पादाधिकरणपक्षमाहुः ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥ स्फुट इति । भाष्ये वेदान्तर इति इतिहास इत्यर्थः । ‘इतिहासपुराणं वेदानां प्रथमो वेदः’ इति श्रुतेरित्येवं स्फुट इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवच्चैवं परः ॥ ४६ ॥ ननु भाष्य एव परो नेति परे नकारान्वयो भातीत्येवमिति । प्रकारभेद इति भाष्य कथमित्याकाङ्क्षायापमाहुः अत्र नैवं पर इति । नकारार्थो भेदः एवमार्थप्रकारस्तस्य प्रकारस्य प्रतियोगितासंबन्धेन नकारार्थेऽपेदेऽन्वयः । एव प्रकार भेदस्तदाहुः प्रकारेति । तद्धेतुत्विति नकारार्थभूताभावहेतुभूतः । अथावज्ञानस्य प्रतियोगि-ज्ञानापीनत्वात् । भेदकत्वेन ब्रह्मणः सकाशाद्भेदकत्वेन । एवमिति त्रिंशत् । एवमिति जीवनिष्ठः प्रकारस्तस्य भेद इत्येकदेशान्वयः चैत्रस्य गुरुकुलमिति वद । नकारार्थस्य प्रकारप्रति-योगित्वं भाष्ये तु परप्रतियोगित्वं नकारार्थस्येति साक्षात्प्राप्ता । नैव पर इत्यन्वयादङ्गीकारात् । स चेति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेनेति प्रतिकूलवेदनीयत्वेन । भेदेन सहसुखसामेदान्वयासंभवाद्भूतान् ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च सर्वेऽपि ऋषयोऽग्निनो दुःखसंबन्धं स्मरन्ति ।

‘तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवांमसा’ ॥ इति ।

‘कर्मात्मा त्वपरो योऽसौ मोक्षबन्धैः स युज्यते’ ।

‘एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः’ । चकारात्,

‘तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनभ्रन्नन्यो अभिचाकशीति’ ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

ननु जीवस्य भगवदंशत्वे विधिविषयत्वाभावात् कर्मसंबन्धाभावेन कथं

भाष्यप्रकाशः ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ स्मरन्ति च ऋषय इति ग्रहणकमग्रे व्याख्यानम् । निर्गुण इति प्राकृतसंसर्गशून्यः । एकस्तथेति श्रुतिस्तु कठबल्लीत्या । एतत्पूर्वार्द्धं तु, ‘द्यौं यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुषैर्गोक्षदोषैः’ इति । द्वितीया श्वेताश्वतरस्या । एतत्पूर्वार्द्धं ‘द्वा सुपर्णा’ इत्यादि । तथा विरुद्धधर्मवत्त्वं भेदश्च जीवपरमात्मनोः सिद्ध्यति । एवं च तद्वयेन एको दोषः परिहृतः । पूर्वश्रुतौ चाक्षुषैरित्यस्य तच्चक्षुःसंबन्धिमितिभिरादिभिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥ पुनर्दोषान्तरमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः नन्वित्यादि । अयमर्थः । ‘कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्’ इत्यत्र ब्रह्मण जातकामत्वेन फलानुपयोगाज्जस्य च ज्ञानाद्यभावेन कर्मकरणस्याशङ्क्यत्वाद् विधিনিषेधशास्त्रमनर्थकं स्यादिति, तत्परिहारार्थं जीवस्य विधিনিषेधविषयतया कर्तृत्वमङ्गीकृतम् । अंशत्वे तद्विरुध्यते । भगवत्त्वं न जीवस्यापि तथात्वस्याऽवश्यवक्तव्यत्वेन कथं फलसंबन्धः । तथाच विधিনিषेधवैयर्थ्य-

रस्मिः ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ ग्रहणकमिति वार्तिकमेवेदं भाष्यप्रकाशम् । वचनं पुंसीत्यस्य लौकिकत्वात् सूत्रापेक्षितं ग्रहणयतीति ग्रहणकं सूत्रशेषमिति यावत् । अग्र इति । ननु श्वेतिवरणमुष्य इति तत्कुतो न व्याख्यानमिति चेत्सत्यम् । व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्नहि संदेहादलक्षणमित्युक्तोर्त्तेर्न व्याख्यानम् । प्राकृतेति प्राकृतगुणशून्यः । यौगश्वेत्तमशब्दात् इति सूत्रात् । एक इति । ननु स्मृत्युपन्यासे कुतः श्रुत्युपन्यास इति चेन्न, सर्वं ह्यस्युक्तत्वेन सर्वज्ञानस्याभावात् सर्वस्मृतिमूलश्रुत्युपन्यासमन्तरा निर्वाहाभावात् । चक्षुरिति आधिदैविकम् । बाह्येति दृष्टस्य लक्षणस्य लादिदर्शनमाषणजदोषैः । द्वा सुपर्णेति । ‘द्वा सुपर्णा सयुवा सखाया समानं वृक्षं परिषस्जता’ इति । विरुद्धेति पुरुषत्वमुपगन्तव्यरूपविरुद्धमवत्वम् । अन्यपदेन भेदश्च । अभिचाकशीति पश्यति । एक इति दुःखसंबन्धित्वरूपः । तिमिरेति आदिशब्देन दृष्टस्य लादिदोषास्तेन दृष्टेयादिना पूर्वमुक्ताः ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥ तथात्वस्येति कर्म-

शान्दज्ञानस्य पूर्वमेव सिद्धत्वात् । कथं सिद्धवद् यावज्जीवं विदध्यात् ।  
न्यासोऽपि देहसंबन्ध एव ॥ ४८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिभिः स्वार्थज्ञानम् । पूर्वमेव सिद्धत्वादिति अध्यापनाध्ययनविधिभ्यां कृतेऽध्ययने  
तत्काल एव सिद्धत्वात् । तथाच कामाधिकारको विधिर्विश्वासोपजननार्थोऽज्ञाधिकारको भवतु  
नाम, यावज्जीवादिरूपो नित्यविधिस्तु नाज्ञाधिकारकः, अतो न ज्ञास्वार्थवन्व्याधात इत्यर्थः ।  
ननु यावज्जीवविधिश्चेज्ज्ञानिपरस्तदा, 'यदहरेव विरलेचदहरेव प्रव्रजेत्' इत्यादिसंन्यासविधि-  
वैयर्थ्यम् । अतो नेयं व्यवस्था युक्तेत्यत आहुः न्यासोऽपीत्यादि । तथाच जरामर्यामिहोत्रस्य  
तत्रापि संभवात् वैयर्थ्यम् । ये पुनत्रैकभूता आदितः साधनसंपत्त्या वा देहसंबन्धं  
नानुसंदधते, 'दैवादपेतमुत दैववशादुपेतम्' इति न्यायेन देहं धारयन्ति पूर्णा एव ज्ञानिनस्तेषां  
तु शुकादिवत् स्वत एव तत्र तत्र प्रवृत्तेन विधिनियतत्वम् । अत एव, 'यं प्रव्रजन्तमनुयेतमपेतकृत्यम्'  
इति, 'पञ्चपद्मयन्मर्षाभिः' इति, 'स्रैरं चरन्ति मुनयोऽपि न नष्टमानाः' इति 'योगेश्वरस्य  
भवतो नाऽऽज्ञायोऽपि नियामकः' इत्यादीनि वाक्यानि, दक्षात्रेयस्य च भार्कण्डेयपुराणे स्रैराचरण-  
मिति सर्वे संगच्छते । अतो, न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

रहिमः ।

भगवत्कृतसंबन्धवतां कर्माकरणे । स्वार्थेति । स्वज्ञानमिति भाष्ये स्वशब्द आत्मीयवाचक इति  
भावः । भाष्ये जीवन्मुक्तानां शान्दज्ञानेनाध्यासनिवृत्त्या श्रुतिः कर्माणि बोधयिष्यतीत्याज्ञायामाहुः  
शान्द्वेति । प्रवृत्ते । तत्काल इति अदृष्टादिनाध्ययनाध्यापनकाले । तदुक्तं परस्परमिन्दने-  
नार्थः स्फुरतीति । एषेति 'अथ यदि ते कर्मविविक्तित्वा वा वृत्तविविक्तित्वा वा स्यात् ये तत्र  
प्राज्ञाणाः संमर्शिनः युक्ता आयुक्ताः अलक्ष्णा धर्मेकायाः स्युर्यथा ते तत्र वर्तेरन् तथा तत्र  
वर्तेथाः' इति श्रुतेरेवकारः । 'अलौकिको हि वेदार्थः' इति श्रुतेर्विमर्शिनः परमात्मप्रसादवन्तः ।  
'किमलभ्यं भगवति प्रसन्ने श्रीनिकेतने' इति वाक्यात् विमर्शेनार्थज्ञानमिति । भाष्ये कथ-  
मित्यादि । उक्तहेतोर्विवृत्ताविद्याकर्मणां कथं श्रुतिस्त्वित्याहुः कृतप्रकारातिरिक्तप्रकारेण सिद्धवदित्यादिः ।  
निवृत्ताविद्याकर्मणां साध्याविद्याकर्मप्रसाधनं विना यावज्जीवमग्निहोत्रं छुहुयादिति विरुद्ध याव-  
ज्जीवं कर्म विदध्यादित्यर्थः । अग्निहोत्रं छुहोतीत्यनयाग्निहोत्रविधानेन यावज्जीवमग्निहोत्रं  
नापूर्वविधिरपि तु गुणविधिर्यावज्जीवत्वविधिः दग्ना छुहोतीतिवत् । अतः श्रुतिस्तु भगवत्कृत-  
संबन्धमित्यादिः । तथा चेति कर्मणां विद्याधीनत्वस्य । कामेत्यादि । प्रवृत्ते च निवृत्ते च  
तत्र पूर्वं प्रवृत्तम् 'फलश्रुतिरियं नृणां न श्रेयो रोचनं परम्' इति वाक्यात् । तमाहुः विश्वा-  
सेति । ज्ञानिपर इति ज्ञानिकर्मपरः । अत्र देहसंबन्धो भगवत्कृतो ब्राह्मः । अपिनाग्निहो-  
त्रादिति व्यवस्थोपपन्नेत्याहुः तथा चेति । जरामर्यामिहोत्रं महानारायणोपनिषद्वन्ते 'तस्यैवं  
विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः' इत्युपक्रम्य 'यदहं जरामर्यामिहोत्रं सवयम्' इति श्रुतेः । तत्रापीति  
संन्यासेपि । संभवात् अयमर्थः । महानारायणोपनिषदस्मात्पञ्चात्पर्यं 'चतुर्णोविमर्शसि' इति संन्यास-  
प्रकरणस्यश्रुतिपर्यालोचनया संभवात् । श्रुतेः संन्यासप्रकरणस्यत्वं तु द्वितीयस्कन्धद्वितीयाध्याये  
'स्रैरं सुखम्' इत्यत्र सुबोधिण्यामस्ति । विधीति विधिविषयत्वम् । योपीति योपि वर्तते सोपि  
नियामक इत्यर्थः । स्रैरेति यथाचार्यणाम् । न कोपीति प्राणाग्निहोत्रोपनिषदुक्तप्राणाग्नि-  
होत्रस्य स्रैरचारिषु संभवाद्यावज्जीवश्रुतिविरोधरूपदोषोऽपि नेत्यर्थः । अत्रापि विरुद्धयोः 'यावज्जीवम्'  
'यदहरेव' श्रुत्योर्विरोधपरिहार इति पादार्थः ॥ ४८ ॥



## अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

ननु मनःप्रभृतीनां नियामकत्वात् तेषामीश्वरेच्छया नियतत्वान्न दोष इति चेन्न । पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । तादृशेश्वरकल्पना च पूर्वमेव निराकृता ॥५२॥

भाष्यप्रकाशः ।

तेन शरीरेण तत्तदिन्द्रियेण तत्तन्मनसा कृतं कर्म सर्वेषां संवन्धतौल्यात् सर्वकृतं सत् सर्वेषामेव तद्भोजकादृष्टं जनयत् सर्वेषां तद्वस्तुभोगाय स्यात्, एवं सर्वत्रेति भोगव्यवस्थामङ्गाच्च तया जीवनानात्वव्यापकत्वयोः सिद्धिरित्यर्थः ॥ ५१ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥ विलक्षणमनःसंयोगेनाऽदृष्टव्यवस्थामाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु विलक्षणसंयोगोत्पादकानां मनःप्रभृतीनामभिमाननियामकत्वात् तेषां चेश्वरेच्छया नियतत्वान्नादृष्टानियमदोष इति चेन्न । कृतः । अभिसंधिः पूर्वोक्तोऽभिमानस्तस्यादिभूतानि कारणानि, तेष्वपि, एवं पूर्ववदेव विभूनामात्मनां विलक्षणमनःसंयोगस्यापि तुल्यत्वान्नियमाऽसंभवदोषप्रसक्तिः । नचेश्वरेच्छया समाधानम्, निमित्तभूतेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव निराकृतत्वात् । अभ्युपगमेऽपि अनया प्रणाद्व्याख्यैवादृष्टमुत्पद्यतामिति वदयमेवं शुद्धकामित्यन्वात्मवादेऽप्याकारेण तस्यास्तुल्यत्वाच्च व्यापकात्मसिद्धिरित्यर्थः ॥ ५२ ॥

रहिमः ।

इमस्मेति । शरीरेहमिति । तथा च विद्वद्भस्मशरीरे विद्वद्भस्मभिमानवदेहमिमानिनोऽदृष्टवदात्मनोभिमानेन व्यवस्थेति भाष्यार्थः । ज्ञानाधिकरणमात्रेत्याहुः सर्वेषामिति ॥ ५१ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥ अभिसंधिः सकल्पः, संकल्पोमिसंज्ञाति कार्यमभिमानरूपमिति । अभिसंधिपूर्वकद्वयान् धारणे धातुः । वोः किः । तथा च श्रुतिः । 'वाक्सधिः' इति 'मनःपूर्वरूप वायुत्तररूपम्' इति । अभिपूर्वकस्य शब्दस्य सकल्परूप मन इत्यर्थः । आदिनेच्छादयोभिमाननियामका इत्याशयेनाहुः । यद्वाभिसंधिः पूर्वभाष्योक्तोभिमानस्तस्यादिषु मनःप्रभृतिष्वपि पूर्ववदोषप्रसङ्ग इत्याशयेनाहुः । विलक्षणोऽति वैलक्षण्यमभि-शब्दार्थवैदिकसृष्टिमध्यपातित्वं मनोविशेषणम् । यद्वा विलक्षणो यो मनःसंयोगस्तेन । विलक्षणेति विलक्षणस्य मनसः संयोगस्योत्पादकानाम् । मन इति । प्रभृतिशब्देनेच्छादयः । तेष्वपीति । यद्वाभिसंधिः पूर्वोक्तमनस्तदादिषु चैवं पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । पूर्ववदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । सूत्रायैवमित्यस्यार्थः । पूर्ववदिति । सूत्राप्रिशब्दार्थ एवेति । सूत्रचकारार्थमनुक्तसमुच्चयमाहुः विभूनामित्यादि । विलक्षणेति विलक्षणो मनःसंयोगस्तस्य । यद्वा विलक्षणं यन्मनस्तस्य संयोगस्तस्य । तादृशेश्वराद्यपि भाष्यं चकारार्थ इत्याशयेन विवरीतुमाहुः न चेति । विद्वन्मण्डनानुसारीच्छावाद उक्तः । विवृण्वन्ति स्म निमित्तेत्यादि निमित्तमात्रज्ञानाधिकरणेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव तर्कपाद एव नैयायिकमतनिराकरणसमये । तथा च परमाणुकारणवादे निराकृतेऽभिन्ननिमित्तोपादानभूतेश्वरो न निमित्तभूतेश्वरः । अभिन्ननिमित्तोपादानेश्वरेच्छा तु नियामिकास्तेव । अत्र तुमनुक्त्वा चकारोक्त्यान्यानुक्तसमुच्चयोऽद्योति स चोक्तः सूत्रा-रम्भरश्मौ अभिसंधिरित्यादिना । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रादाहुः अभ्युपगम इति । यथाहुः अस्मात्पदादप-मर्थो बोद्धव्य इतीश्वरसंकेतः शक्तिरिति । संकेत इच्छा । न व्यापकैति श्रुत्यैवोपपत्तस्तथा ॥ ५२ ॥



## आभ्यप्रकाशः ।

भास्करं मतं चोपन्यस्य स्रष्टृत्वसृज्यत्वनिवृत्तनियमस्यत्वादिरूपाद्भयथाव्यपदेशात् तत्त्वमसा-  
दावभेदेन व्यपदेशाच्च जीवो ब्रह्मणोऽंशः । नच भेदव्यपदेशानां प्रसिद्धार्थत्वेनान्यथासिद्धत्वं  
शङ्क्यम् । ब्रह्मसृज्यत्वतन्निगम्यत्वतच्छरीरत्वादीनां प्रत्यक्षाद्यप्रसिद्धार्थानां कथनेन सिद्धस्य भेद-  
स्यान्यथासिद्धताया वक्तुमशक्यत्वात् । अत एव जगत्सृष्ट्यादिवादिनीनामपि, न मिथ्यायोगदे-  
शपरत्वमपीत्येवं पूर्वं दूषितमपि शांकरं भास्करं च मतं संक्षेपेण दूषयित्वा, ततः, 'प्रकाशादिव-  
क्षेवं परः' इति सूत्रे प्रकाशादिवज्जीवः परमात्मनोऽंशः, यथा भास्वतोऽम्बादेर्मरुपः प्रकाशोऽंशो  
भवति । यथा गवाक्ष्वादीनां गोत्वादिविशिष्टानां गोत्वादिकं विशेषणमंशः । यथा वा देहिनो  
देहमनुष्यादेर्देहोऽंशस्तद्वत् । अंशत्वं चैकवस्त्वेकदेशत्वम् । अतो विशिष्टसैकस्य वस्तुनो  
विशेषणमंश एव, तथाच विवेचका विशिष्टे वस्तुनि विशेषणांशोऽयमिति  
व्यपदिशन्ति, विशेषणविशेष्ययोरंशोऽस्त्विति स्वभाववैलक्षण्यं दृश्यते, एवं जीवपरयोर्विशेषण-  
विशेष्ययोरंशोऽस्त्विति स्वभावभेदशेषपद्यते । तदिदमुच्यते नैवं पर इति । एवंच जीवपरयो-  
र्विशेषणविशेष्यत्वकृतं स्वभाववैलक्षण्यमादाय भेदनिर्देशाः प्रवर्तन्ते अमेदनिर्देशास्तु पृथक्-  
स्थित्यनर्हविशेषणानां विशेषणपर्यन्तत्वमादाय द्रवरूपत्वेनोपपद्यन्त इति व्याचक्रुः ।

शौचस्तु—'मायां तु प्रकृतिं विधान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

अस्यावयवभूतेन व्याप्तं सर्वमिदं जगत्' ॥

इति श्वेताश्वतरश्रुतिमुपन्यस्य प्रकृतिविशिष्टस्य ब्रह्मणोऽंशो जीव इत्याह । अंशत्वं च पूर्ववद्  
आह । अत्रापि सिद्धान्तादियान् भेदः । एतैर्विशेषणविशेष्ययोर्भेदस्तयोः स्वभावभेदश्च नैसर्गिक  
एवाङ्गीक्रियते । सिद्धान्ते तु 'ब्रह्मायेय' इतीच्छाहेतुकः । नैसर्गिकपक्षेऽपि विरुद्धसमाधारत्वात्  
सामर्थ्यादेव नैकत्वादिविरोध इति शुद्धाद्वैतं निरवश्यम् । अतो ये वादा यानि च दर्शनानि तानि  
सर्वाण्येतदेकदेशावलम्बीनीति बोध्यम् ।

माध्वास्तु—अंशान् द्विविधान् वदन्ति । केचिद्विभक्ताः करचरणादिवत्, केचिद्विभक्ताः  
शुभादिवत् । तत्राद्या भत्साद्यवताराः । द्वितीया जीवाः ।

वनमालिदासस्तु—तन्निश्चये सति तत्सदृशत्वमंशत्वम् । यथा चन्द्रमण्डलाच्छतांशो  
गुरुमण्डल इति भिन्नांशस्वरूपमाह ।

रक्षिः ।

किंचन' इति श्रुतिः । व्यपदेशादिति 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इति सूत्रस्य व्यपदेशानुवादाऽप्यम् ।  
अंश इति सूत्रस्यांशपदानुवादाप्यम् । अन्यथेति श्रुतिभिन्नप्रकारेण सिद्धम् । ब्रह्मसृज्येसा-  
द्यन्तर्यामिब्राह्मणे । आदिनान्तरात्वावेवले । प्रत्यक्षादीति आदिनानुभाष्यम् । अशक्येति ।  
अनधिगतार्थमनुत्वग्रामाभ्यास्कन्दिवेदोचितत्वेन । सृष्ट्यादीति भेदनिबन्धनानाम् । अपीति  
व्यावहारिकसत्तासमयेऽपि । विशिष्ट इति शास्त्रानुसिरित्यादौ । पूर्वमिति । . . . .  
.....विशोच्येति । 'प्रकाशाश्रयवत्ता' इति न्यायेन । शौच इति भगवान् । मायाभिति  
मायाशब्देनाचित् । मायिष्यन्देन चिदचिद्विशिष्टम् । अवयवभूतेन चिद्वस्तुना । पूर्ववदिति राधा  
शुभमतवत् । विशेषणोति चिदचिद्विशिष्ट ईश्वर इत्यत्र । शुद्धाद्वैतमिति इदं देश्यं भवति ।  
यदा सर्वं ब्रह्मातिरिक्तं माया, भेदा वा सर्वं ब्रह्मातिरिक्तं कार्यं ब्रह्मेति । अत इति शास्त्रा-  
धीयत्रसप्रकरणादुत्प्रेतं सर्वकोटीकरणात् । एतदिति स्वयार्थोऽंशशिवावैकदेशावलम्बीनि ।





भाष्यप्रकाशः ।

स्वयं स्वरूपेणैव कुर्वन्माना नेति नानात्वं निषिध्य तादृशे यः प्राणादिनानात्वं पश्यति तस्य निन्दा क्रियते । तेन भ्रान्तप्रतिपन्ननानात्वस्य दर्शन एव निन्दापर्यवसानं, न तु कार्यभेदेन प्राप्ते तस्मिन् 'प्राणभेव प्राणो भवति' इति श्रुत्यैव नानात्वस्याङ्गीकारात् । यथैकः पुरुषः पाचनपाठनादीनि नानाकार्याणि कुर्वन्माना न भवतीति तद्वद् ब्रह्मापीत्यदोषात् । एतेनैव, 'न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्वितीयो मायया ह्यन्यदिव' इत्युत्तरतापनीयोक्तं समर्थितं हेयम् । अंशांशिभावेनैव नानाकार्यकरणेऽपि स्वरूपैक्यानपायात् । इदं च मत्कृतनुसिंहतापनीव्याख्याना-  
देवावगन्तव्यमिति नेह प्रपञ्च्यते । नच, 'यदा होवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति' इति श्रुतिविरोधः । अत्र भेददर्शने दोषस्यानुक्तत्वात्, कुरुते इति पदेन तथा निश्चयात् । क्रियासाध्यस्य तस्य भेदस्योपमानादिकरणे एव संभवात् । तस्मादयमेव पक्षो निदृष्ट इति ॥५३॥

इति षोडशं अंशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ १६ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रार्थचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य  
कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

पातयित्वा तत्तदधिकारानुसारिणीं क्रीडेति । नानात्वं पश्यतीति । ननु नानात्वं भेदस्तमिव पश्यतीत्युक्तेवाथो भेद इति श्रुतिविरुद्धमिति चेन्न । भेदस्यैवार्थत्वात् । इव इव पश्यतो दोषात् । इव इवात्यन्ताभेदः । 'अविभक्तं च मृतेषु' इति गीताविरोधात् । भ्रान्तेति भ्रान्ता नैयायिकादयः । तैः प्रतिपन्नं नानात्वं तद्यथा । 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इत्यत्र श्रुत्यां यः नाना इव पश्यति तस्य मृत्युर्भवति न तु नाना नामभेदं पश्यत इति । तथा नानेव पश्यति तस्य मृत्योर्मृत्युर्भवति किं पुनर्नानाभेदं पश्यत इति । तस्य दर्शन इत्यर्थः । पर्यवेति नहि श्रुतिः श्रुत्येकशरणव्याख्यानं निन्दति किंतु स्वधाद्यवर्तमानानां स्वार्थवादत्वमङ्गीकुर्वतां च व्याख्यानमिति पर्यवेसानपद्धम् । तस्मिन्निति भेदः । 'कार्यकारण-  
वस्तुत्वैक्यमर्षणम्' इति वाक्यात् । एवेति । गौणप्रमाणव्यवच्छेदः । अन्यदिवेति भेदवदिव । स्वरूपेति तत्त्वमसादिवाक्येभ्यः । उत अरं स्वल्पमपि अन्तरं भेदम् । कुरुत इति करणार्थक-  
धातुपदेन । अभावादीति आदिना दुःखनाशौ । अयमिति मुल्यांशांशिपक्षः ॥ ५३ ॥

इति पञ्चदशं अंशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ १५ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपयोत्रेण  
संपूर्णवैष्णवा विठ्ठलरायभ्रात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण  
कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः  
संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ ३ ॥







भाष्यप्रकाशः ।

भवत्तस्मात् । अत्र तथेति पूर्वसादनुवर्तते । एवमग्रेऽपि । तेन बुद्धिस्थहेतुशुद्ध्यर्थानि चत्वार्यश्रियाणि सूत्राणीति फलति । असंयवं व्युत्पादयन्ति एकैवेत्यादि । स यदाऽस्मादित्यत्र द्वितीया । उत्क्रामतीति श्रुतिस्तु सर्वेषां सहभावं विधातुं पूर्वमेवोत्क्रान्तिमनुवदत्यतः पूर्वोक्तैकैव श्रुतिर्जीवे मुख्यं प्राणेषु गौणीति युगपद्बुद्धिद्वयविरोधान्न संभवतीति न तासामतिदेशकत्वहानिरित्यर्थः । एतेनैव जीवे गौणी, प्राणेषु मुख्येति वदन्त एकदेशिनोऽपि प्रत्युक्ताः । वैरूप्यस्य तौल्यादिति बोध्यम् ॥ २ ॥

रक्षितः ।

असंभवादिति व्याख्यातम्, पूर्वपक्षसूत्रत्वात् । इह तु सिद्धान्तसूत्रत्वात्समासेन व्याकुर्वन्ति स्म गौण्यम् इति । तेनेति तेनानुवर्तनेन करणेन बुद्धिस्थो हेतुरतिदेशकसद्भावरूपताच्छब्दार्थानि तर्करूपाणीत्यर्थः । तथाहि । अतिदेशिकमाक्षिपतीत्युच्यते तथा प्राण इति वाक्यमुत्क्रान्त्यादिवाक्योक्तधर्माणां नातिदेशकम्, गौण्यसमवात्, यत्तैवं तत्रैवं षटोस्तीति वाक्यवत् । इत्याक्षेपप्रन्थीयानुमानम् । समाधानग्रन्थे तु अतिदेशकं, गौण्यसंभवात्, प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येति वत् । न च पूर्वोक्तस्य विरुद्धत्वं साध्याभावसाधकहेतुमत्त्वादिति वाच्यम् । साध्यासामानाधिकरणत्वं विरुद्धत्वमिति लक्षणेनात्र तदभावव्याप्यवत्ताज्ञानस्याप्रतिषन्धकत्वात् । यथा गौत्वत्वादित्यत्र गौत्वाभावव्याप्यवत्ताज्ञानमश्वत्वेऽप्रतिषन्धकमनुमानासत्त्वे तथात्र सदनुमाने बोध्यम् । सदनुमानेऽदृष्टीताप्रामाण्यकलौषं विरोधिज्ञानस्य प्रतिषन्धकत्वेनात्रैतत्सूत्रेण पूर्वानुमाने दृष्टीताप्रामाण्यकत्वात्तदभावव्याप्यवत्ताज्ञानस्य न प्रतिषन्धकत्वमिति पूर्वानुमानमपि सदनुमानं दृष्टान्तमेवात् । तथा च गौण्यसंयवहेतुर्दृष्टान्तानुरोधेनोपयवसाधकः । द्वितीयं विरुद्धलक्षणं साधारणासाधारणयोरतिव्याप्तं तथाऽनुपाधिभेदाद्भेद इति मञ्जर्याम् । तदनु प्राणः तथाऽतिदिष्टधर्मवान् । अतिदेशकसद्भावादिकृतिवदित्यनुमानम् । अत्रातिदेशकं तथेति सूत्रम् । अतिदेशकसद्भावो व्यासबुद्धिस्थो हेतुर्ज्ञेयः । तच्छुद्धिप्रकारस्तु शीर्षासदृशाध्याये तृतीयपादेऽतिदेशप्रयोजका धर्मा उद्दिष्टाः लिङ्गसादृश्यादयः । तेषु जीवतुल्यता सूत्रेषु चतुर्वृत्तिपथते इत्यतिदेशकसद्भावरूपो हेतुः शुद्धः अन्यथा त्वशुद्धः । प्राणेषु जीवतुल्यताया अभावेनातिदेशकसद्भावरूपहेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । स्वरूपासिद्धिस्तु पक्षे व्याप्यत्वमिमत्तस्याभावः । हदो द्रव्यं धूमादित्युदाहरणम् । तथा चातिदेश्यधर्माश्रयजीवतुल्यतासामानाधिकरणमतिदेशकसद्भावरूपं लिङ्गं भवेत्तदभावे तु प्राणेषु लिङ्गं न भवेदतश्चत्वारि सूत्राण्यतिदेश्यधर्माश्रयतुल्यतासमर्पकाणीति । तेनैव प्रथमं सूत्रं लिङ्गस्य समर्पकमतिदेशकसद्भावरूपस्य । उत्क्रान्त्यादिवान्त्येषु गौण्यभाव एव तदुक्तधर्माणां गौण्यत्वाभावस्तस्मिन्सति न गौणधर्मातिदेशकतथेतिशब्दसद्भाव इति । द्वितीयेति । एकतिष्ठ वाक्यमिति नैयाकरणवाक्यलक्षणाच्छ्रुतिद्वयमित्याशयः । विधातुमिति कर्तुम् । वेधा इत्यत्र तथादर्शनात् । युगपदिति । न च 'एकयोस्तया पुष्पवन्तौ दिवाकनिशाकौ' इति कोये पुष्पवच्छब्दो गङ्गायां मत्स्ययोषौ स्त इति प्रतीतो गङ्गात्वच्छब्दो वैकत्र सुल्य एकत्र गौण इति न युगपद्विद्वद्विरोधो न दोष इति वाच्यम् । एकत्र कोशस्यान्यत्र प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वमिवात्रालाभात् । इतीति इति हेतोः प्राणादियुत्क्रान्त्यादिकस्य गौण्यत्वाभावात् । अतिदेशकत्वेति ।

निषिद्ध्यते जीववत् । न तृज्जमः । उज्जमात् पूर्वं तु सदेवेति श्रुतिः । चकारान्मोक्षे

भाष्यप्रकाशः ।

चकारप्रयोजनमाहुः चकारादित्यादि । यथा सृष्टेः प्राक् स्थित्वा नित्यत्वं लभ्यते तथा मोक्षे तदीयप्राणादेर्नेत्रसंपत्तिः श्रूयते शारीरब्राह्मणे 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्नोति' इति । 'अत्रैव समवनीयन्ते' इति । उत्क्रमहेतुनामविद्याकामकर्मणां निवृत्तत्वाद् ब्रह्मण्येव संपद्यन्ते इत्यर्थः । नचैवं जीवन्मुक्तमवस्थेति शङ्क्यम् । तत्रोत्क्रमशङ्काया एवाभावेन तदभावाद्ब्रह्मादवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अग्रे अहिनिर्व्वयनीदृष्टान्तदर्शनेन स्थूलदेहत्यागस्यैव तत्र लाभाच्च । अतोऽनित्यत्वार्थं साऽपि संगृह्यत इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरपीडाभाशङ्क्य परिहरन्ति

रक्षितः ।

श्रुतिरिति । तेन प्राणानां सत्त्वमसत्त्वं चेति विरुद्धधर्माश्रयत्वं पुरुषविधे इति । तदीयेति । संसारप्रकरणस्य विच्छिन्नत्वादसंसारीयस्य प्राणादेरित्यर्थः । एतेन तस्मैति भाष्यं निवृत्तम् । प्राणा इति औतथ्यद्वयचनेन प्राणादेरित्यादिशब्दघटितेन तदीयप्राणादिपदेनेति बोध्यम् । न तस्मादिति 'अथाकामयमानः' इत्यादिश्रुतेरकामात्युत्थात् । निवृत्तेति 'योऽकामो निष्काम आसकाम आत्मकामो भवति न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते' इति श्रुतेर्निवृत्तत्वात् । भाष्यीयमोक्षपदस्मारसमाहुः न चेयमिति । जीवदिति । यथावृष्टीकायाश्च । अथाकामयमान इति श्रुत्याऽप्यशब्दः संसारप्रकरणविच्छेदार्थ इति । एवाभावेनेति दूरत्वादिकारणस्थानापन्नाविद्याकामकर्मणां निवृत्तत्वादेवाभावेन । तस्योत्क्रामन्तिपदप्रतिपाद्यस्योत्क्रमकर्तृभावस्यानुवादस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गादित्यर्थः । ननूत्क्रामाभावस्य तच्छब्देन परामर्श उचितः । त्वदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शकत्वादिति चेन्न । धात्वर्थस्य प्रत्ययार्थोपसर्जनत्वेनोपस्थितस्य नञर्थेनान्वयायोगात् । नञान्योपसर्जनमन्येनान्वेति । मा राजपुरुषमानयेत्यादौ राज्ञ आनयनान्वयित्वं ततश्च नञर्थस्य न धात्वर्थेनान्वयः । आरुण्यस्यैकहायन्या । नापि तस्मादित्यनेनान्वेति । अन्यवदित्येषि कारकोपसर्जनतयोपस्थितत्वेन भिन्नपदस्य नञर्थेनान्वयायोगात् । एकहायन्या इवारुण्येन । अत एव प्राणैर्नान्वेति । कारकोपसर्जनत्वात् । अतश्चान्यैरन्वयायोगाच्चनर्थः प्रत्ययार्थेन संबध्यते । न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्तीत्यत्र धाक्ये कर्तुः प्राधान्यात् । क्रयसाधनयेवारुण्यदीनि । नञर्थेप स्वयावो यत् स्वसंबन्धप्रतिपक्षबोधकत्वम् । नास्तीत्यत्र अस्तीति सत्त्वशब्देन सधन्वीत्यन्वितो नन् सत्त्वप्रतिपक्षमसत्त्वं गमयतीत्यन्वयं गीर्वासायां निषेधनिरूपणे विस्तरः । तथाचाकृतौ विविधे वा शक्तेरुत्क्रमकर्तृत्वत्वावच्छिन्नप्रतिपक्षोपस्थितत्वाभावात् । श्रुतिमनुकूल्यन्यस्य इत्यादिना । अहीति । अहिर्निडीयते यस्यां साहिर्निर्गतिरिति । सर्वधातुस्य इतितीर्त्, गुणः, व वर्णगमः, ऋत्रेण्यो ऋषः । अहिर्विर्व्वयनीयस्य पाठः । नन्वादित्युदञ्चान्दसः । अस्थूलेति एवकारेण स्थूलशरीरत्यागव्यवच्छेदः । सिद्धान्ते तस्य चावसानात् । यद्यपि स्थूलास्थूलसार्ग टीकाकृतो मन्यन्ते तथापि दृष्टान्तादुरोधेनैवमिति भावः । पुष्टिपार्गन्यातिरिक्तस्य स्थूलतः सूक्ष्महान्यदर्शनादियं दृष्टान्तीकृता । लाभाच्चेति । तथा च मोक्षप्रकरणमिदं न तु जीवन्मुक्तिप्रकरणम् । तदुपपादितं तुरीयद्वितीयपादे वाङ्मनोषिकरणे । अतोऽनित्येति अनित्यत्वार्थमिति पदच्छेदः । सेति न

वेदानां स्वत उत्पत्त्यभावात् तत्पूर्वरूपमनसः कथमुत्पत्तिः ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

‘तद्युत्क्रामन्तं प्राणोऽनृत्क्रामति प्राणमनृत्क्रामन्तं सर्वं प्राणा अनृत्क्रामन्ति’ इति । इति पूर्वोक्तानां चक्षुरादीनाम्, ‘अपारूपज्ञो भवतीत्येकीभवति न

भाष्यप्रकाशः ।

वेदात्मकत्वे बोधिते मनोवाचोर्बुद्धिभेदादेव भेदो, न तु स्वरूपत इति सिद्धौ, निश्चित-  
श्रुत्या, वाचा विरूप नित्येति श्रुत्या च वेदानां निश्चासरूपतया नित्यतया च स्वरूपत उत्पत्त्य-  
भावादुद्ग्रहभात्रमेव । तथा सति तत्पूर्वरूपस्य मनसः कथमुत्पत्तिः संभवति । तस्मान्न तस्यापु-  
त्पत्तिः किंतुद्ग्रहभात्रमेवातस्तयोर्मित्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं भगवन्मनोवाचोर्नित्यत्वे  
जैवानां कथं नित्यत्वसिद्धिरिति चेद् उच्यते । तद्व्यष्टित्वात् सिद्धिरिति । अत एवाग्रे ‘सोकाः  
क्षत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवैतानि सर्वाणि निश्चितानि’ इत्युक्तम् । इदमेव चैकाद-  
शस्कन्धे ‘स एष जीवो विवरप्रद्वतिः’ इत्यादिश्लोकत्रये स्फुटम् । तत एवाचार्यैरपि निबन्धे ।

‘असदादिमुखेनापि क्रीडार्थं सर्वतो हरिः ।

शब्दभेदं वितनुते रूपेष्विव विनिश्चयः’ ॥ इत्युक्तम् ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ एवं प्राणमनोवाङ्मतिदेशिकाया उपपत्तेः सिद्धावपि  
चक्षुरादिषु न सा स्फुटेत्यतस्तदर्थं हेत्वन्तरं वदतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति तमित्यादि । एताभ्यां

रश्मिः ।

प्रचुरत्वाभावाद्वाच ओङ्काररूपाया मनोमयत्वभावे न श्रुतिविरोधः । अन्येपेति’ पाठे बोधित इत्य-  
नेनान्वयः । श्रुत्या बोधित इति पूर्वपाठेऽन्ययः । वृत्तीति । एवकारस्तु पूर्वोत्तरभावबोधकभाष्य-  
श्रुत्या ‘एकादशमी मनसो हि वृत्तयः’ । ‘वाचोभिषागिनी नाम्नाम्’ इति वाग्व्यापारोभिषा ।  
एवेति श्रुतिमतत्वात् । संभवतीति । एतच्च प्रथमस्य तृतीये तदुपर्यपीत्यधिकरणे शब्द इति  
चेन्नातः प्रभवादिसूत्रेण ह्युपपादितम् । तथा च स्वरूपलक्षणे सत्त्वं मनः ‘तस्मात्केनाप्युपायेन’  
इति वाक्यात् । ‘तन्मनोसुकुत’ इति बृहदारण्यकाच्च । ज्ञानं ब्रह्म ‘ज्ञानमात्रं परं ब्रह्म’ इति  
वाक्यात् । गीतोक्तं ज्ञानं स्वयंप्रकाशं गोकुलाष्टके स्पष्टम् । तदुक्तमात्मबोधोपनिषदि । ‘अनन्तं  
बाह्यं’ । ‘अनन्ता वै वेदा’ इति श्रुतेः । एवेति । स्वरूपलक्षणे त्रयोक्तेः । एवकारेण अननरूपो-  
त्पत्तिर्व्यवच्छिद्यते । तयोर्मनोवाचोः । वैदिक्यां शब्दस्रष्टौ नित्यत्वमुपपाद्य ‘तद्विनायां रूपस्रष्टावपि  
प्रसङ्गतोक्तौ शास्कार्यवत्त्वादित्यधिकरणोक्तरीत्या जैवानां पृच्छति नन्वेवमित्यादिना । यतो व्यष्टित्वे-  
नाविद्वद्वायामपि न भेदोतोत्रे भेदेयीति ब्राह्मणे उचयपरत्वेन श्लोका इत्यादिः । स्फुटमिति ।  
जीवयतीति जीवः परमेश्वर इति श्रैधरं व्याख्यानम् । रूपेष्विति रूपेषु भेदमिव ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ एवं प्राणेति । प्राणत्वं सामान्यं मनस्त्वं वाक्त्वं च  
विशेषजातिः । अतिदेशिकाया इति अतिदेशकत्वं तथाशब्दस्य सौत्रस्योक्तम् । व्यापारसा-  
नेकविधत्वेनोक्तान्यादिवाक्यवदुत्पत्तिरप्यतिदेशकत्वम् । ‘तथा प्राणः’ इति सूत्रभाष्येयसर्गो-  
पपत्तिपदव्याख्याने व्याकृतौषोपपत्तिः । स्फुटेति गतसूत्रे प्राणनित्यत्वमाक्षिप्य प्राणमनोवाङ्म  
प्रसाधितम्, अन्येषु विशेषरूपेण चक्षुरादिप्राणेषु न प्रसाधितत्वस्फुटम् । हेत्वन्तरमिति । प्राणः

चकारात् तत्तदुपाख्यानेषु चक्षुःप्रभृतीनां देवतात्वं संवादश्च । अतश्चेतन-  
तुल्यत्वम् ॥ ५ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

माहुः चकारादित्यादि । तत्तदुपाख्यानेष्विति । व्रतमीमांसाप्रभृतिषु । चेतनतुल्यत्व-  
मिति । स्वरूपतोऽचेतनत्वात् । 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति धर्मरूपज्ञानस्य  
भावणाच्च चेतनतुल्यत्वम् । एवमत्र प्राणपदवाच्यानां जीवतुल्यत्वं समर्थितम् । एतस्य द्वयसो-  
दहिमः ।

अतः अनेत्यादिः स्मार्तिः प्रयोगः । तथेत्यस्य पञ्चम्या लुका जीवसम्मानयोगक्षेमत्वादित्यर्थः ।  
तत्रापि इ अत इति सार्वविभक्तिकस्तसिरिति तृतीयान्तेन विवरणमनन्तरेत्यादि । जीवसम्मान-  
योगक्षेमत्वं चक्षुरादीनामजन्यत्वेनानश्वरभावत्वेन व्याप्तेर्वागादौ सिद्धा चक्षुरादिष्वन्युक्ताजन्यत्वे-  
नानश्वरभावत्वसिद्धिः । चक्षुरादिः अनश्वरभावः, अजन्यत्वात्, वागादिवदिति । यद्वा सिद्धमनु-  
व्रत अनश्वरेत्यादिना । इदं वाक्यमतपसा भाष्यीयशब्दानुकरणं वा (प्रातिशाख्यप्रसाध्यमपि)  
अनश्वरभावस्य चक्षुरादिरूपस्यायारूपज्ञो भवतीत्यादिश्रुत्युक्तस्याजन्यत्वेन तथानित्यकत्वमित्यर्थः ।  
अत्र ननु चक्षुरादीनांतिदेशसद्भाववानित्यत्वाद्वदित्यनुमानेन हेतोरतिदेशसद्भावरूपस्य स्वरूपा-  
सिद्धत्वमिति चेन्न चक्षुरादिर्नित्यः सप्तगतेर्विशेषितत्वात् । यन्नैव तन्नैव वटादिवदित्यनुमानेना-  
नित्यत्वस्यैव हेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । ततश्च चक्षुरादिस्तयातिदिष्टधर्मवानतिदेशसद्भावस्याणा-  
दिवदिति बुद्धिस्थो हेतुः शुद्ध इत्येवमत्रापि तथेत्यनुवर्त्य सूत्रार्थो योजनीयः । तेन जीवसम्मानवर्मत्वं  
प्राणेषु प्रसाधनाय गौण्यसम्भवसूत्रे उक्तान्त्यादिवाक्येष्वतिदेशकत्वं प्रसाध्य सादृश्यमतिदेशकत्वे  
नियामकमित्यतिदेशनियामकसिद्धयर्थं त्रिषु सूत्रेषु प्राणादीनां नित्यत्वमसाधुवन्तादृशार्थम् ।  
यद्यपि 'तथा प्राणः' इत्यत्र प्रकाशेऽतीतपादान्तेदृष्टानियमेन परमतं निराकृतम् । यद्यपि तत्सन्नि-  
हितमित्यादिना सन्निहितत्वस्यातिदेशनियामकत्वं शोक्तम् । तथाप्युपलक्षणविधया पूर्वमीमांसा-  
क्तमप्युक्तं सादृश्यादि ह्यतिदेशनियामकम् । यद्वा सन्निहितत्वमतिदेशकं परत्र सादृश्याद्यसमा-  
वाधिकरणमतः पूर्वमीमांसासमुपाक्षिपमहम् । चकारेति पुनरर्थकश्चकारः समुच्चये वा । अतोऽति-  
देशकसद्भावरूपो हेतुः शुद्धः । अत उक्तं चकारसूचितमिति हेत्वन्तरं जीवतुल्यतायाम् ।  
व्रतेति बृहदारण्यके सप्तात्राक्षणेऽस्ति व्रतमीमांसा । 'अथातो व्रतमीमांसा प्रजापतिर्हि कर्माणि  
सृजे तानि सृष्टान्यन्योन्येनासर्पन्तं वदिष्याम्यहमिति वाग्दमे द्रष्टव्याम्यहमिति चक्षुः श्रोत्र्याम्य-  
हमिति श्रोत्रमित्येवमन्यानि कर्माणि यथा कर्म' इति श्रुतेः । प्रभृतिशब्देन तृतीयस्कन्धेन्द्रियप्रसङ्गः  
संगृह्यते । तथाचायं सूत्रार्थः । जीवगतिः सप्तानां गतिः सप्तगतिस्तस्याः, एकत्व-  
विवक्षितम् । हेतौ पञ्चमी न तु त्यन्लोपादाविति । सप्तानां गतिमिविशेष्यत इति विशेषिता तस्या  
भावः विशेषितत्वम् । टापो हस्तः पञ्चमीति । नन्वेतस्य सूत्रसोत्तराधिकरणे संबन्धेऽतिदेशक-  
सद्भावरूपस्य हेतोः स्वरूपासिद्धत्वमधुष्णम् । सूत्रस्य नित्यत्वासाधकत्वेनानित्यत्वेन चक्षुराप-  
सादृश्यादंशतः सौत्रतयाशब्दार्थसादृश्याभावे हेतुषट्कातिदेशकसूत्रार्थाशामानात् । ततश्चक्षुरादौ  
सादृश्याद्यभावादितातिदिष्टधर्मवत्त्वाभावेन 'तादृशधर्मवत्त्वं प्राणेत्यतिदिशति' इत्यादि सूत्रमाभ्योक्तप्रतिज्ञाया  
न्यूनता । एतदनुरोधेन पूर्वाधिकरणमात्रशेषत्वे तु गौण्यसंभवसूत्रे तेन बुद्धिस्थहेतुशुद्ध्यर्था-  
न्यूनता । एतदनुरोधेन

नानासंख्या प्राणानां प्रतीता । तत्र श्रुतिविप्रतिषेधे किं युक्तमिति संशये ससं-  
वेति प्राप्तम् । कृतः । गतेः । सप्तानामेव गतिः श्रूयते । 'सप्त इमे लोका येषु  
परन्ति प्राणा गृहाशया निहिताः सप्त सप्त' इति । किंच । विशेषितत्वाच्च जीवस्यो-  
त्क्रमणसमये सप्तानामेव विशेषितत्वम् । अन्ये तु पुनरतेषामेव वृत्तिभेदाद् भेदा  
इत्येवं प्राप्ते उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत् सर्वमरोचिष्णु । श्रुत्या व्युत्तरणस्य जीवप्राणादिसाधारण्येनोक्तत्वात् तस्य स्वरूपो-  
त्पत्तिरूपत्वाभावेन तैत्तिरीये, 'तोयेन जीवान् व्यससर्ल भूम्याम्' इति जीवेऽपि केवलविर्ग-  
भावणात् तस्यापि पृथकरणरूपतया व्युत्तरणानतिरेकेण जीववत् प्राणानामप्युत्पत्त्यभावाजीववत्  
प्राणानामनुत्पत्त्येवेवाचिख्यासिततया आद्यपक्षोक्ताया असंबद्धताया अभावात् । असंवेति वाजि-  
श्रुतौ मध्यप्राणेद्वान्यप्राणकृतसप्तपुरुषसृष्ट्यनन्तरं तदैक्यनिष्पादितसैकस्य पुरुषस्य प्रजापतित्व-  
कथनेन तस्य प्राणानन्तरमावित्तया प्राणेषु तदीयत्वस्य वक्तुमशक्यत्वेन तद्विरोधानपायाद् द्वितीय-  
पक्षोक्तपूर्वतन्मन्यायस्यासत्पक्षेऽप्यविरोधाच्च । एवं च, सदेव सोम्येति श्रुतिव्युत्तरणात् पूर्वं कालं  
परामृशति । व्युत्तरणोत्तरं भूतोत्पत्तेः पूर्वं कालं वाजिश्रुतिः परामृशतीति तयोर्विरोधाभावेन  
एतदग्रिमस्य योऽयं मध्यप्राण इत्यादिग्रन्थस्य विरोधेन च तृतीयपक्षोक्तायाः प्राणा वा कस्य  
इत्यत्र गौण्या अप्यप्रयोजकत्वात् । एतस्माज्जायत इत्यस्मात्तुरीयपक्षोपन्यस्तायाः श्रुतेरपि  
व्युत्तरणश्रुतिरुत्पत्त्याच्च । सन्निहितजीवातिदेशानङ्गीकारे बीजानुपलम्भेन सर्वेषामेव शिथिल-  
त्वादिति । तस्माद् भूतोत्पत्तेः पूर्वं जीवानामिन्द्रियाणां च व्युत्तरणं, न तत्परिचरितं सिद्धम् ।  
भिद्भुस्तुत्पत्तिक्रमविचारायैतदधिकरणम् । अतिदेशस्तु 'अन्तरा विज्ञानमनसी' इति

रक्षितः ।

नेति गौण्यसंभवादित्यंशस्यार्थः । अपरांशार्थमाहुः सदेवेत्यादि । यथाहुः तस्यैव परमात्मनः  
सृष्टेः प्रागवस्थानश्रुतेरेवेति तस्माच्छ्रुतेर्भेदार्थम् । एवकारोऽन्यदेतुव्यावर्तकः । हेतुमिति जीवाति-  
देशाऽनङ्गीकारे हेतुम् । इतर इति माध्याचार्याः । एवकारेण श्रुत्यतिरिक्तव्यवच्छेदः । जीवाति-  
देशानङ्गीकारे हेतुं मध्यप्राण इति । रामानुजमतेऽप्ये दूषणे स्फुटिष्यति अन्येति । 'यथा  
पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह, बुद्धिश्च न विचेष्टते तामाहुः परमां गतिम्' इति काठकोपनिषदि  
श्रुतिस्तस्यां सप्तपुरुषश्रुतिः । शरीरान्तश्चरणं विहाय मोक्षार्थं गमनं परमा गतिरवस्थिति । तस्येति  
प्रजापतेः । तदीयत्वेति प्राजापत्यत्वस्य । अपि तु प्रजापतौ प्राणीयत्वस्य वक्तुं शक्यत्वेनेत्यर्थः ।  
अविरोधादिति । जीवलङ्घ्यादुल्यस्य प्राक् 'तथा प्राणः' इति सूत्रे उपपादनादिति भावः । तस्माक्-  
श्रुतेर्भेति सूत्रभाष्यानुसारेणाहुः एवं चेति । पूर्वमिति अवान्तरसृष्टौ पूर्वं कालम्, मध्यप्राण इति  
रामानुजभाष्ये । विरोधेनेति प्राणेषु तदीयत्वं न प्रजापतौ प्राणीयत्वमित्युक्तविरोधात् । अग्र-  
योजकेति विरोधपरिहारार्थं गौणी स तु पूर्वं कालमित्यादिनैवोपहृत इत्यप्रयोजकत्वात् ।  
व्युत्तरणेति तुल्यत्वं जनी प्रादुर्भाव इति वातुपाठात् । अवान्तरसृष्टौ प्रजापतौ प्राणीयत्वादाहुः  
तस्यादिति । विज्ञानेति । तथा च प्राणः तथा विज्ञानमनसी इवेति सूत्रार्थः । क्रमस्तु  
गतपादस्य सूत्रद्वयात्मकमधिकरणं नवमं यत्र स भगवान् सिद्धान्तरीत्या क्रमसङ्कीर्णकरोति ततोऽवसेयः ।  
अनयोरिति 'अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात्' 'तथा प्राणः' इत्यनयोः ।



अधिकसंख्याऽन्नःकरणभेदादिनि । एकादशैवेन्द्रियाणीति स्थितम् ॥ ६ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे द्वितीयं हस्तादय इत्यधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

द्वारमात्रघृचनयेत्येवं संभवाभिप्राया । संभवन्ति द्वेकादशसंख्यायामेताः संख्या इत्यभिप्राया । चतुर्दशसंख्या त्वन्तःकरणस्य चतुर्विधत्वात् तदभिप्राया । तथान्वितज्ज्ञापनं प्रयोजनमित्यर्थः । तर्ह्येकादशचेति कथं निर्णय इत्यत आहुः एकादशेत्यादि । गीतायां क्षेत्रकथने, 'अपिभिर्बहुधा गीतं हृन्दोभिर्विविधैः पृथक् । ब्रह्मसूत्रपदैश्च हेतुमद्भिर्विनिश्चितः' इत्युक्त्वा, 'महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च' इत्यहंकारादीन् भिन्नतयोक्त्वा, 'इन्द्रियाणि दशैकं च' इति कथनाद् ब्रह्मसूत्रपदैर्वेकादशैवेन्द्रियाणीति निर्णयमित्यर्थः । नच पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणीति दशोक्ताः एकं चेति भिन्नतया कथनाद् संख्यापूरणस्य चानिन्द्रियेणापि मनसा, 'यजमानपञ्चया इडां मस्यन्ति' इतिवत् संभवाच्च मनस इन्द्रियत्वमिति बाध्यम् । अनिन्द्रियत्वसिद्धेः पूर्वं तथा संख्यापूरणस्यापादयितुमशक्यत्वात् । भेदेन कथनस्य तस्येन्द्रियनायकतयोत्कर्षबोधनार्थत्वात् । अन्यथा पूर्वार्थे बुद्ध्यादिभिः सहैव क्रमापत्तेः ।

यत्तु 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था ह्यर्थेभ्यश्च परं मनः' इति, 'बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च', 'इन्द्रियाणि ह्यानाहुर्विषयांस्तस्य गोचरान्' इत्यादिश्रुतौ इन्द्रियेभ्यः परं मनः । 'इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः', 'मनस्येन्द्रियाणां च एकादशं परमं तपः' इत्यादिश्रुतौ च भेदेन रक्षितम् ।

वतिग्रहा इत्यत्र श्रुतौ ग्रहत्वं च बन्धनभावो गृह्यते । व्यत्येते क्षेत्रज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेन । तथा च स्मृतिः 'पूर्यष्टकेन लिङ्गेन प्राणाद्येन स युज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो योऽसौ युक्तस्य तेन वा' इति । पुरि देहे । प्राण आद्यो यस्य स जीवः । तेन प्राणाद्यष्टकेन । अनावृतेति । नामेन्द्रास्थान्यस्य च ब्रह्मरन्त्रस्य रूपद्वारस्य मूर्ध्यावृतत्वाद्विशेषणम् । सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाङ्माविति श्रुतौ शीर्षि मवाः सप्त चक्षुरादिरूपाः प्राणाः द्वौ पायुमेदूरूपाववाङ्मावधो-भागगतावित्यर्थः । केचलेति आवृतानावृतद्वारमात्रसूचनया । अत्र नामेदंशमत्वम् । 'नव वै पुरुषे प्राणा नामिदंशमी' इति श्रुतेः । चतुर्दशेति । मुण्डके सप्त इमे लोका इत्यस्यां श्रुतौ सप्त सप्तेति श्रावणाच्चतुर्दशसंख्या । शंकरभाष्ये तु प्रतिपुरुषाभिप्रायेणेयं बीप्सा प्रतिपुरुषं सप्त सप्त प्राणा इति पूर्वपक्षत्रयेऽस्ति । गुहाशयपदस्य बुद्धिं बान्यामाहुर्मांसाः । गुहायां हृदयाकाशे शेरत इति गुहाशया इत्युपनिषद्भाष्ये शंकराचार्याः । अत्र तु गुहाशयादिति पञ्चम्यन्तमिवास्ति । शंकरभाष्येति । चतुरिति मनोबुद्धिचिदाहंकारैश्चतुर्विधत्वात् । एवेति सप्तादिव्यवच्छेदकः । वेदेषु विशये गीतासंशयापहेत्याशयवन्त आहुः गीतायामिति । ब्रह्मसूत्रेति । यत्तु गीताभाष्यादौ युक्तं तत्तु 'अनागतमतीतं च' इति वाक्यादर्शनात् । एवेति । श्रीभागवते 'श्रोत्रं तन्मर्दशनं घ्राणं त्रिहेति ज्ञानशक्तयः । नास्ति पाण्डुपुत्रस्यान्वद्धिः कर्मण्यवहोमयं मनः' इति संवादात् । यजमानेति । अत्र नृत्वेपि यजमानस्य पञ्चत्वसंख्यापूरकत्वमस्ति । यजमानः पञ्चमो येषामृत्तिजामिति । इडा-पदस्य यागनामधेयत्वं पूर्वमीमांशायामस्ति । तथेति अनिन्द्रियत्वप्रकारेण । आपादेति । यदि मनसोऽनिन्द्रियत्वं साक्षात् पञ्चयसंख्यापूरकत्वं न स्यादित्यापादयितुम् । अन्यथेति । अनिन्द्रियत्वार्थं भेदेन कथने सप्तम्या लुक् तथाशब्दात् । क्रमेति मनसः क्रमापत्तेः । अर्था इति

## भाष्यप्रकाशः ।

स्वफलेनात्मसत्ताज्ञापकत्वं वेति लक्षणस्य संभवात् । यद्वा इन्द्रियत्वमनिन्द्रियत्वं चेत्युभयमप्यस्तु । नच भावाभावविरोधः । अनिन्द्रियत्वस्य अविद्यावद्भयान्तरत्वेनाप्युपगन्तुं शक्यत्वात् । यमे देवत्वपितृत्वयोरिव मनसि क्रियाज्ञानमप्यत्वयोरिवैतयोरप्युभयोरनिवेशे बाधकामावात् । विशेष-  
रहिम् ।

शृणोतीत्येवं प्रतीयते' इति । इदं लक्षणं देहेऽतिव्याप्तम् । स्वं देहः तस्य फलं भवाय नाशाय च कर्मकरणं तेनोपाध्यवच्छिन्न आत्मास्तीत्यात्मसत्तां ज्ञापयति सः । अतोऽप्युक्तम् । तथात्वे स्तनीति विशेषणम् । देहस्थत्वं प्राणादावतिव्याप्तमतो विशेष्यम् । अयापि देहस्थत्वे परमात्मनः सत्त्वे कारणत्वे च सत्यप्यकरणत्वाच्च तत्रातिव्याप्तिः । प्रस्थानरत्नाकरे व्यापारवदसाधारण-  
कारणस्य करणत्वात् । आविर्भावकशक्त्याधारस्य च कारणत्वात् । अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्य-  
नियतपूर्ववर्ति कारणमिति लक्षणस्यान्योन्याश्रयग्रस्तत्वम् । पूर्ववर्तित्वस्य कार्यसापेक्षत्वात् कार्यस्य च नियतपश्चाद्विजातत्वात् । बाह्यात्मान्तरात्मपरमात्मलक्षणान्यात्मोपनिषदि विद्यन्ते । ननु लक्षणद्वयस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । एकस्य सर्वसिद्धान्तान्तर्गतत्वाद्द्वितीयस्य शास्त्रार्थवत्त्वात् । 'सर्वसिद्धान्त-  
गुम्फिता' इति तृतीयस्कन्धसु बोधिन्धन्यन्ते तृतीयस्कन्धविवृतिविशेषणात् । 'भक्तेशु शास्त्रहृदयेषु निवेदयामि शास्त्रार्थतो यदि हरिर्भवतामभीष्टः' इति द्वितीयस्कन्धान्ते कारिकायाः । ज्ञान-  
क्रियेत्यादिलक्षणद्वयं तु 'तत्त्वानि दशापि भिन्नानीति चैकं लक्षणं निर्दिष्टम्' इति तत्रैव सुबोधिनी-  
प्रासस्वरसम् । इदानीमेकादशैवेन्द्रियाणीति भाष्यमिन्द्रियत्वांशपर वाक्येषु द्वैविध्यात्तथैव स्व-  
प्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यपादि क्षत आहुः यद्देति । अविद्यावदित्यादि । यथाऽविद्याऽज्ञानं न ज्ञानाभावः, किंतु ज्ञानविरुद्धा संपत्तद्वदनिन्द्रियत्वसेन्द्रियविरुद्धसंपन्नस्वरूपत्वेनोपगन्तुं शक्य-  
त्वादित्यर्थः । यम इत्यादि श्रीभागवते । क्रियेत्यादि । ज्ञानकर्मेन्द्रियनियामकत्वात् क्रिया-  
ज्ञानमयत्वे मनसो बोध्ये । 'उभयं मनः' इति भगवद्वाक्यात् । विशेषेत्यादि । प्रमेयप्रकरणे तैजसाहंकारोपादेयत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकारणमिन्द्रियमिति गौणलक्षणमुक्तत्वा देहसंयुक्तत्वे सति स्वफलेनात्मज्ञापकत्वं मुख्यं लक्षणमुक्तम् । साक्षाद्भुक्करणेपि सत्त्वात् । तत्र तैजसाहंकारोपादे-  
यत्वाभेदेन पूर्वलक्षणस्य गौणत्वात् । मीमांसकास्तु यत्संप्रयुक्तेषु विशदवभासं ज्ञानं जनयति तदिन्द्रियमिति । संप्रयुक्ते संयोगादिसंयन्त्रेण संचन्विन्यर्थे विशत् । तैजसवेशः प्रवेशः प्रसिद्धः । तद्वत्तदिन्द्रियस्थेलेवमन्यत्रोत्प्रेष्यम् । नैयायिकास्तु शब्देतरोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञान-  
कारणमनःसंयोगाश्रयत्वमिन्द्रियत्वमाहुः । तदनन्तरविशेषलक्षणानि । तत्र व्यवहारजनकमिन्द्रियं वह्निदेवताकमिन्द्रियं वा वाक् । शिल्पजनकमिन्द्रियमिन्द्रदेवताकमिन्द्रियं वा दोः । आनन्दजनक-  
मिन्द्रियं प्रजापतिदेवताकमिन्द्रियं वा मेढ्रम् । गतिजनकमिन्द्रियं विष्णुदेवताकमिन्द्रियं वाहिः । विसर्गजनकमिन्द्रियं शिवदेवताकमिन्द्रियं वा पायुः । गोलकान्येषां प्रसिद्धानि । एतावान्तरं विशेषः । दोरादिचतुष्कमन्यदेवतावच्छेदनापि कार्यं जनयति । अन्यथा मह्यविद्याकुशलार्तां खजानां च हस्ताभ्यां चलनम् । विषयेन्द्रियसंयोगाच्चक्षुरादिज्ज्ञानन्दः । पद्भ्यां तालादिवदनम् । नेत्राभ्यामश्रु शरीरे च स्वेदरोमहर्षादयो न स्युः । वागिमिन्द्रियं तु न तथेति । ज्ञानेन्द्रियलक्षणानि कर्मेन्द्रियेभ्यः पश्चात् । तत्र नमोयुगविशेषत्वेन शब्दप्राहकमिन्द्रियं वा दिग्देवताकमिन्द्रियं वा श्रोत्रम् । वायुविशेषगुणविशेषत्वेन स्पर्शप्राहकमिन्द्रियं वायुदेवताकं वा त्वक्, एवमग्रेपि । पार्थिवेषु



आप्यप्रकाशः ।

सकलदेहव्यापिकार्यानुपपत्तिप्रसङ्गादणुत्वं मध्यमपरिमाणबोधकत्वेन व्याख्यातं तदप्येत-  
नैव निरस्तं ज्ञेयम् । ज्ञानवत्ता तु तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति आश्रयाद् देवता-  
त्वाच्च युक्तैवेति न कोऽपि शङ्कालेशः । भिक्षुस्त्वत्राणुपदेन तन्मात्राणि व्याख्याय तेषां प्रयुक्तवि-  
विचारमप्राङ्गीचकार तच्च । मैत्रेयोपनिषदि, पञ्च तन्मात्राणि भूतशब्देनोच्यन्ते । अथ  
एदिमः ।

वदन्ति तदन्ये दृषयन्ति स्म यथाह शास्त्रदीपिकाकारः । अप्राप्यकारित्वे हि सन्निकृष्टवि-  
प्रकृष्टस्थितौ युगपच्छब्दमुपलभेयाताम् । तयोस्तु क्रमेणोपलब्धेर्न कथंचिदप्राप्यकारित्वे समर्प-  
यितुं शक्या । तस्मान्नाप्राप्यकारित्वं श्रोत्रस्य संभवति । घृतेस्तु ज्ञानावस्थात्वमेवेति व्युत्पादितं  
प्रस्थानरत्नाकरे वृत्तिरूपेण । श्रोत्रस्य शब्दो वृत्तिरिति प्राप्यकारित्वम् । न चार्तमाग-  
त्राक्षणे 'श्रोत्रं वै ग्रहणकः शब्देनातिग्रहेण गृहीतः श्रोत्रेण शब्दाभ्युपगोति' इति तत्र श्रोत्रे ग्रहणक-  
शब्दोऽप्येवमिन्द्रियेषु ग्रहणशब्दा इत्यप्राप्यप्रकाशकारित्वमिति वाच्यम् । मैत्रेयीब्राह्मणे 'स यथा  
शब्दस्य ध्यायमानस्य न बाह्यान्शब्दाभ्युपगच्छेत्तदा शब्दस्य तु ग्रहणेन शब्दस्य वा शब्दो गृहीतः'  
इत्यत्र बाह्यानि शब्दरूपग्रहणकर्मविशेषणादबाह्येतरशब्दग्राहकत्वेन प्राप्यकारित्वात् । न चैवमपि  
मनसादिश्रोत्रत्वं भवतु पुरुषविश्रवाक्षणे 'मन एवास्यात्मा वाग्वाया प्राणः प्रजा सौम्यं चक्षुर्गोतुषं  
नितं चक्षुषा हि तद्दिदन्ति श्रोत्रं देव' श्रोत्रेण हि तच्छृणोति' इति श्रुतेरिति शङ्क्यम् । यत्किंचित्सा-  
क्षाद्ग्रहणेन श्रोत्रस्य प्राप्यकारित्वात् । कर्मेन्द्रियेषु तु तत्तत्किंचैव व्यापारः । 'सर्वेषामानन्दानामुपस-  
द्ग्रहणशब्दोऽप्येवमिन्द्रियेषु तु तत्तत्किंचैव व्यापारः । अन्ये तु श्रवणरसनश्रवणानां  
एकग्रहणम्' इत्यादिश्रुतेः । तन्नन्या स्मृलक्षरीरक्रिया च फलमिति । अन्ये तु श्रवणरसनश्रवणानां  
द्रव्यग्राहकत्वं नेच्छन्ति तन्नास्मभ्यं रोचते । तमसि रसनया दुग्धादिभ्योऽप्येव चक्षुषादेः श्रवणेन  
मेर्यादेरनुभवस्य व्याप्तिज्ञानविधुराणामपि दर्शनात् । अत्र व्यवसायविरोधेन स्मृतिरूपत्वस्य तत्र  
वस्तुमशक्यत्वाच्च । न चोपनीतं भावं तदिति वाच्यम् । तथात्वे भानाभावात् । प्राणादीनां द्रव्या-  
ग्राहकत्वस्याभ्युपगमैकश्रवणत्वादिति दिक् । तथा च सुरभि चन्दनमित्यत्रैव प्राणादीनां द्रव्यादिग्रहणे  
सामान्यलक्षणाज्ञानलक्षणे प्रत्यासत्ती ज्ञेये । सिद्धान्तमुक्तावल्यां स्पष्टम् । एव नियतत्वं तस्य  
बोध्यम् । व्याख्यातमिति शंकराचार्यैर्व्याख्यातम् । तथा च आप्यम् । अणवज्जैते प्रकृताः  
प्राणाः प्रतिपत्तव्याः । अणुत्वं चैषां सूक्ष्मपरिच्छेदो न परमाणुत्वस्य । कृत्स्नदेहव्यापिकार्या-  
णुत्वसिप्रसङ्गादिति । एतेनेति पूर्वग्रन्थेनैव । एवकारस्तु पूर्वग्रन्थस्य विस्तृतत्वात् । ज्ञानेति ।  
नुतसिप्रसङ्गादिति । एतेनेति पूर्वग्रन्थेनैव । एवकारस्तु पूर्वग्रन्थस्य विस्तृतत्वात् । ज्ञानेति ।  
ननु शशुषु विषयप्रकाशनसामर्थ्यमयुक्तं संहननातिरिक्तसामर्थ्याप्रसिद्धेः परमाणुत्वविवेकाशङ्काद्  
ज्ञानवत्तेति । चकारेणानुत्वसंग्रहः । तथा चेन्द्रियाणां परमाणुत्वस्य दोषो न त्वणुत्व इति भावः ।  
न कोपीति । परमाणुत्व इन्द्रियाणां दिगोलके दोषादौ मलविधायां हस्ताभ्यां चलने विष्णु-  
देवताकृतावच्छेदेन गतिजनकत्वं न शिल्पजनकत्वम् । पञ्चानां चक्षुर्निद्रयस्य नासिकाविवरावच्छे-  
देनाश्विनीकुमारकृतावच्छेदेनेक्षित्वमपि विषयेन्द्रियसंयोगाच्च चक्षुरादौ कदेवतावच्छेदेनानन्दजनक-  
त्वमपि । पद्मश्यामिन्द्रेवतावच्छेदेन तालवादनं न तु गतिजननम् । नेत्राभ्यां पित्रदेवतावच्छेदे-  
नाश्रुवसर्गोऽपि तथा शरीरे रोमस्त्रेहर्षादिविसर्गोऽपि । तत्र पादादीन्द्रियाणां हस्तादि-  
गोलकावच्छेदेन कार्यजननमनुपपन्नम् । अयमपि शङ्कालेशो नेति कोपीत्युक्तम् ॥ सामर्थ्याद्वा  
गुणव्यञ्जनेति । अङ्गीचकारेति । यान्मास्तु शब्द 'दिवीव चक्षुरातम्' इति 'अणुभिः पश्यति' इति श्रुति-

### न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

ननु मुख्यः प्राणो वायुरेव भविष्यति, इन्द्रियाणां क्रिया वा । एवं हि श्रूयते । 'यः प्राणः स वायुः । एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो ध्यान उदानः समानः' इति । 'सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च' इति । तन्त्रान्तरीया आचक्षते । तदुभयमपि न । कुतः पृथगुपदेशात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वे-

साध्यप्रकाशः ।

सृष्टिप्राक्काले वातरूपतानिषेधपूर्वकमानीदिति कथनाद्भगवतोऽनन्तत्मको यो धर्मः स एव मुख्यः प्राण इति तेन रूपेण सत्तायां सिद्धायाम्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यत्रापि जीववद् व्युत्पन्नमेव, न तुत्पत्तिः । तदेवेति श्रुतिस्तु ततोऽपि पूर्ववृत्तान्तपरेति श्रुतिविरोधलेशस्याप्यभावादयमपि जीवसमानयोगक्षेमत्वादंश एवेत्यर्थः ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥ प्राणस्वरूप एव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशय-  
मस्याहुः । नन्वित्यादि । तन्त्रान्तरीयाः सांख्याः, सामान्येति तेषां सांख्यसम्मतौ कारिका ।  
अर्थस्तु पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि चाक्षानि । मनोबुद्ध्यहंकारात्म्य आन्तराः ।  
एवं त्रयोदशविधं करणम् । तस्य त्रयोदशविधस्यापि करणस्य या साधारणी वृत्तिः प्राणाद्या  
प्राणनादिरूपा । भावे घञ् । सैव पञ्च वायवः प्राणादय इति व्यवहियन्ते इत्यर्थः । तथाचोभयो-  
र्मध्ये शक्तिविवादतत्त्वं, न तु पृथग्विचारस्तस्य युक्त इत्याशङ्काशयः । परिहारं व्याचक्षते  
तदुभयमपि नेत्यादि । नन्वेवं वायोः सकाशाज्ज्ञेदोऽस्तु, इन्द्रियक्रियातः कथं भेद इत्यत  
रस्मिः ।

इति भाष्यार्थस्तु श्रेष्ठः प्राणश्चकारसृष्टितार्थादतिदेशादिति । सृष्टेरिति पञ्चम्यन्तनिर्दिष्टः । नास-  
दित्यादीति । नासदासीन्नो सदासीदित्यत्रानीत् लुब्धन्त, अवातं, स्वध्या, तद्, एकम् । एकं तद्  
शब्द कर्तुं, स्वध्या स्वध्याशब्देन अवातं अप्राणं जगत् आनीत् प्राणानुसृतकालिकज्जापारवत् ।  
अवातं प्राणयुक्तमकार्षीत् । स्वधापदेन पितृसृष्टिरुक्ता । सा च सामवेदप्राधान्यापेक्षया । 'वेदानां  
सामवेदोऽस्मि' इति । मनुस्मृतौ 'ऋग्वेदो देवदेवत्स' इत्यत्र सामः पितृदेवत्वमुक्तम् । स्वधा  
पितृदाने । वातेति 'वातः प्राणः' इति बृहदारण्यके । अननेति । समवत्सवन्धननानुसृत्यो  
व्यापार इत्यर्थोदिति भावः । एतदुपपादितं प्राक् । ततोपीति । तस्य तमःपदार्थकस्य समाधिकर-  
णोक्तरीत्या तमःशब्दार्थादप्रव्यावनपक्षेऽनन्तरकारणपक्षे इदं बोध्यम् ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥ एवेति इन्द्रियव्यवच्छेदकः । नन्वि-  
त्यादीति । वायुतः पार्यव्यवस्थान्यपदेन बोधनादाहुर्भाष्ये इन्द्रियाणामित्यादि । एतच्च  
कचित्सिद्धम् । शंकरभाष्येपि न वायुः प्राणो वापि करणव्यापार इति । श्रूयत इति । तत्रेति ।  
इन्द्रियाणां क्रिया वेति कोटौ साम्प्रदायमाचक्षते इत्यर्थः । तन्त्रान्तरीयाभिप्रायात्समस्तकरणवृत्तिः प्राण  
इति शंकरभाष्यात् । कारिकेति । इदमुपलक्षणं सांख्यप्रवचनसूत्रस्य । सांख्यप्रवचनसूत्रवृत्ता-  
निर्दिष्टं सूत्रं प्रधातकाशीर्भाष्येयम् । सामान्या चासौ करणवृत्तिरिति कर्मधारयं व्याचक्षते । पञ्च-  
बुद्धीति । ननु 'प्राणितीति प्राणः' एवमादिविशिष्टेषु प्राणनादिरूपाः कथमत आहुः भाव इति ।  
प्राणादिपदेषु । इत्याशङ्केति इति आशङ्का यस्य स इत्याशङ्कः, तस्याशय इत्यर्थः । इन्द्रियत

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥ (२-४-५)

स प्राणः स्वतन्त्रः, परतन्त्रो वेति विचारे स्वतन्त्र इति तावत् प्राप्तम् । सुप्तेषु वागादिषु प्राण एको मृत्युनानासः प्राणः संवर्गो वागादीन् संवृङ्क्ते प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति मातृव पुत्रानिति ।

इमांमाशङ्कां निराकरोति तु शब्दः । चक्षुरादिवदयमपि प्राणोऽस्वतन्त्रः । मुख्यतो-भगवद्धीनः । व्यवहारे जीवाधीनः । कुतः तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥ अधिकरणान्तरत्वं बोधयितुं संक्षयादिकमाहुः स प्राण इत्यादि । संवृङ्क्ते इति संवृङ्गाति संप्रसृति च । इमामिति एतां शुक्तिषु मृत्युना अनासत्वस्य वागादिसंवर्गत्वस्य इतरप्राणरक्षकत्वस्य च भावणात् प्राणः स्वतन्त्र इत्येताम् । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति चक्षुरादिवदित्यादि । मुख्यत इति आसन्त्यत्वात् । कुत इति उक्तश्रुतिभिः स्वतन्त्रता तु सिद्धा, अस्मात्तन्त्र्यं कस्मात् प्रमाणादुच्यत इत्यर्थः । इन्द्रियजय-वदित्यादि । श्वेताश्वतरे,

‘त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरं हृदीन्द्रियाणि मनसा सन्निवेश्य ।

ब्रह्मोद्भवेन प्रवरेत विद्वान् सोतांसि सर्वाणि भयावहानि ।

प्राणान् प्रपीव्येह स युक्तचेष्टः क्षीणे प्राणे नासिकयोः भसीत’ इति ।

इन्द्रियाणां हृदि सन्निवेशनेन जयवद् प्राणान् प्रपीव्येति प्राणायामेन तज्जयस्यापि श्रुतावेव रहसिः ।

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥ चक्षुराद्यधिकरणं न तु न वायुक्रियाधिकरणम् । आसन्त्यस्य प्रसिद्धत्वात्तदुपयोगिविचारस्य न वायुक्रिये इति सूत्रेणावश्यकत्वात् । तु शब्देन तत्तु समन्वयात्, इत्यधिकरणवच्चक्षुरादिवत्तदलम्बपूर्वपक्षस्यास्मिन् सूत्रे वक्तुं शक्यत्वाच्चक्षुराद्यधिकरणान्तरत्वं बोधयितुमित्यर्थः । स प्राण इत्यादीति । ‘प्राणादिदं जगदाविरासीत्प्राणो घटे प्राणे लयमभ्युपैति न प्राणः किञ्चिदाश्रितः’ इत्यभिचेक्ष्यश्रुतिर्बाह्यं प्रथमकोटौ, द्वितीयकोटौ तु ‘प्राणसैतद्वशे सर्वं प्राणः परवशे स्थितः । न परः किञ्चिदाश्रित्य वर्तते परमो यतः’ इति च वैहिश्रुतिर्भावम् । अमृतेति । सोढा । अनासोऽव्यापकः । यदाऽमृतेन मृत्युनाऽनासोऽव्यापः । संवर्गपदव्युत्पत्तिरप्येतेन कृता भविष्यतीति वक्तुं प्रतीकमाहुः संवृङ्क्ते इतीति । तेन संवृङ्क्ते इति संवर्गः इति व्युत्पत्तिरपि बोधिता । एतामिति समीपतरवर्तिनीमिमां प्रत्यक्षगामित्यर्थः । तेनामिति माभ्यस्य न विरोधः । भावप्रधान इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति स्म आसन्त्येति । भाष्येऽप्ययं प्रयुक्तम् । पुराण इति । एकादशस्कन्धे जलदाय इति अष्टमं भाष्ये आदिशब्देन गृहीतम् । आदिनाऽष्टमं गृह्णन्ति स्म आदीति । स एष जीव इति वाक्यात् । आदिना तान्तरिष्ठः प्राण उवाच ‘मा मोहमापचयाहमेवैतत्सञ्चालानं प्रविशन्न्यैतद्वाणमवष्टभ्य विचारयामि’ ‘प्राणेन रक्षन्ववरं कुलायम्’ इति च । ‘यस्मात्कस्मात्वाङ्मात्राण उक्तामिति तदैव तच्छ्रुयति’ ‘तेन यदश्नाति यत्तिष्ठति तेनेतरान्प्राणानवति’ इति च । ‘कस्मिन्वाहसुक्तान्त उक्तान्तो भविष्यामि कस्मिन्वादिष्ठिते प्रतिष्ठात्सामीप्ये स प्राणमश्नुवत’ इति च । स जीवः । रामानुजैस्तु प्राणशब्दपरिगृहीतेषु कर्तव्येषु अस्मिन् विशेष्याभिधानमादिशब्देनोच्यते ।

नैव दोषः । कृतः, अकरणत्वात् । करणस्यैव हि व्यापारोऽपेक्षितः । अन्यस्य कार्यमात्रमपेक्षितम् । तत्राह तथाहि कार्यवचनं युक्तं तच्छ्रुतिरेव दर्शयति । 'तस्मिंश्चुत्कामत्यथेतरं' इत्यादिश्रुतिभिः । प्राणनिमित्तैव शरीरस्थिति-रिति । तस्माद् व्यापाराभावेऽपि स्वरूपस्थितिमात्रेण तस्योपकारित्वम् ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

व्यापारव्यतिरेकेणोपकारित्वमसमञ्जसमिति चेत् तत्राह पञ्चवृत्तेः । 'अहमेवैतत् पञ्चधात्मानं विभज्यैतद् बाणमवष्टभ्य विचारयामि' इति । यथा

भाष्यप्रकाशः ।

नन्दनादानगमनवचनाख्यकर्मजनका बाह्यप्रयत्नाः पञ्च, धियाः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धज्ञानानि पञ्च । एता दश सद्धारकस्य मनसो वृत्तयः, अभिमानोऽहंमेति स्वीकाररमकः साक्षान्मनसो वृत्तिः एवमेकादश मनसो वृत्तयः, इन्द्रभूतानामिन्द्रियाणां तु प्रतिनियता एकैकजातीयाः । मात्राणि शब्दादयो धियां भूयसो विषयाः । कर्माणि विसर्गादीनि आकृतीनां भूयसो विषयाः । पुरं शरीरं, तच्च स्वसंवन्धिनामप्युपलक्षकम् । तद् अहंमेत्यभिमानाख्यमनोवृत्ते-र्विषयः । एवमेकादश तासां वृत्तीनां भूमीवीरं वदन्तीति । तथाच यथैता जीवोपकरणभूतानां करणानां तत्तद्गौरूपकार्थं व्यापारा आकृत्यादयः सन्ति तथा प्राणस्य जीवभोगसाधकः कश्चिद् व्यापारो नास्तीति कथं तस्य जीवोपकरणत्वमित्यर्थः ।

समाधिमश्राहुः नैव इत्यादि । एष इति व्यापाराभावः । तत्राहेति तादृशापेक्षामेदं प्रमाणमाह तथा हीत्यादि । अकरणत्वे कार्यवत्त्वमात्रं युक्तं, न तु सव्यापारं, तच्छ्रुतिरेव दर्शयतीत्यर्थः । श्रुतिमाहुः तस्मिंश्चित्यादि । प्रश्नोपनिषदि, 'तस्मिंश्चुत्कामत्यथेते सर्व एवो-त्क्रमन्ते तस्मिंश्च प्रतिष्ठमाने सर्व एव प्रतिष्ठन्ते तद्यथा भक्षिका मधुकरराजानश्चुत्कामन्तं सर्वा एवोत्क्रमन्ते तस्मिंश्च प्रतिष्ठमाने सर्वा एव प्रतिष्ठन्ते' इति । उपकारित्वमिति । तथाचोप-कारित्वादुपकरणमित्यर्थः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन व्याख्यायन्ति व्यापारेत्यादि । परिहारं विशदयन्ति यथेत्यादि । तथाच व्यपदेशप्रामाण्येन रक्षितः ।

दानगमनवचनानि । विसर्गानन्दनादानगमनवचनानि आख्या येषां कर्मणां तेषां जनकाः । एता इति । एता उक्ता दश । सद्धारैति । ननु कामसंस्कारादीनां श्रद्धावृत्तिधीमोप्रायपाठेन सदत्त्ववद्विचिकित्साऽश्रद्धाऽवृत्तिप्रायपाठेनासद्व्यापारकस्यापि मनसो वृत्तयः सन्ति चेन्न । मुख्ये संश्रयत्वात् । तेन कामादयोऽसन्तोत्र । साक्षादिति एकवचनप्रयोगात् । प्रतीति विसर्गादयः शब्दादयश्च । जातयो विसर्गैर्त्वादयः- तादृशैकैकजातीयाः । जीवभोगेति जीवभोग इव साधकः जीवभोगसाधकः । तादृशेति व्यापारवत्त्वाव्यापारवत्त्वान्यामपेक्षाया भेदे । सव्यापारमिति करणम् । तस्मिन्निति आसन्त्ये प्राप्ते । उपकारित्वमुपकारः स चोपकरणमित्याहुर्मनोव्योपकारित्व-संज्ञीयसूचितोपकरणपदसामानाधिकरण्यात् । उपकारीति । तथा चोपकारित्वमालोच्य सूत्रे तत्सामानाधिकरणमुपकरणं व्यञ्जनयोकमिति भावः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ व्यापारेत्यादीनि तज्जन्यत्वे सति तज्जन्यजनको व्यापारः । व्यपदेशेति निवेष्टेणापदेशः कथं व्यपदेशस्तस्य प्रामाण्येन ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वसामर्थ्याद् दृचयो दृचिसामर्थ्यात् सर्वशरीरन्यासिः । वहिर्भूयस्त्वेन प्रत्ययस्तु त्रिवृत्करणोत्तरमङ्गिः योषणादुपपन्नः । तस्मादणुरेवासन्न्यः प्राण इति सिद्धम् । यत्पुनः प्राणमुपक्रम्य 'सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोज्जेन सर्वेण' इति विशुत्वहृद्दीयन्नाद्येण आवितम् । यच्च 'प्राणे सर्वं प्रतिष्ठितम्' इति सर्वाधारत्वं प्रश्नोपनिषदि आवितं 'सर्वं हीदं प्राणेनावृतम्' इति च श्रुत्यन्तरे तदु, उत्क्रान्त्यादिश्रुतिभिर्निश्चिते परिच्छिन्नत्वे सर्वस्य प्राणिजातस्य प्राणायच्छित्तिकत्वेनोपपद्यते इति रामानुजाचार्याः । तेन व्यापककार्यकरणात् तत्सिद्धिनिबन्धना गौणी तत्र फलति ।

शंकराचार्यभास्कराचार्याभ्यां तु आधिदैविकेन समष्टिव्यष्टिरूपेण ह्रैण्यगमैर्गणप्राणेन स्रष्टात्मना तद्विशुत्वमिति न विरोध इत्युक्तम् । अस्माकमपीदमेव संमतं किंचिद्वैलक्षण्येनैक्यप्रतिभाधिकरणे सेत्स्यति ।

भिश्चुस्तु अणुशब्देन तन्मात्रकार्यं स्थूलमहाभूताणुं वैशेषिकप्रतिपन्नान्यशुक्लस्यानीचं योगभाष्यानुसारेणाङ्गीकृत्य ततः स्थूलमहाभूतोत्पत्तिमङ्गीचकार । तदपि व्यासानभिप्रेतमेव । अत्र तत्पसङ्गादर्शनात् । यदि हि तानणूनभिप्रेयात् तदा पूर्वपाद एव विपर्ययस्रष्ट्रात् पूर्वमेव तानपि विचारयेद् । यदि च तत्र ग्रामाणिकत्वमभिप्रेयात्, श्रुतेरिति वा स्रष्टेरिति वा हेतुं च रक्षितम् ।

संभवतो यथाकथंचिद्वितीया कोटिः । 'पञ्चधा प्रविमज्य' इति श्रुतिविरोधान्नाणुः । स्रवं तु प्राणव्यतिरिक्तेन्द्रियपरमिति पूर्वपक्षे, आसन्नोप्यणुरिति सिद्धान्तः । अत्राशङ्कामे निराकरित्यते । वहिर्भूय इति भगवतो व्यापकत्वेन प्राणाद्वहिर्यस्त्वेन प्रत्ययः संभवति मुख्यत्वात् । जीवनव्यतिरिक्तेपि पञ्चानामेतत्समानस्य व्यानरूपेण असृतविन्दूपनिषदि प्रसिद्धम् । अन्यदप्याहुः त्रिवृदित्यादि । 'पुरुषं प्राप्य त्रिवृत् त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहृद्दीति' इति छान्दोग्यश्रुतेः । अङ्गिरिति । 'आपोमयः प्राणः' इति छान्दोग्यश्रुतेः । उद्गीथेति छान्दोग्येति । व्यप्यकैति सर्वेण समत्वरूपं व्यापककार्यं तत्करणात् । सर्वधारकत्वं च व्यापककार्यम् । सर्वावरकत्व च व्यापककार्यम् । एवं च सिद्धो माणवक इतिवद्विमुः प्राण इत्येवं विशुत्वगुणयोगाद्गौणी व्यापककार्यकरणविशुत्वगुणसिद्धिनिबन्धना । तत्रेति सम एभिस्त्रिभिर्लोकैराक्येषु । एभिः समः प्राण इत्यत्र प्राणे सर्वमित्यत्राधारेण समः प्राणः । सर्वं हीत्यत्र सर्वावरकेण समः प्राण इत्यत्र समपदप्रयोगो गौणोऽणुपदप्रयोगोऽणुमेत्यत्र मुख्यः । इदमेवेति । गीतायाम् 'मयि सर्वेसिद्धे प्रोते स्रष्टे मणिमया इव' इत्यस्यैकवाक्यता 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इत्यनयेत्येवकारः । अत्रिमेति समनन्तराधिकरणे । अत एव प्राण इत्यतिदेशाधिकरणेन विशुत्वमिति नोक्तम्, दुरुहे जिज्ञासोदयात् । तन्मात्रेति ह्यणुकमात्रकार्यम् । स्थूलेति । पीलुपाकवादिमतेन प्रसिद्धम् । ह्यणुकमरमाणोरप्रत्यक्षादाहुः वैशेषिकेति । पीलुपाकवादिनां अणुकप्रत्यक्षादुक्तम् । अभिप्रेतत्वव्यावर्तक एवकारः । तत्र हेतुं तर्को चाहुः अत्रेत्यादिना । परमाणुन्यः सष्टिप्रसङ्गसादर्शनात् । तर्कावाहुः यदीति । अन्यज्ञानं तर्कः । तानिति समवायिनः परमाणु । क प्रसङ्ग इति चेतत्राहुः पूर्वपाद इति । पूर्वप्रकरणदेवकारः । पूर्वमिति स्थूलमहाभूतकारणत्वेन । तान् लाघवप्राप्तेरेवकारः । सारवद्विश्वतो गुखात् स्रष्टादुच्यत इति चेतत्राहुः ग्रामाणिकमिति । स्रवं प्रमाणं सौत्रमित्यर्थः । अभिप्रेयाद्वाहसो भगवान् । श्रुतेरिति ।



कर्तव्यम् । कुतः, तदामननात् । तथाज्ञायते 'अग्निर्वाग् भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यादि । अयमर्थः—

‘योध्यात्मिकोऽयं पुरुषः सोऽसावेवाधिदैविकः ।

यस्तत्रोभयविच्छेदः स स्मृतो आधिभौतिकः’ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । तदामननादिति तस्य देवतारूपस्याधिष्ठातुः श्रुतौ कथनात् । ‘अग्निर्वाग्भूत्वा’ इति श्रुतिस्तु ऐतरेयोपनिषदि लोकानां लोकपालानां च सृष्टिसृष्टकर्म्याद्भ्यः पुरुषोद्भरणमुक्त्वा तत् आलोचनान्तरेण तस्य मुखनिर्भेदं गुप्ताद्वाङ्निर्भेदं वाचोऽर्धेर्निर्भेदमुक्त्वा तथैव नासिकाशि-  
र्कर्णत्वगृह्यदयानभिषिक्तानां सेन्द्रियाणां सदेवानां निर्भेदं, तत्तासां देवतानां प्रलयमहाणैवे पातम्, अश्नापिपासाभ्यां तासामावरणं, तामिः स्वाभ्यभोगार्थं स्थानप्रार्थनं, ततो भगवता तासां स्थित्यर्थं पुरुषशरीरानयनं चोक्त्वा ततो भगवता यथायत्नं प्रविशतेत्युक्ते, ‘अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत् वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्’ इत्येवं तस्यास्तस्या देवतायास्तत्तदिन्द्रिय-  
रूपभवेन तत्तद्गोलके प्रवेशं वक्ति, तस्यादित्यर्थः । ननु तासां देवतानां विराट्पुरुषशरीरीय-  
तत्तद्गोलके प्रवेशः स्वाभ्यभोगार्थो, न तु कार्यार्थः । अथेन्द्रियरूपेण भवनात् कार्यार्थ-  
स्तदापि विराडिन्द्रियाणामेव कार्यार्थो न सर्वेषामतोऽनया श्रुत्या कथं सर्वत्र देवताधिष्ठान-  
सिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादयन्ति अयमर्थ इत्यादि । अयमर्थ इति अयं वक्ष्यमाणः  
सौत्रतात्पर्यगोचरोऽर्थः । योध्यात्मिक इति द्वितीयस्कन्धीयः श्लोकः । पुराणं च वेदोपबृंहण-  
मतस्तदनुसारेणाव्याकुलत्वाय श्रुतिर्विचार्यते । अर्थस्तु आत्मनीत्यव्यात्मं तत्र भव आध्यात्मिकः ।  
एवमन्यावपि । उभयोराध्यात्मिकाधिदैविकयोर्विच्छेदो द्वैधीभावो यस्मात् स उभयविच्छेदः ।  
तथाच श्रुतौ गुप्तादिनिर्भेदोत्तरमेवेन्द्रियदेवतयोर्निर्भेदकथनादेतच्छ्लोकोक्तमाध्यात्मिकादिस्वरूप-  
रहितः ।

पदार्थसंभावनायाम् । तेन विराट् वेदान्तार्थश्च । ‘सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्’ इत्यधिकरणे । ‘इदमेव पुराणेषु विराट्त्वेनोपासनम्’ इति भाष्यात् । अत एव वृत्तिकृच्छ्रीकृष्णचन्द्राः । ‘अध्यात्मसंस्थितानां वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिरुत स्वत एवेति संदेहे इदमधिकरणं प्रवर्तयाम्भूतुः’ इति ।  
कथनादिति पुनः पुनः कथनात् । ज्ञा अभ्यास इति धातुपाठात् । पुनः पुनः कथनमभ्यास इति ।  
वाच इति पञ्चम्यन्तम् । नासिकेति गोलकानाम् । सेन्द्रियाणामिति साध्यात्मिकानाम् ।  
सदेवानामिति साधिदैविकानाम् । तामिरिति देवताभिः । इत्येवमिति सूत्रोऽव्यभिधानी  
भूत्वाऽक्षिणी प्राविशदित्यादिप्रकारेण । उत्तरभाष्यसंगल्यमाहुः अयमित्यादि । सौत्रेति ।  
सौत्रं यत्तात्पर्यं तस्य गोचरः । द्वितीयेति । ननु द्वितीयस्कन्धवाक्यश्लोकेन कथं निर्णय इति चेन्न ।  
‘भक्त्येष्टु शास्त्रहृदयेषु निवेदयामि शास्त्रार्थतो यदि हरिर्भवतामपीष्टः । तत्पश्यतात्र विवृतिं मगधहृषानां  
सदेहवारणविचारणतः प्रसन्नाम्’ इति सुबोधिनीसमासिखवाक्याच्छास्त्रार्थसमर्पणे हरेरुपयोग्यमिति ।  
अतस्तदनुसारेणेति वक्ष्यन्ति । श्रुतिरिति ‘अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्’ इत्यादि । अव्ययीभावं  
कृत्वा तद्विदं व्याचक्षते स आत्मनीति । ‘अव्ययं विभक्ति’ इति सूत्रेण समासो विभक्त्यर्थ-  
काव्ययेन । ‘तत्र भवः’ इति तद्वितसूत्रम् । अध्यात्मं भव आध्यात्मिकः । एवेति पूर्व  
व्यवच्छिन्नमिति । आध्यात्मिकादीति आधिदैविकाध्यात्मिकयोर्देवतेन्द्रिययोर्धर्माः प्रवर्तक-



## प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ ( २-४-७ )

यदधिष्ठानमध्यादि तत् किं स्वत एव, अन्यसहितं वेति संदेहः । किं तावत् प्राप्तम् । स्वत एवेति । पूर्वोक्तन्यायेन तावदेव सिद्धेरनवस्थानाच्च देवता-  
त्वव्याघातश्चेत्येवं प्राप्ते उच्यते । प्राणवता अधिष्ठितं वागादि । कुतः । शब्दात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

उपधारित उच्चतीचभावस्य जडचेतनभावस्य बन्धमोक्षव्यवस्थायाः शुद्धब्रह्माद्वैतस्य च मुखेन  
संभवादित्यर्थः ॥ १४ ॥

इति षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ अत्रापि पूर्ववत्सूत्रप्रयोजनं बोधयितुं संशयादिकमाहुः  
यदित्यादि । स्वत एव, अन्यसहितं वेति स्वत एव वागादीनधिष्ठिति, मुख्यप्राणेन  
सहितं वा सञ्च अधितिष्ठतीति संदेह इत्यर्थः । पूर्वपक्षे युक्तिमाहुः पूर्वोक्तत्वादि । ज्योतिराद्य-  
धिकरणेऽन्यादीनामेवाधिष्ठातृत्वसाधनात् तदधिष्ठानमात्रादेव वागादीनामिन्द्रियाणां व्यापारस्य  
सर्वजीवसाक्षिभ्यादेः सिद्ध्या इतरसाहित्यप्रयोजनाभावात् तदङ्गीकरणे च तस्याप्यधिष्ठानन्तरा-  
पेक्षासंभावनेनाऽप्रेऽप्यपेक्षानुपरमेणाप्रामाणिकानवस्थानाच्च । किंचाधिष्ठेयत्वे तेषां देवता-  
त्वव्याघातश्च । अधिष्ठातृत्वस्यैव देवतात्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं विवृण्वन्ति प्राणवतेत्यादि ।  
मुख्यप्राणसहितेनाम्नादिनाऽधिष्ठितं वागादीत्यर्थः । नन्वनेन शब्देन कथं प्राणसाहित्य-  
रक्षिम् ।

त्यादिसूत्रीयम् । मुख्यश्च प्राण इतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । न चाविशेषेणैव सर्व-  
प्राणानां ब्रह्मविकारत्वं व्याख्यातम् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति सेन्द्रियमनो-  
व्यतिरेकेण प्राणस्योत्पत्तिश्रावणात् । 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रवणेष्वप्यर्थः । किमर्थं पुनरतिदेशः ।  
अधिकशक्कानिरासार्थः । 'नासदासीत्' इति ब्रह्मप्रधाने सूक्ते मन्त्रवर्णो भवति । 'न सत्पुरासीददृतं न  
तर्हि न राज्या अह्म आसीत्प्रेतः । आनीदृवातं स्वधया तदेकं तस्माद्दान्यल परः किंचनास' इत्यादि ।  
बन्धमोक्षेति । 'बन्धाय विषवासक्तं क्त निर्विषयं सृष्टम् । अतो निर्विषयस्यास्य मनसो मुक्तिरिष्यते'  
इति अमृतचिन्तननिष्ठम् । 'अभिमान आत्मनो बन्धस्तन्निवृत्तिर्गोक्षः' इति हंसोपनिषत् । सुखेनेति  
'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतौ परिणामवादमाश्रित्य कार्यकारणवस्तैक्यमर्पणेन षटो मृदितिवस्तुत्वेन ।  
वेदस्तुतिवर्षीदं सुबोधिण्यां स्पष्टमिति ॥ १४ ॥

इति षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ सूत्रेति । पूर्वं सूत्रं यथा देवताधिष्ठितानामेव यमन स्थापयति  
तथेदमपि प्राणवताधिष्ठितं वागादि न स्वत एवेति स्थापयतीति प्रयोजनं बोधयितुम् । पूर्वोक्तन्यायमेन-  
कारान्तं स्पष्टमाहुः ज्योतिरादीति । एवेति अन्यसहितपक्षव्यवच्छेदक एवकारः । तदधीति ।  
भाष्ये तावन्तेत्यर्थं पञ्चम्यन्तमिति भावः । कोऽप्येऽन्येषु पाठात् । चादिस्त्राद्योराकृतिगणत्वात् ।  
अधिष्ठात्री देवतेत्येतावत्या वेदपुराणप्रसिद्ध्या तदधिष्ठातृत्वमेव देवतात्वं तन्मात्रात् । एवकारोऽन्यसहित-  
देवताव्यवच्छेदकः । इतरेति मुख्यप्राणेत्यर्थः । किं चाधीति । देवतान्तराधिष्ठेयत्वं तेषामन्यादी-  
नाम् । एवेति प्रतिपाद्यव्यवच्छेदकः । षटः एत इत्यादौ व्यभिचारात् । अनेनेति सूत्रीयेन ।

प्राप्नोति । तच्छ्रुतिविप्रतिषिद्धम् । 'न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति । तदनु प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तेनान्येषामपि पापसंबन्धो निवारितः । ततः 'परेण सृष्ट्युप-  
तिक्रान्तो दीप्यते' इति । अतो दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् प्राणवैवाधिष्ठान-  
मिति सिद्धम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्वार्थं तद्वत् तत्रापि द्विविधसुद्गानम्, तत्र यो बाह्यनिमित्तको भोगः सुखविकेपस्तं देवेभ्य आगायद् आसमन्ताद् गानेन प्रापयितुमारेमे । यत् पुनः कल्याणं समीचीनं शास्त्रानुसारि-  
वदति तदात्मने स्वार्थमागानेन प्रापयितुमारेमे इत्याम्नातम् । तदा तैजसुरा विदुरनेन वै न  
उद्गात्रात्येभ्यन्तीति समधिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन् । तत् ते असुरा ज्ञात्वा तथा वेषं कृतव-  
न्तस्तत्र स पाप्मा को वेत्याकाङ्क्षायां, 'स यः स पाप्मा' इति स वेधकरणश्रुतो योज्ये अतमीमांसा-  
याभ्युपमानः श्रमरूपः स एव पाप्मेति सामान्यत उक्त्वा तदनुश्रमरूपपाप्मना वेधानन्तरं  
तत्परिचायनाय यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव पाप्मेति निरूपितम् । तथा च वेदाध्ययन-  
भगवद्गुणगानादिष्वेव अमो न पुनर्लौकिकदुर्वातादिकथन इति तत्परिचायकं निरूपितम् ।  
सोऽप्येवं परिचायितो द्वितीयो देवोऽपि देवानां प्राप्नोति । क्रमेण सर्वेषामेवोद्गातृत्वात्, तद्  
दोषरूपं पापं श्रुतिविप्रतिषिद्धं, 'न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति श्रुत्यन्तरे पापासंसर्ग-  
भावणात् । तदनु इन्द्रियाधिष्ठादृणां पापसंसर्गोचरम्, 'अथ हेममासन् प्राणमृषुः' इत्यादिना ह्रुत्यः  
प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तं यदा पाप्मनाऽविध्यंस्तदा यथाज्मानं प्राप्य लोष्टो विच्यस्तो  
भवति तथा सर्वेऽप्यसुरा नष्टा इति तेन प्राणकृताऽसुराशनेनान्येषामपि पापसंबन्धो निवारित  
इति द्वितीयदोषनाशाच्छ्रुतिविप्रतिषेधोऽपि निरस्तः । ततः 'सा वा एषा देवता एतासां देवानां  
पाप्मानं सृष्ट्युपहृत्यार्थेनां सा यदा सृष्ट्युपहृत्यवहत्, स वै वाक्मेव प्रथममत्यवहत्, सा यदा  
सृष्ट्युपहृत्यवत् सोऽग्निरभवत्, सोऽयमग्निः परेण सृष्ट्युपतिक्रान्तो दीप्यते' इत्यादिना  
ह्रुत्यप्राणाश्रयवशादेवानां वागाद्यधिष्ठादृणां सृष्ट्युपश्रमात्मकपाप्मनिहृत्या प्रतिबन्धकासुरो-  
तिक्रमेण दीप्यमानत्वादिककृतम् । अतः सखकार्यक्षमत्वेन दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात्  
रश्मिः ।

स्पष्टयन्ति स तत्र य इति । आरेभ इति । तात्पर्यार्थमिदं गानमकरोदिति विवरणम् । तद-  
न्विति भाष्यं विवरितुमाहुः तदा न इति । न इति अस्मात् । विवृण्वन्ति स तदन्विति ।  
तत्परीति श्रमपरिचायनाय । वेदेति आदिना वागादि । अम इति पाप्मा । लौकिकेति श्रम  
इत्यन्वयः । तेन श्रेयःप्रतिबन्धकामावाजासुरकृतस्वद्वेष इत्यर्थः । सोपीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स  
सोपीति । द्वितीय इति । सर्वा प्रथमः । सर्वेषामिति वाग्धाणचक्षुःश्रोत्रमनसाम् । तदित्यादि-  
भाष्यं विवृण्वन्ति स तत्तदिति । तदन्वित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स तदन्विति । अयेत्यादि  
असुरजयार्थम् । अनिध्यमिति । अन्तर्भावितसनर्थोऽयं शब्दः । अविध्यत्सखित्यर्थः । लोष्टेति ।  
लुपस्तेवे भ्वादिः परस्मैपदी अनिद्धं तृच् । सा वा इति प्राणरूपा । देवतेति । प्रकृतिभाववच्छान्दसः ।  
एतासां वागादिनां देवतानाम् । सृष्ट्युम् श्रमम् । एता देवताः । सुपांसुः वा वा । अमृष्ट्युं  
अश्रममत्यन्तविस्तृत्यमावम् । स्वरूपमत्यवहत् प्रापितवती । सेति वाक् । परेणेति मुख्यप्राणेन ।  
इत्यादिमेति 'अथ प्राणमत्यवहत् । स यदा सृष्ट्युपहृत्यवत् स वासुसुखवत्सोऽयं वायुः परेण सृष्ट्यु-  
तिक्रान्तः पवते' एवं चक्षुःश्रोत्रमनसां सृष्ट्यतिक्रमः । दीप्येति । आदिनाथप्राणमत्यवहदित्याद्युक्तं

लोके स्वामिश्रत्यन्यायेन जीवे भोगः फलिष्यति ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

च तत् । जीवभोगप्रकारबोधनार्थमेव उत्परिकरविचारस्य प्रकृतत्वात् । अत्र च तस्याधिष्ठातृत्वे अन्वयाख्याते तस्य भोगासिद्धौ विचारवैयर्थ्यापात इत्याशङ्क्यायामाहुः लोक इत्यादि । श्रुत्यन्तरे, 'स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा' इति दृष्टान्तेन मुख्यप्राणांशभूतास्तत्प्राणानामपि जीवपरिकरत्वेन स्वामिश्रत्यन्यायसिद्धेस्तेन न्यायेन जीवे भोगो मुख्यामात्यरूपप्राणाधिष्ठानादपि फलिष्यतीति न विचारवैयर्थ्यम् । तथा च करणत्वांश्च एव तस्य तासां चाधिष्ठातृत्वं, मोक्षतृत्वेन तु जीवस्यैवाधिष्ठातृत्वमित्यर्थः ॥ १६ ॥ इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

अथात्र प्रसङ्गाज्ज्ञानप्रक्रियां वदामः । तत्र गीतायाम् 'अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विषयम् । विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत् कर्म प्रारभते नरः । न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तत्र हेतवः' इति भगवता जीवक्रियमाणकार्यं प्रति पञ्च-हेतव उक्ताः । तत्राधिष्ठानं शरीरम् । कर्ता जीवः, करणं बाह्यमान्तरं च नानाविधं, चेष्टाः रक्षिताः ।

रामानुजाचार्यैस्तु ज्योतिरादिसूत्रमेतच्च सूत्रमेकमङ्गीकृत्य ज्योतिरादीनां प्राणवता जीवेन च प्राणविषयमधिष्ठानं परमात्मन आमननात्सकल्पात् कृत एतदन्तमिति ब्राह्मणरूपाच्छब्दादित्यर्थः ।

माध्वैस्तु जीवानां करणान्याहुः प्राणानिति । 'ब्रह्मणो वा एतानि करणानि चक्षुः श्रोत्र मनो वानिति' इति श्रुत्योद्वितीयस्या गतिः प्राणवदादिसूत्रद्वयेनेति । प्रकृतेति । ज्योतिराद्यधिकरणे स्वतन्त्रा देवतन्त्रा वा बागाद्याः स्वतन्त्रता 'नो चेद्वायादिवो भोगो देवानां स्वात्त चान्तरम् । श्रुतवक्ष्यादितन्त्रत्वं भोगोभ्यादेस्तु नोचितः । देवदेहेषु सिद्धत्वाजीवो भुक्ते स्वकर्मणा' इत्यधिकरणमालायां श्रुतमित्यादी राद्धान्तः परमभोगस्य सिद्धत्वात् । तस्येति जीवस्य । मुख्येति जीव प्राणप्राण इति धातुपाठात् । ननु साक्षात्कृतो नेति चेन्न । 'नैव किंचित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्व-वित्' इत्यादिजिज्ञासाधिकरणोक्तगीतावाक्येभ्यः । 'अपश्यत्सुतुषं पूर्णं मायां च तदपाश्रयात् । यया संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणालम्बम् । परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यते' इति च । एवेति सूत्रे तृतीययैवकारः । तस्येति श्रेष्ठवतो जीवस्य । तासामिति इन्द्रियाधिष्ठात्रीणां देवतानाम् । एवेति प्राणव्यवच्छेदकः । तथा च श्रुतिः 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं मोक्षेत्याहुर्मनीषिणः' इति । अत्रात्मोक्तः प्राणसहितो नोक्तः । न तु प्राणप्रयोजनमस्ति । 'ज्ञो एव' इति सूत्रात् । तथाच गीता 'श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं प्राणमेव च । अधिष्ठाय मनश्चायं विषयासुपसेवते' इति ।

इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

निलज्ज्ञाननिरूपणेनेन्द्रियतदधिष्ठातृनिरूपणेन च स्मृतं जन्यज्ञानं निरूपयितुमुपक्रमने स आधात्रेति । ज्ञानेति वेदान्तपरिभाषादौ दर्शनात्स्वराद्धान्तीयात् । उक्तश्रुत्यर्थं सोपबृंहणं वक्तव्यमित्याशयवन्त आहुः तत्र गीतायामिति । अधिष्ठानं विषयविषया कारणम् । घटवद्भूतलमित्यादिस्थले । अधिष्ठानकारणं हेतुरित्यन्ये । यद्यपि तथाप्यव्यक्तित्वात् शरीरमिति मुख्यतया व्याकरिष्यते । कर्ता करणं च 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं मोक्षेत्याहुर्मनीषिणः' इत्युक्तश्रुतौ । आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमयैव ततः प्रत्यक्षमिति नैयायिकाः । मानसप्रत्यक्ष-संग्रहाय श्रुतौ नोक्तम् । पृथग्विषयं चक्षुष्वादिना । चेष्टा व्यापाराः तज्जन्यत्वे सति तज्जन्यजनको

भाष्यप्रकाशः ।

इति चतुर्थस्कन्धे द्वाविंशे वाक्याद्विपर्ययरिन्द्रियार्कषस्तदस्मैर्नसस्तच्च कामादिद्वयमिति तत्र कामो-  
त्पत्तावुपादानबुद्धिः । तादृशे मनसि द्वेषोत्पत्तौ तु हानबुद्धिः । नचात्र ध्यायतामिति पदान्  
स्मृतानामेव विषयाणामिन्द्रियार्कषकत्वं न प्रत्यक्षाणामिति वाच्यम् । कामिनीकुचकुम्भदर्शनादौ  
चक्षुषः, शीतादिकालेष्ण्णादिना त्वचो, रागादिबुक्तगीतेन श्रवणस्य, चन्दनादिगन्धेन घ्राणस्य,  
भक्षितस्यापि दध्यादेः पुनरास्वादनेन रसनस्य, तैश्च मनस आकर्षस्यानुभवसिद्धत्वात् । तेषामेव  
विषयाणां किञ्चित्प्रत्यक्षान्तराये तेषामेव स्मृतत्वस्य संभवाच्च । मनसश्च रूपद्वयं बाह्यमान्तरं चेति  
दृतीयस्कन्धे तत्त्वस्तुतौ, 'पराहृतान्तर्गमनसः' इत्यसु स्वबोधिन्यां स्थितम् । तत्रान्तरं येन विषयेणे-  
न्द्रियद्वाराऽऽकृष्यते तद्विषयिणी हानोपादानबुद्धिर्भवति, येन तु नाकृष्यते तद्विषयिण्युपेक्षाबुद्धि-  
रिति युगपन्नानाबुद्धिसत्त्वम् । न च तत्र वेगाद्योग्येयमिति एवेति वाच्यम् । ऐकाग्र्यदशायां  
पुस्तकदर्शने युगपन्नानाऽक्षरापेक्षाज्ञानस्थले वेगाद्वीकारस्यानुभवविरुद्धत्वात् । अतो रूपद्वयमेव  
युक्तमिति । यदा मनसोऽनाकर्षस्तदोपेक्षाबुद्धिः । अत एव तस्या न स्थिरत्वम् । अभ्यासाद्य-  
भावात् । अन्यासां तु स्थिरत्वमिति । बुद्ध्याऽननुग्रहे तु निर्विकल्पकमेव । इन्द्रियाणि तु प्राप्य-  
प्रकाशकारीणि । तत्र चक्षुरिन्द्रियं स्पर्शकारिणौ, स्पर्शविद्युत्प्राप्तिसामर्थ्याद्वा, स्वरूपेण  
वा, स्पर्शेन वा विषयदेशं प्राप्नोति । तथैव तद्वारुढं मनोऽपि । तदा विषयदेशावच्छेदेन घटो  
भूमौ, ज्योतिरितारा इत्यादिज्ञानमुत्पद्यते । तत्र किरणपक्षे नयनकिरणा विषयपर्यन्तं गच्छन्ति ।  
इन्द्रियान्तरे तु किरणाभावादिन्द्रियेण सह विषयं मनः प्राप्नोति । तदा क्रमेण सहैव वा  
निर्विकल्पकं सविकल्पकं च तच्चिन्द्रियसंसृष्टे मनसि उत्पद्यते । ज्ञानद्वयेऽपि विषये विषये-

रस्मिः ।

तद्विषयहानोपादानाभ्यां भवतीति नासंगतम् । हानं त्यागः । ध्यायतामिति । ध्यै चिन्तायाश्च ।  
चिति स्थित्यामिति धातुपाठः । एवकारस्तु धातुपाठप्रामाण्यात् । कामिनीति । आदिना भगवदा-  
लयादिदर्शनम् । तेषामित्यादि । एवकारेणेतद्विषयव्यवच्छेदः । किञ्चिदिति । मनसश्चलत्वाद्  
अन्यत्रमना अभूवं नापश्यमित्यदर्शने पुनः केनाप्युपायेन सक्तिरूपेण तद्वर्तने तेषामेव विषयाणां  
स्मृतत्वं स्थितिविषयत्वं तस्य संभवात् । तथा च ध्यायतामिति स्मृत्यर्थकप्रयोगो न विरुद्धः । सर्वस्य  
स्थितिकत्वाज्ज्ञानस्य हानोपादानाभ्यां तयोर्भेदमाहुः तच्चेति । आकृष्यत इति मन आकृष्यते ।  
येनेति ज्ञातेनेति बोध्यम् । हानेति ज्ञानकारणीभूताया ज्ञानोत्तरमभिव्यक्तिकावुपाधी । येनेति ।  
ज्ञातेन द्विष्टेन । उपेक्षा त्यागः । तस्या इति उपेक्षाबुद्धेः । अभीति । आदिना मनोरमत्वम् ।  
एवेति । बुद्ध्यायं पदार्थोक्तानाति बुद्धिमानय पदार्थोक्तानातीति ज्ञानविषयत्वेन घटघटत्वयोः प्रवेश-  
वद्विषये संबन्धस्य हानोपादानयोश्च प्रवेशे करणत्वाद्विबुद्धेर्न स्यादित्येवकारः । स्पर्शेनेति सयोगेन ।  
प्रस्थानरत्नाकरे स्पष्टम् । प्राप्नोतीति आत्मा तु न प्राप्नोति । 'नैव किञ्चित्करोमि' इति वाक्येभ्यः ।  
'मायासंमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकं । परोमि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं' च प्राप्नोति । तद्वारुढ-  
मितीन्द्रियारुढम् । तदेति विसर्पिगुणलेप्यणोर्गमनसोऽपिन्द्रियारोहेण विषयदेशप्राप्तिकाले । आदिना  
घटवद्भूतमिति ज्ञानम् । क्रमेणेति बुद्ध्याभिव्यक्तौ क्रमेण । संबन्धप्राप्त्याभ्यासवतस्तु सहैव । अनु-  
भवादेवकारः । मनसीति पूर्ववत् न त्यात्यनि । ज्ञानेति सविकल्पक निर्विकल्पक चेति ज्ञानद्वये ।

भाष्यप्रकाशः ।

रात्रावप्यादित्यरस्मिसंबन्धस्योक्तत्वात् तदानीं संचार्यां च नाडीसुप्तस्मिभिर्विपर्ययरूपप्रापणात् घटाद्यदर्शनप्रसङ्ग इति वाच्यम् । नाडीसुप्तस्मिनां हृदयाग्रधोतनजीवोत्क्रमणमात्रकार्यार्थताया एव श्रावणेन तद्रस्मीनां रूपप्रापकताया वक्तुमशक्यत्वात् । तदानीमपि रूपप्रापकत्वाङ्गीकारे तदानीं तत्सत्त्वात् 'अस्मिन्नेति' आदित्ये, किञ्चोत्तरित्यं पुरुषः' इत्यादिज्योतिर्ब्राह्मणविरोधस्य प्रत्यक्षविरोधस्य च दुष्परिहरत्वात् । अतो 'नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः' इतिवदादित्यादिरस्मीनां रूपप्रापकत्वस्याशब्दगोचरत्वात् धर्मरूपदेवताया रूपप्रापकत्वाङ्गीकारः सर्वथा न युक्तः । किंच । चक्षुषि रूपप्राप्तिश्च प्रतिबिम्बभवनरूपैव । सा तु मायया 'ऋतेऽर्थं यत् प्रतीयेत' इति वाक्यात् । तस्या विक्षेपकत्वाच्च । एवं च बुद्ध्याकारसमर्पकत्वमपि प्रतिबिम्बस्यैव । आध्यात्मिक-रूपमपि मायामयम्, मनोमयत्वात् । तस्य च न सत्यता, अर्थक्रियाकारित्वमात्रं परम् । आधिदैविकं तु शब्देन किञ्चिद् भगवदात्मकं तत्सत्यमेव । आधिभौतिकं तु प्रपञ्चात्मकम् । तस्य तु कार्यरूपत्वेऽपि कारणरूपेणैव सत्यत्वं, न तु स्वेन रूपेण विकाराणां वाचाऽऽरब्धत्वात्, सदसद्गन्धिरूपत्वाच्च । तदेव च लौकिकव्यवहारविषय इत्येवं चाक्षुषे बोध्यम् । स्पर्शनेन तु त्वगेव स्वरूपेण स्पर्शेन सर्वं शरीरं व्याप्नोति, न तु ततोऽग्रे गच्छति । प्राणरसनश्रवणानि तु स्वस्वगोलके स्थित्या सर्वसिन्धु शरीरे यथोचितं कार्यं स्वगुणद्वारा वा स्वदेवतासामर्थ्यादेव वा कुर्वन्ति । कर्मेन्द्रियेषु तु वाचः स्पर्शो वहिर्गच्छति । अत एव 'न कंचिन्मर्मणि स्पृशेत्' इत्यादीनि वाक्यानि । माहागुलीयत्रशब्दे विशुच्छन्दे च तत् स्पर्शेन हृदयकम्पभिक्षिपातादिकं युज्यते ।

रश्मिः ।

तत्सत्त्वादिति आकाररूपरूपसत्त्वात् । इदं पुरुषे बोध्यम् । चकारः प्रत्यक्षविरोधसमुच्चयकः । नेतृत्वमिति वायुनिष्ठम् । अशब्देति शब्दस्य गोचरः शब्दगोचरः, तस्य भावः शब्दगोचरत्वम्, न शब्दगोचरत्वमशब्दगोचरत्वम्, तस्मात् । प्रतीति बुद्धेः प्रतिबिम्बभवनरूपा । बुद्धेस्त्वान्तरत्वात्करणानां शुद्धत्वात् । एवकारस्तु सन्मुखाव्यवहितदेवसत्त्वात् । सेति प्रतिबिम्ब-त्त्वान्तरत्वात्करणानां शुद्धत्वात् । एवकारस्तु सन्मुखाव्यवहितदेवसत्त्वात् । सेति प्रतिबिम्ब-भवनरूपा । ऋत इति द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्यम् । प्रतिबिम्बस्य बुद्धेर्जीवरणाभावादाहः तस्या इति रजोरूपायाः । बुद्धिविक्षेपकत्वं करणे । एवं चेति मायया चक्षुषि विक्षिप्तबुद्ध्याकारप्रतिबिम्बे च । एवेति सूर्यदेवताव्यवच्छेदः । ननु कथं प्रतिबिम्बस्य बुद्ध्याकारसमर्पकत्वम् । स्वस्य स्वाकारसम-र्पकत्वाभावादिति चेन्न । मायात्वेन स्वाकारसमर्पकत्वं प्रतिबिम्बत्वेन तु बुद्ध्याकारत्वं, प्रतिबिम्बे रूपद्वयात् । आध्यात्मिकेति ज्ञानाश्रितेलादिग्रन्थेन पूर्वमुक्तम् । मनोमयेति । बुद्धेर्गनो-घटादिभिर्जलाहरणादिकारित्वव्यवच्छेदः, शुक्तिरजतवत् । आधीति विशुद्धसत्त्वं तत्सत्त्वप्रधान-बुद्धेराधिदैविकं भवति । शब्दैकेति 'शब्द इति चेन्नातः' इति सूत्रात् । द्वितीयस्कन्धनये ..... भगवदिति । भगवानात्मा यस्य विशुद्धसत्त्वस्य । तावता नित्यम् । एवकारस्तु ज्योतिषे 'वासुदेवः परं ब्रह्म एष छन्दसि पश्यते' इति वाक्यात् । सदसदिति सत् कारणरूप-सद्विकाररूपम् । ग्रन्थैरेक्यकः । तदिति सदसद्गन्धिरूपम् । एवकारेणाधिदैविकव्यवच्छेदः । लौकिकेति षट्सन्निकर्षजन्यो लौकिको व्यवहारस्वस्य विषयः । एवेति स्वगुणव्यवच्छे-दकः । वाकारद्वयं पूर्वतन्नात् । इत्यादीनीति प्रसिद्धम् । हृदयेति । आदिना गर्भपातः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तमस उद्रेक ईश्वरेच्छादिवशात् तदाऽयं तैः सर्वैः सह पुरीतति श्रविशति । पुण्डरीकाकारो मांस-  
पिण्डो हृदयं, तद्वद्विना नाव्यः पुरीतच्छन्देनोच्यन्ते । तदा सुप्रसिद्धः । कदाचिद्भगवदिच्छया तस्य  
हृदयस्थान्तरे आकाशशब्दवाच्यः परमात्मा तत्र संपद्य शेते । द्विविधायामपि सुप्रसिद्धी कर्मासंसर्गाद्  
दुःखाभावः । द्वितीयस्यां परमानन्द इति विशेषः । ततः पुनर्भगवदिच्छादिवशेन परमात्मनः  
सकाशात् सर्वेषां प्राणादीनामात्मान्तानां व्युत्थरणम् । ततो जागरणे स्वस्थानस्थितिः पूर्वोक्त-  
रीत्या तत्तदनुभवोद्दिष्टेति ।

नैयायिकास्तु—आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमय्येनेति क्रमेणा-  
ऽऽत्मन्येव ज्ञानवृत्त्ययत इत्यात्मधर्मत्वं जन्यज्ञानस्याहुः । तत्तु श्रुतिविरोधादेवापास्तम् ।  
विभोर्निर्वचयवस्थात्मनः संयोगं प्रति कर्तृत्वायोगात् । नचान्यतरकर्मज एव संयोगस्तत्रा-  
स्त्विति वाच्यम्, मनस एव कर्तृत्वापातात् । तस्यैव क्रियाश्रयत्वात्, जीवे गुणाधीनत्वे  
कर्तृत्वायोगादिति ।

मायावादिनस्तु—ब्रह्मात्मकमेकमेव ज्ञानं स्वीकृत्य बुद्धौ तस्य प्रतिबिम्बे तस्यैव व्याच-  
हारिकज्ञानत्वं चाङ्गीकृत्य चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिन्न्यक्तिपक्षान् जीवस्य किञ्चित्ज्ञत्वा-  
याहुः तदप्यसंगतम् । प्रतिबिम्बस्य वस्तुमशक्यत्वात् । ब्रह्मणो नीरुतत्वात् । बुद्धेश्चा-  
स्त्वच्छत्वात् । दर्पणवत् किञ्चिद्देशावच्छिन्नसत्त्वमङ्गीकृत्याकाशस्येव ब्रह्मणः, प्रतिबिम्बाङ्गी-  
कारेऽपि ब्रह्मणः सविदानन्दरूपत्वेन सदानन्दयोरपि प्रतिबिम्बापातात् । न चेष्टापत्तिः । ज्ञान-  
वत् तयोरपि भानापत्तेः । सर्वदा सर्वेषामन्तःशरीरस्य सर्वज्ञानापत्तेश्च । प्रतिबिम्बाध्यास्य-  
योग्यायां बुद्धौ ज्ञानस्यैवान्तराणां नाव्यादीनां सन्निहितत्वेन तत्प्रतिबिम्बेऽपि बाधकामावात् ।  
किञ्चाविद्यायां ब्रह्मप्रतिबिम्बभूतानां जीवानां व्यापकतया स्वतः सर्वपदार्थसंसृष्टत्वाद् बाध-  
कामावेनाविद्यायामपि सर्वप्रतिबिम्बसंभवेन तत्तत्संसर्गे द्विगुणीकृत्य जाते सर्वतादात्म्या-  
रक्षिणः ।

बुद्धिगुणे । तमस इति तमोऽनुसृतिवच्चिद्रायाः । परमेति । मुखमहमस्वाप्तं न किञ्चिदवेदिमिति  
प्रत्ययात् । प्राणादीनामिति उक्तप्रत्ययास्त्रीनामात् । स्वस्थानेति 'पुनर्वच इव समायाति' इति  
श्रुतेः । पूर्वोक्तेति ज्ञानप्रणाख्या । आदिना स्मरणम् । आत्मन्येवेति मनोव्यवच्छेदक एवकारः ।  
श्रुतीति 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुतौ भीशब्देन ज्ञानमतो धर्मत्वोक्तेश्चाः विरोधात् । एवेति प्रमाण-  
सूक्ष्मत्वदेवकारः । कर्तृत्वेति आत्मा मनसा संयुज्यत इत्यत्र । विभोरात्मन उत्तरदेशसंयुक्तस्य  
तदनुकूलत्वस्य कृतान्वशात् सिद्धसाधनदोषापत्तेः । अन्यतराति अणुविन्ध्योरन्यतरत्वं कर्म तज्जः ।  
एवकारेण कर्तृकृतोर्णवच्छेदः । तस्यैवेति मनस एव न स्वात्मन इत्येवकारः व्यासव्यवच्छेदकः ।  
क्रियेति । धातुपातव्यापाराश्रयत्वं कर्तृत्वमिति कर्तृलक्षणमिति । जीव इति देहपरिमाणपरिमाणके ।  
परिमाणगुणाधीनत्वे सति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति सूत्रेण कर्तृत्वायोगात् । एकमेवेति 'एकमेवाद्वितीयं'  
ब्रह्म' इति श्रुतेरेवकारः । बुद्धादिति जीवोपाधिभूतायाम् । चिदुपरागेति चिदुपरागावशावरण-  
भङ्गभेदाभिन्न्यक्तिश्च, चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिन्न्यक्त्याः, तासां पक्षान् । अवि-  
द्यायामिति । 'माया चाविद्या च स्वयमेव सति' इति नृसिंहतापिनीयात् । सर्वेति सर्वेषां जीवानां  
प्रतिबिम्बसंभवेन । तत्तत्प्रतिबिम्बसंसर्गे यस्मिन्सिद्धिदाधाराधेयभावेऽपि । ब्रह्मप्रतिबिम्बो

१. ब्रह्मण सविदानन्दभिभासात्सर्वलक्षणायां प्रतिबिम्बः स्यादिति भावः । तत्र हृदये ।



भाष्यप्रकाशः ।

संस्काराधायकस्यावभासस्य तुल्यत्वात् । अथैकप्रतिविम्बावरुद्धे दर्पणादावन्यस्य प्रतिविम्बादर्शनाद् व्यापकजीवावरुद्धेऽविद्यादावितरेषां प्रतिविम्बो न भविष्यतीत्यवरोध एव प्रतिविम्बाभावे हेतुरिति विभाव्यते । तदप्यसंगतम् । एकप्रतिविम्बावरुद्धेऽन्यप्रतिविम्बस्तदा न भवति यदा विम्बान्तरं पूर्वविम्बव्यवधेयं भवति । इह तु ब्रह्मणो व्यापकत्वेन परिच्छिन्नानां सर्वेषां ब्रह्मान्तर्गतत्वेन तद्व्यवधेयत्वाभावाच्च जीवेन तत्प्रतिविम्बावरोध इति दुर्वार एव सर्वेषां प्रतिविम्ब इति । ननु भवतु सर्वेषां प्रतिविम्बस्तथापि न जीवस्य सर्वज्ञतापत्तिर्भवित्री । जीवसाक्षिवादस्यानङ्गीकारात् तथा सति कूटस्थचैतन्यं वा, जीवाभिन्नं सर्वग्रत्यभ्यूतं शुद्धं ब्रह्मैव वा परमेश्वरस्यैव रूपान्तरं वा साक्षी भविष्यति, तस्य तु सर्वज्ञत्वेऽप्यदोषः । जीवस्तु यथा सर्वगतं गोत्वसामान्यं स्वभावादन्नादिसंगित्वाभावेऽपि सालादिमद्व्यक्तौ संसृज्यते, तथा विषयादौ सन्नपि जीवः स्वभावादन्तःकरण एव संसृज्यते । यदा चान्तःकरणपरिणामो वृत्तिरूपो नयनद्वारेण निर्गत्य चक्षुरभिवज्जटिति दीर्घप्रभाकारेण परिणम्य विषयं प्राप्नोति तदा समुपास्त जीवस्य विषयं गोचरयति । केवलाऽन्यदाहस्य वृणादेरयःपिण्डसमारूढादिदाहत्ववत् केवलजीवचैतन्याप्रकाशपस्यापि वृणादेरन्तःकरणवृत्त्युपा-रूढतत्प्रकाशित्वं युक्तमिति चिदुपरागार्थत्वेन वृत्तिनिर्गमपक्षेण वृत्तिसमुष्टविषयमात्रावभास-रूढतत्प्रकाशित्वं युक्तमिति चिदुपरागार्थत्वेन वृत्तिनिर्गमपक्षेण वृत्तिसमुष्टविषयमात्रावभास-रूपत्वेन स्वम इव परोक्षवृत्ताविव च पूर्वपूर्वनादिसंस्कारवशादेवेन्द्रियं विनैव वृत्त्युपपत्तेर्ज्ञानेन्द्रियाणि वृथैव स्युः । किंच । अयःपिण्डसमारोहण दाहकस्याग्नेः साक्षात्समुष्टदाहकत्व-दर्शनाद् वृत्त्युपरोहेण प्रकाशकस्य जीवस्य साक्षादन्तःकरणसमुष्टप्रकाशकत्वं सुतरां सुवचामेत्यन्तः-

रस्मिः ।

अतुसंचागं स्मरणं संस्कारं विना न भवतीति संस्कारोद्बोधकमाहुः संस्कारेति । एतेनाहं वेष्टयामी-त्यत्र तेषामेव विषयाणां किंचित्प्रत्यक्षान्तराये तेषामेव स्थितत्वं बोधितम् । संस्कारस्याधायकं सहकारि-कारणं तस्यावभासस्यालोकसंयोगस्य । किंचाविद्यायामित्युक्ते किंचिदाशङ्कतेऽसर्वज्ञतायै । अथेति । अविद्यादाविति । आदिनेन्द्रियाणि । पूर्वैति यथा देवदत्तविम्बो विष्णुभिन्नविम्बव्यवधेयः । एवेति । एकदा बहुधेति श्रुतेरेवकारः । वृत्तावच्छिन्नं चैतन्यं विषयचैतन्यप्रन्तःकरणार्जुनं प्रमातृचैतन्यम् । अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नं प्रमाणचैतन्यम् । अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यं फलचैतन्यमित्येव विषयादौ सत् । केवलेति चित् । केवल इति पाठे जीवः । अन्येति । तदा समुपास्तोत्पुक्तकटाद्यवकाष्ठं । केवलजीवचैतन्येनाप्रकाशो यस्य वृत्तादेः । चिदुपेति चित्तो जीवस्योपरागः संयन्तस्यार्थत्वेन । वृत्तीति वृत्तिसंस्थे यो विषयस्तदितरावभासकत्वे सति वृत्तिसंस्थविषयावभासकत्वात् । प्रकाशेति स्वयंप्रकाशेश्वरप्रतिविम्बत्वात् । पूर्वैति । व्यवहारे वयं भास्व इति वदतां प्रपञ्चानादित्याद्या । संस्कारोऽष्टधम् । इन्द्रियव्यवच्छेदकैवकारः । ब्रह्मप्रतिविम्बात्सर्वमिन्द्रियाभावान् । एवेति । एतेदं-विकृतत्वादिवकाष्ठः । विम्बः प्रतिविम्ब इति । साक्षादिति । वहिर्दि बहिर्दर्शनादिनि मात्रः । अन्तः-विभूतत्वादिवकाष्ठः । विम्बः प्रतिविम्ब इति । साक्षादिति । वहिर्दि बहिर्दर्शनादिनि मात्रः । अन्तः-करणेति अन्तःकरणसंस्थाः नाड्योऽपि तेषां प्रकाशकत्वम् । सामान्ये ननुमुक्तम् । एतन्तो जीवप्रकाशसत्त्वेन सहकारिसत्त्वात् । अविद्याप्रतिविम्बितप्रकाशदधिकप्रन्तःकरणप्रतिविम्बितप्रकाशः ।



## भाष्यप्रकाशः ।

‘सलिल एको द्रष्टा भवति’ इति श्रुत्या सुपुष्पावेव जीवब्रह्मणोरेकीभावश्रावणात् तदितरत्र तदु-  
पगमे श्रुतिविरोधाज्ञाप्रदादौ व्यावर्तकीपाधेविद्यमानत्वाच्च दर्पणसत्त्वे विम्वयोरिव जीवब्रह्मणो-  
रभेदस्याशक्यवचनत्वात् । किंच । जीवब्रह्मणोरिदानीमभेदेऽन्योन्यधर्मविनिमयाद् ब्रह्मणो-  
ऽल्पज्ञताऽन्यस्य सर्वज्ञता चापत्स्यत इति नोक्तदूषणोद्धारसंभवः । यदि च विम्वभूतं विषया-  
धिष्ठानचैतन्यमेव साक्षादाध्यासिकसंबन्धलाभाद् विषयप्रकाशकमित्याध्यासिकसंबन्धोप-  
लक्षितचैतन्यात्मना जीवैकीभावो, न तु विम्वत्वविशिष्टरूपेणेति भेदस्यापि सद्भावाच्चोक्तदूषणा-  
पत्तिरिति विभाव्यते, तदापि विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मत्वैकीभावो जात एवेति अहं घट  
इत्याकारकज्ञानापत्तिः । अध्यासेनान्तःकरणतादात्म्यापत्त्याहमिति ज्ञानवत् । अन्तःकरण-  
धर्माणां सुखादीनां स्वस्मिन्नभिमानवद् विषयधर्माणामप्यभिमानप्रसङ्गः । अयं घट इत्यादि-  
ज्ञानाभावश्च स्यात् । यदि च विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं विषयसंसृष्टाया वृत्तेरग्रभागे विषय-  
प्रकाशकं प्रतिविम्वमर्पयति तस्य प्रतिविम्वस्य जीवैकीभावोऽभेदाऽविम्व्यक्तित्वात् सत्यां  
विषयप्रमितिरीति विभाव्यते तदा तु सुतराभसंगतम् । वस्तुवन्तरावरुद्धे दर्पणादौ प्रति-  
विम्व्यादर्शनाद् विषयसंसृष्टेऽग्रभागे प्रतिविम्व्यायोगाद्विषयप्रकाशस्यैवाभावप्रसङ्गः । किंच । प्रति-  
विम्वपार्षकं चैतन्यं यदि विषयाद् बहिस्तदा तस्य वृत्तिसंसृष्टत्वात् प्रतिविम्व्यायोगः । यदि  
च विषयान्तस्तदापि विषयेण व्यवधानात् तथा । यदि विषयादूरयति तदा विषयावच्छिन्न-  
त्वस्यैवायोगः । किंच । अन्तःकरणोपाधिपरिच्छिन्नप्रतिविम्वस्याशुत्वाद्दृष्टदोर्ध्वे वृत्तिद्वारा तस्य  
निर्गमात् प्राणानामपि निर्गमापत्तिः ‘तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽमुत्क्रामति’ इति श्रुतेः । किंचैवं कल्प-  
नैकशरणत्वे गोलकद्वारा तैजसस्य वेगवतो वृत्तिरूपपरिणामस्य निर्गमादेव प्रभातवृत्तिविषयचैतन्या-

रमिः ।

‘कुल्यात्पा कृत्रिमा सरित्’ । सुपुष्पाविति । सलति । सल गतौ । सलिकलीतीलच् । यौगिकः  
सलिलशब्दो वेदान्ते । जले योगरूढः । एवकारेण जाग्रत्स्वप्नौ व्यवच्छिद्येते । जाग्रदादाविति ।  
आदिना स्वप्नः । जाग्रति तत्त्वमस्यादिवाक्यव्यवस्थामाहुः दर्पणेत्यादिना । शक्येति जाग्रति-  
शक्यव्यवचनत्वात् । विषयेति । यस्मिन्नेतत्कल्पितम् । एवकारोऽन्यचैतन्यव्यवच्छेदकः । साक्षात्त्वं  
यथा शुक्तिरजतं तथाध्यासिकसंबन्धलाभात् । अहवृत्तिं विशेषेण सिनोमीति विषयाध्यासः । अध्यासेन  
संसृष्टोऽध्यासिकः । तेन संसृष्ट इति ठक् । विषयो घटादिः । विषयक विषयाधिष्ठानचैतन्यम् । अज्ञाते  
कः । तस्य प्रकाशक प्रमातृचैतन्यम् । अहमितीति । अस्त्वत्यययोचरत्वमन्तःकरणावच्छिन्नस्यैवेति ।  
विषयेति घटत्वजडत्वादिनाम् । इत्यादीति मया दृश्यत इत्यादिशब्दार्थः । घटमहं जाना-  
मीत्यनुव्यवसाय आदिशब्दार्थो वा । भेदसंबन्धघटितप्रत्ययो न स्यादित्यर्थः । प्रतिविम्वमिति ।  
ध्रुतेः स्वच्छत्वादिति भावः । अयं प्रतिविम्वश्चतुर्थः प्रमात्रादिप्रतिविम्वेभ्योऽधिकः । एकीभाव  
इति । अभेदाभिन्न्युत्तिरिति पदच्छेदः । विषयेति विषयसंसृष्टो यो वृत्त्यग्रभागस्तस्मिन् ।  
प्रतिविम्वेति । विषयावरुद्धत्वादिति भावः । एवकारोऽन्याभावप्रसक्तिं व्यवच्छिनत्ति । अभवेति ।  
जीवविषयचैतन्ययौरेक्याभावादिति भावः । वृत्तीति अन्तःकरणपरिणाममृताया जडयाः ससर्गात् ।  
जडेऽस्त्वच्छेद प्रतिविम्व्यायोगः । एवेति एवकारः प्रतिविम्व्यायोगं व्यवच्छिनत्ति । निर्गमादिति  
विषयचैतन्यैक्यार्थं निर्गमात् । श्रुतेरिति । तथाच सूतावस्थया जीवददर्शनादुपपत्तिरिति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

विषयाश्रितावरणपक्षस्यैव दुष्टत्वात् पुरुषाश्रितपक्षे तूक्तरीत्या प्रमातरि प्रमाणे प्रमेये च वक्तुमशक्यत्वेन घटकुटीप्रभातवदननुभवस्य सर्वाऽनुभवगोचरत्वस्य वापाताच्छुक्तिरजतसा-  
ऽप्येतत्तुल्यत्वात् । एवं मूलाज्ञानावस्थारूपाज्ञानानां नानात्वमङ्गीकृत्य घटावरकाज्ञानस्य  
घटाकारकवृत्त्या निवृत्तावपि नैथल्यावरकस्यानिवृत्त्या अमविक्षेपादरणेऽपि पूर्वोक्तरीत्या  
पुरुषनिष्ठैव तस्य वाच्येति चैतन्याभेदस्य पूर्ववदेवासिद्धेः । वृत्तेर्ज्ञानात्मकत्वमात्रकल्पनया  
तस्योत्पत्तिनाशशालित्वमात्रेण निर्वाहे विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोरुक्तत्वादप्रामाणिकत्वाच्च ।  
एतेनैव घटावरकाज्ञानगतावरणशक्तिमात्रनिवृत्तिर्न तु विक्षेपशक्तिनिवृत्तिरपीति पक्षो निरस्तो  
बोध्यः । नैथल्यावरणमन्तरेण अमणविक्षेपासंभवादावरणशक्तिनिवर्तकतया अप्रयोजकत्वाच्च ।  
जलप्रतिबिम्बितवृक्षाद्योऽत्यत्र प्रमेये तु प्रतिबिम्बपदार्थस्यातिरिक्तत्वेन मूलसमीपवर्तिनि जले  
मूलस्य ततो विप्रकृष्टेऽग्रस्य प्रतिबिम्बात् प्रतिबिम्बत्वेनैवावगाहाद् अमत्वस्यैव दुर्वचत्वेन

रहिमः ।

दृष्टान्तबलेनेति भावः । अस्येति प्रान्तस्यापीदमंशस्यानीयातुमवापत्तेः । विषयाश्रितेति शुक्ति-  
रजतादिस्थल इत्यादिना पूर्वमुक्तस्य । विषयाश्रित यच्चैतन्य तदावरणपक्षस्य । एवेति । पष्ठचन्तम् ।  
अवधारणस्य । उक्तेति चिदुपरागपक्षदृष्टान्तवसरोक्तरीत्या । प्रमातर्यन्तःकरणवच्छिन्नचैतन्ये पुरुष-  
पदवाच्ये । प्रमाणेऽन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये । तत्राप्यन्तःकरणचैतन्यं पुरुषः । प्रमेये विषयावच्छिन्न-  
चैतन्ये विषयचैतन्याभेदेन वर्तमानः पुरुषः । घटकुटीति । 'घटः समाधिभेदेन शिरःकूटकुटेषु  
च' इति विश्वः । सात्कुटी कुम्भदास्यां च शरायां चित्रगुच्छक इति च । तथा च यथा कस्यचित्संन्या-  
सिनः स्तेयकृतो वा स्वस्थाने व्याकुलस्यान्यत्र स्निग्धस्य घटकुट्याः समाधिभेदकुम्भदासा निर्गतस्य  
संन्यासिनो योगिरूपस्योपनिषदमावर्तयेत् । आरणमावर्तयेदिति संन्यासिषमैव पाठात् । यथा वा  
तथा घटकुट्याः इमंशिरःकुम्भदासाः निर्गतस्य स्तेयकृतो गजकुम्भमुक्तान्यस्तेयकामस्यान्यदलममानस्य  
तत्रैव प्रभातं तथा तवाननुभवसर्वानुभवगोचरत्वान्यां निर्गतस्यानुभववर्तिकचिदनुभवगोचरत्वकामस्य  
शुक्तीरलममानस्य तत्रैव अननुभवसर्वानुभवगोचरत्वयोः प्रभातम् । ननु यथा दृष्टं शुक्तिरजतवदि-  
दमंशे आवरणमङ्गरजतांशेनेत्येवं किंचिच्छत्वदृष्टानुसारी चेत्तत्राहुः शुक्तीति । प्रभातुप्रमाणप्रमेयाणां  
तत्रापि सत्त्वानुत्पत्तम् । मूलैति मूलसाज्ञानसावस्थारूपाण्यज्ञानानि तेषाम् । अमेति । अमरूपो  
विक्षेपस्तस्यादरणे । पूर्वोक्तेति । विषयावरणपक्षस्य दुष्टत्वपुरःसरं द्वितीयपक्षरीत्या । एवकारेण  
विषयनिष्ठता व्यवच्छिद्यते । तस्येत्यावरणस्य । वाच्येति इतिहेतो । पूर्ववदिति नेदं युक्तं भातीत्यादि-  
विषयनिष्ठता व्यवच्छिद्यते । एवकारस्तु न शुक्ततर्कमिनिवेशः कर्तव्य इत्यधिकयुक्तिव्यवच्छेदकः । ज्ञाना-  
ग्रन्थोक्तदृष्टानेवैव । एवकारस्तु न शुक्ततर्कमिनिवेशः कर्तव्य इत्यधिकयुक्तिव्यवच्छेदकः । ज्ञाना-  
त्मेति । मात्रवृत्त्ययेन विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोर्यवच्छेदः कियते । नत्त्विति । आवरण-  
शक्तिमात्रनिवृत्त्या घटावरकाज्ञानसत्त्वात्तस्य रजःशक्तेर्विक्षेपिकायाः सत्त्वान्न तु विक्षेपशक्तिरीत्यर्थः ।  
अमणेति अमणरूपविक्षेपस्तस्यासंभवात् । जलेति । कर्त्तृनिकादर्पणविक्षेपयोरपि प्रतिबिम्बित-  
स्यादिबोध्यः । प्रतिबिम्बत्वेनेत्येवकारो अमविषयत्वेनावगाहव्यवच्छेदकः । एवेति । प्रतिबिम्बत्वेनावगा-

भाष्यप्रकाशः ।

एवं च, भक्त्या सामान्येच्छया चेति द्वेधा दर्शनम् । उभयथाऽपि प्रमेयबलमेव कारणमिति न विरोधः । स्वसाधनसामर्थ्यादिभिर्दर्शनज्ञानं त्वमिमानमात्रात् । अत एव 'अविज्ञातं विज्ञानतां विज्ञातमविज्ञानताम्' इत्यादिश्रुतिः संगच्छते । 'मनसैवानुद्गृह्य' इत्यादावपि प्रमेयबलानुगृहीतमेव तदभिप्रेतमिति श्रुत्यन्तराऽविरोधाया अनुसंधेयमिति श्रुतम् । प्रकृतमनुसारायः ॥ १६ ॥

इति सप्तमं प्राणवन्तेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

रक्षिः ।

एवं चेति । अवतारानवतारभेदेन पूर्णसाक्षात्कार उक्ते च । एवेति 'यतो वाचो निर्वर्तन्ते' इति श्रुतेरेवकारः । न विरोध इति कार्यकारणभावाद्भक्तिसामान्येच्छयोः सहानवस्थानलक्षणो विरोधो न । एवमवतारानवतारयोर्दर्शनप्रणाल्यानुकूला स्वसेव्यविषय आहुः स्वेति । साधनानि तदुचित्वा मानसीसेवा तद्रूपाणि । आदिनान्यानि श्रेयांसि । 'श्रेयोभिर्विविधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यते' इति वाक्यात् । दर्शनज्ञानं तु परस्मै । तत्रामिमानः कारकत्वाभावात् । स्वसेव्यज्ञानं तु नामिमानमात्रात् । तत्र श्रुतिमाहुः अत एवेति । अमिमानमात्रादेव विज्ञानतामिति । अमिमानमात्रं नापि तु यथार्थज्ञानमिति ज्ञानवताम् । 'यतो वाचो निर्वर्तन्ते' इति श्रुतिविरोधादविज्ञातम् । विज्ञातं यथार्थज्ञानाविषयत्वेन ज्ञातं यैस्तैः, तेऽविज्ञानान्तस्तेषाम् । ननु दर्शनज्ञानस्यामिमानमात्रत्वे कदाप्यनिर्भक्षप्रसङ्ग इति चेन्न । स्वसाधनेत्याहुक्तमार्गार्थाणां व्यवहारिण्या भक्त्या तत्प्राप्तेः ।

‘तत्त्वां यामि ब्रह्मणा वन्दमानस्तदाशास्ते यजमानो हविर्भिः ।

अहेडमानो वरुणेह योय्युरुक्षः सत्मान् आयुः प्रमोषीः’ इति ।

तत् तच्छब्दवाच्यं त्वा त्वां यामि प्राप्नोमि । पदार्थां सेवे च । कीदृश त्वां प्रसूणा प्रत्यहं मानसीसेवां कुर्वता वन्दमानं । सुपां सुः । वन्दनं सेवासमाप्तिद्योतकम् । तद् यजमान आशास्ते न तु तदुजादिसेवाविषयं करोति । हविर्भिर्विविधोपचारैः अहेडमानः हेड अनादरे । सेवायामादरं कुर्वन् । वरुण इहवोषी उरु शंसमानो यजमानः ज्ञानवान् कीर्तनभक्तिमांश्च । आयुःकालं प्रकर्षेण सूर्यात् मोषीः चोरितवान् आन्दसप्रयोगः प्रमोषीत् । 'आयुर्हरति वै पुंसामुद्यत्समपन्नसौ । ऋते तं यः क्षणो नीत उत्तमलोकवर्तया' इति वाक्यात् । 'मनसैवानुद्गृह्यम्' । 'मानसी सा परा मता' । 'तस्मात्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' इति । एवंविधेषु न भक्तिर्नेच्छा न प्रमेयबलमिति तेषां संगतिमाहुः मनसैवेति । आदिशब्दार्थ आमासोक्तः । प्रमेयेति प्रमेयं भगवान् तस्य बलं भक्तिस्तस्यानुगृहीतं मनः । संवन्धश्च निवेश्यता । तथा च प्रमेयबलनिवेश्यमनुगृहीतम् । 'तस्मात्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' यथा मत्तयेश्वरे मनः' इति वाक्याम्याम् । एवकारेणाननुगृहीतमनुद्गृह्य मनो व्यवच्छिद्यते । तदिति मनः । श्रुत्यन्तरेति । सा च 'भक्तिरस्य भजनं तदिहायुत्रफलमोगर्नेराशयेनापुर्णि-न्मनःकल्पनभेददेव च नैऋत्यम्' इति । तथा चैतादृशमनोब्रह्ममिति भावः । श्रीकपिलवान्प्रमि 'मनोगतिरविच्छिन्ना यथा गङ्गाम्मसोन्मुधौ । लक्षणं भक्तियोगस्य निर्गुणस्य सुदाहृतम्' इति ॥ १६ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

यत्रापि प्राणशब्दप्रयोगस्तत्रापि भेदेन श्रूयते । तसुक्तामन्तं प्राणोऽनू-  
त्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्तीति ॥ १८ ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

वैलक्षण्यं च प्राणस्य चेन्द्रियाणां च । सुषुप्तौ बागादिषु प्राणो जागर्ति ।  
स्वामिसेवकवशानेकं वैलक्षण्यम् ॥ १९ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे अष्टमं तदिन्द्रियाधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ ( २-४-९ )

भूतभौतिकसृष्टिः परमेश्वरादेवेति निर्णय नामरूपव्याकरणमपि परमेश्वरा-  
देवेति निश्चयार्थमधिकरणारम्भः । लोके नामरूपकरणं कुलालादिजीविषु प्रसिद्ध-  
मिति । अलौकिकेऽपि स्यावरजक्रमे मयूरादिसंज्ञां मूर्तिं च जीवादेव हिरण्यगर्भा-  
देर्भविष्यतीति बहुधादिदेवानां जीवरूपाणामेव बागादिरूपेणानुप्रवेशात् तत्साह-

भाष्यप्रकाशः ।

वासन्यस्य प्राणापानसमानव्यानोदानशब्दाः पावकपाठकादिशब्दवधौगिका अतो न भेदका  
इत्यर्थः । उक्तोपोद्बलनाथ सूत्रद्वयमित्याशयेनाहुः ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥ एतत्सूत्रद्वयं तु निगदव्याख्यातेनैव  
भाष्येन व्याख्यातम् । प्राणस्य जागरणं तु 'प्राणायाम एवेतस्मिन् पुरुषे जाग्रति' इति प्रश्नोपनिषदि  
भावितम् । स्वामिसेवकवत् स्थितिस्तु प्राणवतेत्यधिकरण एव सिद्धेत्यनवग्रहम् ॥ १८ ॥ १९ ॥

इत्यष्टमं तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः  
भूतभौतिकेत्यादि । नन्वत्र कुतः संशयो येनायमारम्भ इत्यत आहुः लोक इत्यादि । तथाच  
नामादिव्याकरणस्य उभयत्रापि शक्यवचनत्वात् संशय इत्यर्थः । तुशब्दव्याख्यानश्रुतेन पूर्व-  
पक्षमाहुः । बहुधादीत्यादि । नामव्याकरणं वाक्साध्यं, रूपव्याकरणं क्रियासाध्यम्, उभयमप्य-  
रक्षितम् ।

विलासयेन भिन्नेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स अतो भिन्नेति । अत इति संज्ञाशब्दत्वाभावात् ।  
पूर्वतन्ने संज्ञा भेदिकेति सिद्धम् । उक्तेति । तत्त्वान्तरत्वेपोद्बलनाथ ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥ निगदेति । निगदं व्याख्यातं येन भाष्येन ।  
व्याख्यातं व्याख्यातप्रायम् । एवकारस्तु प्रकाशव्यवच्छेदकः । जाग्रतीति बहुवचनान्तं  
सिक्तम् । एवेति अन्याधिकरणव्यवच्छेदक एवकारः ॥ १८ ॥ १९ ॥

इत्यष्टमं तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ भूतभौतिकेत्यादीति । भूतानि  
महामूर्तानि भौतिकानि शरीराणि । यद्वा । 'आकाशशरीरं ब्रह्म इति श्रुतेः सर्वं भौतिकम् । एवकार-  
इयं प्रकृतित्वव्यवच्छेदकम् । उभयत्रेति । प्रकृतौ पुरुषे च । 'शुकाश्च हरिता येन हंसाम पवलीकृताः'  
इति वाक्यात् । भाष्ये मयूरादिसंज्ञाभिलादि । बहुधादीत्यादीति जीवादेशक्यं समाहितम् ।

एकवाक्ये उभयकरणस्य प्रतिज्ञानात् । जीवस्य तु त्रिवृत्करणानन्तरं शरीर-  
संयन्धे कर्तृत्वात् । तस्मान्नामरूपप्रपञ्चस्य भगवानेव कर्तेति सिद्धम् ॥ २० ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे नवमं संज्ञासृतिरूपमीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्य तत्कर्तृत्वं न वक्तुं शक्यते । शरीरसंबन्धोत्तरमेव तस्य बाह्यक्रियाकर्तृत्वस्य दृष्टत्वात्,  
त्रिवृत्करणसमये हिरण्यगर्भस्याप्यनुपपन्नत्वात् । यत्पुनः पुराणेषु

‘नाम रूपं च भूतानां कृत्यानां च प्रपञ्चनम् ।

वेदशब्देभ्य एवादौ देवादीनां चकार सः’ ॥ इति

‘सृजामि तन्मियुक्तोऽहं हरो हरति तद्वशः ।

विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिरुद्भू’ ॥

इति पठ्यते । तदपि पाश्चात्यमेव वृत्तम् । ‘यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति  
तस्मै’ इति श्रौतलिङ्गात् । वेदपाठनात् पूर्वमेव ब्रह्मनामरूपयोः करणात् । अत्रापि तेजोऽनन्तदेवतानां  
प्रागेव करणाच्च । नच ब्रह्मणः प्रवेशाभावः शङ्क्यः । द्वा सुपर्णादिश्रुतिसिद्धत्वात् । नापि व्याप-  
कत्वस्य बाधकत्वं शङ्क्यम्, विरुद्धधर्माधारत्वस्य प्रागेव साधितत्वात् । नच प्रवेशो ज्ञानेच्छाकृति-  
रूपमायावृत्तौपाधिक इति शङ्क्यम् । शब्दादेवानुपपत्तिपरिहारेणौपाधिकत्वे सानाभावात् ।

रश्मिः ।

पक्षवचनमस्त्येव । स कर्ता । उपदेशात् प्रतिज्ञानात् । यज्ञैवं तत्रैवं घटवत् । जीवस्येत्यादि-  
भाष्यार्थमाहुः तदेति । कृत्यानामिति जीवकृत्यानां धर्मादीनाम् । स इति हिरण्यगर्भः ।  
अहमिति ब्रह्मा । तस्मा इति ब्रह्मणे । श्रौतेति श्रुतिर्हि गोपालतापिनीये । श्रुत्या दृष्टते श्रौतं  
द्वैषिकोणं श्रौतं कमलिङ्गं तस्मात् । तथा च पुराणेषु यतः शसनामरूपः सः नामरूप चेत्यादि चकारो-  
त्तर्यः । तमेवाहुः वेदपाठनादिति । पूर्वमेवेति । अन्यथा श्रुत्युपक्रमेण वैराग्यक्रमवाधापत्ते-  
र्बाधव्यवच्छेदक एवकारः । तेजोब्रह्मेति । ‘तत्तेज ऐक्षत’ । ‘ता आप ऐक्षन्त बह्वयः साम प्रजाये-  
महीति ता अन्नमसृजन्तेति तिस्रो देवता भवन्ति । इन्ताहमियास्त्रिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनातु-  
प्रविश्य’ इति श्रुतेः । प्रागेवेति ‘सदेव सौम्येदमग्र आसीत्’ इत्युपक्रम्य ‘तत्तेजोऽसृजत’ इत्यादिश्रुतेः ।  
एवकार उत्तरकरणं व्यवच्छिन्नति । ‘तयोरन्यः पिप्पल स्वाहृत्यनश्चन्यो अभिचाकशीति’ इति ।  
अभिचाकशीति पश्यति । ब्रह्मणः प्रवेशेति अनेन जीवेनात्मनेति सहार्थतृतीयया प्रविश्येत्स  
ब्रह्मणोपि कर्तृत्वात्प्रागेव ब्रह्मप्रवेशस्तस्याभावः । द्वेति ‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं  
परिवृक्षजते’ । बाधकत्वमिति परिच्छिन्नत्वं प्रवेशे कारणं तदभावो व्यापकत्वं बाधक तत्त्वम् । प्रागे-  
वेति सर्वोपनिषदिकरणे । एवकारोप्यर्थः । उभयव्यपदेशाधिकरणेपि विरुद्धधर्माधारत्वस्य साधितत्वात् ।  
श्रुतिव्याख्यानं दृषयितुमुपचिक्षिपुर्नच प्रेत्यादिना । ज्ञान सत्वमिच्छा राजसी कृतिस्त्वामसी तद्वशः  
याः मायाया वृत्तयः । तदौपाधयस्तत्र भवः । शब्दादेवेति द्वा सुपर्णेति शब्दादेव प्रतिगता-  
नुपपत्तिपरिहारेणेत्यर्थः । अनेन श्रुत्यर्थोपि जीवेनेति सहार्थतृतीययामभिप्रेत्य व्याकृत इव बोध्यः ।  
गोविन्दानन्देन तु पादान्वयस्य पादार्थयोग्यताधीनतया जीवरूपेण प्रविश्याहमेव व्याकरवाणील-  
न्य इति रत्नप्रभायामुक्तम् । एवकारेण प्रत्यक्षादिव्यवच्छेदः । तस्मादित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति

तत्र पूर्वपक्षमाह । मांसादि भौमं, पुरीषमांसादि तेजोऽवन्नप्रकृतिकम् ।  
 कृतः । यथाशब्दम् । अन्नमशितमित्यादिश्रुतितो निःसंदिग्धं प्रतिपादनात् ।  
 किमतो यद्येवं तदाह इतरयोश्च । वाचि तुल्यत्वाच्च संदेहः । इतरयोर्मनः-  
 प्राणयोरपि भौतिकत्वं यथाशब्दम् । उद्गमश्रुतिस्तु स्तुतित्वेनानुवादपरा  
 भविष्यति । उपपादकश्रुतिबाधात् । तस्माद् भौतिकान्येव मनःप्रभृतीनीत्येवं  
 प्राप्ते ॥ २१ ॥

उच्यते—

भाष्यप्रकाशः ।

विप्रतिषेधजनितामाशङ्कां त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनेदानीं निराचष्ट इत्यर्थः । तत्रेति ध्वने । ननु ध्वने  
 तद्विषयकपदाभावात् कथमस्यैतद्विषयत्वमित्याकाङ्क्षायां मांसादीत्यादिपदेन तत्संग्रहादेतस्य  
 विषयत्वावगम इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति मांसादीत्यादि । 'शुभिः स्थितौ स्थानमात्रे' इति  
 कोशाद् भौमपदं स्तोत्रपितृस्थानजन्यत्वपरम् । तथाचात्रोक्तं तथैत्यर्थः । वाचीत्यादि । अत्र  
 'तेजोमयी वाक्,' ऐतरेये, 'अग्निर्वाग् भूत्वा' इति श्रुतिद्वयेऽपि वाचि तेजोमयत्वस्य तुल्यत्वाच्च  
 संदेहः । इतरयोर्मनःप्राणयोस्तु ऐतरेये, वायुः प्राणो भूत्वेति चन्द्रमा मनो भूत्वेत्यन्यथा  
 श्रावणेऽपि भौतिकत्वं छान्दोग्योदितं शब्दमनतिक्रम्यैव मन्तव्यम् । नचोद्गमश्रुतिविरोधाच्च  
 भौतिकत्वमिति शङ्क्यम् । सा तु गृण्ठके अस्मात् परं स्तोतुं प्रवृत्ता, न तु वागादीनां स्वरूपं

रक्षिः ।

एतस्मादिति, प्रवृत्तः । श्रुतिविप्रतीति श्रुतितुल्यबलविरोधादित्यर्थः । 'विप्रतिषेधे परं कार्यम्' ।  
 तुल्यबलविरोधे परं कार्यं स्यादित्यत्र तथार्थात् । आशङ्कामिति । स्वजनकसंशये लाक्षणिकं पदम् ।  
 भाष्यं विवृण्वन्ति स्म त्रिवृदित्यादि । त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनोदितामाशङ्कां पूर्वपक्षरूपाभिदानीं निरा-  
 चष्ट इत्यर्थः । अन्यैतदिति सूत्रस्य, एतद्विषयत्वम् पूर्वपक्षविषयत्वम् । मांसादीत्यादि मांसा-  
 दीत्यादि यस्य पदस्य तेन भौमपदेनेत्यर्थः । तदिति पूर्वपक्षसंग्रहात् । भाष्ये स्पष्टम् । एतस्येति  
 भौममिति पूर्वपक्षस्य । कोशादिति विश्वात् । स्थितिस्थले कचिल्लितिरिति पाठः । भौमेति भूमौ  
 जातं भौमम् । 'तत्र जातः' इत्यण् । भौमं च तत् पदमिति कर्मधारयः । खं मांसादि तदुत्पत्ति-  
 स्थानं भूमौतेजोरूपं तज्जन्यत्वपरम् । कालाविवक्षया जातार्थत्वम् । तथा चात्रेति अत्र श्रुतावुक्तं  
 तथा पूर्वपक्षत्वेन ज्ञेयम् । मांसादीति भाष्ये सौत्रं पदम् । मांसस्यादि छान्दोग्योक्तं पुरीषम् ।  
 मांस आदिर्वासां मनवादीनां ता मांसादयः मांसादि च मांसादयश्चैतेषां समाहारो मांसादीत्येक-  
 शेषम् । सवे न्यूनता निग्रहस्थानं दोषं पुरीषादीति वक्तव्ये मांसादीत्युक्ते श्राप्तं परिहर्तुं व्याख्या-  
 यते तेजोऽवन्नप्रकृतिकमिति भाष्यात् । तेन तथैत्यर्थः इत्यर्थः । यथाशब्दमिति शब्दमनति-  
 क्रम्येति यथाशब्दम् । अव्ययीभावः । शब्दानतिक्रमस्तु निःसंदिग्धप्रतिपादने भवति । यथा 'अयातो  
 ब्रह्मविज्ञासा' इत्यत्र, संदिग्धप्रतिपादने तु शब्दातिक्रमो भवति । यथा सामान्यापत्तिष्वे । अतो  
 यथाशब्दमित्यत्र शब्दो निःसंदिग्धप्रतिपादको गृह्यते तमनतिक्रम्य यथाशब्दम् । भूत्वेति सुखं  
 प्राविशदित्यन्वयः । भूत्वेति श्रुतिद्वयान्वय एतरेये द्रष्टव्यः । एवेति शब्दातिक्रमव्यवच्छेदक एव-  
 कारः एतरेयैकवाक्यतया । किं तु विकल्पः । भौतिकत्वं चाजन्यत्वं च । उद्गमेति भाष्यं



भागायदित्यत्र प्राण एव सर्वस्यान्नस्यात्ता निर्दिष्टः । स कथं तत्परिणामकार्यं स्यात् । वागादयश्च तत्रान्नार्थमनुप्रविष्टाः । सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशात् । अतो न भौतिकानि मनःप्रभृतीनि, किंतु तत्त्वान्तराणीति सिद्धम् । तद्वाद इति बीन्सा अध्यायसमाप्तिस्तुचिका ॥ २२ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे दशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भागायदित्यत्राद्यमधत्तेऽनेनैव तदयते इह प्रतिष्ठितेति । अर्थस्तु यथा वागादिभिरात्मार्यभागानं कृतं तथा मुख्यः प्राणोऽपि त्रिषु पवमानेषु देवार्थं गानं कृत्वा, अद्यान्तरमवशिष्टेषु नवसु स्तोत्रेष्व्वात्मन आत्मार्यम् । अन्नाद्यम्, अन्नं च तदाद्यं च आगायत् । तस्मैदं निर्द्देशनम् । भक्ति-  
रस्मिन् ।

अतो न संशयास्पदं यतः संशयोत्तरं या श्रद्धा स्यादित्यर्थः । श्रौतो वादो न गौणो ऋषिमुनैरिति उप-  
पादितत्वात् । अनुपपादितस्तु वादो गौणो भवति । यथाऽऽजमेकां लोहितकृष्णरूपामित्यत्र । कल्पनो  
पदेशश्चेत्येवम् । अथेत्यादीति । ननुच्यत इत्यादीति कुतो नोक्तमिति चेन्न प्रतिज्ञाशब्दत्वेन  
समाधानत्वाभावात् । यथा वागित्यादि । अयमर्थः । देवासुरस्पर्धानन्तरं देवैरुक्ता वाक् कथेत्युच्यते ।  
'तत्र यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगाययत्कल्याणं वदति तदात्मन' इति श्रुतेस्तथेत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु वाचि  
निमित्तमृतायां भोगः सुखविशेषः संघातस्य यत्कल्याणमित्यस्यार्थः । यत्कल्याणं शोभनं वदति । यथा  
स्वास्वं निर्वर्तयति तदात्मने स्वार्थमेव । तद्वत्साधारणं वाग्देवतायाः कर्म यत्सम्यग्दर्शनाकारणमिति ।  
अग्रे आगानार्थं प्राणादीनुच्यते मुख्यः प्राण आगानार्थमुक्तः । अथ हैनमासन्वं प्राणमुच्यते तं न उद्गा-  
येति तथेति तेभ्य एव प्राण उदगायदिति । देवार्थं गानम् 'असतो मा सद्गमय । तमसो मा ज्योति-  
र्गमय । मृतोर्मोऽमृतं गमय' इति श्रुतेषु त्रिषु पवमानेषु यथा प्रस्तोतोद्गाता च समस्तौ पवमानैरुक्तैस्त्रिभिः ।  
स्तोत्रैश्च जपमालयजमानकामांश्च कुरुतः । तथा मुख्यः शसिद्धप्राणव्यतिरिक्तः प्राणोऽपि कृत्वे-  
त्यर्थः । आदिना प्राणचक्षुःश्रोत्रमनांसि । अथेत्यादि । भाष्यस्या व्याक्रियते । आकृष्टपवमान-  
गानकरणानन्तरमेत्येत्यस्यार्थः । नवस्त्विति । यद्यपि तेष्व्वात्मनेवाद्यमगायदित्यत्र श्रुतौ संख्या न उच्यते ।  
तथापि स्वप्रमुञ्चमानापेक्षया श्रौतान्येव स्तोत्राण्यत्र प्राणविक्रये ते होतुः । क तु सोमृद्यो न इत्यम-  
सकेलाघुक्तानि नवसंख्याकानि व्याप्रांसि हीलभिन्नेत्य संख्यामाहुः नवस्त्विति । स्तोत्रेष्विति  
प्रगीतमन्त्रसाध्या स्तुतिः स्तोत्रं तेषु 'तेष्वात्मनेवाद्यमगायत्' इत्युदीयवाक्ष्यपशुतोरात्मन इत्यादि  
भवति । श्रुतौ तेष्वित्यस्य स्तोत्रेष्वित्यर्थः । किंच । 'तस्मादु तेषु चरं वृणीष्व यं कामं कामयेत तस्य'  
इति श्रुतेः । स्तोत्रेषु कामा अपि तद्वाचकैः शब्दैः प्रयोक्तव्याः । इति प्रगीतमन्त्रसाध्यत्व स्तुतौ ।  
सामप्राकरणिकत्वात् । सामप्राकरणिकत्वं तु मुख्यप्राणस्य सामनामकत्वात् । एष उ एव सामेति  
श्रुतेः । एष प्राणः । मन्त्रत्वं तु ब्राह्मणान्तर्गतमन्त्रस्य आत्मार्यगानमेतिर्भवेति क्रियत इति 'प्रयोगकरणः  
शब्दो मन्त्रः' इति मन्त्रलक्षणसमन्वयः । तदाप्यपि अजमाद्यं यस्य पयसस्तद्वाद्य-

भाष्यप्रकाशः ।

अथ प्रसङ्गात् द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्युक्तदिक्षा सृष्टिप्रक्रिया निगद्यते । तत्र, 'सदेव सोम्ये-  
दमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं, तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय' इत्यादिजातीयकेषु वाक्येषु सृष्टिप्रकाशे  
केरलस्य ब्रह्मण एवोक्तरूपाया इच्छायाः सृष्टिकारणत्वेन बोधनाद् ब्रह्मैव स्वेच्छया पूर्वं नाना-  
भवति । तत उष्णीचनानानेकभावेन भवति । नचाग्रपदेन कालस्योक्तत्वादेवकारो नान्ययोग-  
प्यवच्छेदक इति वाच्यम्, विकल्पासहत्वात् । तथाहि । किमत्र कालसत्ता विधीयत उतानूद्यते,  
अथवा कालविशिष्टब्रह्मसत्त्वं बोध्यते ।

तत्र नाद्यः । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नेतरः । एतेषां सृष्ट्यादिवृत्तान्तबोधकत्वेनैतदपेक्षयाऽ-  
न्येषां पुरोवाद्दत्तस्याशक्यवचनतयाऽन्तानुवाद्दत्तस्याशक्यवचनत्वात् । न तृतीयः । अप्रामाणिक-  
गौरवप्रसङ्गात् । अन्यथा एकमेवेत्यवधारणान्तरविरोधापातात् ।

नचावधारणान्तरस्य मुख्यान्यसत्तानिवारकत्वाच्च विरोध इति वाच्यम् । तथा सति

रदिमः ।

अत्रोदासीना वयमिति भावः । वैशेष्यसूत्रं तु वैशेष्याद्विशेषभावाद्भूयस्त्वरूपादवादिनिवृत्तरणेन  
त्रिरूपेणैकस्मिन् तत्राद्यादिवादो भूयस्त्वव्यवहारार्थमिति युज्यते ।

इति दशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

प्रथमपादे युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । द्वितीये पादे वेदबोधकत्वाभावेऽपि तैरपि स्वातन्त्र्येण  
कथनं पुरुषार्थः सेरस्यतीत्याशङ्क्य बाह्याबाह्यमतान्येकीकृत्य निराकरोति । आन्तेस्तुत्यत्वात् । ततः सत्यन्वे-  
दार्थविचारायैव वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेनेत्यारम्भे भाष्य उक्तत्वादविरोधे सतः  
कारणत्वम् । 'असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इत्यादौ सत एव कारणत्वोक्तः सृष्टायाः सृष्टिप्रक्रियाया  
उपेक्षानैवत्वात्प्रसङ्गात् संगतेरित्यर्थः । भगवदाज्ञयाऽस्मिन्तेऽवस्थितिः कर्तव्येति सुबोधिन्या द्वितीय-  
नवमाध्यायमाहुः द्वितीयेति । अन्तिमपादद्वयेन वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपयोर्विचारात्सृष्टिप्रक्रिया ।  
अत्र 'आत्ममायान्ते राजन्परस्यानुभववात्मनः । न घटेतार्थसंघनः खमद्रुद्रिवास्त्रसा' इति प्रथमश्लोके  
परस्य सच्चिद्रूपितानन्दसाधैस देहस्य संपन्नार्थमनुभववात्मन इति विशेषणमुक्तं तेन चिदंशो देहसं-  
घनार्थः । आनन्दाशस्तु साकार इति स साकारार्थः । अवशिष्टः सदर्शः स द्वितीयपादेऽसदधिकरणे-  
स्तीत्याशयेनाहुः तत्र सदेवेति । त्रिषु व्यस्तोषु समस्ते चेत्यर्थः । केवलस्येति सत इत्यर्थः । सम-  
स्तस्य 'यतो वाच' इति श्रुतिविषयत्वेन यथार्थतया ज्ञातत्वात् । सचिदानन्दस्य 'सत्यं ज्ञानमनन्तं  
मत् ब्रह्म ज्योतिः सनातनम्' इतिवाक्येन लोकत्वात् । व्यस्तचिदानन्दयोक्तदिक्षा कार्यान्तरा-  
यत्वात् । ननुपलक्षणं कृतम् 'सत्यं परं धीमहि' इत्यत्र 'सत्यमत्रं सत्यपरम्' इत्यत्र चेति चेन्न ।  
समस्तपक्षाग्रपणात् । अतो देवकीवाक्यात्सदेव । 'सतामात्रं निर्विशेषं निरीहम्' इति देवकी-  
वाक्यम् । ननु श्रुतिवाक्यादानन्दः कुतो नेति चेन्न । 'देवकी ब्रह्मविद्या वा या वेदैकप्रीयते' इति  
कृष्णोपनिषच्छ्रुतेः सकलश्रुतिवाक्यधारत्वात् । 'साकारब्रह्मचरैकसांपक' इत्याचार्यनाम्नः  
सूक्तमग्रयो मूलम् । भगुराष्टकम् । अत एवकारः । उच्यते 'बहु स्यां प्रजायेय' इत्युक्तरूपायाः ।  
ब्रह्मेवेति परमतः सेतुन्मानेति तृतीयाध्यायसूत्रान्तरमेवकारः । तत्र ब्रह्मणः परमाशङ्क्य निषेधात् ।  
वाक्यभेदेति । ब्रह्मासीदग्रपदोक्तः काल आसीदिति । एकतिक् वाच्यम् । एतदिति । ब्रह्मणः  
प्रथमभूतवेदापेक्षया । अवेति सदेवेत्यवधारणम् । मुख्येति 'एके मुख्यान्त्येकलाः' इति कोशदेक-

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्या तस्य पाश्चात्त्यत्वं शङ्क्यम् । कालावयवानामेव तत्रोक्तत्वात् । तैर्विशिष्टस्तु कालो भगवन्नेष्टारूपो 'मोऽयं कालस्तस्य तेऽव्यक्तवचनोऽप्येष्टामाहुष्येते येन विश्वम् । निमेषादिवत्सरान्तो महीषान्' इति वाक्यात् । अतोऽवयवविभागरहितस्य तस्य कार्यमिष्टया पूर्वरूपत्वात् तेनैव सहेच्छादीनामपि जातत्वात् तान् सर्वान् स्वांशान् सदैकरूपानेव भगवान् आपयतीति ते सर्वेऽप्यविकृता एवास्तिकवादिभिरङ्गीक्रियन्ते । एवमिच्छारूपः सन् भेदरूपया तया सच्चिदानन्दानपि धर्मत्वेन भिनत्ति । ते च धर्मरूपेण स्वयं मिथमानाः स्वाभ्रयमपि धर्मित्वेन भिन्दन्ति । तदा स भगवान् सर्वतःप्राणिपादान्तो भवति, साकारतां चापघते । एवं सच्चि-  
रक्षिः ।

तस्येति कालस्य जन्यत्वम् । एवेति अवयविनि शक्त्यभावादेवकारोऽवयवव्यवच्छेदकः । उक्तेति निमेषपदेनोक्तत्वात् । तैरित्यवयवैः । तेनैवेति कालेन । जन्यमात्रं कालोपाधिरिति श्रवादादेवकारः । युक्तं चैतत् । उपाधिभिः सह तेषामिच्छादीनां जातत्वं जीववत् । इच्छादयः पूर्वोक्ताः । एकरूपानिति । तत्र काय इच्छा 'प्रकाशाश्रयवद्वा' इति सूत्रेणैकरूपा भगवत्त्वात् । प्रजननमिच्छाकार-प्रविष्टमिति तथा । तपो भगवद्रूपं द्वितीयनवमाध्यायसुबोधिन्याः । सृष्टिश्च भगवद्रूपा 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतेः । यद्यपि सृष्टिः सदैकरूपेयेतावता चारिताम्येपि कारणसृष्टिकार्यसृष्टिभेदाय चतुष्टययुक्तम् । एवकारो व्यवहितयुक्त्यानेकरूपव्यवच्छेदकः । भगवन्नामिति इच्छारूपः । इच्छादयस्तदंशमृतास्तान् सदैकरूपान् स्थापयन्तीति सुबोधिन्याः । ननु भगवतः कारणत्वं 'जन्माद्यस्य यतः' इति सूत्रात् । नेच्छादय इति चेन्न । इच्छापि सर्वभवनसमर्थरूपमेव धर्मरूपेण भवदिति सुबोधिन्याः, इच्छापि अपिना भगवान्स त्वकारक इति कर्तृत्वाभावात्सर्वभवनसमर्थरूपमिच्छैव न तु भगवान्धर्मरूपेण भवेदित्यर्थात् । जन्मादिसुत्रं तु शेषषष्ठ्यन्तमष्टमिच्छासां प्रतिज्ञायेति न दोषः । कर्तृकारकत्वाद्यभावात् शेषे षष्ठीति । अत एवाहुः एवमिच्छारूप इति । एतावत्यर्थन्तं भदतः सद्य निरूपितः । अधुना महत्सङ्गनन्तरमिच्छावादादिच्छयाण्डसंशितं वक्तुमुपक्रमः एषमिति । कारकत्वाभावादेवमुक्तप्रकारेणेच्छारूपः सन्नित्यर्थः । भेदेति । सविषयत्वाद्भेदेन विषयेण रूप्यते व्यवहियत इति तथा । आकारस्तेकोहं षट् स्यामित्येव । भिनस्तीति सच्चिदानन्दा धर्मा इत्येवं भिनति । स्वरूपस्यागम्यत्वादेव त्वतलन्तत्वाभावः । भिन्दन्तीति आश्रयो धर्मात्वेवं भिन्दन्ति । तदेति यथेच्छम् । भेदकाले स पुरुषोत्तमः । सर्वत इति अन्तस्य भेदं विनाऽसम्भवात् । साकारतामिति । ननु तर्हि महत्सङ्गः साकारत्वं नास्तीत्यायातम् । तथा च 'साकारप्रसवादेक-स्थापकः' इत्यस्य विरोध इति चेत्सत्यम् । अधोक्षजत्वेन साकारत्वादिविचारप्रसक्तोऽदमित्येतया । कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्त इति विराजः स स्वराजः साकारस्य कारणे साकारत्वमिति लौकिको भावगम्या । स्वेच्छयापि साकारतादर्शनात् । अत एव पञ्चरात्रे ज्ञानपादे 'साकारं च निराकारम्' इति विरुद्धधर्माश्रयत्वयुक्तम् । अन्तस्तद्गोमधिकरणे 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति साकारम् । अवयव्यनङ्गीकारात् 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तः' 'आकाशस्तद्विज्ञात्' इति तदाभरत्वलिङ्गेनाव्यक्तमन-

## भाष्यप्रकाशः ।

नगत उच्चनीचभावः कार्यम् । अन्यथा बहुभवनस्य पूर्वाकारादेव प्राप्तत्वात् तेनैव जनन-  
चाहुत्स्यस्यार्थनलादेव प्राप्तेः को वा प्रकर्षपदार्थः स्यात् । पुरुषविधवाङ्गणे ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्व-  
विभूतिरपि विरुध्यते । उच्चनीचभावस्याकस्मिकत्वं च स्यात् । अत उच्चनीचभाव एव प्रशब्दार्थः ।  
स च धर्मभेदेन भवतीति भूम्न आनन्दरूपस्य सर्वोत्कृष्टत्वं, ततो नीचभावश्चिद्रूपसाक्षरस्य,  
ततोऽपि सद्रूपस्य क्षरस्य । अत एव अक्षरात् परतः पर इति । 'द्राविमौ पुरुषौ लोके,' 'यस्मात्  
क्षरमतीतोहम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतयो ब्रह्मणः परत्वं प्रतिपादयन्ति । एवं त्रिरूपः सन् शक्तित्रय-  
रूपेणाविर्भवति । तत्र सद्दशस्य क्रियारूपा शक्तिः । चिदंशस्य व्यामोहिका माया । आन-  
न्दरूपस्य जगत्कारणभूता माया । एतन्नितयरूपा शक्तिः सच्चिदानन्दरूपस्य भावत्वतलादि-

रविमः ।

नन्दयोर्यवस्थायाः आरम्भ एव कृतत्वेन तयोर्यवच्छेदकः । पूर्वैति एकोहं बहु स्यामितीच्छाकारा-  
देव । एवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । तेनैवेत्यादि पूर्वाकारेणैव न त्वन्येन । जननेति । एकत्व-  
विरुद्धं बहुत्वं जनननिष्ठं न त्वस्यच्छन्दार्थेनिष्ठमिति तथा । जननं तु स्वां भवेयं उत्पत्ते इत्यर्थात् ।  
तथा चैकत्वावच्छिन्नास्मत्पदार्थनिष्ठो बहुत्वावच्छिन्नोत्पत्त्यनुकूलो व्यापारोऽपीह इत्यर्थः । इच्छा-  
प्रकरणादधीष्टे छिन्नः । तदाहुरयैति एवकारोऽप्याहाराव्यवच्छेदको जननस्य । क इति उच्चनीच-  
भावातिरिक्तः क इति प्रश्नः । ब्रह्मेति । ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्वविभूतिस्तु ब्रह्मैव इदमग्र आसीदि-  
त्यादिभिन्नियमाणमुक्त्वा 'तान्येतानि देवक्षत्राणीन्द्रो वरुणः सोमो रुद्रः पर्जन्यो यमो सृष्टीरिषान्  
इति' इत्यादि । एवेति । प्रजायेतेतीच्छया उत्कर्षापर्यवश्येन जात इति सुषोभिण्या एवकारः ।  
ननु 'सदेव सौम्येदमग्र' इत्युपक्रमात्सृष्ट्यावपि सदेव मुख्यमितरौ चेत्साक्षाद्वाप्य सृष्टौ भिन्नप्रकारमाहुः ।  
स चेति । उच्चनीचभावः धर्माणां सच्चिदानन्दान्दा भेदेन भवति । न तु धर्मभेदेन तत्र भेदा-  
भावात् 'न यत्र माया' इति वाक्यात् । अतस्तत्र सृष्टौ तु भेदादानन्द उत्कृष्ट इत्याहुः धर्मेति ।  
धर्मभेदेन भवति इति हेतोः सृष्टिव्यावृत्तस्य गुप्तो धर्मरूपानन्दस्य सर्वेषु भेदेषुत्कृष्टत्वम् ।  
क्षरस्येति । तेनाक्षरस्योपक्रान्तस्य सतः सकाशात् सतः सर्वोत्कृष्टत्वं न हीयते । श्रुतीति  
श्रुतिमुण्डके । ननु द्वितीयस्कन्धे 'आत्ममायामृते' इति पद्ये शिष्यदुग्धमालन इत्यनेन मायासम्-  
बन्धनरीरसम्बन्धाच्च विदालन इत्युक्तम् । सदानन्दयोस्तु तदभावाद्भोपक्रमः । तत्र सत्सत्तामङ्गी-  
कृत्याभोपक्रम आनन्दस्तु न विचारित इति चेन्न । तस्य हिरण्यगर्भदेवताकत्वेनानन्दस्य जन्यधर्म-  
त्वात् । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वात्र' इत्यत्र ब्रह्मण इति भेदपष्ठवा निर्देशात् । ईश्वरे तु 'किमासनं ते  
गरुडासनाय किं भूषणं कौस्तुभगूष्मणाय । लष्मीकलत्राय किमस्ति देयं वागीश किं ते वचनीयमस्ति'  
इत्युक्तम् । एवं मधुराष्टके सद्रूपत्वमुक्तम् । एवमिति । इच्छया विरूपः सच्चिदानन्दधर्मरूपः ।  
शक्तित्रयेति कार्यरूपं शक्तित्रयं बोध्यम् । इच्छानन्तरं जातत्वात् । कारणकोटौ तु तस्य  
माया द्विविधेत्युक्त्या शक्तिद्वयम् । इमाः शक्तयोत्रे वाच्याः । व्यष्टाबुक्त्वा समष्टावाहुः एतन्नितयेति ।  
तथा च सद्दशक्रियाशक्तिः 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतेः । नन्वग्रे चेष्टावाचके सत्र तु  
सति चेष्टेति चेन्न । अग्रस्य सदिति सुपशिवेन त्वम् इति सप्तम्यन्तमित्यङ्गीकारात् । चिदंशस्य  
वेदरूपस्य व्यामोहिका माया । 'तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये युबान्ति यत्सरयः' इति वाक्यात् ।  
ब्रह्म वेदम् । आनन्दरूपस्य जगत्कारणभूता माया । 'कृष्णात्मिका जगत्कर्त्री मूलप्रकृतिरुचिगणी'

भाष्यप्रकाशः ।

रूपः स्रष्टात्मा दशविधः प्राणस्तमवलम्ब्य तिष्ठति । ततो जीव इत्युच्यते प्राणधारण-  
प्रयत्नवत्त्वात् । बोधरूपोऽप्ययम् । आनन्दस्य धर्मस्य पृथग्भूतत्वात्स्वरूपात्मकस्य च तिरोहि-  
तत्वादानन्दार्थं तथा व्यामोहितस्तत्संबन्धादानन्दो भविष्यतीति बुद्ध्या तथा संबध्यते ।  
आनन्दांशस्तु प्राज्ञरूपोऽन्तर्यामिसमष्टिरूपो भवति । अतः परं सतः प्रपञ्च उच्यते । तत्र क्रमो  
नानाविधः । सुषुप्तके, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति प्राणमनइन्द्रियाणामुत्पत्त्यनन्तरं स्वादि-  
भूतोत्पत्तिः । प्रभे, प्राणः प्राणाच्छ्रद्धा भूतानि इन्द्रियं मनोऽञ्जमिति । बृहदारण्यके, प्राणा  
लोका देवा भूतानीति । ऐतरेये, लोका लोकपाला इत्यादि । महोपनिषदि तु दशेन्द्रि-  
याणि मनस्तेजोऽहंकारः प्राणा बुद्धिस्तन्मात्रा महाभूतानीति । तत्र तेजो महान् प्राणाः प्राण-  
समुदायः । तैत्तिरीयादौ चाकाशादिक्रमेण सूक्ष्माणि महान्ति च भूतानि समुत्पादयति ।  
पञ्चतन्मात्रा भूतशब्देनोच्यन्ते । अथ पञ्चमहाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इति मैत्रायणीय-  
भुताबुभयोरपि भूतपदेन संग्रहात् । एवमन्येऽपि प्रकारा निबन्धे दर्शिताः । अतो भूतानामे-  
वैकविधः क्रमो, न प्राणेन्द्रियादीनाम् । आत्मनां तु व्युत्थरणं पश्चात् । कदाचिद्देहविशिष्टा

रश्मिः ।

प्रसिद्धः । ननु प्राणो वायुः सूत्रं बहिः कार्पासम् । अन्तस्तु को वेद । ईशस्तु वेति । 'अन्तःसूत्रं  
धृतं येन' इति श्रुतेः । परंतु बहिःसाम्याद्व्यान्तरम् 'प्रजापतेर्यत्सहजं पुरस्तात्' इति श्रुतेरिति चेन्न ।  
ऊर्णनाभरष्टान्तस्य द्वितीयस्कन्धनवभाष्याये उक्तत्वात्तदुत्तरोधेन प्राणेषु समानस्य नाभिस्थत्वेन सूत्र-  
मात्मनि यस्य तादृशः संग्रहात् । सुषोषिण्यां तु सूत्रात्मक इति क उक्तः । नाभिकमलवन्धे सूत्राणि  
प्रजापतौ चेति कारणे तदावयवकत्वात् । मूलस्य समानवायुत्वेनान्तःसूत्रस्य वायुत्वेन द्रव्यान्तरत्वा-  
भावात् । एकरसत्वात् । किंचान्तर्यामिप्राणयो 'वायुर्वै गौतम तत्सूत्रम्' इति श्रुतेः सूत्राला प्राणः ।  
तन्मवेति । जीव प्राणधारणइति घातुपाठात् । शुद्धबुद्धमुक्तस्वभावः 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वति  
प्राणः' 'विज्ञानधनः' इत्यादीनां श्रुतीनामयमेव विषय इत्याहुः बोधेति 'शब्द इति चेन्नातः प्रमत्वात्  
इति सूत्रे चितः सृष्टिः । त्रिषु सदादिषु प्रकटेन व्यवहारः । अतः सदानन्दसृष्टिविरोधो न । अवि-  
शब्देनोपक्रान्तसद्रूपः । अयमिति समष्टिरूपः । निर्धर्मकत्वाज्जिज्ञासात्प्राणः आनन्दस्येति ।  
सज्जिदानन्दसृष्टित्वादानन्दधर्मत्वम् । स्वरूपेति । तत एव । आनन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन  
जीवभाव इत्युत्प्रेक्षितोहितत्वम् । आनन्दार्थमिति विषयावन्दार्थम् । ननु मातृसंबन्धस्य भावित्वा-  
त्पूर्वं कुतस्तस्या व्यामोहित इति चेन्न । तथैत्यनेन तदप्राश्रया माया सृष्टपूर्वां गृह्यत इति कार्यकरणत्व-  
संबन्धात् मायासंबन्धाद्विषयानन्दः भगवदानन्दो यद्यपि तयापि व्यामोहो विषयानन्दप्रवृत्तौ  
हेतुः । संबध्यत इति 'यया संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणालम्बकम् । परोऽपि मनुतेऽन्तर्यं  
तत्कृतं चाभिपद्यते' इति वाक्यात् । एवं कार्यरूपाश्चिदंशांश ज्ञेयाः । आनन्दस्य स्वरूपलक्षण-  
घटकत्वात्तद्विशेषस्वरूपमाहुः आनन्दांशस्त्विति । सर्वोत्कृष्टानन्दस्य विशेषः सुषुप्तिसाक्षी प्राज्ञस्तद-  
पोन्तर्यामिनामन्तर्यामिप्राणप्रसिद्धानां पृथिव्याद्यन्तराणां समष्टिरूपो भवति । पदेनेति सृष्टपदेन ।  
अन्येषामिति 'कदाचित्पुनरन्यथा' इति निबन्धात् । 'यथाशेः क्षुद्रा' इति श्रुतेराहुः अस्मन्निति ।

श्रीगणेशाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

श्रुत्वाद्देवमन्त्रावाप्तं निर्दुष्टं भक्तिमत्प्रवर्तकचार्यचक्रवर्तुदामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मसाचार्यचरणप्रणीतम् ।

वृत्तविपत्तयिजापि श्रीब्रह्मेत्तामि श्रीपुत्रोत्तमप्रथमप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशकम्प्रेषि पुत्रीब्रह्मेत्तामि श्रीगोपेन्द्र-  
शिवराजप्रणीत भाष्यप्रकाशक रसिमपतिर्बुद्धितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

‘मयमद्वैतमयमद्वैतमिदोपदेवतुष्टुमन्त्ररत्नाम्’ इत्यत्र बुद्धिबर्णन-  
संज्ञकस्यादित्यद्वयार्थं निर्दिष्टमव्यक्तवृत्तः । ‘महाभारतस्य  
सूक्तान् हनुमन्पाठं वेदेषुमा, श्री. २., चण्डाल, श्री,  
बर्षा, ह्यद्वैतं’ इत्येतेषां सूत्राणि  
संज्ञेय ‘निर्गुणस्य’ वृत्तव्यक्त-  
सूत्रमिदं ।

श्रीलक्षणः ४१२, कम् १९८६

मूर्धन्यं साधुमुद्रितम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।



अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

प्रथमः पादः

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥१॥(२-१-१)

प्रथमाध्याये वेदान्तवाक्यानां विवादास्पदानां ब्रह्मपरत्वेन समन्वयः  
प्रतिपादितः । अधुना श्रुतिस्मृत्यविरोधः प्रतिपाद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥ अथ  
द्वितीयाध्यायं व्याचिख्यासतोऽध्यायसङ्गतिं प्रदर्शयितुं पूर्वाध्यायार्थमनुवदन्तोऽप्यर्थमाहुः  
प्रथमेत्यादि । अधुना समन्वयप्रतिपादनादनन्तरं, श्रुतिस्मृत्यविरोधः श्रुतयश्च स्मृतयश्च  
तासामविरोधः प्रतिपाद्यते । तथा सति श्रुतीनां परस्परमविरोधः स्मृतीनां च श्रुत्यविरोध  
इत्यर्थात् सेत्स्यति सोऽत्र विचार्यते । तथा च पूर्वाध्यायार्थविचार उपोद्घातः सङ्गति-  
रित्यर्थः । ननु समन्वयानन्तरं श्रुतिविप्रतिपेधे निराकरणीये स्मृतिविरोधाविरोधविचारस्य किं  
रश्मिः ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥  
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यः' इति 'भोक्ता योग्यं प्रेरितारं च मत्वा' इति श्वेताम्बर-  
पञ्चवर्णानन्तरं द्वितीयाध्याये मननं प्राप्तं भक्तिमार्गीयत्वाद्भाष्यस्य । तत्र श्रुक्तिभिरनुचिन्तनं मननं,  
तत्रापि श्रुत्या वेदिवेदोपबृंहकालमितिहासादीनां न स्यात् । सांख्यादीनां शास्त्रान्तरत्वं न स्यात्,  
तदा सांख्यादिस्मृतयः उपबृंहिकाः स्युरिति तर्केण प्रथमसूत्रं प्रवृत्ते । तेन सांख्यस्य शास्त्रान्तरत्वं  
वैदिकार्थभावाच्छ्रीभागवते 'त्रय्या चोपनिषद्भिश्च' इति शास्त्रपट्टे गणनाच्च । बालबोधेऽपि शास्त्र-  
पट्टमुक्तम् । निर्वाहकसङ्गत्या द्वितीयं सूत्रम् । योगे शास्त्रत्वसमर्थनाय तृतीयं सूत्रमिति । भाष्यमव-  
तारयन्ति स्म अथेति । एवं सतीति श्रुतीनां कपिलादिमहर्षिकृतानां स्मृत्यविरोध इति न समासः  
वक्ष्यमाणविरोधादत एव द्वन्द्वाभिप्राये सति । उपोद्घात इति । श्रुतीनां परस्परम-  
विरोधः स्मृतीनां च श्रुत्यविरोधः तदा ज्ञातो भवति यदेमा ब्रह्मसमन्विताभ्यो विरुद्धा, इमा  
नेति विभागः स्यात् स च समन्वयाधीन इति समन्वये प्रकृतसिद्ध्यर्थो चिन्ता अत उपोद्घात-

सूत्रत्रयमाह । तुल्यबलानां परस्परविरोधे न प्रकारान्तरस्थितिरिति ततो युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । ततो द्वितीये पादे वेदबाधकत्वाभावेऽपि तैरपि स्वातन्त्र्येण कश्चन पुरुषार्थः सेत्स्यतीत्याशङ्क्य बाह्याबाह्यमतान्येकीकृत्य निराकरोति । आन्तेस्तुल्यत्वात् । ततः सम्यग् वेदार्थविचारार्थैव वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेन । अतः संपूर्णनाप्यध्यायेनाविरोधः प्रतिपाद्यते । कपिलादिमहर्षिकृतस्मृतैर्न मन्वादिष्वदन्यत्रोपयोगः । मोक्षैकोपयोगित्वात् । तत्राप्यनवकाशे वैयर्थ्यापत्तेरिति चेन्न । कपिलव्यतिरिक्तशुद्धब्रह्मकारणवाचक-

भाष्यप्रकाशः ।

कर्णार्थं सूत्रत्रयमाहेत्यर्थः । तत्र हेतुः तुल्येत्यादि । तथा च सांख्य ईश्वरस्य निराकृतत्वाद् योगे च वेदप्रवर्तकतयानुग्राहकतया च तदङ्गीकारात् तुल्यबलानां स्मृतीनां परस्परविरोधे एकतरप्रामाण्यस्य वक्तुमशक्यत्वाच्च तदुक्तरीत्या प्रकारान्तरस्य सेश्वरत्वानीश्वरत्वादेः स्थिति-निर्णयः । इति असादेतोः । तथा चैवमप्रामाण्यबोधनार्थं सूत्रत्रयमित्यर्थः । शिष्टानामर्थ-माहुः ततो युक्त्येत्यादि । तत आद्यसूत्रत्रयोत्तरं, शिष्टेषु युक्त्या प्रत्यक्षस्य श्रुतेश्च श्रुत्योश्च परस्परविप्रतिषेधे प्रतिपादिते युक्त्या तत्परिहार इति प्रथमपादार्थः । द्वितीयपादार्थमाहुः ततो द्वितीय इत्यादि । वेदबाधकत्वाभाव इति सर्ववेदनस्मृतिष्वदप्रामाण्यात् तथात्वे । तैरिति बाह्याबाह्यस्मृत्युक्तसाधनैः । कश्चनेति पार्थिकचिन्मुक्तिरूपः । फलेनुपयोगात् तन्निरा-करणं द्वितीयपादार्थः । अग्रिमयोरर्थमाहुः ततः सम्यगित्यादि । द्वितीये विषयादिपादे प्रथमं भूतानामुत्पत्तिः, स्वरूपम्, उत्पत्तिक्रमश्च विचार्यते । ततो जीवात्मस्वरूपं तद्वर्माश्च । चतुर्थे चेन्द्रियोत्पत्तिक्रमस्तत्स्वरूपादिकं च । तथा चैतद्वयं पादद्वयार्थः । सिद्धमाहुः अत इत्यादि । अत इति पादेषूक्तप्रकारार्थप्रतिपादनात् । उपन्यस्तं सूत्रं व्याकुर्वन्ति कपिले-त्यादि । अयमर्थः । 'ज्ञानादेव तु कैवल्यम्' इत्यादिश्रुत्युक्तमोक्षफलज्ञानार्थं जगत्कारणविचार-

रश्मिः ।

तत्र हेतुरिति प्रकृतिकारणत्वांशे प्रामाण्यनिराकरणे । योगे चेति 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति' इति वाक्यात् सेश्वरसांख्य इत्यर्थः । योगस्याग्रे प्रतिवक्तव्यत्वात् । वेदेति 'क्लेशकर्मविपाकाशयै-रपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' 'तत्र निरतिशयं सर्वज्ञवीजम्' 'पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्' 'तस्य वाचकः प्रणवः' इति वेदप्रवर्तकता । 'तज्जपस्तदर्थमावनम्' 'ततः प्रत्यक्षचेतनाधिगमोऽप्यन्तराया-भावश्च' इत्यनुग्राहकता । निर्णय इति । तेन न्यूनताख्यनिग्रहस्थानव्यावृत्त्यर्थम्, युक्त्येति भाष्यात् न्यायशास्त्रत्वाभावेऽपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारव्याख्यानाय तुल्यबलानां शास्त्रत्वेन सांख्ययोगस्मृती-नामिव पुराणानाम्, 'अह सर्वस्य' इत्यादीतिहासानां छान्दोग्योक्तपञ्चमवेदानां वेदान्तानां च वेदत्वेन तुल्यानां परस्परं प्रथमाध्याये विषयत्वे विरोधेन प्रकारः प्रथमाध्यायोक्तवेदान्तप्रकारः, ततो अन्यप्रकारः उपबृंहणप्रकारः प्रकारान्तरं तेन पञ्चमवेदानां स्थितिरिति निर्णय इत्यप्युपलक्षणविधया तुल्येत्यादि भाष्यार्थः । तदा ततो युक्त्येति भाष्ये तत इत्यस्य न क्रमोर्थः, किं तु ततस्तदनन्तरं, युक्त्या सूत्रत्रयेऽपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार इत्यर्थः । शिष्टानामिति सूत्राणामित्यर्थः । पुरुषार्थानां वा । ननु तर्हि सूत्रत्रये श्रुतिविप्रतिषेधपरिहाराभावात् पादार्थस्यान्यासिरिति चेन्न न्यायशास्त्रत्वाभावात् । ननु तथापि युक्त्येत्युक्त्या किंचिद्वक्तव्यमिति चेन्न, पूर्वं निर्णय इत्यादिग्रन्थेनोक्तत्वात् । फलितमाहुः फलेति ।



भाष्यप्रकाशः ।

कसिन्नप्यंशे संकोचसहिष्णुत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । किंच यथा, 'मानवी ऋचौ धाव्ये कुर्यात्' इति विधाय, 'यद्वै किंच मनुस्मृत्युत्तमं तद् मेपजम्' इति श्रुतिर्धर्मं तदुपयोगं नियमित-  
यतीति तस्यास्तत्र सावकाशत्वं तथास्याः कचन न वक्तुं शक्यते । तस्मादेतद्वैयर्थ्यमेवापततीति  
तन्मूलभूतनित्यानुमेयश्रुतिविरोधो महर्षिप्रत्यक्षविरोधश्चेति कापिलप्रत्यवस्थानात् प्राप्तं तदेतत्  
स्मृत्यनवकाशादोषप्रसङ्ग इति चेदिति सूत्राशेनानुव प्रतिबन्धा प्रतिविधत्ते नान्यस्मृत्यनव-  
काशादोषप्रसङ्गादिति । तथा च, 'वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहम्' इति सर्ववेदवेत्ता वेदान्तकर्ता  
भगवता गीतास्मृतौ 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' इति, 'अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः  
सर्वं प्रवर्तते, इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विताः' इत्यादिकथनादुक्तज्ञानवतां स्वभजन-  
कथनेन बहूनां चेतनकारणत्वास्थितिवोधनाच्च बहूनामनुग्रहो न्याय्य इति ताभिरेव वेदा-  
न्तवाक्यनिर्णय उचितः, अन्यथा तासां सर्वासामेवानवकाशप्रसङ्गात् तथा च वेदान्तो-  
क्तविषयस्याप्रत्यक्षत्वेत्प्येतदनुसारेण कपिलस्मृतिरेव जघन्याधिकारिविषयत्वेन संकोच्यते । ये  
रदिमः ।

धाव्य इति । यत्किंचेति यत्किमपि स्मृत्यादि । धर्म इति मनुस्मृतिर्धर्मप्रतिपादिका तद्वैकायामस्याः  
श्रुतेच्छेद्विधायिभित्तवती । मन्वादिः स्मृतिरिति पुराणादिर्प्रसिद्धा मुख्यो धर्मः । तदुपयोगं  
मन्वादिस्मृत्युपयोगम् । अस्या इति कपिलस्मृतेः । शक्यत इति समवायित्वबोधकश्रुत्या शक्यते ।  
कापिलप्रत्यवेति 'ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभर्ति ज्ञायमानं च पश्येत्' इति श्रुत्या पूर्वपक्ष-  
माहुः तदेतदिति । प्रतिबन्धा इति प्रतिबन्दिम् । कर्मणः संबन्धसामान्यविवक्षया पक्षी, तुल्योदोषः  
प्रतिबन्दिः । प्रतीति सूत्रकार उत्तरयतीत्यर्थः । नान्यस्मृत्यनवेति तेन भाष्ये कपिलेत्याद्यन्ते  
तस्मादिति पूरणीयमिति बोधितम् । ननु भाष्यान्तरेषु सर्वाः स्मृतयः संगृहीताः यथा शक्त्यन्तरात्मा  
भूतानां क्षेत्रज्ञश्चेति कथ्यत इति ता विहाय भाष्यान्तरोक्तगीतामात्रग्रहणं कुत इत्यतस्त्रुपपादयन्ति  
तथा चेति । उक्तज्ञानेति इति मत्वेत्यनेनोक्तजगत्कर्तृत्वज्ञानवताम् । बुधा इति बहुवचनस्याभिप्राय-  
माहुः बहूनामिति । ननु प्रकृतिश्रेयधिकरणे 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इति सम्मात्रस्य विषयत्वे  
भामिति चेतनविषयस्मृत्युपन्यासः कथमित्यत आहुः चेतनेति । तथा च सदित्युपलक्षणमिति  
भावः । बहूनामिति नात्र सर्वभाष्योक्तबहूनां स्मृतिवाक्यानामनुग्रहोर्थः । स्मृतिपुराणमतसंकर्य-  
प्रसङ्गात् किंतु बहूनां बुधानां प्रान्तिरहितानां वाक्यानामित्यर्थः । ताभिः शुद्धब्रह्मादोपयोगिनीभि-  
र्जिज्ञासासूत्रप्रतिज्ञाताभिः । एवकारेणान्यस्मृतिव्युदासः । 'नानुष्यावाद् बहून्' इति श्रुतेरुचित  
इति । अत एव जिज्ञासासूत्रे ब्रह्मशब्देन पञ्चमवेदानामपि प्रतिज्ञा वक्तुं शक्यते न संकोचः ।  
तदुक्तम् 'वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं  
तच्चतुष्टयम्' इति निबन्धे । अन्यथेति गीतारितिकश्रीमद्भागवतवाक्यारितिरिक्तस्मृतीनामुपपृष्टमकत्वे ।  
अन्येति परस्परविरुद्धतया नैकस्मिन्नर्थे पर्यवसानादनवकाशप्रसङ्गात् । अतः 'तर्कोऽप्रतिष्ठः श्रुतयो  
विभिन्ना नैको मुनिर्यस्य वचः प्रमाणम् । धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायां महाजनो येन गतः स पन्थाः'  
इत्यधिकारासारेण फलति । एतदिति गीतानुसारेण । ननु भाष्ये 'अरूपवदेव हि तत् प्रधानत्वात्'  
इत्येकदेशे मत्तं, सुयोधिभ्यां पञ्चविंशध्याये तृतीयस्कन्धे सिद्धान्तान्तरनिरूपणाच्छास्त्रत्वाच्च  
तासां कोऽभिप्राय इत्यतस्तत्संगृह्यन्तः सिद्धमाहुः तथा चेति । संकोच्येति । तथा चार्थं प्रसूतं

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ (२-१-२)

प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तमसोद्विक्तया भृशम् । तामसास्ते भविष्यन्ति क्षणादेव न संशयः । कथयन्ति च ते विप्रा-  
स्तामसानि जगत्त्रये । पुराणानि च शास्त्राणि त्वं चासत्त्वेन ब्रूहि । कपालचर्ममसास्थिचिह्ना-  
न्यमरपूजित । त्वमेव धृत्वा ताल्लोकान् मोहयस्व जगत्त्रये । तथा पाशुपतं शास्त्रं त्वमेव कुरु  
सत्तम । कङ्कालशैवपाण्डमहाशैवादिभेदतः' इति कथनात् कपिलाचार्यैस्तामसशक्तिप्रवेशोचरं  
तथा कथितमिति देवहूत्यादिकं प्रति च तदावेशाभावदशायां कथितमिति विषयभेदान्न  
मोक्षधर्मवाक्यानां सूत्राणां च विरोध इति दिक् । अत एव हेमाद्रौ श्राद्धखण्डे स्नानार्ह-  
प्रकरणे षट्त्रिंशन्मते, 'शैवान् पाशुपतान् दृष्ट्वा लोकायतिकपापिलान् । विकर्मस्थान् द्विजान्  
शूद्रान् सवासा जलमाविशेत्' इत्युक्तम् ॥ १ ॥ इति प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ एवं प्रतिबन्धा कपिलस्मृतेर्निरङ्कुशप्रधानकारणत्वांशे  
संकोचसहिष्णुत्वमुक्त्या महदाद्यंशेपि तथात्वमाहेत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याख्यते इतरेषां  
चानुपलब्धेरित्यादि । लोके गीतापुराणादिस्मृतौ प्रश्नोपनिषदादिश्रुतौ चोपलभ्यमानत्वेपि  
कपिलोक्तप्रकारेणानुपलभ्यमानत्वात् तथाहि प्रवचनसूत्रेषु तावत् 'स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य'  
'बाह्याभ्यन्तराभ्यां तैश्चाहङ्कारस्य' 'तेनान्तःकरणस्य' 'ततः प्रकृतेः' इति सूत्रयता पञ्चभूतव्यति-  
रिक्तानां कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वमाहत्याग्रे, 'मूले मूलाभावादमूलं मूलम्' इति कथनात्  
रश्मिः ।

चिरुद्धमिति श्रुतयः स्पष्टाः । एतस्यैव परम्पराप्राप्तत्वादिति भावः । मोक्षेति । तेनैकादशोक्तानां  
भगवद्वाक्यानामप्यविरोधो बोध्यः । सूत्राणां चेति । 'द्वानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा  
वैराग्यम्' इत्यात्मने वैराग्यं भगवद्भक्तौ भगवान् 'असङ्गोऽयं पुरुष इति' इति 'प्रधानाजगज्जायत इति' इति  
च सूत्रद्वयं च । पञ्चखण्ड्यायेषु इति श्रीकापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्ताविति वृत्तिशब्दः । षष्ठेऽध्याये  
'अस्तात्मा नास्तित्वसाधनाभावात्' स्पष्टमित्यात्मः । इति श्रीकापिलसांख्यप्रवचनसूत्र इति न वृत्ति-  
शब्दः । एषां सूत्राणां न विरोधः । अत एवेति स्वतन्त्रकापिलकमतस्यैव दूषणादेव । अस्मिन्पादे  
सर्वेष्वप्यधिकरणेषु पूर्वाध्यायोक्तसमन्वयो विषयः, तत्रास्मिन्नधिकरणे वैदिकस्य समन्वयस्य सांख्य-  
स्थूला संकोचोऽस्ति न वेति संशयः, संकोचोऽस्तीति तावत्प्राप्तम् । कुतः । सांख्यस्मृतेर्निरवकाशत्वेन  
प्रचलत्वाद्देवसोपबृंहणत्व युक्तमिति प्राप्तेऽभिधीयते । सांख्यस्मृतीनां वेदोपबृंहणत्वं न युक्तम् ।  
मोक्षैकप्रयोजनानामन्यासाम् 'अह सर्वस्य जगतः प्रभवः' इत्यादिगीताश्रीभागवतीयकपिलिष्वस्थानव-  
काशप्रसङ्गात्तासांमुपबृंहणत्वमिति राद्धान्तः ॥ १ ॥ इति प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ प्रतिबन्ध्या इति । प्रतिबन्दिस्त्युदयोः । 'लोकस्तु  
भुवने जने' इति जनशीलः कुसुत्यादिनेति लोकपदेन जने युक्त्यादिभिरनुपलब्धिमहादुः प्रवचनेति ।  
पञ्चभूतेति सूत्रस्य स्थूलादित्यस्यार्थः । बाह्याभ्यन्तराभ्यां सूक्ष्मस्थूलदेहाभ्याम् । कार्यलिङ्ग-  
केति स्थूलानां, सावयवानां भूतानां कार्यत्वात्तैस्त्वाकारणानि तन्मात्राणि शब्दादीन्यनुमीयन्ते  
द्विविधेन्द्रियैः तन्मात्रैः कार्यैरहकारोऽनुमीयते । तेन बुद्ध्यात्मकं महत्त्वं, तेन कार्येण प्रकृतिरिति । एवं  
कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वम् । तेनानुमानमित्याहस्य योजनीयानि सूत्राणीत्युक्तम् । मूल इति मूलं

भाष्यप्रकाशः ।

किंच 'अभिमानोऽहंकारः' इत्यहंकारस्य स्वरूपलक्षणम् । स च देहादिष्वहमित्याकारकान्यथा-  
ज्ञानरूपो वा, अधिष्ठातृत्वेनात्मज्ञानरूपो वा । उभयथापि गुणरूप इति द्विविधेन्द्रियविलक्षण  
इति न तदुपादानतायोग्यः । एवम्, 'अव्यवसायो बुद्धिः' इति महतः स्वरूपलक्षणम् । स चेद-  
मेवमेवेति निश्चयात्मा । तस्य चाभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितम् । अहमिदं निश्चिनोम्यव्य-  
वस्थामीति विपरीतप्रत्ययाद् आत्मधर्मत्वेन प्रत्ययाच्च । ततो जडप्रकृत्यनुमानमपि दुर्घटमेव ।  
अतो यादृशं स्वरूपं महदादीनां सांख्यामिमत्वं, न तादृशं लोक उपलभ्यते । नापि गीतादि-  
स्मृतिषु 'महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च । इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचराः'  
इति चतुर्विंशतीनामुक्तत्वेऽपि तेषां स्वप्रभवत्वस्यैव बोधनेन मूलप्रकृत्युपादेयताया अनुक्तत्वात् ।

रश्मिः ।

पञ्चावयववाक्यस्थानामत्र शाब्दसत्त्वेऽपि अनुमानोपजीव्यप्रत्यक्षाभावेन कारणविषयनादसाधकत्वं  
तस्मात् । अन्यथाज्ञानेति देहादिज्ञानावगाहित्वात्तथा । ननु न पुरुषविषयवाक्येऽप्यवहित-  
कार्यमहंकारः 'ततोऽहं नामाभवत्' इति श्रुतेरन्यथाज्ञानमहंकारः, किंतु यथार्थज्ञानमिति चेत्तत्राहुः  
अधिष्ठातृत्वेनेति पुरुषविधाधिष्ठातृत्वेन । 'स यत्पूर्वोऽस्मात्सर्वस्मात् सर्वान्प्राप्नोति औषत्त-  
स्मात्पुरुषः' इत्युक्त्वा 'सोऽविमेतु तस्मादेकाकी विमेति' इत्येकाकित्वविधानात् । अयं तु देहमिच्छात्मा-  
वगाही भवति । पुराणे तु तन्मात्रेन्द्रियमनोजनकतमथादिगुणवानहंकारः । 'ततो विकुर्वतो जातो  
योऽहंकारो विमोहनः' इत्युपक्रम्य 'तन्मात्रेन्द्रियमनसां कारणम्' इति वाक्यात् । गुणरूप इति नैया-  
यिकानां चतुर्विंशतिगुणेषु बुद्धेः पाठात् । तदुपादानतेति द्विविधेन्द्रियोपादानतायोग्यः ।  
स्वरूपेति । प्रत्यक्षसाधितमिति । न हि निश्चयेनान्यथाज्ञानमालम्ब्य न वा जन्यते । विपरीतेति  
भ्रमात्मज्ञानाभ्यां विपरीतः इदमेवमेवेति निश्चयानुव्यवसायान् । नन्वनुव्यवसायो जन्यः तत्राभि-  
माननिवेशादभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितमिति चेत्तत्र हेत्वन्तरमाहुः आत्मधर्मेति आत्मधर्मः 'यः  
सर्वज्ञ' इति श्रुत्युक्तो ज्ञानं तत्त्वेन प्रत्ययात्, न त्वमिमानत्वेन । तत्रापि निश्चयसामानाधिकरण्यात् ।  
ननु निश्चयसामानाधिकरण्येऽपीदमेवमेवेति निश्चयानन्तरं शुक्तौ दोषवशाद्भजतं निश्चिनोम्यवस्थामीत्यनु-  
व्यवसाये सत्यभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितमिति चेन्न । सोऽहमस्मीति व्याहरन्ततोहं नामाभवदिति  
पक्षेऽभावात् । पाक्षिकोऽपि दोषः परिहरणीय इति । सिद्धान्ते तु कूटस्थत्वे सति स्वाधारविश्व-  
व्यञ्जकत्वं 'विश्वमात्मगतं व्यञ्जन्' इति वाक्यात् । ब्रह्माण्डवारणाय सत्यन्तम् । प्रकृतिवारणाय विशेष्यम् ।  
तेन सांख्यमते बुद्धिचित्तयोः पर्यायता । सिद्धान्ते तु तयोर्भेदः । निरीश्वरसांख्या इदमेव कार्येश्वर-  
त्वेनोपासते । तत इति ज्ञानालम्बकमहतः । जडेति तल्लक्षणं तु 'सत्त्वरजस्तमसां सान्यावस्था प्रकृतिः' ।  
सिद्धान्ते तु उद्रतास्त्वन्तरोऽपि गुणा अपि भवन्ति तेन स्वरूपत्वेऽपि धर्मधर्मिभावोऽपीति कापिलादि-  
शेषः । दुर्घटमिति पञ्चावयववाक्यमुक्तप्रकारेण दुर्घटम् । सांख्याप्रसिद्धेयकारः । अन इति सलक्षणो-  
पपादनात् । एव लोकपदेन जनं लक्षणनिरूपणेन निरूप्य लोकपदेन स्थतीरिरूपयन्ति नापि  
गीतेति त्रयोदशाध्यायेऽस्ति । लोकेऽनुपलब्धेति भाष्यान्वयादुपलब्धस्थानत्वात् । अत्र 'प्रकृतिं  
पुरुषं चैव विद्वानादी उभावपि' इति स्मरणात् । अत्रोपलब्धिः । अनुपलब्धेः स्वप्रतियोग्युपलब्धि-  
ज्ञानसापेक्षत्वात् । स्वप्रभवेति प्रकृतमिति वाक्ये प्रकृतिः स्वरूपमिति स्वप्रभवत्वम् । 'प्रकृतिश्च'  
इत्यधिकरणे 'सूक्ष्मं तु तदहंत्वात्' इति सूत्रेऽप्यक्तं भगवत्कृषैवेति भाष्ये 'चैकं प्रतिपादनादव्यक्तस्यार्थ-  
न्तराविवेककारः । मूलप्रकृतीति मूलप्रकृतिसमवेततायाः 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वानादी उभावपि ।

साध्यप्रकाशः ।

प्रयात्येतद्वै रजसो रूपं तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य रूपं तत् सत्त्वमेवेरितं रसः संप्राप्तवत् तत् सौष्ठोऽयं यथेतामात्रः प्रतिपुरुषः क्षेत्रज्ञः सङ्कल्पाध्यवसायाभिमान-लिङ्गः प्रजापतिः' इत्युक्त्वा तस्यांशा ब्रह्मविष्णुरुद्रा इति स एवापरिमितधा उद्भूत इति चोक्त्वा, उद्भूतत्वाद् भूतेषु चरति प्रविष्टः स भूतानामधिपतिर्विभूत इत्यसावात्मान्तर्बहि-श्चेत्युक्तम् । तत्र तमो वा इदमग्र आसीदित्यनेन परिदृश्यमानजगतः पूर्वरूपं तम इत्युक्त्वा एकं तत् परे स्यादित्यनेन तदानीं तस्य पराभेदं चोक्त्वा ततः क्रमिकवैषम्येण रजःसत्त्वयोः स्वरूपप्राप्तिं ततः सत्त्वसारस्य मुख्यजीवत्वं तस्यानेकघोद्भूतत्वेन सर्वक्षेत्रज्ञत्वं सर्वाधिपतित्वं चोक्त्वा इति हेतोरात्मान्तर्बहिश्चेति निगमनाचेतनाचेतनरूपता परस्यैव बोध्यत इति तत्रापि महदादीनां सांख्योक्तरीतिकस्वरूपानुपलम्भात् । 'तमो वा इदमेकमास तत् परे स्यात्' इति पाठेपि तत्पदेन एकस्य परामर्शात् स एवार्थः । न चात्र सप्तम्या आधाराधेयभाव-स्फोरणादविभाग एव बोध्यत इति शङ्क्यम् । सुवालोपनिषदि प्रलयप्रकरणे, 'पृथिव्यप्यु प्रलीयते आपस्तेजसि विलीयन्ते तेजो वायौ प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आकाशमिन्द्रियेष्विन्द्रियाणि तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ विलीयन्ते भूतादिर्महति लीयते महानव्यक्ते लीयते अव्यक्तमक्षरे विलीयते अक्षरं तमसि विलीयते तम एकीभवति परस्मिन् परस्तात् सत्तासन्न सदसदित्येतन्निर्माणमनुशासनमिति वेदानुशासनम्' इत्यत्र शब्दान्तरेण लयव्यतिरिक्तैकी-भावस्वरूपबोधनादविभागरूपस्यैकीभावस्य वक्तुमशक्यत्वात् । न च स्वरूपैक्यं लयः, एकी-भावस्त्वविभाग इति वक्तुं शक्यम् । लिङ्गश्लेषण इति धात्वर्थस्य, 'एके मुख्यान्यकेत्रलाः' इति

रश्मिः ।

रूपमिति । सत्त्वमेवेरितमनभिव्यक्तेनेरितं गतं सत्त्वमेव न तु रजस्तमसी । ज्ञानं भक्त्यात्मकमपि जनयित्वा रसो भवति । रस आखादने । आखादनकर्ता भवति । छन्दोग्यादष्टमः । स रसः संप्रा-प्तवत् । संशब्देन वायुशब्दात्मकः प्रशब्देन पूर्णः अस्त्वचत् आमघटवदन्यत्राप्यधिकारिषु स्वधर्मसंबन्धं कृतवान् । क्षेत्रज्ञो जीवः विराडभिमानो । लिङ्गदेहमाह संकल्पेति । तस्यांशा इति । तेन 'कदा-चिसुखद्वारा' इति सप्रसिद्धः । स प्रसिद्धः कृष्णः भूतानामधिपतिर्यः स बभूव । अन्तर्बहिराकाश-शरीरत्वादिति । पराभेदमिति । पर अभेदो हि प्रकाशाश्चक्षुःश्रवणान्यायेन । सर्वाधिपतित्वमिति । ननु व्याख्याने कृष्णावतार उक्त इति चेन्न 'नैश्चिन्त्यं वाचि पूर्ववत्' इति सुघोर्धिन्यामाचार्योक्तेरवि-शेषादवतारावतारिणोः । अन्तरिति अन्तश्चेतनम् । बहिरचेतनम् । सांख्योक्तरीतिकेति श्रुतौ संकल्पाध्यवसायाभिमानलिङ्ग इति मनोमहदहंकाराणां लिङ्गशरीरत्वमिति सांख्याभिमतोर्थः । 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरित्येतत्सर्वं मन एव' इति श्रुत्याध्यवसायाभिमानधर्मा-वच्छिन्नमनोलिङ्ग इत्यर्थः सिद्धान्ते । इति स्वरूपानुपलम्भात् । पराभेदं स्वयमुक्तं तदुपपादयन्ति न चेति । अविभाग इति अनभिव्यक्तस्य स्वरूपेऽविभागेन प्रतीतिः प्रसिद्धैव । एकीभवतीति केवलीभवति । निर्वाणं मोक्षः । शब्दान्तरेणेति तम एकीभवति परस्मिन्निति विलीयत इत्यतो भिन्नशब्देन । अशक्यत्वादिति । तथा च लयोऽविभाग इति सिद्धम् । लिङ्गश्लेषण इति अश्वानुसारो लेखकप्रमादात् हस्तश्च 'हलि च' इत्यस्याप्रसक्तौ दीर्घो दुर्घट इति लीङ् ।

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ (२-१-३)

सांख्यस्मृतिनिराकरणेन योगस्मृतिरपि निराकृता द्रष्टव्या । योगस्य वैदिकत्वशङ्कया भेदेन निराकरणम् ॥ ३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे तृतीयं योगप्रत्युक्त्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु, इतरेषामतिग्रामाणिकानां मन्वादीनां कपिलदृष्टप्रकारेण तत्त्वानुपलब्धेः श्रुतिविरुद्धा कपिलोपलब्धिर्भ्रान्तिमूलेति व्याकुर्वन्ति । तन्मयानुपदमेव पाश्चाच्चनोपदर्शनेन व्युत्पादितम् ॥ २ ॥ इति द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ एतेनेतिपदोक्तमतिदेशं व्याकुर्वन्ति सांख्येत्यादि । योगस्मृतिः पातञ्जलदर्शनं, हिरण्यगर्भस्मृतिश्च, सापि प्रकृतिस्वातन्त्र्याद्यंशे भेदांशे सोपाधिरदिमः ।

सांख्योपपादने तात्पर्याभावात् । 'यद्वा तद्वा तदुच्छिष्टिः पुरुषार्थस्तदुच्छिष्टिः पुरुषार्थः' इति सूत्रेण तदुच्छिष्टौ तात्पर्यात् । तदुच्छिष्टिः स्वस्वामिभावस्योच्छिष्टिः । 'द्वयोरेकतरस्य वा औदासीन्यमपवर्गः' इति सूत्रान्तरात् । तदंश इति । सांख्यरीतिकमहदादिस्वरूपे । नित्यानुमेयेति तथा च न श्रुतिविरोधो नापि विकल्प इति भावः । मन्वादितु नित्यानुमेयश्रुतिमूलकत्वम् । अत्र तु शिवाविष्टकपिलस्यातथ्यवितथ्यकरणाज्ञामूलम् । व्युत्पादितमिति व्यवस्थाया इत्यर्थः । अन्याचार्यमते तूक्तभाष्योक्तार्थः । माध्वास्तु इतरेषां तानुस्मृतिपूर्वकानां फलानां प्रत्यक्षतोऽनुपलब्धेरप्रामाण्यं तासांशुक्तम् । चशब्देन मागोपलब्धिरङ्गीकृतेति भाष्येण फलार्थकमितरपदमाहुः । फलानामुपलब्धत्वे तु नेयमन्यथा । सांख्यश्रुक्तिभिः संकोचोऽस्ति न वेति संशयः । युक्त्या श्रुतिविधिनिषेधपरिहारादत्र पादे इति दृष्टग्विचारः । संकोचोऽस्तीति तावत्प्राप्तं सांख्यश्रुतीनां निरवकाशत्वेन प्रबलत्वात् । अत्र सिद्धान्तोऽभिधीयते । तदुक्तश्रुतीनामप्रयोजकत्वम् । प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलम्भादिति अत्रापि समन्वयो विषयः । सांख्यस्मृत्या संकोचामावेऽपि युक्त्या, युक्त्येति भाष्यादत्र श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । सांख्यप्रकृतिप्रसङ्गादन्येषामनुपलब्धिरुक्ता इति विषयवाक्यप्रतिषेधपुराणाचोक्षेपकसांख्यस्मृतिप्रसङ्गसङ्गत्यात्मकसंघर्षेण श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः, अतो नान्याप्तिः ॥ २ ॥

इति द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥ एतेनेत्यस्य सांख्योक्तदूषणनिचयेनेत्यर्थो न संभवति योगे करणत्वानुपपत्तेः । यत्तु 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इति तत्त्वतिदेशकं वाक्यम् । अत एतेनेत्यस्यातिदेशकवाक्यादतिदेशेनेत्यर्थः । तथा चातिदिष्टेन सांख्यदूषणनिराकरणेन योगः प्रत्युक्त इति सूत्रार्थः । अतिदेशमिति असादृश्याशङ्काविषये योगे सांख्यसादृश्यप्रतिपादनरूपम् । न तु 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः कृत्वाया धर्मसंततेः । अन्यत्र कार्यतः प्रासावतिदेशः स कथ्यते' इति पूर्वतन्नीयातिदेशस्य विकृतिविषयत्वात् । योगस्य सांख्यविकृतित्वाभावात् । योगस्मृतिनिराकरणं संकोचयन्ति ध्योगस्मृतिरिति । 'अथ योगानुशासनम्' इत्यादियोगस्मृतिः पातञ्जलदर्शनम् । तत्रैव 'पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्' इति सूत्रे गुरुर्ब्रह्मा च तस्य स्मृतिः वैखानसमतप्रसिद्धा । प्रकृतीति । आदिपदेन प्रकृतिः संमवायिनी पुरुषो निमित्तमित्यंशः । भेदांश इति ध्यानं योगः, ध्येयौ बालेश्वराविति भेदो रामानुजभाष्येति । सोपाधिकेति । 'क्षेत्रकर्मविपाकाश्वैरपरामृष्टः



भाष्यप्रकाशः ।

स्वविवक्षितस्मृतेः समूलत्वबोधनेन तत्स्मृतिग्रामाण्ये निराकृते श्रुतिविप्रतिषेधं युक्त्या प्रदर्श्य प्रत्यवतिष्ठन्तं युक्त्या निराकर्तुमधिकरणान्तरमारभते । तत्र मास्तु सांख्यादिस्मृत्या समन्वयस्य बाधस्तथापि तदीयेन तर्केण बाधो भविष्यतीति पूर्वपक्षमाह सूत्रद्वयेन । तद् व्याकुर्वन्ति बाधक इत्यादि । सांख्यस्मृत्या समन्वयवाधामावेपि तदीयतर्केण बाधो भवति न वेति संशये समन्वयबाधकोऽयं तर्क इत्यर्थः । तर्कस्वरूपं तु, खोत्रेक्षिता युक्तिस्तर्क इति तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे वक्तव्यम् । ननु पूर्वतथे वेदस्य परानपेक्षं ग्रामाण्यं व्यासमतानुसारेण जैमिनिना औत्पत्तिकसूत्रे स्थापितमिति तर्कनिमित्तकस्याक्षेपस्य कोत्रावकाश इति चेदित्यम्, तत्र हि 'अव्यतिरेकस्यार्थेनुपलब्धे' इत्यनेन साध्यविषय एव तथात्वमिति प्रतीतेः । सिद्धविषये वेदान्ते, मन्तव्य इति द्रष्टव्यवाक्यैकदेशदर्शनाद् युक्तिभिरनुचिन्तनस्य च मननपदार्थत्वादत्र तर्कस्यापेक्षितत्वादस्यवकाश इति । सूत्रं व्याचक्षते अस्येत्यादि । अचेतनत्वमन्येषामपि विलक्षणधर्माणामुपलक्षकम् । कारणपदं चांशित्वस्य । अत्र च, नेति साध्यनिर्देशः । तथा च पूर्वोक्तं चेतनं निर्दोषं ब्रह्म न जगदुपादानम् । जगद्विलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं तत्र तदुपादानम् । घटविलक्षणतन्तुवदिति । तथा, ब्रह्म न जीवानामंशिभूतम् । जीवविलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं तत्र तदंशिभूतम् । रूप्यखण्डविलक्षणसुवर्णवदिति । विलक्षण्यं च, ब्रह्मण्येतनस्य ज्ञानात्मकस्य शुद्धस्य शब्दात् प्रमितस्य, जात्यमोहात्मकत्वतुच्छत्वादिविशिष्टाजगतः

रश्मिः ।

सृष्टित्वेन तुल्यत्वम् । स्वविवक्षितेति कृष्णवाक्यानुसारेण शास्त्रार्थत्वस्य शुद्धब्रह्मवादत्वात्स्वविवक्षितस्मृतिर्गीतास्मृतिः तस्याः सृष्टेर्याससूत्रमूलत्वबोधनेन । तेषां सांख्यानां सांख्यादिस्मृतीनां ग्रामाण्ये मुख्यशास्त्रे निराकृते । श्रुतीति । नन्वस्तु गीतास्मृत्या 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादौ 'यतो वा इमानि' इत्यादौ चोक्तमिदं सृष्ट्याऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वम् । गीतेतरस्मृतीनां मुख्ये वेदान्तशास्त्रेऽग्रामाण्यात् । परं तु अभिन्ननिमित्तोपादानत्वं कार्योपेक्षं कार्यं तु ब्रह्ममिति न तद्विलक्षणे-भिन्ननिमित्तोपादानत्वापेक्षाऽतस्तदर्थं सृष्टिग्रामाण्यखण्डनं मुख्यशास्त्रेऽपि नेति उक्तश्रुत्योरभिन्ननिमित्तोपादानांशे श्रुतिविप्रतिषेधस्तस्य । समन्वयस्येति ब्रह्मण्यभिन्ननिमित्तोपादानप्रतिपादकत्वेन समन्वयस्य । तर्क इति पूर्वपक्षरूपः । उपोद्घातोऽप्यायसङ्गतिः । सामान्यविशेषभावः । अधिकरणानां प्रसङ्गः । सांख्येन योगस्मरणात् तदनु तद्युक्तिस्मरणात् । 'सृष्टस्त्योपेक्षानर्हत्वं प्रसङ्गः' । औत्पत्तिकेति 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सवन्धस्तस्य ज्ञानमुपदेशोऽव्यतिरेकस्यार्थेनुपलब्धे तत्त्वमाण बादरायणस्यानेपेक्षत्वाद्' इति सूत्र पूर्वमीमांसायां व्याकृतम् । तर्कनिमित्तेति परो यत्तर्कस्तन्निमित्तस्य, परसापेक्षसंपादकत्वेत्यर्थः । अनुपलब्ध इति भूते भाविनि चार्थे इति तर्कपादपक्षेऽर्थः तयोः साध्यत्वम् । विधिपादपक्षे तु सत्संप्रयोगेऽभिहोत्रादिरूपेनुपलब्धेऽनधिगतार्थ-गन्तृत्वरूपे प्रमाणप्रमित इत्यर्थः । तत्रापि तयोः साध्यत्वम् । एवं च साध्यविषये । एवकारस्तु न हि सिद्धमनुपलब्धं भवतीति । तथात्वमिति परानपेक्षं ग्रामाण्यम् । द्रष्टव्यवाक्येति 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इति श्रुतिवाक्यैकदेशदर्शनात् । विलक्षणमिति तान् स्वयमेवाग्रे वक्ष्यन्ति । सूत्रार्थमाहुः अत्र चेति । भाष्ये चेतनं ज्ञासासृष्टादनुवृत्तं प्रक्षेप्ताहुः चेतनमिति । चेतनमित्यस्य व्याख्यानं निर्दोषं ब्रह्मेति । अयं पक्षः, नेति जगदुपादानत्वाभाववत्, इदं साध्यम् । उपलक्षितधर्मानाहुः जात्येति । आदिपदेन मन्दत्वादिति

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रे अस्त्येतिपदं देहलीदीपवदग्रेऽपि संवद्ध्यते । तथात्वं च विलक्षणत्वम् । ननु विलक्षणत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् तेन हेतुना ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे जगतश्च तत्कार्यत्वे दूषिते किमिति शब्देन विलक्षणत्वसाधनमित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रत्यक्षस्येत्यादि । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तीत्वं मन्यमानस्य सांख्यैकदेशिनस्तादृशं वेदान्तिनं प्रति स्वमतोपष्टम्भकमिदं विलक्षणत्वस्य श्रौतत्वबोधकं वचनं चेतनाचेतनविभागस्य श्रुतावपि दर्शितत्वादित्यर्थकम् । तथा चायं तर्कादिरप्रामाणिकः, श्रुति-विरुद्धत्वाद्, बाह्यतर्कादिवदित्यप्रामाण्यसाधने, प्रामाणिकः श्रुतितात्पर्यगोचरत्वात् सत्तर्कादिव-दिति प्रतिसाधनेन तस्याभासीकरणार्थमेतत्कथनमिति भावः ।

रामानुजाचार्यास्तु जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यबोधनायापि श्रुतिमाहुः 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति शुद्धमानः', 'अनीशश्चात्मा वद्ध्यते भोक्तृभावात्' इति । तथा च पादादिवदंशत्वमपि न युक्तमिति तदाशयः । तथा चानन्यापेक्षस्यातीन्द्रियार्थगोचरस्यापि शास्त्रस्यावश्यं तर्कसापेक्षता । सर्वेषां प्रमाणानां कचिद्विषये तर्कानुगृहीतानामेवार्थनिश्चायक-त्वम् । तर्को नाम अर्थस्वभावविषयेण सामान्यविषयेण वा निरूपणेन प्रामाण्यव्यवस्थापकं तदितिकर्तव्यतारूपमूहापरपर्यायं ज्ञानम् । शास्त्रस्य त्वाकाङ्क्षायोग्यतासन्निधिविज्ञानाधीन-प्रामाण्यस्य सुतरां तदपेक्षा । अन्यथा तद्गहितमपि वाक्यं प्रमितिमृत्पादयेत् । अत एव मनु-नापि 'यस्तर्केणानुसंधेयै स धर्म वेद नेतरः' इत्युक्तम् । आत्मविषये, मन्तव्य इति वेदान्त-रश्मिः ।

नास्तिकचेतनवेद्वादिवत् । तथात्वं चेति । 'तथात्वं च शब्दात्' इत्यस्य भाष्यसार्थः । तथा चास्य तथात्वं शब्दात् । इदं विलक्षणं 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इतिशब्दात् षट्पदं इति सिद्धे विलक्षणत्वे । इदं चेतनाकारणकं विलक्षणत्वात् षट्पदमिति सूत्रपरिष्कारः । हेतुचन्तरेति वि-लक्षणत्वसाधकहेत्वन्तरकथनम् । प्रत्यक्षस्येति । सांख्यानां जगन्नित्यं तत्रैकदेशो पञ्चशिखादिः । 'अविवेकनिमित्तको वा पञ्चशिखः' इति कपिलसांख्यप्रवचनसूत्रात्, अत्र प्रकृतेः स्वस्वामिभावो यो वर्तते सोऽविवेकनिमित्तक इत्युक्त्या 'अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या' इति योगसूत्रम् । 'आधेयशक्तियोग इति पञ्चशिखः' इति सूत्रं सांख्यम् । 'सदसत्ख्यातिः बाध्यबाधात्' इति च तस्मादेतदन्तः किंचित्प्रकल्प्य जगतो विलक्षणत्वप्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं पञ्चशिखादेर्भ्रान्त्यमान-स्यानुमानेन श्रौतत्वबोधकं वचनम् । यद्वा सांख्यं निवृत्तं 'तस्मात्समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति संहिताया वैलक्षण्यप्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्य साम्यणीयादेर्वैदयाण्यकर्तुरिदं वचनमित्यर्थः । तेन मायावादविगतमौहल्लोमिमत्तं च प्रतीयमानमपि सांख्यविमतोनाग्राह्यवसरमिति । 'एतेन शिष्टापरिव्रहाः' इति सूत्रे मायावादस्य वक्तव्यत्वान्नान्न व्याख्यातः । श्रुतावपि 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतौ । अयमिति सूत्राद्युक्तः । तर्कादिरिति आदिशब्देन विलक्षणत्वसाधकः शब्दः श्रुतिरूपः 'तथात्वं च शब्दात्' इति सूत्रः । श्रुतितात्पर्येति विज्ञानत्वविशिष्टमविज्ञानत्वविशिष्ट-मित्यभिप्रेयार्थः । विलक्षणकारणकत्वविशिष्टे तात्पर्यम् । तस्येति श्रुतिविरुद्धत्वस्य हेतोः । एतदिति । हेत्वन्तस्य सूत्रे कथनं तर्कस्य भाष्ये । अपीति अनेन ब्रह्मणि जीववैलक्षण्यम् । श्रुतौ अनीशत्वं मोहः भोक्तृभावः बन्धश्च जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यम् । पादादीति 'पादोऽस्य विश्वा भूतानि' इति श्रुतिः । तर्को नामेति तर्काप्रतिष्ठानसूत्रेऽभिप्रायवर्णनं कर्तव्यम् ।



भूत्वा सुखं प्राविशत् इत्येवमादिविशेषानुगतिभ्यामभिमानित्वमित्यर्थः । देव-  
तापदं च श्रुत्यन्तरे ॥ ५ ॥

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

परिहरन्ति । तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । दृश्यते हि कार्यकारणयोर्वैरूप्यम् ,

भाष्यप्रकाशः ।

रूपानुगतिं च न श्रूयदतस्तथेत्यर्थ इति । विशेषपदसार्थान्तरमाहुः देवतापदमित्यादि ।  
'हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवताः' इति देवतापदं तेजोवक्त्रानां विशेषणं छान्दोग्ये । 'एता ह वै देवता  
अहंश्रेयसे विवदमानाः' इति कौपीतकिब्राह्मणे च प्राणानां विशेषणमित्यर्थः ॥ ५ ॥

तथा च जगतोऽचेतनत्वेन विलक्षणत्वाद् ब्रह्मोपादेयत्वानुपपत्तेस्तर्कानुगृहीतस्मृत्यनुरोधेन  
जगतः प्रधानोपादेयत्वं प्रतिपाद्यते । एवं जीवेऽपि भेद एव प्रतिपाद्यते । नित्यत्वादिकथनात् ।  
ततश्च ईक्षत्यादय उपपादानत्वप्रतिपादकाः, पादत्वादयोऽशत्वप्रतिपादकाश्च सत्प्रतिपक्षत्वादा-  
भासाः । तस्मात्, 'कारणत्वेन चाकाशादिषु' इति सूत्रे यद् यथाव्यपदिष्टस्य कारणत्वमुक्तं, तद्  
प्रत्यक्षविरोधादसंगतमित्येवं प्राप्ते सिद्धान्तद्वयं पठन्ति ।

दृश्यते तु ॥ ६ ॥ तद् व्याचक्षते तुशब्द इत्यादि । वैरूप्यमिति वैलक्षण्यम् ।  
अत्रायमर्थः । विलक्षणत्वेन ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं दृश्यतो भवतः, किं कार्यकारणयोः सर्वधर्मैः  
सारूप्यं विवक्षितम्, उत केनचिद् धर्मेण, अथवा येन धर्मेण कारणं वस्त्वन्तराद् व्यावर्तते  
तेन धर्मेण । नाद्यः । लोकविरुद्धत्वात्, सर्वांशसारूप्ये कार्यकारणभावहानिप्रसङ्गात्,  
प्रकृतिगतानां गुणसाम्यत्वसर्वमूलत्वादीनां विकृतिष्वभावेन विलक्षणतया प्रकृतेरपि कारणता-  
मग्नप्रसङ्गात्, तत एव ब्रह्मणः कारणत्वसिद्ध्या हेतोरर्थान्तरसाधकत्वापत्तेश्च । न द्वितीयः ।  
अतिप्रसङ्गापत्तेः, सच्चिदानन्दरूपाद् ब्रह्मणः सद्दशाज्जडानां चिद्दशाजीवानामानन्दांशाद-  
न्तर्यामिणां व्युत्पन्नमिति तत्सारूप्यस्य तत्र तत्र विद्यमानत्वाद् भवदुक्तहेतोः स्वरूपासिद्ध-  
रस्मिः ।

इत्यादिना' इति । विशेषणमिति 'तेजोवक्त्रात्मिका देवताः' इति । इत्यर्थ इति तथा च  
देवतापदं विशेष इत्यर्थः ॥ ५ ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतारयन्ति तथा च जगत इति । रामानुजाचार्योक्तजीवब्रह्मवैलक्षण्यमाहुः एवं  
जीवेपीति । भेद एव विशिष्टहेतत्वात् । सांख्यैकदेशिनां तु उपाधिभिद्यते न तद्वानित्युक्तमेव ।  
उपादानेति हेतव इत्यर्थः । ब्रह्म उपादानम्, ईक्षतेः सत्तया सालक्षण्यमिति जीवा अंशाः  
पादत्वादिनि च । सत्प्रतिपक्षा इति नोपादानं विलक्षणत्वात्, ब्रह्म विलक्षणम् विज्ञानमित्या-  
दिशब्दात्, ब्रह्म नोपादानं क्षोऽवचेष्टितरूपेक्षतेरभावादेत्याभासाः ।

दृश्यते तु ॥ ६ ॥ तेनेति देहादीनां येन धर्मेण वस्त्वन्तराद्व्यावृत्तिस्तेन । किंच चेतनत्वेन ।  
लोकेति सारूप्यस्य भेदनिबन्धनत्वेन घटयोः संभवविषययोरपि वक्तुमशक्यस्य तथात्वात् ।  
'सागरः सागरोपमः' इत्यादौ सर्वांशसारूप्यमभेदोऽपि वर्तते इति दृष्टान्तरमाहुः सर्वांशेति । तत  
एवेति विलक्षणत्वादेव । हेतोः विलक्षणत्वस्य । अर्थेति पूर्वसूत्रेणः कारणत्वाभावात् । अर्थान्तरं  
कारणत्वम् । अतीति द्रव्यत्वस्थूत्वादिभिर्घटपटयोरपि तदापत्तेरिति । भवदुक्तेति ब्रह्म न

भाष्यप्रकाशः ।

विवक्षिता चेत् । तथा च 'यथा सतः पुरुषात् केशलोमानि तथाऽश्वात् संभवतीह विश्वम्' इति मुण्डकश्रुतौ सतः सदुत्पत्तिश्रावणेन दर्शेनानुग्रहेऽपि नास्माकं दोष इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे भिमानिव्यपदेशसूत्रमपि सिद्धान्तसूत्रम् । तदर्थस्तु, 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यत्र विज्ञानशब्दो भिमानिव्यपदेशो भिन्नतया वैलक्षण्यवोधनार्थो न तु कारणवचनः । कुतः । विशेषानुगतमित्याम् । 'सच्च त्यक्त्वा भवत्' इत्यादिना कार्यस्यैवेतरविशेषात् । 'सत्यमभवत्' इति कारणरूपस्यानुगतेत्येति । प्रत्यक्षविरोधपरिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । एवमत्र व्याख्यानद्वयेन श्रुतौ युक्तिविरोधः परिहृतः । तेन यथाव्यपदिष्टस्य कारणत्वं निश्चित्युह्यम् । एतच्च नृसिंहतापनीयादपि सिद्ध्यति । तथाहि नवमखण्डे आत्मना परमात्मना शुद्धामेदं जिज्ञासुमिदं वैः प्रजा-

रदिमः ।

तदशक्तदूषणपदेन प्रत्याख्यते । दोष इति कार्ये इत्यर्थः । विवक्षितेति वैलक्षण्येन्तरालिके सति संहितया विवक्षिता चेत् । पूर्वपक्षसूत्रे तु ग्रहणसूचितमर्थमाहुः अस्मिन्पक्ष इति । अभिमत्येति 'अभिमतो जीवो नियन्तेभ्यः' इति श्रुतेरभिमततया व्याख्यायाः । 'सच्च त्यक्त्वा' इति त्यक्तित्वस्य तच्छब्दार्थो यः स एव । तथा च सच्च चिदाभवदित्यर्थः । कार्यस्यैवेति 'इदं सर्वमसृजत यदिदं किंच तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् तदनुप्रविश्य सच्च त्यक्त्वा भवत्' इति कार्यप्रवेशानन्तरं तद्भावस्तोषणादित्यर्थः । एवकारेण कारणव्यवच्छेदः । प्रविष्टस्य भानवश्यंभावः । धातावशेरित्यतः सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति सत्यमिति । 'निरुक्तं चानिरुक्तं च नित्यं चानित्यं च विज्ञानं चाविज्ञानं च सत्त्वं चासत्त्वं च सत्यमभवत् यदिदं किंच तत्सत्यमित्वा चक्षते' इति सत्त्वरूपेण भानम् । निरुक्तमित्यस्य निष्कृष्य समावा-समानजातयेभ्यो देशकालविशिष्टतया इदं तदित्युक्तमिति शंकराचार्यकृतव्याख्या । अनृतं संसारश्च । सदिब सत्यं सति साधु सत्त्वं ब्रह्माभवदित्यर्थः । प्रत्यक्षेति षट्पदादीनां विनाशदर्शनेन प्रत्यक्षविरोधः प्राप्तस्तन्निरस्यन्ति 'दृश्यते तु' इति । तदय एव 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' इत्यात्मसृष्टिर्दृश्यते । तु पूर्वपक्षव्यावर्तकः । षटनाशे कपालरूपता तन्नाशे तच्छकलरूपता तन्नाशेऽपि मृद्रूपतेत्येवं नामरूप-नाशेऽपि द्रव्यस्थानाशो दृश्यत इति वा एवं परिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । अस्मिन्पक्षे पादार्थसंगतिमाहुः एवमत्रेति । युक्तीति युक्तिः 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यत्र कारणग्रहणमन्तरा विज्ञानाविज्ञान-विरोधः परिहृतः । भाष्ये यत्सूचितं तदेतावता विशदीकृतं ज्ञेयम् । तेन भाष्यान्तराद्वैलक्ष-ण्यमपि दर्शितम् । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । इत्थं । वैलक्षण्यप्रत्यक्षस्य आन्तित्वं मन्वमानस्य सांख्य-पञ्चशिखण्यदिर्वचनमिदमतो वेदान्ते सांख्यभूतानन्तरमिदमविकरणम् । अथवा सायणीयादेवेदं व्याख्यातुर्वचनमिदम् । 'तस्मात्समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति संहितायां वैलक्षण्यानङ्गीकारात् समानपदेन । अतस्तस्मात् समाना इति । विज्ञानं चाविज्ञानं चेति श्रुतौ विप्रतिषेधः तस्य परि-हारस्तु 'दृश्यते' इति सूत्रेण । दृश्यते वैलक्षण्यमङ्गुल्यादिसम्पर्काभावेऽपि । अतो यदा 'अदेव विचया' इति श्रुत्योपनिषदा कर्माणि कुरुते तदाक्षरज्ञानं जनवित्त्वोपक्षीणा वेदान्ता इति कर्माणि समानप्रजानुसंधानम् । अत्र तु 'तमेतं वेदानुवचनेन' इति श्रुत्या कर्मणा चित्तशुद्ध्या ज्ञानमिति विलक्षणविलक्षणप्रजानुसंधानं ज्ञान इति मार्गवेदादिति । शास्त्रान्तरत्वे वेदवेदान्तवैलक्षण्यकादेव । अविरोधेयमेव । अत्र तु सूत्रत्रयातिरिक्ते व्याप्तिर्न । नवमखण्ड इति । एतत्पूर्वग्रन्थमथो द्वि-वि-कार्यां स्फुटः । ननु तापिनीयत्वेऽपि ब्रह्मनिरूपणं मित्रं न भवतीति तापिनीयनिरूपणं कुतः तस्मिन्

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यभेदं निगमयामास । तत्र भेदः प्रत्यक्षसिद्ध इति नाद्वैतसिद्धिरित्याशङ्कायां प्रत्यक्षस्य भ्रम-  
त्वाय 'मायया हान्यदिव' इति मायारूपं दोषं तत्र हेतुत्वेनाह 'अन्यदिव' प्रतीयते, न त्वन्यदि-  
त्यर्थः । ततो, नन्वस्तु मायाया दोषत्वम्, तथाप्यन्यस्याभावे तथा किं प्रत्याख्यम् । न हि  
खपुष्पमिवात्यन्तासत् प्रत्याययितुं शक्यते । अतः प्रतीतिवलात् सिद्ध्यन्यसिन्नं जीवो भिन्न  
एव मन्तव्य इति कथमस्य परमात्माद्वैतसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह 'स वा एष  
आत्मा पर एवैषैव सर्वम्' इति । ततो, ननु प्रतीतस्य वार्धं विना वाक्यमात्रेण मायिकत्वं न  
प्रतिपत्तुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह 'तथाहि प्राज्ञे' इति । यथा तैजसे प्रती-  
यमानं सर्वं प्राज्ञे बाध्यत इति मायिकं तथा विश्वसिन् प्रतीतमपि तुरीये बाध्यत इति  
मायिकं मन्तव्यम् । तेन भेदोपि मायिक इत्यर्थः । तदेतद् व्याकरोति 'सैपाऽविद्या जगत्सर्व-  
मात्मा परमात्मैव' इति । ततो, ननु तत्र निद्रावशादज्ञानसंचास्तीति तत्रत्यस्य सर्वस्य भेदस्य  
चाविद्यकत्वं युक्तं जाग्रति सा नास्तीति कथं सर्वस्य मायिकत्वं प्रतिपत्तव्यमित्याकाङ्क्षायां  
रश्मिः ।

'मनसैवानुद्गृह्यं नेह नानास्ति किंचन' 'मनसैवानुद्गृह्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इति श्रुतिभ्यां सिद्धः ।  
प्रत्यक्षसिद्ध इति । यथाहुर्नैयायिकाः 'न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यो भेदादुगमादते' इति ।  
विषयगतदोषमात्रं न भवत्यतो दोषत्वेन दोषग्रहणम् । करणगतमपि दोष इति दोषत्वेन दोष-  
ग्रहणम् । तत्रेति प्रत्यक्षे भ्रमे । आहृति अन्तरासष्टिमङ्गीकृत्याहेत्यर्थः । अन्यदिति अन्तरमन्य-  
दित्यादिशब्दैर्मायिकी सृष्टिश्च व्यवहियते । भिन्न इति खपुष्पादीतरभेदरूपमायावाहिलत्वेन ।  
मन्तव्य इति । ज्ञानस्य निर्विषयत्वाभावेन भ्रमस्य निर्विषयत्वाभावाद्भेदरूपमायाया जीवेष्वेवोपा-  
धित्वेन संघन्यस्य वक्तव्यत्वाच्चैवकारः । पुनरिति न ह्यस्तीत्यनयोक्त पुनराह । स वा  
इति । एष विश्वादिपदरूपविषयः । एव सृष्टिमुक्तान्तरालिकसृष्टिमाहुः एवैव सर्वमिति । एषा  
माया । वार्धं चिनेति विशेषदर्शनोत्तरं भ्रमस्य बाधदर्शनेन भ्रमत्वमत्र, प्रपञ्चे तु तददर्श-  
नाद्वाध विनेत्यर्थः । तैजस इति स्वप्नसाक्षिणि । प्राज्ञ इति सुषुप्तिसाक्षिणीत्यर्थः । यत्तदोर्नित्य-  
संघन्याद्येत्यादिग्रन्थः । तुरीय इति । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमः' इति द्वितीयस्कन्धे । 'न यत्र माया'  
इति च । अहुल्यादिसंपर्काबन्नादिद्वैताभासस्तदभावे तदभाववत् । तेनेति उक्तोपादानेनोत्तरकालीन-  
धापेन च । सैपेति एवैव सर्वमितिवदन्तरालिकविषया । व्याकरणे विशेषसृष्ट्यनूदिता न सामान्या ।  
आत्मा तुरीयः स परमात्मैव न मायाश्रवलितः न त्वानन्दमुक् किंतु जगद्भाषारवर्जम् । न च 'स  
आत्मा स च विज्ञेयः' इत्यतः प्राक् 'शिवं शान्तमहैतं चतुर्थं मन्यन्ते' इति श्रावणातुरीयः शिव  
इति वाच्यम् । मन्यन्त इति कर्तृविशेषानुक्तैर्यथाधिकारं शास्त्रार्थात् । शैवमते स्पष्टः । स्वमते 'वेदः  
शिवः' इति शब्दात्मा । शब्दार्थयोर्नित्यसंघन्यात्कृष्णोपि । तमस्तु तत्र नास्ति । 'प्रवर्तते यत्र रजः'  
इति वाक्यात् । अत एव शान्तमिति विशेषणम् । कोशे उग्र इति शिवनमः शिवस्तमोषिष्ठात्री ।  
अन्यद्विन्दिपालाख्यवादे स्पष्टम् । किंच 'कृतं सत्य परं ब्रह्म पुरुषं वृक्षेसरिविग्रहं कृष्णपिङ्गलसूच्यरेते  
विरूपाक्षं शंकर नीललोहितमुमापतिं विनाकिनं ह्यमितसृतिमीशानः सर्वविद्यानामीश्वरः सर्वसूतानां  
महाधिपतिर्यो वै यजुर्वेदवाच्यस्तं साम जानीयाद्यो जानीते सोऽमृतत्वं गच्छति' इति पष्ठखण्डोक्तेः  
कृष्णादयः शंकरादयो ब्रह्मादयश्च खलेकपोतन्यायेन साकारं ब्रह्म मुख्यया वृत्त्या वदन्तस्तत्पत्तीकाने-  
कैकशो वदन्तीति सिद्धान्तात् । तत्रेति स्वमे । सर्वस्येति भिदो 'मायाभात्रमनूधान्ते' इति भग-

भाष्यप्रकाशः ।

तथा च स्वप्रकाशपरमात्मस्वरूपधर्मविरुद्धैर्जडत्वमोहत्वप्रमाणसंबन्धानर्हत्वैरस्य परमात्मस्वरूपताया अशक्यवचनत्वादस्य मायिकत्वम्, तेनैव तस्याः स्वरूपं तादृशमनुमातव्यमित्यर्थः । ततो नन्व-  
नुभवे तस्याः स्वरूपमावरकमेवानुभूतं तमोरूपत्वाच्च तु विक्षेपकमिति कथमयं भ्रम इत्या-  
काङ्क्षायां तस्यास्तथात्वमप्यनुभूतमेवेत्याह 'व्यञ्जिका नित्यनिवृत्ताऽपि मूढैरात्मैव दृष्टाऽस्य  
सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयति सिद्धत्वात्सिद्धत्वान्मां स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेन' इति । तथा च परमात्मनः

रदिमः ।

अन्यथा ब्रह्मैवेदं सर्वं सच्चिदानन्दरूपं सच्चिदानन्दरूपम्' इदं सर्वमिति पूर्वश्रुतेः सर्वपदेनाकारमायि-  
कतां विरुद्धता सह वर्तमानाया व्याकोपस्य वज्रलेपायितत्वात्, अस्या रूपमनुमातव्यमित्यर्थः ।  
भवतीति न क्रियापदम् । ऐश्वर्यादिविपरीतधर्मवज्रीवास्तद्वज्रगत्स्वरूपलक्षणोक्तधर्मविपरीतधर्मवदिति  
श्रुतिविशेषणैराहुः तथा चेति । स्वप्रकाशत्वं जडविरुद्धो धर्मः । परमात्मत्वं शब्दार्थमयनिष्ठं द्वय-  
मपि मोहात्मकउपमनन्तत्वं चेत्युभयविरुद्धो धर्मः । अयं सत्यधर्मः 'सत्यं परं धीमहि' इति वाक्यात् ।  
एतेभ्यः स्वरूपेभ्यः विशिष्टे शक्त्या स्वरूपलक्षणोदितेभ्यो विरुद्धैः । जडत्ववेत्यादि । मोहोऽस्यास्तीति  
मोहस्तस्य भावो मोहत्वम् । उक्ता व्याप्तिर्वात्र ज्ञेया । प्रमाणेति । एवमुभयत्रानन्तपदार्थो भवति ।  
सेवाप्रमाणैः प्रत्यक्षादिभिः ये संबन्धाः संयोगः स्वजन्यानुमितिविषयत्वं प्रतिपाद्यप्रतिपादकत्वं च  
तेषामनर्हत्वं तैः । नन्वनन्तत्वं परममहत्परिमाणवत्त्वमिति चेत्तत्राहुरस्येति जगतः । तथा चानन्त-  
पदाङ्गत्वावच्छेदोक्तमनन्तत्वमिति भावः । परममहत्परिमाणं तु नास्ति अत्यक्षविरोधात् ।  
मायिकत्वमिति । जगत् परमात्मास्वरूपं जडत्वमोहत्वप्रमाणसंबन्धानर्हत्वेभ्यः, यन्नैवं तन्नैवं ब्रह्मवत् ।  
जगत् मायिकं परमात्मास्वरूपत्वात्, आन्तरालिकवत् । इति मायिकत्वम् । तुच्छत्वं तु न व्याकृतम् ।  
अविरुद्धत्वात् । तेनैवेति मायिकत्वेनैव । मायास्वरूपं जडमोहात्मकानन्ततुच्छम् । मायिकत्वात् ।  
आन्तरालिकवत् । तस्याः स्वरूपं पक्षः, श्रुतौ रूपं पक्षः । तादृशं साध्यम् । अनुमातव्यमिति  
श्रुतौ क्रियापदयोषकम् । अधुना माया च तमोरूपेत्युक्तं तदत्रैव । अथवात्रापि सत्त्वरजसी  
तापिनीये भिन्नरूपे स्त इत्याकाङ्क्षायां स्त इत्याहेत्याहुः ततो नन्वित्यादिप्रत्येन । अनुभव इति  
अनुभूतेरित्युक्ते । आवरकमिति अहमज्ञ इत्येवं जीवरूपतत्त्वानुसंधानावरकमित्यर्थः । ननु विक्षेप-  
कमिति आत्मभेदात्मकविक्षेपजनकम् । 'जीवस्यानुसृष्टिः सती' इत्युत्तरादौक्तसोहमिति प्रतीत्यनन्तरं  
मायासंबन्धेहमज्ञ इत्यज्ञत्वकृतात्मभेदात्मकविक्षेपः । कथमिति जगद्रूपेति भ्रमः कथमिति प्रश्नः ।  
जगति रजःकार्यात्मकभेददर्शनात् सत्त्वकार्यज्ञानदर्शनाच्च । तथात्वमिति विक्षेपकत्वम्, सात्त्विक-  
ज्ञानजनकत्वं च । अनुभूतमिति मूढैः । 'व्यञ्जिका' इत्यादिश्रुतेरर्थमाहुः तथा चेति । सत्त्वरजःकार्य-  
विशिष्टजगद्रूपत्वे च । अत्र चित्तः व्यामोहिका मायोच्यते । परमात्मन इति । एतेन नित्यनिवृत्तेत्यत्र  
नित्यात्मरामात्मनो निवृत्तेति पञ्चमीसमास उक्तः । 'अजामेकाम्' इति श्रुतेः । 'असत्त्वं सर्वभूच्चैव' इति  
गीता । तेन मायिकचष्टिकर्मायं न तु करणमुत्तम । मुह वैचित्ये । विगतस्वरणैः ध्रुवस्युतिरहितैः  
तदाहुरज्ञानिभिरिति । अन्यदपि ज्ञानं ग्राह्यम् । दृष्टेति 'ज्ञानकाश्या' इति श्रीभागवते । अत्रात्मा  
विशेषणविशेष्यसंबन्धावगाहिज्ञानं तत्र परमात्मातिरिक्तसंबन्ध उत्पादितो वक्तव्यः स च भेदा-  
त्मकः । अमेदस्य मायानाश्रयत्वात् । एवकारस्येत्यं वगतीत्यर्थोपि । श्रुतिप्रामाण्यादृष्टेऽपि तदाहुः

भाष्यप्रकाशः ।

सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयतीति तयैवायं भेदवादादिप्रतिपक्षजगद्रूपोऽपि भ्रम इत्यर्थः । ततो ननु तस्याः कथमेवं जगद्रूपो भेदरूपश्च परिणाम इत्याकाङ्क्षायामुभयं दृष्टान्तेनाह 'सैषा वटबीजसामान्यवदनेकवटशक्तिरेकैव' इति । तथा च सामर्थ्येनैकस्या अनेकविधः परिणाम इत्यर्थः । अत्रापि कश्चिदर्थोऽतिगोप्य इति विशेषबोधनाय दृष्टान्तं व्याकृत्य दार्ष्टान्तिकेन चिदंशेन योजयति 'तद्यथा वटबीजसामान्यमेकमेकान् स्वाव्यतिरिक्तान् वटान् स्वबीजानुत्पाद्य तत्र तत्र पूर्णं संतिष्ठत्येवमेवैषा माया स्वाव्यतिरिक्तानि परिपूर्णानि क्षेत्राणि दर्शयित्वा

रश्मिः ।

सोपाधिके कर्तृत्वात्साऽस्वतन्त्रा । एतादृशस्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वसमाहारः मूलरूपोपरि संचायकरूपेति । सत्त्वमित्यादि कार्यरूपेऽसिद्धत्वेन मायारूपे स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेन सत्त्वं दर्शयति । कार्यरूपेऽसिद्धत्वेन मायारूपे स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेनासत्त्वं दर्शयतीत्यर्थः । करणत्व मत्वाहुः तयैवेति । स्रष्टृनो मायामेदो धारितः । मायान्तरव्यवच्छेदक एवकार इति । भेदवादो नैयायिकादीनाम् । आदिपदेन संसारः । तदादिप्रतिपक्षः जगत्प्रतिनिधितया प्राप्तः । प्रसिद्धजगति रूपमस्य भेदसंसारविज्ञानरूपभ्रमस्य । अपिशब्देन मूलरूपोपरि संचायकभ्रमस्य समुच्चयः । अस्याः शक्तित्वेनोपस्थितौ सदानन्दस्य जगत्कर्त्री शक्तिर्द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये उक्ता तस्यावृत्त्यर्थमग्रिमग्रन्थमवतारयन्ति ततो नन्विति । वटबीजेति । तेन चिदंशशक्तिर्व्यामोहिका मायेत्युक्तम् । वटः शसः शिवः चित्, 'वेदः शिवः शिवो वेदः' इति वाक्यात् । 'नाम चिद्विक्लान' इत्युग्वेदे । वटबीजयोः सामान्यम् । 'वटान् स्वबीजान्' इति वक्ष्यमाणश्रुतेः, तद्वत् । 'नित्यमेकमेकानुगतं सामान्यम्' इति सामान्यलक्षणादनेकवटशक्तिरेकैव । व्यामोहिका चिदंशस्य शक्तिरिति वटरूपरुद्रविशेष उक्तः । सामर्थ्येनेति दृष्टान्तसामर्थ्येन । अत्रापि विवक्षितश्रुतिवदत्रापि । अतिगोप्य इति 'भक्तिरहस्यभजन तदिहासुत्र फलभोगनैरावयेन....भन.कल्पनमेतदेव च नैःकर्म्यम्' इति पाठे न तु भक्तिरस्य भजनमिति पाठे तदैव 'उत्कर्षश्चापि वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदि' इत्युक्तः । ननु शृङ्गारो भगवान् दृष्टिकर्तेति चेन्न । इच्छासृष्टिः शृङ्गारः प्राज्ञ इति न किंचिदेतत् । अयमपि गोप्यः । तद्विद एव जानन्ति यतः । तदुक्तं 'स्वरूपलामात्र परं विधत्ते' इति 'सोश्रुते सर्वान्कामान्' इति च । सायुज्यमोक्षरूपत्वाद्भगवतः । जीवानामात्मनां चाक्षरालम्बत्वात् । पुरुषोत्तमस्यान्यत्वात् । अद्वैतत्वाधिकरणोक्तः 'किमाः स्त्रियोऽवन्चरीः' इत्यत्र निरूपितमित्यलम् । वटबीजसामान्येति योजयति तद्यथेति । पूर्णमिति वटत्वं बीजत्वमेकं नित्यमेकानुगतमिति पूर्णम् । वतिप्रत्ययार्थं योजयति एवमेवेति । अनेकवटस्यार्थं एषा भाष्येति । यथा सामान्यमात्मा वैयाकरणमत एवं मायात्मरूपा ज्ञानकाशा यतः । परिपूर्णानीति परीति मूलरूपम् । पूर्णानीति सामान्यस्थानापन्नमायाविशिष्टानि । क्षेत्राणि शरीराणि । दर्शयित्वेलाघुनिकमायाविवत् । ईशदेहे ईशं तमोरूपा तमोषिष्टातारं करोति । जीवं स्वसा उपाधित्वनिर्वाहयाणुवदुत्तरमप्येक व्यापकं बृहदारण्यकोक्तं क्रोधमयं करोति । तमोरूपत्वादेव । क्रोधमयोऽक्रोधमय इति बृहदारण्यके शान्तोपि जीवः 'शान्तं शिवं चतुर्थं मन्यन्ते' इति शान्तः

भाष्यप्रकाशः ।

चैतन्यदीप्ता' इति । अत्र चित्रेत्यादिमिथतुर्भिः क्रमेण जगतो विचित्राकारे जडत्वे मोहा-  
त्मकत्वे संख्याकृते आनन्त्ये तुच्छत्वे च तत्त्वभावो हेतुत्वेनोक्तः । अङ्कुरेष्वपि गुण-  
मित्रैत्यनेन तदङ्कुरभूतानां गुणानामपि प्रत्येकं संघातत्वं नानाप्रकारकव्यष्टिप्रस्तारप्रयो-  
जकत्वायोक्तम् । एतावदुपादानतानिर्वाहकं सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणीति सृष्ट्यादिवि-  
विधकर्तृत्वनिर्वाहकम् । तच्च रूपत्रयं नास्माः, किं त्वेतद्द्रष्टव्यमस्मां ब्रह्मण इति बोधनाय  
चैतन्यदीप्तेत्युक्तम् । तदेतच्चिगमयति 'तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं योनित्वमपि' इति ।  
यस्मादियमाभासाधारभूता माया चैतन्यदीप्त्यैव ब्रह्मादिविरूपवती तस्मादात्मन एव त्रैविध्यम् ।  
आभासाभासयोः समानाकारत्वस्यैवानुभवात् । अत्र त्रैरूप्यमिति वक्तव्ये त्रैविध्यमिति  
यदुक्तं तेनाविधावामपि देवमनुष्मासुरभेदभिन्नत्रिविधजीवप्रयोजकं रूपमप्यात्मन एवेति  
बोधितम् । यस्माच्चैतन्यदीप्ता दर्शयिष्येव, न तु कर्त्री, तस्माद् योनित्वं निमित्तकारणत्व-  
मप्यात्मन एवेति । तथा चाभासनिमित्तत्वं जगन्निर्मातृत्वं च शुद्धसैव साकारस्येति बोधितम् ।

रश्मिः ।

जीवतुल्यतापादकत्वात्पूर्वोक्तमायावृत्तान्तः कथमिति प्रश्नः । चतुर्भिरिति विशेषणैः । विचित्रेति  
सदसती, तमोरूपा, योगमाया चेति माया त्रिधा, तास्माभिर्देविकी यदा तदा चित्रा योगमाया, चित्रा-  
पदस्य सुभद्रावाचकत्वात् विचित्रा चैतन्यदीप्तत्वात् । विचित्राकारे विरुद्धधर्मातिरिक्तविरुद्धधर्मैर्वि-  
चित्राकारेऽतिगोप्येयं आधिदैविकविशिष्टाकारे । संख्येति बहुत्वसंख्याकृते । बहङ्कुरेति श्रुतेः न  
परममहत्परिमाणकृते । जडत्व इति । स्वभाव इति तस्याः परिणामो जगत् यतः स्वभावः । स्वभावः  
परिणामहेतुः । उक्त इति चित्रादिपदेनोक्तः । यदि चित्रस्वभावो न स्यात् । विचित्राकारं जगन्न  
स्यात् । सुदृढेति क्षेत्रस्यास्थीनि जडानि न भवेयुर्यदि सुदृढस्वभावो न भवेदिति जडत्वे सुदृढ-  
पदेन स्वभाव उक्तः, अतिगोप्यार्थं शोभना दृढा । सेवोपयोगो दृढसंहननाद्वस्य सांख्य उक्तः ।  
न च 'न यत्र माया' इति मायानिषेधः । चैतन्यदीप्तत्वाभिषेधो न भविष्यति । कृष्णावतारसमये वा  
योष्या । बहङ्कुरेति क्षेत्रेषु जगद्रूपेभ्यस्त्युक्तत्वाद्वहवोऽङ्कुरा मोहादिरूपा नवोद्भिदो यस्याः । अति-  
गोप्यार्थं नवीनभावा ज्ञेयाः । यदि बहङ्कुरस्वभावो न स्यात् मोहादिविशिष्टे न स्यात् जगत् इति  
मोहात्मकत्वे बहङ्कुरापदेन स्वभाव उक्तः । स्वयं गुणभिन्नेति क्षेत्रेषु गुणा भिन्नाः बहङ्कुरात्वात् । अन्यथा  
मायायाः कृत्स्नप्रसक्तिः स्यात् । यदि स्वयं गुणभिन्नस्वभावो न स्यात् । मायोच्छेदमिया जगद्गुणवन्न  
स्यात् । अत आनन्त्ये स्वयं गुणभिन्नपदेन स्वभाव उक्तः । तुच्छत्वं पञ्चमं पूर्वमुक्तप्रयोजनम् । यदि  
तुच्छस्वभावो न स्यात् जगत्तुच्छं न स्यादिति तुच्छत्वे पूर्वश्रुत्युक्ततुच्छपदेन स्वभाव उक्तः । जगद्गुण-  
वन्न स्यादित्युक्तयुक्त्या जगद्गुणवदिति सिद्धं तत् । मायाङ्कुरजगत्सु अङ्कुरावशिष्टेषु चोहेत्याशये-  
नाहुः अङ्कुरेणिति । तदङ्कुरेति मायाया जगतश्च नवोद्भिद्भूतानाम् । प्रत्येकमिति सत्त्वादीनां प्रत्येकं  
विषयादिसंघातत्वम् । नानेति सात्त्विकसात्त्विकादिभेदेन नानाप्रकारकव्यष्टिदेहप्रस्तारास्तेषां  
प्रयोजकत्वायोक्तम्, कारणत्वाय तु मूलरूपसृष्टपञ्चमहाभूतादि । चैतन्यदीप्तेति ब्रह्मगुणेन चैतन्येन  
दीप्तेति ब्रह्मादिरूपवतीत्यर्थः । तस्मादिति सदाभासाधारत्वात् । एवकारस्तु 'सत्त्वं रजस्तम इति  
प्रकृतेर्गुणसैर्मुक्तः परः पुरुष एक इहास्य घटे । स्थित्वाद्ये हरिविरिद्धिहरेति संज्ञा' इति वाक्यात् ।  
अनुभवादिति । चन्द्रादिद्वैताभासः तिर्यग्दृष्टेः समदृष्टिविषयः । न तु कर्त्रीति । इदं ब्रह्मविष्णुशिव-  
विष्णुविषयम् । तेनोत्पाद्येयस्य दर्शयित्वेति व्याख्यानमविरुद्धम् । बोधितमिति । तेन माया च

भाष्यप्रकाशः ।

स्वरूपमिति बोधितम् । एवं कार्यमाभासश्च व्युत्पादितः । तेन कारणत्वमाभासत्वं च दृढी-  
कृतम् । अतः परं जीवात्मनां मुख्यवृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमयितुं परमात्मन एवा-  
वस्थामेदं क्रियाभेदं चाह 'स वा एष भूतानीन्द्रियाणि विराजं देवताः कोशश्च सृष्टा  
प्रविश्याऽमृतो मूढ इव व्यवहरन्नास्ते माययैव तस्मादद्वय एवात्मा' इति । तथा च यः  
सृष्टा स एवांशेन प्रविश्य द्विधा व्यवहरति मायया, न तु द्विधा भवतीति मूलविचारे  
स एवायं स्वस्य रूपं प्रणवप्रतिपाद्यतां च नानुसंधत्ते, किं त्वस्ति तदभिन्न इत्यर्थः ।  
एतदेवाद्वयत्वं दृढीकर्तुं द्वादशस्वरूपलक्षणान्यस्याह 'सन्मानो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो  
शुक्तो निरञ्जनो विश्वरूप आनन्दः परः प्रत्यगेकरसः प्रमाणैरेतैरवगतः' इति । अत्राभास-  
स्यापि प्रत्यक्त्वात् तत्त्ववच्छेदायैकरसपदम् । अयमेव च मुख्यो हेतुः । एतेन परत्वं सिद्धे

रश्मिः ।

तच्चैक्यव्याप्तित्यागोऽव्याप्तिश्चपद्येतेति चेत् । 'ल्लवचञ्छन्दसि' इति विकारे मयद् भवतु । तेन शुक्तयुपादान-  
त्वं रजते शुक्ताविदं रजतमित्यत्र कचित्सुबोधिभ्युक्तं सिद्धम् । ईश्वरोऽप्युपापकत्वविशिष्टः जीवा-  
स्त्वणव इत्यल्पा इति नार्थो मायादिवैशिष्ट्याजीवानामित्याहुः तेनेति । स्वरूपमिति व्याख्याना-  
स्तुः । तथा च सुतरामयं सर्वधर्मजातम् । एवमिति कार्यं भगवत्कृतम् । आभासो मायाकृतः ।  
दृढीति प्रक्रान्ते दृढीकृतम् । जीवात्मनामिति सर्वे जीवा इत्यनेन सृष्टानामुपेक्षानर्हत्वात्प्रसङ्ग-  
सङ्गत्या जीवनिरूपणप्राप्तजीवात्मनाम् । परमात्मन इति । मण्डूकोपनिषदि 'अमिलेकाक्षरं  
हृदं सर्वं तस्योपव्याख्यानम्' इत्युपोपसर्गायां एवकारः । अवस्थाभेदः कार्यावस्थया भेदः  
क्रियाभेदः प्रवेशभेदः तावाह स वा इति । ब्रह्मणस्तुरीयं रूपमुक्तम् । शिवस्य तुरीयत्वं  
शैवाचार्यमते । विष्णोराह श्रुतिः । स महतः स्रष्ट । वै निश्चयेन । चरणादिरूपः । अन्यथा-  
क्षरात्पट्टिनिरूपकमुपलब्धकविरोधः । एवमपादस्तुरीयः । 'विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि' इति वाक्यात् ।  
तत्समानयोगक्षेमत्वास्तुरीयः परः पुरुषः । भूतानि पञ्चमहाभूतानि स्थूलदेहस्थानापन्नानि । इन्द्रियाणि  
सूक्ष्मदेहस्थानापन्नानि । तदुभयरूप चिराजम् । देवताः खराडपि इन्द्रियदेवताः । कोशा  
आनन्दमयाविकरणे उपपादिताः । अमूढ इति । जगत्कर्त्री शक्तिः सदानन्दस्य न व्यामोहिका  
तस्याश्चिच्छक्तित्वात् । व्यवहरन्निति कृष्णभजनातिरिक्तं कुर्वाणः । मूढपदेन 'अयमेव महामोहो  
हीदमेव प्रतारणम् । यत्कृष्ण न भजेत्ताज्ञः शास्त्राभ्यासपरः कृती' । तदर्थं घटो मित्रः पटो मित्रः  
ग्रह मित्रं प्रतिमा मित्रा जगद्भिन्नं ईश्वरो मित्र इति व्यवहारः । उभयत्र हेतुः माययेति ।  
मोहिका भेदजनिका मायेति भजनश्रुत्या 'मर्कतारहस्यभजनम्' इत्याद्यया । 'यथा मत्तयेश्वरे मनः' इति  
भागवतेन च विरोधाद् द्वैतविरोधाच्च । तस्मादिति मोहभेदादीनां मायिकत्वात्तत्त्व 'कार्यकारण-  
योरैक्यमर्पणं पटतन्तुवत्' तस्मात् । द्विधेति 'द्वौ सुपर्णौ' सप्तसृज्यरूपे वा महत्त्वदृढपाण्डरूपौ  
विष्णू वा । मायया भेदकया तमोरूपया । अमूढो मूढ इति मोहादिरूपमायासंनयः । द्विधेति  
अंशी द्विधा न भवति । स एवायमिति परमात्मैवायं जीवः । ननु तस्य त्वमिति विग्रहे  
'तत्त्वमसि' इत्यत्र कृते कथमभेद इति चेन्न । कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्पणादभेद इति । अस्त्येति  
जीवस्य । निरञ्जनान्तं जीवस्वरूपम् । विशुद्धं परममहत्परिमाणवत्त्वं तच्च साधनैर्मुक्तस्य रूपम् ।  
अद्वयो ज्ञानमार्गः । आनन्दो शक्तिमार्गः जीवन्मुक्तौ च । परः पुष्टिमार्गः । प्रत्यगेकरसः सर्वा-  
त्मभावे । प्रति प्रतिनिधिमन्त्रतीति प्रत्यक् । भगवद्भूषो भगवन्तं गच्छति पूजयति च । एकरसः  
प्रसरसः । प्रभुभजनानन्दानुभावकः । एतैरिति शब्दैः । एकरसपदमिति । तेन लक्ष्णेषु द्वादशत्वं

भाष्यप्रकाश' ।

सन्मात्रमसदन्यत्' इति । इहापि जडमोहात्मके जगत्पि अन्यत्वेन प्रतीयमानं यज्जडादिरूपत्वं तदसत् । अतस्तदनादित्य सर्वं सन्मात्रं पश्यतेत्यर्थः । ननु जडादिरूपताप्याकारादिवदस्मिन्नौत्पत्तिकी प्रतीयत इति कथं सन्मात्रत्वमवधारणीयमित्याकाङ्क्षायां तदवधारण-प्रकारमाह 'सत्यं हीत्थं पुरस्ताद्योनि स्वात्मस्थमानन्दचिद्धनं सिद्धं ह्यसिद्धं तत्' इति । हि यतो हेतोः सत्यं सद्रस्तु, पुरस्तात् सृष्टिपूर्वकाले, इत्थं सर्वाकारम्, अयोनि अजन्यं, स्वात्मस्थं स्वप्रतिष्ठम्, आनन्दचिद्धनम् आनन्दचिदाकारमेव सिद्धम् । हि अतो हेतो-निश्चयेन वा तज्जडमोहात्मकत्वमसिद्धम् । तथा चेदानीं जडादिरूपताया औत्पत्तिकत्वेन प्रतीयमानत्वेऽप्यविद्याभिभवविरहदशायामप्रतीतरान्तरालिकमेव तदित्यर्थः । एवं तस्यान्तरालिक-त्वं निगमयित्वा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुपसंहरति 'विष्णुरीशानो ब्रह्माऽन्यदपि सर्वं सर्वगम्' इति । यत् सर्वगं कारणभूतं ब्रह्म तदेव विष्ण्वादिरूपं घटादिरूपं चेतनाचेतनात्मकमित्यर्थः । एवं परमात्मनः सर्वरूपत्वं निगमयित्वा तदात्मकत्वेनात्मन ओतत्वाय सर्वस्वात्मरूपतामात्मनो ब्रह्मधर्मवत्तां चाह 'सर्वमत एव शुद्धोऽवाच्यस्वरूपो बुद्धः सुखरूप आत्मा' इति । अत एव ब्रह्मात्मकत्वादेव सर्वं शुद्ध आत्मा एवरूपश्चेत्यर्थः । एतदग्रे अनुज्ञात्रनुज्ञाऽविकल्परूपत्वमात्मनो रक्षितम् ।

इत्यादिर्मग्नो वा । अन्यत्वेनेति अन्तरासृष्टत्वेन । सत्यं हीत्थमिति । 'सतां सत्' इत्यत्र सत्यपद-प्रयोगः सत्तेत्यत्र वर्णविकार सदित्यत्र यकारलोपं ज्ञापयति । इत्थम् उद्देश्यत्वप्रकारेण । स्वत्यसृष्टिश्चानन्दचिद्धनत्वे विधीयते इति । तदाहुः हि यत इति । सर्वाकारमिति सत्ताकारं, सदाकारमिति विधेयाकारमिति चातः सर्वाकारम् । अनादीत्याहुः अयोनीति । अद्वैत्यत्ववि-करणोक्तम् । एव सिद्धमिति स्वरूपलक्षणनिरूपणे उद्देश्यविधेयभावाप्रतीतिः । 'सत्तामात्रम्' इति श्रीभागवते । 'आनन्दरूपम्' इति मुण्डके 'चिन्मात्रम्' इति च । छान्दोग्येऽमृतमर्त्यदातृ सत्यं सिद्धम् । सत्यं जलनामसु निरुक्ते पठितम् । 'ज्ञानं नारायणः' इत्यत्र वर्त्यन्यपदार्थः । अनन्तः शेषः । इति यत्र योर्धेः एवं सप्तायाः । अत्रैवकारः कस्यार्थस्य व्यवच्छेदकः न कस्यापि । आधिदैविकादिभेदान् व्यष्टिसमष्टिभावाच्च । एव चैवकारोप्यर्थः । ननु स्वगतं द्वैतं न निवारितमत आहुः जडमोहेति । असिद्धमिति तथा चोक्तत्रयातिरिक्तं जडमोहात्मकत्वमसिद्धं तत्राखिल-साधनानामुपयोगे कृते स्वगतं द्वैतं नश्यतीति, 'मनसैवानुद्रष्टव्यम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इति श्रुतिभ्याम् । गीतायां सात्त्विकज्ञाने एकोव्ययो भावो विषयः । इयं श्रुतिः सिद्धपदरहिता उपनिषदि । भाष्यप्रकाशमूलपुस्तके तु ह्यसिद्धमिति द्वयं नास्ति । सर्वथाप्ययमेवार्थः । अधिव्याभिभवेति विद्याविद्ययोरुपमर्द्योपमर्दकभावः । तदिति जडमोहात्मकत्वम् । आन्तरालिकत्वमिति तदेतदान्तरालिकत्वं 'न यदिदमग्र आस न भविष्यदतो निषनादनुमितमन्तरा त्वयि विधाति श्रूयैकसे । अत उपमीयते द्रविणजातिविकल्पयधैर्वितथमनोविलासमृतमित्यन्यन्युधाः' इत्यत्रो-क्तम् । आत्मान इति चराचरं जगदिति जीवस्यात्मनः ओतत्वाच्च जडस्य श्रोतत्वाच्च 'ओतश्रोत-मिदं विश्वम्' इति वाक्यात् । एवं सर्वस्वात्मरूपतोक्ता । आत्मनो ब्रह्मधर्मवत्तामाहुः एतद्वयं इति । 'न श्रोतश्चिरात्मकमपि नास्मा पुरतो हि सिद्धो न हीदं सर्वं कदाचिदास्मा हि महिमस्यो निरपेक्ष एक एव साक्षी स्वप्रकाशः' इत्यादियन्धेनानुज्ञातु ओतं जीवयोतेन जडेन श्रोतेन ओतेन चिदंशेन जीवाभिन्नेन जानीयात् । अनुज्ञातारं आन्तर जानीयात् । अनुज्ञायद्वयं जानीयात् ।



भाष्यप्रकाशः ।

मिति चेन्न । कुतः । प्रतिषेधमात्रत्वात् प्रतिषेधस्य भाग्यमवधारणं येन तत् तादृशं तच्चात् । वाक्यान्तरस्य तन्निषेधावधारकत्वात् । छान्दोग्ये, 'तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत्' इत्यनेन मतान्तरीयमसदन्वयः, 'कुतस्तु खलु सौम्यैवं स्यात्' इत्यादिना निषिद्ध्यते । एवं नानाविधं जगत् कुतो हेतुरेकस्मादभावात् स्यात् । न ह्येकस्मादभावान्नानाविधं कार्यं क्वापि दृष्टं येन तथा कल्प्येत । येष्यभावस्य कारणत्वं वदन्ति तेषि प्रागभावस्य नानात्वं वदन्तीति । अथालीकं दूषयति असतोऽलीकात् कथं सञ्जायेतेति । न हि खगुण्यात् किञ्चिज्जायते । किञ्च । यद्यसतः सतश्च विकल्पेन कादाचित्कं कारणत्वमभिप्रेयान्नातिरात्रमिति-वद् वदेत् न तु युक्तिपुरःसरं दूषयेत् । अतस्तत्र नासतः कारणत्वमुच्यत इति न विप्रतिषेधः । अतस्तत्र यदसत्पदं तद् भावविकारात्मकसचाराहित्यबोधनार्थमित्यर्थः । एवं च, 'नासदासीन्नो सदासीत्' इति भाववृत्तच्छक्तेऽप्यसत्पदेन भावविकारभूतसचाराहित्यतया सांख्याद्यभिमतं प्रधानाद्यभिप्रेत्य तन्निषिद्ध्यते । सत्पदेन च भावविकारभूतसत्तायुक्तं कार्यमभिप्रेत्य तन्निषिद्ध्यते । 'न सन्नासन्न सदसत्' इति सौबालश्रुतावपि सदसत्पदेन व्यक्ताव्यक्तात्मकं शब्दब्रह्म निषिद्ध्यते । 'शब्दब्रह्मात्मनस्तस्य व्यक्ताव्यक्तात्मनः परः' इति तृतीयस्कन्धे शब्दब्रह्मणस्तथात्वोक्तेः । अतोसद्वेति वाक्ये असतः कारणत्वं नोच्यते । नापि, नासदासीदित्यादौ मूलसतः कारणत्वं निषिद्ध्यते, येन श्रुतिविप्रतिषेधः स्यात् । अतः शब्दसाम्यादेव भ्रम इत्यर्थः । यद्यपि समाकर्षद्वयेऽयमर्थः सिद्धस्तथापि समाकर्षं हेतुः सन्नकृता तत्र

रश्मिः ।

सृष्टोपन्यासेनैव प्रतिषेधार्थमित्यादिभाष्यं व्याकुर्वन्ति प्रतिषेधेति । मतान्तरीयमिति नैयायिकैकदेशमतम् । तेन त्रिषु भावोऽसदर्थः । श्रुतिं व्याकुर्वन्ति एवं नानेति । चेपीति नैयायिकैकदेशिनः । नानात्वमिति । तस्यैकत्वे तु पटमुत्पाद्यानपक्षेः पुनर्घटान्तररूपकार्षापक्षेः । अत आत्मनामनेकत्वापत्त्या तेषां वैसमत्या कार्यानुत्पादापत्तिः । अत्र नव्यैः प्रागभावः खण्डितः प्रस्थानरत्नाकरेण समवायवस्थाविशेषत्वं प्रागभावस्योरीकृत्य प्रत्यक्षखण्डे विघटनादत्यन्ताभावादेरात्मगुणादृक्वैशिष्ट्यादभावाच्च । अथेतिभिन्नप्रक्रमः युक्तिर्यताधुना श्रौतमाव्येण श्रुतिं व्याकुर्वतः कथमित्यादिभाष्यं व्याकुर्वन्ति अथेत्यादि । अलीकमिति । पूर्वं विकल्पोदितम् । न हीति । तथा च सज्जननदर्शनाच्चासत् पूर्वमासीत् किं तु सदेवेत्वेवं प्रतिषेधार्थमेकवचनमिति भावः । ननु नैव वक्तुं शक्यं श्रुत्योर्विरोधे विकल्पस्मरणात् कुतो विप्रतिषेधः प्राप्त इति चेत्तत्राहुः किंचेत्यादि । नातिरात्रमिति षोडशग्रहणाग्रहणचङ्कदेत् । अतिरात्रं ज्योतिष्टोमसंख्योक्तास्तु सप्तसंख्यास्तु । अतस्तत्रेति दूषणात् वेदान्ते । अत इति विप्रतिषेधपरिहारात् । भावविकारेति इदं परिदृश्यमानं सदसदेवेति सत्ताभावः प्राप्तः स च सति लयान्नास्त्यतो भावविकारेत्यादि । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधे समाधिकरणोक्त्या व्याकृतमासीदिति ह्यसत्पक्षेण तुल्यमिति द्वितीयः पक्षः । तेनान्याकृतमसदिति नोक्तम् । अस्यैवाव्याकृतत्वात् । प्रपञ्चवैलक्षण्यं च तत्रोक्तं नार्थः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । सांख्यादीति । आदिपदेन भावा सदसतीत्युपनिषदि । नासदासीदिति मनस्तदपि ब्रह्मेति भाष्यं सोऽपि युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे न युक्तः । भ्रम इति असद्भाष्यस्य कारणत्वे । इदानीं भाष्यस्यारस विवेचयन्ति यद्यपीति । हेतुरिति प्रतिषेधेत्यादिः सौत्रो

भाष्यप्रकाशः ।

इति न्यायेनोक्तम् । वस्तुतस्तु तत्र पूर्वानुवाके 'सोऽकामयत्' इत्यादिना या सुष्टिरुक्ता तस्या असाधुत्वमत्र प्रतिपाद्यते । 'सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत् प्रयुज्यते' इति गीता-वाक्येन सत्पदस्य साधुवाचकत्वे असत्पदस्यासाधुवाचकताया अपि युक्तत्वात् । अत एवात्र सुकृतत्वं ब्रह्मण उच्यते रसत्वं च । रसस्यानन्दरूपत्वं चेति सर्वं युज्यते । पूर्वोक्तायां तथात्वो-क्त्यभावादिति दिक् । इदं च पुष्टिप्रवाहमर्यादायां फलाभ्यायचतुर्थपादे च विवृतमिति रश्मिः ।

वचनम् । एतावता 'असद्वा इदमत्र आसीत्' 'सदेव सौम्येदम्' इत्येवं भिन्नप्रस्थाने आग्रायेत तत्र संशयः । यत्र लीनं तदसत्सदेति । तत्रासच्छ्रुतेः सर्वथातुपयोगाच्छ्रुतौ कारणत्वेनासदुक्तमिति पूर्व-पक्षः । प्रतिषेधार्थमेव वचनमित्युत्तरमिति सिद्ध्यति । वस्तुतस्त्विति । अत्रैवं ज्ञेयम् । 'असदे-व' इति । 'स आत्मानं स्वयमकुर्वत्' इति श्रुत्योक्त्या विप्रतिषेधपरिहारोत्र हेतुक्त्यासत्पदस्यासमा-कर्षात् तदर्थम् । तथा हि तैत्तिरीये 'सोकामयत् बहु सां प्रजायेय' इति 'स तपोतप्यत स तपस्वस्वा इदं सर्वमसृजत्' इतीच्छालोचनपूर्विकां सृष्टियुक्त्वा 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' इत्यात्मसृष्टि-रग्रायेत । मध्ये च 'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति । अत्र संशयः । असदित्यनेन पूर्वसृष्टेरसत्त्वं प्रतिपाद्यते आहोस्विदसाधुत्वम् । तत्र 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् तदनुप्रविश्य सच्च लब्धामवत् सत्य चानृतं च सत्यमभवत्' इत्यनृतवचनादसत्त्वं प्रतिपाद्यत इति प्राप्तं तत् 'असदिति चेत्' इति सूत्राशेनोक्तम् । इतः परं समाधीयते 'न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इति । नात्रासत्त्वमुच्यतेति तु 'सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत्प्रयुज्यते' इति गीतासूत्रेः सत्पदस्य साधुवाचकताया अपि युक्तत्वाद्वक्ष्यमाण्यात्म-सृष्ट्यर्थेक्षया पूर्वानुवाकोदितायाः सृष्टेरसाधुत्वप्रतिषेधमात्रत्वादिति । एवं चात्रासत्पदस्य स्वार्थाप्र-प्यावनव्यतिरेकात् समाकर्षसूत्रेण गतार्थेति । न चैवं पूर्वसृष्टेरसत्त्वाभावः सिद्धान्तविरुद्ध इति शङ्कम् । 'नास्ति श्रुतिषु तद्वार्ता' इति निबन्धान्मायिकसृष्टिर्नास्त्येवेत्यत्र तात्पर्यात् । एवं चासती आत्मसृष्टेरसाध्वीति फलितम् । तदेतदुक्तं वस्तुतस्त्वित्यारभ्य युक्तत्वादित्यन्तेन । अत्रानृतमित्यान्तरालिकसृष्टिवार्ता नृसिंहतापिनीये च । सा तु न मायाद्वारा सृष्टिवार्ता । किं तु भेदस्याद्वैतविरुद्धत्वात् स मायाजन्य इति वार्ता । श्रुतावपि तारतम्यं प्रतीयत इत्याहुः अत एवेति । अत्र आत्मसृष्टौ । 'यद्वै तत् सुकृतम् । रसो वै सः रससंक्षेपायं लब्ध्वानन्दी भवति । को ह्येवान्यात्कः प्राण्याद्यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्' इत्यादिषु सुकृतत्वं रसत्वं तस्यानन्दत्वं चोच्यते तत्सर्वं युज्यते । सुकृतत्वं कार्यत्वम् । तथात्वोक्तीति किं तु 'सत्यमित्याचक्षते' इति ब्रह्मप्रवेशानन्तरं सत्यतामात्रोक्तिरिति भावः । दिगिति । तेन भाष्योक्ता-विरुद्धसूक्तयोऽन्य अप्यनुसंधेयाः । इदानीं खोकेनादरणीयतामपनुदन्तः पूर्वोक्तसाचार्याशयगोचरतां वदन्ति स इदं चेत्यादि वस्तुतस्त्वित्यादिनोक्तम् । पुष्टिप्रवाहेत्यादि 'इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्ट्वान् हरिः । वचसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः' इति श्लोक उक्तम् । अर्थस्त्वे-वम् । इच्छामात्रेणेति 'बहु सां प्रजायेय' इत्यादिश्रौतेनालोचनेनेत्यर्थः । तद्रूपोपि भगवानेव । स्वयं निमित्तीभूय मनवादिभिः समवायिभिः प्रवाहं ससर्ज । 'असतो धिर्मनोऽसृजत् तद्वा इदं मनस्सेव परमं प्रतिष्ठितम्' इति श्रुतेः मायाप्यत्र सहकारिणी 'मायैत्यमुताः' इति श्रुतेः 'स्वाव्यतिरिक्तानि' इति नृसिंहतापिनीयश्रुतेः । माया कदाचिद्भगवदिच्छया कर्तव्यं भवतीति 'सत्त्वं रजः' इत्यस्य सुयोधिन्मयायुक्तम् । तथापि मूलकर्तृत्वं न हीयते ब्रह्मणः । अनुमानं च विमतः प्रपञ्चः

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

नैवास्मदीये दर्शने किञ्चिदसामञ्जस्यमस्तीति तु शब्देन परिहरति । स्वपक्ष-  
स्थापनपरपक्षनिराकरणयोर्विद्यमानत्वात् तु वचनम् । तत उत्पन्नस्य तत्र लये  
न कार्यावस्थाधर्मसंबन्धः शरावरूचकादिषु प्रसिद्धः । भवतां परं न दृष्टा-  
न्तोऽस्ति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

स्वपक्षे चैते प्रतिवादिनः साधारणा दोषाः । निर्विशेषात् प्रधानात्

भाष्यप्रकाशः ।

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥ परिहारश्चतुर्मिदम् । ज्याकुर्वन्ति नैवेत्यादि । न तु  
वचनमिति न तु इति पदद्वयकथनम् । लये नेत्यत्र, लये इति पदच्छेदः । अयमर्थः ।  
शब्दकारणवादे ये दोषाः कार्यप्रलयावस्थामादाय भवता प्रदर्शितास्ते कस्य कार्यस्य कस्मिन्  
कारणे लये दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । लौकिक इति त्वसङ्गतम् । शरावादीनां यदि लये परमाशु-  
भावापचौ स्यौल्यसाध्यवत्त्वाद्यदर्शनात् । महापृथिवीरूपत्वे च परिच्छिन्नत्वाद्यदर्शनात् ।  
रूचककटादीनां च सुवर्णे लये तददर्शनात् । प्रत्युत तैजसानां भाण्डानां मद्यादिसंबन्धेन  
दृष्टत्वे प्रसंबन्धात् तस्याकारस्य नाशेन पुनः पूर्वभावसंपत्तौ निर्दोषता स्मर्यते । 'तैजसानां  
रेतोविष्मूत्रासुकुणपादिभिश्चाण्डालसूतिकोदक्यापतितादिभिश्चिरमुपहतानामावर्तनम्' इति । एवं  
मार्तिकानामपि मृद्भावे । 'वातोद्भूतं रजः शुचि' इति । अतो लोकविचारेऽस्माकं दृष्टान्ताः  
सन्ति, न भवतामिति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ अथ शास्त्रीये कारणे दृष्टा इत्युच्यते तर्हि स्वग्रहमन्वेषयित्वा  
ततो वक्तव्यम् । तत्रापि निर्विशेषात् प्रधानात् स्वविशेषस्य शब्दादिमत उत्पत्तेः कार्य-  
रश्मिः ।

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥ पदद्वयेति । स्वपक्षस्थापनं नञर्थः । ननु पूर्वपक्षत्वाव-  
च्छिन्नप्रतियोगिकाभावो नञर्थः । न तु पूर्वपक्षत्वावच्छिन्नतादात्म्यसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताको  
भेदोपि । स स्वपक्षस्थापनेपीति स्वपक्षस्थापनं भेदः तमोवन्न भावप्रतीतिर्वाधिका । भाष्ये स्व-  
पक्षस्थापनं पूर्वपक्षभेदरूपं क्रियते इति । द्वितीयार्थः स्पष्टः । तथा च युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे  
सिद्धान्तनिरूपणम् । स्वपक्षस्थापनपूर्वकपरपक्षनिराकरणस्य निरूपणत्वात् गदाधर्याम् । अन्यत्र तु  
नकारमात्रप्रयोगे स्वपक्षस्थापनमात्रम् । पदद्वयमिलत्र शक्त पदम्, न तु सुसिद्धं पदम्, सुपां सुलका  
लुप्तत्वेन तन्निमित्ताङ्गकार्यस्याभावात् । रूचकेति रूचकं कण्ठभूषणम् । आदिपदेन कुण्डलम् ।  
चकारेण दारवीयाणां तक्षणाद्यावर्तनम् । कुणपः शवः । आदिशब्देन भेदः । उदक्या रजस्वला  
स्त्री । पतितः अतिनिषिद्धकर्मकर्ता । आदिशब्देन महापराधिनो गुरुनिन्दकादयः अपराधनिरूपणे  
प्रसिद्धाः । शुचीति तदावर्तितानां शुचित्वम् । दृष्टान्ता इति तैजसदारवीयमार्तिकाः । भवतामिति  
असत्कारणवादिनाम् ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ एव लौकिककारणे लये दृष्टान् दोषान्निवार्यायेति मित्रप्रक्रमेण  
शास्त्रीये दृष्टान् वितण्डया वारयन्ति स्म अथेति । दृष्टा इति दोषा दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । निर्वि-  
शेषादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति तत्रापि प्रतिवादिनोपि । तस्योत्पत्तिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मणश्चिदचिच्छरीरमङ्गीकृत्य भोगायतनत्वादीनि च शरीर-  
लक्षणानि दूषयित्वा यस्य चेतनस्य यद् द्रव्यं सर्वात्मना स्वार्थं नियन्तुं धारयितुं च शक्यं तच्छेष-  
तैकस्वभावं च तत् तस्य शरीरमिति लक्षयित्वा, 'अपीति'सूत्रोक्तस्य तद्वत्प्रसङ्गरूपस्य दूषणस्य  
विद्विद्वेषे परब्रह्मशरीर एव संबन्धाच्च ब्रह्मणि दोषसंबन्धः । ब्रह्मगतगुणानां च न शरीरे  
संबन्धः । यथा देवमनुष्यादीनां सशरीराणां क्षेत्रज्ञानां शरीरगता बालत्वयुवत्वस्थविरत्वादयो  
नात्मनि संबध्यन्ते, आत्मगतताश्च ज्ञानसुखादयो न शरीरे तद्वदिति दृष्टान्तसूत्रे व्याकुर्वन्ति  
सः । तच्चिन्त्यम् । 'सदेव सौम्येदमग्रे', 'आत्मा वा हृदमेक एवाग्र आसीत्' इत्यादिषु केवलं ब्रह्मैव  
प्रकृत्य सृष्टिकथनात्, 'तमः परे देव एकीभवति' इति शब्दान्तरेण प्रलयेऽपि तमसः स्वीयरूप-  
त्वागेन ब्रह्मरूपताया एवोक्तत्वाच्च तेनैव रूपेण परिहारसंभवेऽस्यानुपयोगादिति । तच्चौरोऽप्ये-  
तेनैव प्रत्युक्तो हेयः ।

शंकराचार्यास्तु विवर्तवादमाश्रित्य कार्यसाधनव्यवस्थापनेन दोषपरिहारं सिद्धान्त-  
यन्ति । तदपि तदनन्यत्वाधिकरणे दूष्यम् ।

रश्मिः ।

प्राकृतत्वम् । 'वर्धरः पामरे केशविन्यासे' इति विश्वः । तथा च समदोषपरिहारौ यत्र, तत्र 'यत्रोभयोः  
समः' इति वाक्यानुसंधातुर्न धर्धरत्वमिति भावः । चिदचिदिति अन्तर्यामिब्राह्मणेन । दूषयित्वेति ।  
इत्यमेतत् । भोगाधीनत्वं यदिच्छाधीनस्वरूपस्थितिप्रवृत्ति यत्तत् । यद्यदेकनियाम्य यदेककार्यं  
यस्यैव शेषभूतं तत् इत्येवं त्रिविधं शरीरलक्षणम् । ईश्वरशरीरेषु पृथिव्यादिषु 'स एकधा  
भवति' इत्याद्युक्तेषु सुक्तामशरीरेषु चाव्यासम् । कर्मफलभोगनिमित्तत्वाभावाच्चेष्टामित्येवं दूषयित्वा ।  
लक्षयित्वेति । सर्वात्मनेति । मैत्रेयिब्राह्मणोक्तरीत्या स्वार्थं स्वकर्मफलभोगार्थं स्वार्थं 'पृथिवी-  
मन्तरो यमयति' इति निश्चिन्त्यम् । 'यः पृथिव्यामन्तरः' इति धारयितुम् । 'य पृथिवी न वेद' इति  
तच्छेषतैकस्वरूपम् । शरीरमिति । 'यस्य पृथिवी शरीरम्' इति श्रुतेः । तद्वदिति कार्यधर्मवत्प्र-  
सङ्गरूपस्य । स्मेति । स्वपक्षदोषसूत्रे नोक्तम् । ननु 'सदेव' इति श्रुतावेवकारेणाहङ्कारनिवृत्तिरपि सा  
च द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तेन 'वृतश्चतुःषोडश' इति श्लोकविरुद्धेति चेत्तत्राहुः आत्मा वा इति ।  
आत्मा पुरुषविषयब्राह्मणोक्तस्तत्र 'ततोहनामभवत्' इत्यहङ्कारसहित एक इति न श्लोकविरोधः ।  
केवलं शरीररहितम् । ननु विद्वन्मण्डने कुललङ्घनान्तरेण शरीरसाधनान्नैवमिति शङ्क्यम् ।  
वादिबोधार्थं तदुक्तेः । तमः पर इति । तमोहङ्कारः । अन्यथा 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमः' इति वाक्य-  
विरोधः । न च श्रुत्या पुराणवाधः । कृतस्थितिमतश्लोकत्वेनावधात् । वेदवेदान्तसारत्वाच्छ्री  
भागवतस्य । छान्दोग्ये तु पुराणस्य वेदत्वमतः सुष्ठु । शब्दान्तरेणेति । विलीयत इति शब्दा-  
दितोषैकीगवतीत्यनेनेति व्याख्यातं पुरस्तात् । तेनैवेति । पुरुषविषयब्राह्मणोक्तैर्नैव श्रीभागवतोपपत्त्याद-  
एवकारः । परिहारिति तद्वत्प्रसङ्गस्य परिहारसंभवे । अस्येति असत्सूत्रे कार्याद् ब्रह्म कारणं  
विलक्षणं तर्हि ब्रह्मणि जगदभावादसद्वृत्तितिः । मैवम् । कार्यकारणयोः सालक्षण्यानियमप्रतिषेधमात्र-  
त्वादिति व्याख्याय 'अपीति'सूत्रे वेदान्तासामञ्जसमुक्त्वा 'न तु' इति सूत्रे चिदचिजगतः शरीरत्वं  
स्यापि तस्यानुपयोगात् । तच्चौर इति भगवाच्छैवाचार्यः । प्रत्युक्त इति असदुक्ताथैवैव  
तद्वत्प्रसङ्गस्य परिहारसंभवाद्यनुपयोगात् । विचर्तेति । तथा च भाष्यं यदि चेतनं शुद्ध

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्केण प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम खोत्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैरङ्गीक्रियते । स्वतन्त्राणामृषीणां मति-

भाष्यप्रकाशः ।

माहुः । तत्रापि विनाशत्वस्य नानुमानत्वम् । न सदवशेषः । जलविनाशवदिति दृष्टान्तेन हेतोः साधारणत्वादिति ।

भिक्षुस्तु यथा असतः सदुत्पत्तिर्न संभवति तथा सतोऽपि सदुत्पत्तिर्न संभवति । कृतः । अपीतौ कारणवत् कार्यस्यापि विद्यमानत्वप्रसङ्गादिति पूर्वपक्षम्, 'अपीति' सत्रे व्याख्याय, 'न तु' इति सत्रे सतः सदुत्पत्तौ सृष्ट्यादेर्दृष्टान्तस्य विद्यमानत्वादिति सिद्धान्तं व्याचक्ष्वौ । तदपि शिथिलम् । सतो सृष्ट्यादेरविद्यमानस्यैव घटादेरुत्पत्तिदर्शनेन सतः सदुत्पत्तेरुपपादन-सापेक्षत्वादिति ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ स्रज-  
क्षरैरेव सांख्योक्त्या किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन स्रजं पठित्वा व्याचक्षते वेदोक्त इत्यादि  
वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्केः कार्यवैलक्षण्यकार्यधर्मवत्त्वप्रसङ्गादिभिः प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । कृतः  
तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम खोत्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैरङ्गी-  
क्रियते । वक्तृभिश्चर्चायां तत्तदुक्तास्तर्काः परस्परमाभासीक्रियन्ते । स्वतन्त्राणामृषीणां  
रश्मिः ।

भावस्तत्प्रतियोगिघटादिरप्रतियोगिपरमाणुसंबन्ध इति । साधववन्निष्ठालयन्ताभावप्रतियोगित्वं साध-  
नान्यापकत्वम् । तदित्यम् । साधन सदवशेषत्वं तद्वती प्रकृतिः तन्निष्ठो योत्यन्ताभावः परमाणु-  
संबन्धाभावस्तत्प्रतियोगित्वं परमाणुसंबन्ध इति । न सदवशेष इति । न सदवशेषः विना-  
शत्वात् जलविनाशवदित्येव । हेतोरिति साधारणत्वं साध्यासाधकत्वम् । अप्रयोजकत्वं विरुद्धत्व-  
मिति यावत् । 'साध्याभावव्याप्तौ हेतुर्विरुद्धः' इति तल्लक्षणात् । भिक्षुस्त्विति भगवान्भिक्षुः ।  
अविद्यमानस्यैवेति । 'नासतो विद्यते भावः' इत्युक्तयुक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारेऽप्रवृत्तिरिति ।  
न हि दृष्टेनुपपन्नं नाम व्याघातादेवकारः । भास्कराचार्यास्तु भेदाभेदार्थमुक्तप्रकारेणाहुः पुस्तक-  
मशुद्धमित्युपरम्पतेस्माभिः ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सांख्यो-  
क्तयेति वक्ष्यमाणश्वेताश्वतरेऽथुत्यनुगृहीततर्काधक्षरैः सांख्योक्तिः । पठित्वेति सर्वमान्यसंमत्या  
कण्ठस्थत्वेपि पठित्वा । चिकीर्षितस्य मुख्यत्वादप्यथा तर्कनिरूपणे 'तर्क'सूत्रे प्रतीकमात्रं लिपिकृतं  
स्यात् । वेदोक्तेः इति वक्ष्यणः समवायित्वे । प्रत्यवेति प्रतिकूलमवस्थानम् । खोत्रेक्षितेति ।  
ननु वेदान्ते खोत्रेक्षायाः किं प्रयोजनमिति चेन्न । 'तर्को मीमांसया युतः' इति श्रीमदाचार्योक्तेः  
प्रथमाध्यायमीमांसानन्तरं तर्कस्य खोत्रेक्षितयुक्त्यात्मकस्य युक्तत्वात् । न चासीमांसात्वप्रसङ्गोऽस्ति  
षान्यम् । वक्ष्यमाण 'मत्वा' इत्यनेन 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यः' इति श्रुत्या च  
शुक्तिमिदं चिन्तनरूपमनस्य विभागद्वयार्थस्य मीमांसात्वात् । वक्तृभित्तिचार्यैर्कथमिदम् ।

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ (२-१-६)

सारूप्यमतकेस्य वैदिकप्रत्यासन्नत्वात् केषाञ्चिच्छिष्टानां परिग्रहोप्यस्ति ।  
अणुमायाकारणत्वादास्तु सर्वथा न शिष्टैः परिगृह्यन्त इति तेषां तर्काः पूर्वोक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

गीयते' इति प्रथमाध्याय एव दत्तोत्तरम् । अतः प्रकृतिवादिनो मूलनियमाद्यभावात् तत्तर्क-  
स्याप्रतिष्ठादोषादविमोक्षस्यैव प्रसङ्ग इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'तर्काप्रतिष्ठानादपि' इति खड्गं भिन्नं कुर्वन्ति । तदा लापनसौकर्यं  
गुणः । हेतोः सिद्धान्तकोटिप्रवेशात् । तथापि पूर्वद्वयस्य चकारवैयर्थ्यं दोषः । चकारार्थस्यात्रत्य  
'अपि' शब्देन संग्रहादिति ॥ ११ ॥ इति पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ तर्काप्रतिष्ठानदोषमन्येष्वपि  
बोधयन्तत्रापि परिहारमतिदिशति एतेनेत्यादि । तद् व्याचक्षते सारूप्येत्यादि । पूर्वोक्त-  
रश्मिः ।

बोधकस्य 'प्रधानाङ्गजायते' इति श्रुतिवाक्यस्य 'भोक्ता योग्यम्' इति 'तद्दे' इति वाक्याभ्यां  
निर्णययोग्यत्वादित्यर्थः । चकारेति । अयमर्थः । 'मात्रालाघवे वैयाकरणाः पुत्रोत्सवं मन्यन्ते'  
इति चकारोन्मार्थसमुच्चार्यकोपि न वक्तव्योपिशब्देन चारितार्थादिति । अन्यानि तु भाष्याणि  
चातिविरुद्धानीति नोक्ताणि । शांकरभाष्ये चेतन ब्रह्म जगतः कारणं प्रकृतिश्चेति सिद्धम् । तत्र  
प्रकृतिः ओंकार इति शब्दाद्यभेदः । माया न प्रकृतिर्नापि तत्र प्रतिविम्बः । न चैवं जगत्कर्त्री शक्तिः  
सदानन्दस्य न सच्चिदानन्दत्वेति वाच्यम् । नवीनभावजनकत्वादिकथनात्प्रेक्ष्यश्रितायाः ग्रहणात् ।  
अतः शुद्धा चित् कारणम् । रामानुजमतमुक्तम् । भाष्यमते तु 'तर्काप्रतिष्ठाने' भोक्षतर्काप्रतिष्ठाने  
भोक्षभावप्रसङ्गः । खमते तु विशब्दात्प्रकृतिवादिन इत्यादिग्रन्थोपिकः । भास्कराचार्यमते  
प्रधानकारणत्वमाशङ्क्य एवमपि प्रधानकारणत्वेऽप्यनवस्थादोषादनिर्गोक्षस्तर्काणामतः श्रुतिमूलमेव जगादि  
जीवधारणमिति स्मृतमित्याहुः । तत्र तर्कमोचने मननश्रुतिविरोधः । तत्रैव 'यस्मिन् पञ्च  
पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः । तमेवमन्य आत्मानं विद्वान्ब्रह्मासृतोभूतम्' इति श्रूयते । अत्र  
पञ्चमहामृतानां ब्रह्माह प्रपद्ये इत्युक्तोर्थः प्रतीयते । पञ्च ब्रह्माणि एकं स्वरूपलक्षणे लक्षितमिति  
श्रुतिविप्रतिषेधस्य परिहारः शिष्टापरिग्रहात् पञ्चत्वस्य । शिष्टापरिग्रहस्तु 'तं एवं अन्ये  
इति यदच्छेदस्यापि समवात् । अत एव 'न सख्योपसग्रह' सूत्रे भाष्ये सारूप्यमतसंख्यावारकत्वेनैव  
व्याख्याता श्रुतिः । न च शरीरकमीमांसायां शरीरब्राह्मणोक्तं शिष्टापरिग्रहीतमिति प्रवक्तुं  
शक्यमिति वाच्यम् । गीतात्रयोदशाध्याये 'क्षेत्रज्ञं चापि मां निद्धि' इत्युक्तं ज्ञेयमन्युक्तम् ।  
तत्र क्षेत्रज्ञं चापीति पक्षः शिष्टापरिग्रहीत इति गीतोपबृह्णात्तदपक्षौक्येन ब्रह्मवादौचित्यात् ।  
अत्र समन्वयो विषयः सदसतोः कारणतोत्तया विषवादात्कार्यप्रतिपादकानां समन्वयोक्ति न  
वेति संशयः नास्तीति पूर्वपक्षेभिधीयते । अस्तीति सिद्धान्तः । श्रुतिविरोधपरिहारात् ॥ ११ ॥

इति पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ बोधयन्निति सूत्रकृतम् । अति-  
दिशतीति निरस्तम् । इत्यनुक्त्वा व्याख्याता इत्युक्त्यातिदिशति । व्याख्यानाभावे सर्ववादानवसरत्वं न  
तु नानावादानुरोधेन स्यात् । भाष्ये निरस्तपरिग्रहशब्दाभ्यां सिद्धार्थमाहुः यच्चपीति । औलूक इति

ब्रह्मणो निर्विशेषस्य कारणत्वाद् भोक्तुर्भोग्यत्वम्, भोग्यस्य च भोक्तृत्वमापद्यते ।  
अतो न विभाग इति चेत् स्याल्लोकवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । भोक्त्रापत्तेरिति भावप्रधानो निर्देशः । भोक्तृत्वापत्तेरित्यर्थः । अत्रैवं बोध्यम् ।  
तैत्तिरीये 'सोऽकामयत्' इति चेतनं ब्रह्म प्रकृत्य ततः सृष्टिमुक्त्वा तन्तुन्यायेन तदनुप्रवेशाद्  
'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति कार्यविभागो दर्शितः । स युज्यते न वेति संदेहः, स न  
युज्यते । यतः 'अशब्दमस्पर्शम्' इति 'अस्थूलमनणु' इत्यादिश्रुतिभ्यो लौकिकविशेषरहि-  
तस्य ब्रह्मणः कारणत्वात् कार्यस्य लयदशायां भोक्तृभोग्यभावकृतपरस्परविभागस्य निवृत्ति-  
पूर्वकं कारणात्मकतासंपत्तौ सर्वथा तथात्वे जाते ततः पुनरुपत्तौ स्थितिदशायां भोक्तृ-  
चेतनस्य भोग्यत्वं त्वचन्दनादिरूपत्वं भोग्यस्य तस्य भोक्तृत्वं चेतनत्वमापद्येत,  
रहिमः ।

आरम्भशब्दस्य सूत्राधिकरणोभयसापेक्षत्वात्सूत्रारम्भ इत्युक्त्वावश्यवक्तव्यत्वादधिकरणत्वं विशदयन्ति  
अत्रैवं बोध्यमिति । चेतनमिति 'असोऽकामयत्' इति ह्युत्पत्त्यङ्गोऽपि वेदविधानं स्यादत  
'असोऽकामयत्' इत्युत्पत्त्या चेतनमित्यर्थः । तन्तुन्यायेनेति पठे तन्तुन्यायेन । ननु तर्हि 'असत्'  
अधिकरणव्यवधानमिति चेन्न, तस्याः कार्यप्रतिपादिकात्वेन कार्यनिरूपक 'भोक्ता पति' सूत्रविषयत्वात्  
कारणं निर्वाहकसङ्ख्यासदधिकरणेनोक्तत्वावसरसङ्ख्यात्र संशय्यत इति । नन्वत्र शङ्करोक्तः जग-  
त्सर्गादि भुवन्वेदान्तसमन्वयो विषयः, स प्रत्यक्षादिना विरुद्धो न वेति संदेहः कुतो नेति चेन्न श्रुत्यो-  
र्विप्रतिषेधामावेन तत्परिहारामावात् । न च वेदान्ताः श्रुतिः प्रत्यक्षादिश्रुतिर्वृद्धारण्यके 'यदिदानीं  
द्वौ विवदमानविद्यातामहमद्राक्षमहमश्रीषमिति य एवं ब्रूयादहमद्राक्षमिति तस्मा एव ब्रह्मध्यामः' इत्येवं  
तयोर्विप्रतिषेधस्य प्रतिषेधमङ्गीकृत्य श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारोस्त्विति वाच्यम् । उभयोः प्रत्यक्षत्वेन  
विप्रतिषेधामावेन परिहाराविषयत्वात् । अस्थूलमनण्वित्यादीनि । आदिशब्देन शरीरब्राह्मणे 'अणुः  
पन्था विततः पुराणो मास्सृष्टोऽणु विचो मयैव । तेन धीरा अपियन्ति ब्रह्मविद उक्तम्य स्वर्गं लोक-  
मिदो विसृक्ताः' इत्याद्युक्त्वाग्रे उच्यते । 'यस्यानुवित्तः प्रतिबुद्ध आत्मा अस्मिन्संदेहे गहने प्रविष्टः ।  
स विश्वकृत्स हि सर्वस्य कर्ता तस्य लोकः स उ लोक एव' इति । अणुः काठकोक्तब्रह्म यथा  
जसः सुः । अणोः पन्थाः यथा भगवन्मार्गः । मां याज्ञवल्क्यम् । येन विचो ज्ञातोऽणु गुरुपसत्तिमनु ।  
प्रतिनिधिः अणुत्वेन साक्षात्कृतः । संदेहे सम्यग् देहे गहने आध्यात्मिकाद्यनेकार्थसङ्कीर्णत्वा-  
द्देहे । स प्रविष्टः तस्मैति प्रविष्टस्य लोको जीवः स जीवः लोक एव अक्षरत्वात् । याज्ञवल्क्य-  
मतं गृह्यतेऽग्रे 'यस्मिन् पञ्च पञ्चजना' इति श्रुतिः सा भाष्ये व्याकृता । पञ्च भूतानि पञ्चजना  
यस्मिन्, यस्मिन् भूते पञ्च प्रजा जनयन्ति ते हृदाकाशश्च प्रतिष्ठित इत्याद्युपमितं याज्ञवल्क्यं वा ।  
'ऋषिभिर्विदुर्विधा गीतं छन्दोभिर्विविधैः पृथक्' इति गीतायाः । तदग्रे 'यस्मादर्वीक्षं संवत्सरो  
अहोभिः परिवर्तते तदेवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृतम्' इति देवानामुपमितम् । यस्मादभे-  
रवाक्षं संवत्सरः आपिभौतिकः । 'अग्निः संवत्सरः प्रजापतिः' इति संहितामतं श्रीमद्राचार्या-  
णाम् । 'कालात्मा भगवान् जातः' इति कारिकायाः आयुर्देवान्मत्वेनोपासनमप्युपमितम् । 'प्राणस्य  
प्राणसुतं चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रं मनसो ये मनो विदुः ते निचिक्युर्गन्धं पुराणमग्न्यम्'  
इत्याद्युपमितम् । 'मनसैवानुद्वेष्ट्यं नेह नानास्ति किञ्चन' अर्धप्रपाठकः । लौकिकेति प्रक्षालन-  
पङ्क्त्यापविरोधेन लौकिकेति विशेषणम् । आदिपदार्थः श्रुत्यन्तरमतानि यदि तदा न विशेषणं लौकि-  
केति । तदा भाष्यं निर्विशेषस्य कारणत्वाद् इति यथा श्रुतम् । तथात्वे इति अशब्दादिरूपत्वे ।

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु तद् दूषयन्ति । अन्तर्भावितशक्त्यविधोपाधिकाद् ब्रह्मणः सृष्टि-  
मभ्युपगच्छतामेवमाक्षेपपरिहारयोरसङ्गतत्वात् । तथाहि । कारणान्तर्गतशक्त्यविधोपहितस्य  
भोक्तृत्वादुपाधेश्च भोग्यत्वाद्विलक्षणयोस्तयोः परस्परभावापत्त्यदर्शनेनाक्षेपस्यैवानुदये परिहार-  
स्याप्रयोजनत्वेन सूत्रस्यैव वैयर्थ्यात् । स्वरूपपरिणामस्तु न तैरभ्युपेयते । 'न कर्माविभागा-  
दिति चेन्नानादित्वात्' इत्यागामिसूत्रे क्षेत्रज्ञानां तत्कर्मणां चानादित्वप्रतिपादनात् । तद-  
नभ्युपगमे च भोक्तृभोग्याविभागशङ्काया एवानुदयात् । स्वरूपपरिणामे च ब्रह्मणो भोक्तृ-  
भोग्यभावापत्त्या पुनरसामञ्जसादिति । खमतं त्वेवमाहुः । स्थूलसूक्ष्मचिदविच्छरीरस्य ब्रह्मणः  
कारणरूपत्वाजीवब्रह्मणोः सभावविभागो य उक्तः सोऽनुपपन्नः । सशरीरत्वे जीवब्रह्मोक्त-  
त्वस्यावर्जनीयत्वात् । न च, संभोगप्राप्तिसूत्रेऽस्य दोषस्य प्रागेव परिहृतत्वाच्च शङ्कोदय इति  
वाच्यम् । तत्रोपास्तया हृदयान्तःस्थस्य शरीरान्तर्वर्तित्वमात्रेण न भोगसंबन्ध इत्युक्तत्वात् ।  
इह तु जीवबद् ब्रह्मणोऽपि सशरीरत्वे तद्वदेव सुखदुःखभोगापचिरित्युच्यते । लोके तथा  
दर्शनात् 'न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति, अशरीरं वा च सन्तं प्रियाप्रिये  
न स्पृशतः' इति श्रुतेश्च । अतः सशरीरब्रह्मकारणवादे जीवेश्वरसभावविभागाभावात्,  
केवलब्रह्मकारणवादे भूतसुवर्णादिवज्जगद्गतपुरुषार्थादिसर्वविशेषाश्रयत्वप्रसङ्गाच्च प्रधानकारणवाद  
एव ज्यायानिति चेत् । स्याल्लोकवत् । स्यादेव सशरीरत्वेऽपि जीवेश्वरसभावविभागः ।  
जीवेऽपि सुखदुःखभोगस्य पापपुण्यकृतत्वेन शरीरनिमित्तकत्वाभावात् । न च, 'न ह वै  
सशरीरस्य' इति श्रुतिविरोधः । तस्य कर्मावच्छेदविषयत्वेन कर्मण्येव तत्पर्यवसानात् । अन्यथा,  
'स एकथा भवति त्रिधा भवति, स यदि पितृलोककामो भवति स तत्र पर्येति जक्षन्  
क्रौडन् रममाण' इति कर्मसंबन्धनिष्ठकस्य सशरीरस्यैव जीवस्यापुरुषार्थगन्धाभाक्श्रावण-  
विरोधापत्तेः । अपहृतपाप्मनः परमात्मनस्तु तदभावः कैमुतिकदेव सिद्ध्यति । यथा राजा-  
जानुवर्तिनां तदतिवर्तिनां राजानुग्रहनिग्रहकृतसुखदुःखयोगेऽपि सशरीरत्वमात्रेण तच्छासके  
राज्ञि न शासनानुवृत्त्यतिवृत्तिनिमित्तकः सुखदुःखभोगस्तद्वदिति लोकेऽपि सिद्धमिति ।  
तन्मतचौरोऽप्येवमाह । 'ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशानीशौ' इति स्वातन्त्र्यात्वातन्त्र्याभ्यां कृतं  
सभावविभागं वदतीत्येतावान् भेदः । तत्र सशरीरस्य परिणामः प्रागेव निरस्त इति न शङ्का  
नापि चोत्तरम् । स्वरूपपरिणामवादिनां ब्रह्मणो भोक्तृभोग्यभावस्त्वष्ट एव । प्रमाणवला-  
रक्षितम् ।

अन्तर्भावितेति । अन्तर्भाविता निर्गुणत्वनिष्कियत्वाशब्दत्वशक्तियेन अविचोपाधिर्यस्यै-  
तादृशाद्ब्रह्मण इत्यर्थः । कारणान्तरेति सगुणं ब्रह्म कारणं तदन्तर्गता शक्तिरविद्या तदुपहितस्य ।  
तद्वनभ्युपगम इति परिणामानभ्युपगमे । भोक्तृभोग्ययोः परिणामजविभागापेक्षाविभागशङ्कायाः ।  
'भोक्तिर्नि अनङ्गीकृतभोक्तृभोग्यभावापत्त्या । कर्मसंबन्धेति स एकधेति छान्दोग्ये कर्मसंबन्धरहित-  
स्याविर्मृतस्वरूपस्य । तन्मतेति अगवान् वैवाचार्यः । (पुरुषार्थेति 'न पश्यो मृत्युं पश्यति' इति  
श्रुतेः) प्रागेवेति । पूर्वं खमतपरिणाम स्मारयन्ति स्वरूपेति । प्रमाणेति । मण्डूकोपनिषदि ऋग्वेदे ।

‘प्रज्ञानांशुप्रतापैः स्थिरचरनिकरव्यापिमिर्वाप्य लोकां

भुक्त्वा भोगान् स्वविद्यां पुनरपि विषणोद्भासितान् कामजन्यान् ।

पीत्वा सर्वान्विशेषान्त्वपि मधुरमुक् मायया मोहयन्नो

मायासंख्यातुरीयं परममृतमज ब्रह्म यत् नतोस्मि ॥



भाष्यप्रकाशः ।

योगादिति चेत्, स्याल्लोकवत् । यथा लोके उदक उदकान्तरस्यैकीभावव्यवहारेऽप्यन्तर्भेदोऽस्त्येव, तथात्रापि स्यादिति । अत एव, 'यद्येदके शुद्धे शुद्धमासिकं तद्वदेव भवति' इत्युक्तम् । न च स्वभावाविभागः । 'न ते महित्वमन्वभ्युवन्ति', 'न ते विष्णो जायमानो न जातः' इत्यादिश्रुतौ तस्य सिद्धत्वादित्याहुः ।

अत्राधिकरणविभागस्त्वव्यवस्थितः । कैश्चित् कचिदन्यैरन्यत्र तत्समास्यङ्गीकारात् । आचार्यैस्त्वेषां सूत्रत्वमेव केवलमङ्गीक्रियते, नाधिकरणत्वम् । कचिदप्यधिकरणत्वावचनात् । सूत्रत्रयमाहेति सूत्रत्वस्यैव कथनाच्च । तथापि बोधसौकर्याय किंचिद् विषयैक्यमादाय, असत्-

रदिमः ।

उदक इति समुद्रे । अन्तर्भेद इति समुद्रत्वलवणयमुनात्वमिष्टरसगङ्गात्वमिष्टरसकृतावान्तरभेदः । अलौकिके त्वाहुः शुद्धे शुद्धमिति । ब्रह्मजीवयोः शुद्धत्वात् । न च खेति । मुक्तजीवस्य परापत्तौ य ऐक्यस्वभावस्तेनाविभागो लोकेपि । ते तव महित्वं स्वभावव्यापकत्वापहतपाप्मत्वादि । अनु मुक्तिमनु परापत्तिमनु नाभ्युवन्ति लोकेपि । मुक्तजीवजीवादयः भविष्यत्कालिकाः । हे विष्णो ते तव संबन्धी जायमानोऽवतारजीवादिर्दत्तमानकालिकः । न जातः भूतकालिकः । तस्येति स्वभावविभागस्य । संसर्गोपशान्तिनामस्माकं संमतमिति न दूषितम् । भाष्ये सूत्रपदं बोधसौकर्यायाधुनिकाधिकरणरचनं श्रीमदाचार्याञ्चाऽविरुद्धम् । यतो भगवच्चिकीर्षितं कर्तव्यमिति सुबोधिन्यामस्ति । अतः श्राद्धाधिकरणमालाया अत्राधिकरणरचना रत्नमावपि । एतदभिप्रेत्याहुः अत्राधीति । कैश्चिदिति शंकराचार्यैः, 'एतेन सिद्धापरिग्रहा' इत्यत्र न विलक्षणत्वाधिकरण समाप्यते । अन्यैरिति तदीयाधिकरणमालाकारैर्न विलक्षणत्वाधिकरणस्य तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे समास्यङ्गीकारात् । यदि च भोक्तापत्तेरित्यत्रान्यथा पुनर्ब्रह्मकारणवादस्तर्कवलेनैवाक्षिप्यत इति भाष्यवत् । 'एतेन' इति सूत्रे 'इदानीमप्यादिवादव्यपाश्रयेणापि कैश्चिन्मन्दमतिभिर्वेदान्तवाक्येषु पुनस्तर्कनिमित्त आक्षेपः आशङ्क्यते' इति पुनःशब्दादधिकरणान्तरत्वमिति विभाव्येत तदा 'एतेन योगः' इत्यधिकरणे पुनःपदमावादाधिकरणत्वं न स्यात् । अतोऽन्यथा पुनरित्येवं भाष्यमधिकरणभेदकम् । यद्वा न्यैरित्यस्य भाष्यान्तरेषु व्याख्यानकारैरित्यर्थः । किंचिद्विषयेति । किंचिदिति लुप्ततृतीयाकम् । अनुषङ्गेन न विषयैक्यम् । अग्रे स्पष्टम् । ननु भोक्तापत्तिस्तेन कार्यदोषपरिहारार्थमारम्भ इति भाष्ये सूत्राधिकरण-योरन्यतरत्वं दृश्यते इति कथं कचिदपीति शब्दौ इति चेत्तत्राहुः सूत्रत्रयमिति । न चाहत्याधि-करणत्वं वक्तुं शक्यमिति भावः । प्रायपाठादेवकारः । सुबोधिन्यां चिकीर्षितकरणाज्ञाया आहुः तथापीति । ऐकाधिकरण्यमिति भाष्यमतेन । भाष्यप्रकाशे तु बोधसौकर्याय सप्तमाधिकरणमिति भावः । ऐकाधिकरण्यमेवं प्रथमाधिकरणे संहितायां 'समानाः प्रजाः प्रजावन्ते' इति वेदान्तेऽपि समानाः प्रजा इति चेतनं न कारणमिति बाधकत्वार्कः तथा चामिन्ननिमित्तोपादानं चेतनं विलक्षणमित्य-कारणमतश्चिह्नरूपौ प्रकृतिपुरुषौ कारणमिति सांख्यस्मृतयः श्रुत्योर्विप्रतिषेधपरिहारिका इति पूर्व पक्षान्तर्गतशङ्कापि 'दृश्यते' इति सिद्धान्तेनापकृता । तुल्यांशसपत्तिरित्यादिभाष्येण सदंशमादाय सांख्यप्रकृतिनिराकृतप्राया । तेन वेदवैलक्षण्यं वेदान्त उक्तम् । तस्माच्छास्त्रान्तरत्वम् । सांख्ययोग-शास्त्रवत् । पुनरसदधिकरणे तैत्तिरीयं विषयवाक्यम् । तत् क्रियदित्याकाङ्क्षायामन्ते अनुषङ्गशुक्तिमिति 'यतो वाचो निवर्तते' इति प्रपाठकपर्यन्तम् । यतोऽनुषङ्गो वाक्यपरिसमाप्तिः । अन्यत्र वाक्यसमाप्तावपि

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ (२-१-८)

श्रुतिविरोधं परिहरति । 'वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्' इति । तत्र विकारो वाङ्मात्रेणैवारम्भ्यते, न वस्तुतः इत्यर्थः प्रतिभाति । तथा च सति कस्य ब्रह्म कारणं भवेत् । अतः श्रुतिवाक्यस्यार्थमाह । आरम्भणशब्दादिभ्यस्तदनन्यत्वं प्रतीयते । कार्यस्य कारणानन्यत्वं न मिथ्यात्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ एवं कार्यबोधकश्रुतौ श्रुतिविरोधं परिहृत्य कार्यबोधकवाक्यान्तरे श्रुतिविरोधं परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति श्रुतीत्यादि । प्रतिभातीति वाचारम्भणमनूय तस्य विकारत्वं विधाय तत्तत्सत्यैव नामधेयत्वनिगमनात् प्रतिभाति । तथा च सतीति कार्यस्य खपुण्यवद् वाङ्मात्रत्वेन अवस्तुत्वे सति । 'उक्तं त-मादेशमप्राप्तो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्यादि, 'यथा सौम्यैकेन' इत्यादिप्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुतिवलेन प्रपञ्चसमाधायित्वं ब्रह्मणः प्रतिपादितं दृष्टान्तवाक्यशेषे च वाचारम्भणमित्यादि श्रूयते तस्यैवमर्थः प्रतिभातीति । येनैव कारणत्वं प्रतिपाद्यते तच्छेषेणैव तद् विघटितं भवतीति विप्रति-पेधाद् ब्रह्मवादे पुनरसामञ्जस्यमिति शङ्कायां तस्यार्थमाहेत्यर्थः । तेन विप्रतिपेधो विषयः । अस्ति वा न वेति संशयः । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ तु स्फुटावेवेतीदमधिकरणम् । तच्च सप्तधत्तम् । यदि च विषयस्य पूर्वं विचारितत्वात् संशयानुदयेऽपि प्रतिवादिना स्वाग्रहमात्रेण इदमाक्षिप्यत इत्याङ्गी-क्रियते, तदा तु सूत्रमात्रत्वमेव । एवमेव पूर्वापि बोध्यम् । अर्थमाहुः आरम्भणेत्यादि ।

रश्मिः ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ कार्यबोधकेति 'स आत्मानं स्व-यमकुर्वत' इति कार्यबोधकवाक्यान्तरे । प्रतिभातिपदपूर्वपक्षगतत्वेन स्वारसाय भाष्यविरुद्धमुद्देश्य-विधेयमावेनाहुः वाचारम्भणमनूयेति । भाष्ये तु विकारो वाचारम्भणमित्युद्देश्यविधेयभावः शङ्काग्रन्थत्वात् । श्रुतौ वाचारम्भणमुद्देश्य तद्भाष्यापेक्षयोत्तमम् । वाचारम्भणं वैदिकी सृष्टिः सापि विकारोऽविकृतत्वे प्राप्ते दर्शनादिना च विकारः । तस्मान्नामैव नामधेयमिति निगमनम् । इति न्यायशास्त्रीयम् । दृष्टान्तग्रन्थत्वान्मृत्तिका । श्रुतिविप्रतिपेधपरिहाराय श्रुतिविप्रतिपेधार्थम् । प्रति-भातीति भाष्यमिलाहुः उक्तं तमेति । अतः इत्यादिमाप्यं विवृण्वन्ति येनैवेति । विप्रतिपे-धादित्यतः फलितोतःशब्दार्थः । ब्रह्मकारणत्ववादेऽसामञ्जस्यं ब्रह्म दार्ष्टान्तिकं कस्य कारणं भवेदिति प्रश्नरूप इति प्रकारे प्रश्नगम्यायां शङ्कायां तर्कः । तेनात इति भाष्ये सार्वविमक्तिकस्यसिः । प्रश्नगम्ये तर्के इत्यतःशब्दवाच्यार्थः । तेनेति श्रुतिवाक्यस्य प्रतिभातार्थकत्वेन ननु सैद्धांतिकार्थकत्वेन श्रुतिवाक्ये विप्रतिपेधो विषय इत्यर्थः । स्फुटाविति । पूर्वपक्षो गतो ग्रन्थः सिद्धान्तो वक्ष्यमाणो ग्रन्थः । ससेति । तेनाधिकरणमालायां त्रिसूत्रमिदमधिकरणं चतुःसूत्रमपरमिति चिन्त्यम् । ननु 'अथवा इदमग्र आसीत्' इत्यपि विप्रतिपेधः 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रमात् । स गतास-दधिकरणे विषय इति तेन न्यायेनायमपि विप्रतिपेधो विचारितप्राय इत्याशङ्काहुः यदि चेति । यथा-श्रुतमाप्यस्वारसायातिदिदन्ति स एवमेवेति । तेनोक्तसूत्रद्वयस्यैकस्य वा गताधिकरणेऽप्येवशे-

भाष्यप्रकाशः ।

रूपेणैव सत्यं न तु मिथ्या । तथा सति कार्याभावेन ब्रह्म कस्य कारणं भवेत् । तदभावे सति पूर्वोपन्यस्ता 'यतो वा इमानि' इत्यादयः सर्वा एव श्रुतयः कुर्वेरन् । न च शुक्त्यादीनां रजतादीन् प्रतीव ब्रह्मणोऽपि जगत् प्रति कारणत्वस्य शक्यवचनत्वात् तत्कोप इति वाच्यम् । पुरुषबुद्धि-दोषवशेन शुक्त्यादिषु रजतादिबुद्धिमात्रजनकतया रजतादिकारणत्वस्याभिमानमात्रत्वेनापौरुषेया-योमीश्वरनिःश्वासरूपायां श्रुतौ तादृशभिमानिवाक्यत्वस्याशक्यवचनतया त्वदभिमतकारणताया रक्षितः ।

जातिसमवाययोः स्थितिकल्पनस्यात्यन्ताप्रामाणिकत्वात् । नित्यद्रव्येषु तत्स्थितेरप्यभ्युपगमैक-शरणत्वात् । 'जातिव्यक्तिविभागोऽयं यथा वस्तुनि कल्पितः' इति पट्टरक्तवशाक्याज्जातेरपि 'कल्पनैक-शरणत्वाच्च' इति समवायाभ्युपगमसत्त्वे नित्यसंबन्धस्याप्यनङ्गीकारादत्र समवायोपि दूषितः । तेन ब्रह्म ब्रह्मत्वं ब्रह्मत्वत्वसमवायस्यले तादात्म्यम् । प्रकृतमनुसरामः । ननु मिथ्यात्वेऽप्यद्वैतसिद्धेः कारणा-न्यत्वे क आग्रह इत्यतो 'यतो वा इमानि भूतानि' इत्यादिश्रुतिविरोधं श्रौतपदविरोधं चाहुः तथा सतीति मिथ्यात्वे सति । तदभावे सतीति कारणत्वाभावे सति । पूर्वैति जन्मा-द्यधिकरणोपन्यस्ताः । शुक्त्यादीनामिति सुबोधिन्यनुसारी कार्यकारणभावः । अन्यत्र त्वविद्यैव समवायिकारणं तेन तत्र शुक्त्यादीनां न चोत्तरकालिकावाधप्रसङ्गः । शुक्त्याः सत्त्वेन तत्कार्यस्यापि सत्त्वादिति वाच्यम् । अविद्यायां शुक्त्यादिषु रजतादिबुद्धिमात्रजनकतया रजतादिकारणत्वस्या-भिमानमात्रत्वादित्याहुः पुरुषबुद्धीति । अयमर्थः । इयं सुबोधिनीद्वितीयनवमाध्यायस्या तृतीय-सुबोधिनीकवाक्यतया तत्र कारणदोषाः पितृकामलादयः विषयदोषाश्चाकिचक्यादयः । बुद्धिदोषा अप्रसिद्धा इति चेन्न । बुद्ध्या पदार्थोद्धानातीतिकरणत्वेनोद्देष्टात्करणदोषा गीतोक्तासमन्वयः इति कारणदोषत्वेन प्रसिद्धत्वात् । शुक्त्यादिष्विति शुक्तौ रजतमित्यादौ वैषयिकाधारत्वेन शुक्त्यादिग्रहणाच्छुक्त्या रजतमिति कारणत्वेनाग्रहणादाधारत्वेन निर्देशः । शुक्त्यादिसत्त्वे रजतादि-बुद्धिसत्त्वं शुक्त्यादिसत्त्वे रजतादिबुद्धसत्त्वमित्यन्यव्यतिरेकी कारणताप्राप्तौ । ननु शुक्त्यादि-सत्त्वे रजतादिसत्त्वं तदभावे तदभाव इति सुबोधिण्या सिध्यतीति चेन्न । 'सर्वं सर्वमयम्' इति श्रुतेर्योगिनः पूर्णज्ञानिनश्च प्रत्येव तदाविर्भावः । अन्यान्यति तु कारणान्तरनियताविर्भावः । अतः पुरुषबुद्धि-दोषरूपकारणेन शुक्त्यादिषु शुक्त्यादिकारणकरजतादिवृत्तिजनकबुद्धिमात्रं मायया बुद्धिबहि-क्षेपक्या जन्यते बुद्धिमात्रं जन्यते न तु रजतमित्याक्षेपः । तर्हि स्वप्नबुद्धेतरत्र नाशत्र शुक्त्यादि रजतकारणं किंतु मायेति चेन्न । उक्तश्रुत्या सिद्धे शुक्तिकारणत्वे बुद्धेरपि तामसत्व-रूपगुणसाहित्ये भ्रमकरणत्वेन तादृशरजतविषयकवृत्त्यालोकज्ञानजनकबुद्धिक्षेपकमाध्यायां रजतादि-कारणत्वस्य प्रयोजिकायां मायाशामभिमानमात्रत्वं तेन कुलालपितृवदन्यया सिद्धत्वात् । न च शुक्त्यादिनिष्ठाऽविद्या रजतादिजनिकेति वाच्यम् । उक्तश्रुत्या शुक्त्यादीनां कारणत्वात् । तथा च रजतं कीदृशं शुक्तिकाकारणकं तामसमायाक्षिप्तबुद्धिजन्यवृत्तिरूपज्ञानविषयम् । बुद्धेर्ज्ञानं विषयं ज्ञानस्य वृत्तिरूपस्य रजत विषयम् । निर्विषयकज्ञानानङ्गीकाराज्यैयाधिकानां रजतस्थानीयश्रुतिषु मायास्थानीयेश्वरे चैतन्न समवतीत्याहुः अपौरुषेयेति । जातित्वाभावाच्च जातिलक्षणो ढीम् । विशेषणद्वयं विवर्तत्ववाराण्य । अपौरुषेयायामित्युक्ते मायिकत्वेन विवर्तत्वमत्र उक्तमीश्वरेति । तादृशेति मायावत्कर्तृत्वाभिमानिवाक्यत्वस्य । सांख्यादीनां निराकरणात्तन्तेरदाक्यवचनतया त्वदभिमतकारणता विवर्तकारणता तस्याः । ननु तर्कप्रतिष्ठानादङ्गं शक्यत्वमित्याशङ्क्याहुः

१. 'अर्पादेय्याम्' इति पाठः ।

८ प्र. सू. २०

आभ्यप्रकाशः ।

‘स्य देवतैश्चतुर्हत्यादिनोक्ते त्रिवृत्करणेक्षणं, ‘इमास्तिष्ठो देवता’ इति बोधिता देवतानां या ब्रह्मप्रत्यक्षगोचरता सापि ब्रह्मणो अमराहत्यात् क्लृप्येत । न च ‘अपागादभेरशित्वम्’ इति निगमनवाक्यविरोधः । शिष्यस्वार्वाचीनतया अस्मिन्नादीन् स्वाभाविकत्वेनावधारयतस्तादृश-वधारणनिवृत्त्यर्थं तस्य वाक्यस्य तत्राभिमन्यमानस्वाभाविकताऽप्यगतिवोधकतया विरोधाभावात् । अत एतैः शब्दैः ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’, ‘सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद’ इत्यादिभिश्च कार्यस्य कारणाभिन्नत्वमेव वाक्यार्थो, न मिथ्यात्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

‘सर्वमनुमप्रियत’ इति बृहदारण्यकाद्भोगार्थम् । अत्र निमित्तकारणन्यायः । समवाय्यौषधिजं बीजं व्रीह्यादि । नात्र ‘सदेव सोम्य’ इत्यत्र चिदानन्दयोः स्वरूपलक्षणम् । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधे ‘कथं नु खलु सोम्यैव स्यादसतः सजायेत’ इति युक्त्योक्तैवकारेण च द्वितीयाध्यायविषयत्वावगमात् । ‘वृक्ष इव सन्मो दिवि तिष्ठत्येकः’ इति । ‘आत्मैवेदमग्र आसीत्युखविषः’ इति च श्रुत्योर्विरोधः । तस्य परिहारः । ‘भावे चोपलब्धेः’ इति सूत्रे श्रुतिप्रामाण्यात्संहितायां गीतोपपञ्चयायां बृहदारण्यके च श्रावणा-च्छास्त्रभेदेन विकल्पोपि प्रामाणिकः । श्रुत्यविरुद्धप्रत्यक्षविषयघटादिविद्यमानत्ववत् । उभयविषयप्रपञ्चस्य सदैव सत्यत्वात्कारणानन्यत्वम् । ‘सत्त्वाच्चावरस’ इत्यत्र सूत्रे । एतदग्र इत्यर्थः । स्यमिति । अव्याकृता नामरूपाभ्याम् । उक्ते इति त्रिवृत्करणं चक्षणं च त्रिवृत्करणेक्षणे द्वन्द्वः द्विवचनान्तं पदम् । उक्त-त्रिवृत्करणस्य श्रुतिमाहुः इमास्तिष्ठ इति । ‘हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि इति तासां त्रिवृत त्रिवृतमेकैकां करवाणीति स्यं देवतेमास्तिष्ठो देवता अनेनैव जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोतासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोषघातु खलु सोम्येमास्तिष्ठो देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवतीति तन्मे विजानीहि’ इति । देवतास्तेजोवन्नात्मिकाः । अनेन जीवेनेति विराड्जीवेन । परिदृश्यमानसूर्यरूपाग्निनात्मना । ‘सूर्य आत्मा जगत्सत्स्युषश्च’ इति श्रुतेः । जीवेना-प्सु ‘अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य’ इत्युक्तश्रुतेः । आत्मना विष्णुनाज्ञेषु । तासामिति देवतानाम् । त्रिवृतं त्रिरूपा । बोधितेति इदंपदेन बोधिता । निगमनेति त्रिवृत्करणनिगमनेत्यर्थः । न च सामान्य-खण्डकं वाक्यमिति वाच्यम् । कारणसत्यत्वेन जगत्सत्यत्वाङ्गीकारात् । शिष्यस्येति श्वेतकेतोः । अस्य पितोहालक आरुणिर्गुरुः । स्वाभाविकेति कारणरूपातिरिक्तरूपेण सामान्येन । तादृशेति अस्मित्वेनादित्यत्वेन विद्युत्त्वेन चावधारणेत्यर्थः । निवृत्तिस्तु ब्रह्म तर्हि अमिरित्याचार्यमतेषु ब्रह्मत्वं सामान्यं नास्त्वित् । व्यक्तेरभेदस्य जातिवाचकेषु गणनात् । ‘सृष्टिप्रत्यक्षैतिह्यानुमानैरादित्यमण्डलं विधास्यते’ तत्रादित्यत्वमस्त्वित् । श्रुत्या स्मृत्यादिवाधात् । विद्युत्त्वं तु ‘विद्युद्रक्षोलाहुः’ इति बृहदा-रण्यकादनियतकर्तृकवाक्यप्रयुक्तं संदिग्धम् । चन्द्रमस्त्वं नात्र विचारितम् । तैत्तिरीये तु ‘महा-चमसः प्रवेदयते’ इति प्रसिद्धं च । तदपि न सामान्यम् । व्यक्तेरभेदात् । इति प्रकारेण भवति । व्यक्तो शक्तिः प्रस्थानरत्नाकरो उपपादितैव । अशिक्षिबुद्धुत इति टीकायाम् । ‘सदेव सोम्येदम्’ इत्यत्र सञ्छन्दार्थेऽनुमितोमिरिविद्युत्कृतः । यो यजनकः स तद्गुणकः यस्तद्गुणकः स तदात्मक इति सांख्यव्याप्तेः, इयं न दुष्टा । ‘समानाः प्रजाः प्रजायन्ते’ इति संहितायाः । स्मृत्यादिप्रधानानामादित्योऽनुमितः । न्यासिनामारणप्रधानानामापोऽनुमिता इति । अपुना माप्यं विद्युन्वन्ति अत एतैरिति इतिनामभेद-सदादिशब्दैः । इत्थं च विकारो वाञ्छानेनैवारभ्यते । यथा दधि विकारो दुग्धस्य, स कार्यदशायां दधीति वाञ्छानेन शन्यते, वस्तुतो दुग्धत्वम् पदार्थान्तराभावाद् । आतन्वनमिति चेन्न । एकदेश-

भाष्यप्रकाशः ।

‘माया च तमोरूपा’ इति श्रुतेर्मायाकृतबुद्धयः । अयमर्थः । कारणत्वबोधकश्रुतीनां सर्वस्यात्मत्व-  
ब्रह्मत्वबोधकश्रुतीनां चानुरोधेन कार्यस्य कारणानन्त्यत्वे सिद्धेऽभित्वाद्यपगमबोधकवाक्यस्य  
व्याख्यातरीत्यार्थे बुद्धे, ‘ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यम्’ इत्यत्राप्यग्निमपरिचायनार्थस्य सर्व-  
स्यैव सच्चिदिततया ‘तत्’ पदेन परामर्शोऽत एव सत्यत्वं विधीयते; त्वैवगतमेव चैकत्वमनूद्यत  
रश्मिः ।

स्मिन्स्वप्ननिदर्शने’ इति श्रुतेः स्वप्नाध्यायाच्च । मायाकृतेति विवर्तविषयिणी यतः । कारणत्वेति  
‘यतो वा इमानि’ इत्यादीनाम् । सर्वस्येति ‘इदं सर्वम्’ इत्याद्युक्तानां ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इत्या-  
दीनां च । अनुरोधेनेति कारणत्वस्याभिन्ननिमित्तोपादानत्वस्य कार्यमात्र उभयविषयकारणदर्शना-  
च्छ्रुतावपि वक्तव्यत्वेन तादृशकारणत्वबोधकानां श्रुतीनामनुरोधः मुक्तिपूर्वकशक्यार्थादरणम् । तथा  
खण्ड्युपादौ ब्रह्मत्वात्मत्वविधानसंभवेऽनुरकाढीनबाधाभावेन वैषम्यात्तादृशशक्यार्थादरणं तेनेत्यर्थः ।  
सिद्ध इति न तु नामधेयमात्रत्वात्कार्यमनृतमित्यर्थः । छन्दोग्यीयं विचारयन्ति अभित्त्वेत्यादि ।  
पूर्वश्रुतयः ‘तन्मे विजानीहि’ इत्यन्ता व्याख्याताः । अधुनेयं व्याकियते । अभित्त्वादीनित्यादिना  
व्याख्याता । सच्छब्दार्थेऽपि रूपत्रयं निमित्तकारणरूपमसमवायिकारणमिति प्रसिद्धम् । तेजस्तत्प्रपं  
न तु सगुणत्वापादकं मायारूपम् । अजायाः सदानन्दशक्तेर्जगज्जन्मादिकर्म्या रूपं वा । ‘पतिश्च  
पत्नी चामवताम्’ इति श्रुतौ श्रावणं पत्नीरूपाजासत्तामन्तरा न संभवति । तदुक्तं ‘सत्त्वं रजस्तम इति  
निर्गुणस्य गुणान्नयः’ इति । एवमेतदपि । ‘अपागादग्नेरभित्त्वम्’ इति पूर्वं व्याख्यातम् । विकारोऽत्र  
प्रपञ्चः स वाचारम्भणम् । ततश्च विकारे नामधेयप्रयोगो रमसात् । त्रीणि रूपाण्येव सत्यम् । व्यव-  
हारदशायां रूपेष्वेव प्रयोगो नामधेयमिति । द्रव्याणि रूपमात्राणीति नास्तिकमतं तद्वारणाय ‘यदेक-  
मव्यक्तमनन्तरूपम्’ इति श्रुतिरनुसंधेया । यथाकथंचित्सदसती भायेति तस्याः सद्रूपमुक्तम् । अग्रे  
स्पष्टम् । एवमभित्त्वादीनित्यादिना व्याख्यातरीत्या स्वीयार्थे बुद्ध इत्यर्थः । यदपि स्वात्मनैकं कार्या-  
त्मना नानेत्यर्थे दूषणं पूर्वोक्तावधारणेत्यादिनोक्तं तत्परिहरन्ति ऐतदात्म्यमिति । अणिमेत्यादि । ‘य  
एषोणिमा’ इति पूर्वश्रुत्युक्तस्य अणोः । अण शब्दे भ्वा. प. से औणादिकः उपप्रत्ययः शब्दकर्ता  
भावे इमनिच् शब्दकर्तृभावः शब्दोणिमा ऊकारः । एतदात्मनो भावः । इदं सर्वं तन्न शब्दमात्रं  
किंतु सत्यं सदानन्दरूपम् । अत्र विद्युद्ब्रह्मेत्याहुरिति बृहदारण्यकमतं सेत्स्यति । आरणे ‘कोऽन्तरिक्षे शब्दं  
करोतीति वासिष्ठो रौहिणो भीमाऽसांचके तस्यैषा भवति वाश्रेव विद्युत् इति । ब्रह्मण उदरणमसि  
मक्षणः उदीरणमसि ब्रह्मण आस्तरणमसि ब्रह्मण उपस्तरणमसि’ इति । वासिष्ठो गोत्रतः रौहिण्या-  
पत्यम् । वाश्रेव विद्युदिति । वा च आ च वाश्रे । वा गतिगन्धनयोः, आ पाके । पाकोऽग्निंसंयोगः ।  
वकार इवार्थः । गतिगन्धनकर्त्री वाक्षरमिव अग्निंसंयोगवती च विद्युत् । वातीति विः ।  
घोततेऽग्निंसंयोगं कुरुते इति ध्रुत् । ध्रुत दीप्तौ । कर्त्रनिर्देशादाह ब्रह्मण इति । उत् अघिर्कं अरणं  
गृहं रक्षित् । ‘यज्जल्पते तद् विद्योतते’ इति संहितासमाख्यौ । जमु गात्रविनाये. भ्वा. वा. से ।  
उदीरणमिति विदीरणमुल्यासि । ‘यद्विद्योतते तद्विजृम्भते’ इति बृहदारण्यकात् । आस्तरणमिति ।  
‘जृम्भते दद्वे त्विदम्’ इति श्रीभागवते जम्भारूपास्तरणे इदं विश्वात्मकं ब्रह्म दद्वश्च इति । उपस्तरण-  
मिति आच्छादनम् । ‘आकाशशरीरं ब्रह्म’ इति सुबोधिन्यां तदुक्तम् । तस्याभिन्नः परिचायनं विधेयत्वं  
अर्थः प्रयोजनं यस्य सर्वस्योद्देश्यस्य तदग्निमपरिचायनार्थं तस्य । तस्यैवेति ससंघातस्य जीवस्य ।  
मप्राक्कोक्तानेकपदार्थेषु कथं तदित्येकवचनं तत्राहुः सर्वगतमिति । यथा तु खलु सौम्येमासिष्ठो देवतार

नाशनेन तिलापः कृता वेदितव्याः । अन्तःप्रविष्टचोरवधार्थमेवैष आरम्भः । अ-  
लौकिकप्रमेये सूत्रानुसारेणैव निर्णय उचितः । न स्वतन्त्रतया किञ्चित् परिकल्पनम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मेच्छयोक्तत्वात् तस्य च ब्रह्मणः प्रतिभास इति त्रिवृत्करणेक्षण एव प्रसाधितत्वेनास्था-  
विद्याकृतत्वाभावात् । तत्कृतत्वे ब्रह्मणोऽपि जीवतौल्यापत्तेः । अत एव प्रतिपादनं सूत्रश्रुत्योर्ना-  
शनाप्येति स्वस्याहल्लिकतुल्यतया ब्रह्मवादा अप्येवं स्वार्थत्वेन तिलापः कृता वेद्या इति ।

रश्मिः ।

ब्रह्मेति 'एकोहं बहु स्याम्' इति श्रुतेः । न चात्रापि प्रसक्तप्रकार इति शङ्कम् । श्रुतावेकत्वबहुत्वरूप-  
विरुद्धधर्मदर्शनेन कर्तुर्भेदे निरोधाभावप्रसङ्गात् । त्रिवृदिति 'स्यं देवतैक्षत् हन्ताहमिमास्तिष्ठो  
देवताः' इति विषये भेदस्य निविष्टत्वादविद्याकृतत्वे ब्रह्मणो भ्रमवत्ताप्रसङ्गात्साधितत्वेन । अस्येति  
संख्यारूपभेदस्य सत्याप्रयोजकेवशब्दार्थस्य भेदस्येति सारम् । जीवतौल्येति भ्रमवत्तापत्त्या  
तथैत्यर्थः । अविद्यासंबन्धात् । सूत्रेति यदि सूत्राणि न स्युः श्रुतयः पुष्टार्था न स्युः । श्रुतयः पुष्टार्था  
न स्युरिति युक्तिनिरूपणे सूत्राणामन्यद्विदितत्वात्पूर्वनिपातः । धर्मादित्वाद्वा । भाष्ये नाशनेन  
सतः प्रत्यदर्शनप्रापणेन । नहि सन्त इममर्थमुत्तरकालवधितमुत्तरकालीनावाप्यत्वेन पश्यन्ति, अतः  
सूत्रश्रुतयो नष्टाः । 'योऽन्यथासन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरैर्पात्माप-  
हारिणा' इति । सूत्रश्रुतिरूपवेदपरशरीरेभ्य आत्मापहरणात् । 'सर्ववादानवसरं नानावादानुरोपि तत्'  
इतीच्छया वेदान्तेभ्यो ब्रह्मणे च ब्रह्मवादा दत्ताः तिलापः कृताः इत्यर्थकप्रतिपादनं श्रुत्युक्तान्ययो-  
पपादनं सूत्रश्रुत्योर्नाशनाय वेदशरीरयोरस्पृश्यत्वात् । यथार्थस्य जीवस्थानीयस्य त्याजनात् ।  
नन्वाचार्यादृता ब्रह्मवादा नास्पृश्या इत्याशङ्क्याहुः स्वस्याहल्लिकेति । स्वेन त्यक्त्यप्यार्थब्रह्मणा स्वी-  
कृतान्यायाप्रतिपादनेन स्वस्याहल्लिकतुल्यता कृता । अहनि लीयत इति च्युत्पत्त्या मिथ्याशरीरतुल्यतया ।  
अयं शब्दः शाकल्यब्राह्मणे 'कस्मिन्नु हृदयं प्रतिष्ठितं भवति' इति शाकल्यप्रश्ने याज्ञवल्क्योऽहल्लि-  
केति होवाचेति तत्रास्ति । एवं स्वार्थेति स्वमहल्लिकातुल्यस्वदीयार्थोऽन्यथाऽऽत्मविशिष्टवेदरूपशरीर-  
रूपः निर्गतात्मा तत्त्वेन । यद्यप्यन्तःप्रविष्टेत्यादिभाष्यं पूर्णभाष्येन्येति । यतस्तिलापः कृता वेदित-  
व्या अतोन्तःप्रविष्टेत्यादिः । अर्थस्तु । पद्मपुराणोत्तरखण्डे उगमाहेश्वरसंवादे पाखण्डोत्पत्ति-  
कथनैकचत्वारिंशाध्याये पाखण्डमोहनासुरलीलाऽमङ्गलं मन्यमानाय तारकपटक्षरमन्त्रोपदेशः कृतः ।  
'श्रीरामाय नमः' इति मन्त्रः । तद्वत् प्रकृतेषु पाशुपतशास्त्रवन्भीषांसायां कृतायां 'राम'मन्त्रोपदेशवत्  
किञ्चिदभीषितं तत्स्थानीयं सूत्रमिति तदभिमतमर्थं तदप्रकाशितमनाज्ञसत्वात् । स्वयं तु भक्ति-  
मार्गप्रचारार्थमाविर्भूताः प्रकाशार्थचक्रुः अन्तःप्रविष्टेत्यादि । न चाहलीलापणमिति वाच्यम् ।  
अस्रविदां न कुत्रापि कुस्मितत्वमानमिति । 'सोन्तपदन्तरं प्राविशत्' इति श्रुतेरन्तःप्रवेशस्वभावः  
शिवस्य । चोर आत्मापहारी । 'त्वं च रुद्र महाबाहो मोहनार्थं सुरदिषाम्' । पाखण्डाचरणं धर्मं कुरुष्व  
सुरसत्तम' इत्याज्ञापत्वात् । तद्वधः शब्दसृष्टिगतशब्दात्मकाब्रह्मवादेन । 'तच्छ्रुत्वाहं ययोक्तं तु  
वासुदेवेन मामिति । समुद्दिश्यमना दीनो भूत्वा' इति वाक्यात्तदुद्देशादप्राप्तं तद्विषयकं न तद्वत्ब्रह्म-  
निराकरणाद्वधः । वध संयमने । उ. प. स. । 'यत्तया त्वाद्यो द्वितीयस्तु तदभावाद्धरौ सदा' इति  
वाक्यात् । आद्य आविर्भावः । द्वितीयस्तिरोभावः । न च तस्यान्तःप्रविष्टस्य भक्त्याद्य आविर्भाव  
इति वाच्यम् । प्रपञ्चस्मितमयवदाकारद्वेषादिना तदभावात् । न चाभिमानिकजीवदर्शनेनमिति  
वाच्यम् । संयमनार्थकवधेः प्रयोगात् । आरम्भः सूत्रारम्भः । एतदादि परिकल्पनान्ते

भाष्यप्रकाशः ।

कारकव्यापारवैयर्थ्यापादनेन च केवलैस्तर्कैः क्रियते तच्च विलक्षणबुद्धिबोधव्याप्तीनां पञ्चा-  
नामेकसिन्नापि पुरुषे बालयुवस्त्रादिदिशादर्शनेनाभेदसाधकतया साधारणीकरणादुत्पत्तिवि-  
नाशयोश्च बुद्ध्यादिवद्भावावस्थान्तरत्वाभ्युपगमेन बहवस्तन्त्रव एकः पट इति संख्याभेदस्यापि  
समुदायस्य कारणत्वाङ्गीकारात् तदभावेन तदनङ्गीकारे च कारणगुणानां कार्यगुणारम्भकत्वात् कार्ये  
बहुत्वापत्त्या द्रव्यगतावस्थानां कारकव्यापारजन्यतया कारकव्यापारवैयर्थ्यनिरासेन च तर्कैरेव

रश्मिः ।

पृथुबुधोदराकारमिलाकारभेदः । मृदा घट उत्पन्नस्तथा सत्यमेव मृदि घटो नष्ट इति व्यवहियते ।  
इत्युत्पत्तिनाशप्रतीतिः । बहवस्तन्त्रव एकः पट इति संख्याभेदस्यैः । कारकेति । कारणमेव चेत्कार्यं  
किं कारकव्यापारसाध्यं स्यादिति । निशेषस्तु रामानुजाचार्यभाष्ये द्रष्टव्यः । भन्तिमे केवलस्तर्काः  
किं कारणताग्राहका उत व्याप्तिशेषकाः । पूर्वाभावाद्वाप्तिशेषका इत्याशयेनाहुः तच्च वि-  
लक्षणेति । अभेदसाधकेति । तदित्यम् । घटादिः कारणाद्विन्नः विलक्षणबुद्धिबोधव्याप्तात् ।  
शब्दभेदात् कार्यभेदात्-कालभेदात्-आकारभेदात् । पटादिवत् । इत्यनुमानानि । भवन्ति च पटादिषु  
विलक्षणा बुद्धिबोधव्याप्यस्तन्त्रभ्यान्तःकारण्यस्तन्त्रादिभ्यो मिश्रत्वमेव घटादिषु कारणाद् भेदः । तत्र  
तर्काः यदि कारणमिन्नो न स्याद्विलक्षणबुद्धिबोधो न स्यादित्यादयः । एतेषामभेदसाधकत्वं ।  
घटादिः कारणानन्यः विलक्षणबुद्धिबोधव्याप्यः बाल-युव-स्त्रादि-देहवत् । भवन्ति हि बाल-  
युव-स्त्रादिदेहे विलक्षणबुद्धिबोधव्याप्यतादयः शरीरात् । अथ शरीरानन्यत्वं । बालादिदेहसंघट्टे  
पालेय-युवाय-स्त्राविरोधं देह इति सामानाधिकरण्यात् । एवं घटादयः कारणानन्या इत्यभेद-  
साधकतया हेतूनां साधारणीकरणादित्यर्थः । साधारणीकरणं पूर्ववत् । तेन विरुद्धा हेतव इत्यर्थः ।  
तर्काणां ना साधारणीकरणात् । यदि कारणाभिन्नो न स्याद्विलक्षणबुद्धिबोधो न स्यादित्यादयः ।  
भावावस्थेति । जायते-अस्ति-विपरिणमति-वर्धते-अपक्षीयते-नश्यतीति षड्भावविकाराः । कारण-  
भूतद्रव्यरूपभावस्यावस्थाविशेषा इति तत्तदवस्थस्य तस्यैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्त्वानि तानि च  
कार्याणीति युक्त द्रव्यस्य तत्तदवस्थत्वमिलभेदसिद्धिः । संख्याभेदस्येति प्रतीतस्य । समुदाय-  
स्थेलेकस्य । तद्भावेन भेदसाधकत्वामात्रेन । तदनङ्गीकार इति । एकस्त्वनुसन्दायः कारण-  
भेदः पटः कार्यमित्येव समुदायानङ्गीकारे । कारणेति । इदं साधारणं रूपादौ सत्त्वाविषयेपि ।  
सिद्धान्तसूक्तारवस्यां कारणगुणेन कार्यगुणा उत्पद्यन्ते । तेन कारणगुणपूर्वका रूपादयो वक्ष्यन्ते ।  
बुद्ध्यादयस्तु न तादृशाः । आत्मादेः कारणाभावात् । बुद्ध्यादयस्तु बुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रवृत्ति-  
वर्णभावभावनाशब्दाः । ‘अपाकजास्तु सर्शान्ता द्रवत्वं च तथाविषम्’ इति । पाकजगुण-  
रूपादीनां कारणगुणपूर्वकत्वाभावात् अपाकजा इत्युक्तम् । तथाविधं अपाकजम् । एवमकारण-  
गुणोद्भवानुक्त्वा ‘वेदवैयौ गुरुत्वंकमृथन्तपरिभाषकम् । स्थितिसापकमित्येते स्युः कारणगुणोद्भवाः’  
इति कारणगुणोद्भवानाह । अवैकमैक्यं तस्यासमवायिनिमित्तं च कारणे समवायि नास्ति । द्विवैक-  
नापत्त्यं सादिनि भाषापरिच्छेदे । अतो बहुत्वापत्त्येत्यर्थः । निमित्तं त्वात्ता । ‘आत्मनः  
स्थानिमित्तत्वं’ इति भाषापरिच्छेदात् । द्रव्यगततेति । उदकाहरणादित्यवहारसिद्ध्यर्थं  
मृद्व्यमेव संख्यानान्तरनामधेयमागमयतीति तद्रूपवस्थानात् । तर्कैरिति । तर्काः पूर्वबुद्धेयैः ।

एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमवाधात् प्रकरणविरोधश्च । त्रयाविरोधभयपरित्यागे-  
नैकमिदं सूत्रमन्यथा योजयन्नतिष्ठेष्ट इत्यलं विस्तरेण ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमिति सिद्धमिति । तत्र विशेषणसत्तायामेव घटते । अतो विज्ञानश्रुतिबाधेन तादृशोप-  
क्रमवाधात् खरे तथार्थो न संभवति । किंच । प्रकरणमिदं ब्रह्मणः । तत्र सृष्टिद्वारा  
तत्कारणीभूतं ब्रह्म ज्ञाप्यते बीजाङ्कुरभावेन, तत्र 'एतच्छुद्धमुत्पतितं नेदममूलं भविष्यतीति क  
तस्य मूलं' खादन्नाभावादेवमेव खलु सोम्याधेन शुद्धेनापो मूलमन्विच्छाद्भिः सोम्य शुद्धेन तेजो-  
मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुद्धेन सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सोम्येमाः प्रजाः सदायतनाः  
सत्प्रतिष्ठाः' इत्यादिना । तद् यदि सर्वं मिथ्या साच्छुद्धमूलभावो विरुद्धेत । रजतशुक्तयोः  
शुद्धमूलभावस्यासिद्धत्वात् । प्रजानां सदायतनत्वसत्प्रतिष्ठत्वे च विरुद्धेत । शुक्तिरजते तथात्वा-  
भावात् । एकस्य भ्रमकालेऽन्येन शुक्तिमात्रस्यैव तत्र दर्शनात् । अतः प्रकरणविरोधाच्च सूत्रस्योऽन-  
न्यशब्दो न मिथ्यात्वफलक इत्यर्थः । सिद्धमाहुः त्रयेत्यादि । तथा चैवं वेदान्तिन्त्यामिमानिनो  
दूषणाय श्रुतिस्मृत्यविरोध एव प्रदर्शनीयो नाधिकः प्रयासः कर्तव्य इत्यसामिरूपेक्षित इत्यर्थः ।

आत्स्काराचार्यास्तु पूर्वमस्मादिरनुदिता एव भाष्यावादावतारणशुक्तीरुपन्यस्यैवं दूषयन्ति ।  
तथाहि । यन्मुक्तिकेलेव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्यं कार्यमसत्यमिति व्याख्यातम् ।  
तत्राऽयं सत्यासत्यविभागः कथमवगतः । न तावत् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । ताभ्यां हीदं सत्य-  
त्वेनैव परिच्छिन्नम् । न च कारणदोषबाधकप्रत्ययौ स्तः । पृथिव्यादिज्ञानसासंसारं सर्वेषां  
रदिमः ।

अत इति । जगद्रूपविशेषणस्य मिथ्यात्वात् । तादृशेति । 'उत तमादेशमश्राक्षं येनाश्रुतं श्रुतं  
भवत्यतः मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इत्युपक्रमवाधात्सूत्रे । तथार्थ इति । मिथ्यात्वाधः । प्रकरणेति  
भाष्यं विवृण्वन्ति किंचेति । ब्रह्मण इति । 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा  
तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युपदेशेनोपसंहारात् । उत तमादेशमित्याद्युक्त्वा 'एव' सोम्य स आदेशो  
भवती'ति श्रुतेश्च । आदेश उपदेशः । तदेवाहुः । तत्रैतदित्यादिना । शुद्धं कार्यं बीजं उत्पतितं अङ्कुरं ।  
अथ 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिश्रुतिरनुसंधेया । शुद्धं कार्यं । मूलं कारणं । रजत-  
शुक्तिवत्कार्यकारणभाव उपपत्त्यते तत्राहुः रजतेति । अप्रसिद्धेति अस्माकं प्रसिद्धत्वेपि तत्राऽप्र-  
सिद्धत्वात् । श्रुतिसूत्रेति । अत्र भाष्ये तत्रा पञ्चपुराणात् । 'मायावादमसत्त्वस्त्वम्' इति पञ्चपुराणम् ।  
'लज्जा सापत्रपान्यतः' इति कोशः । अथशब्दलागः पुराणमतत्वेनाप्युपपत्तेः । प्रतिज्ञाविरोधः श्रुतिविरोधा-  
न्तर्गतः । सूत्रविरोधः अनन्वत्तादुपपत्त्या । अन्याभावात् । अतिष्ठेष्ट इति 'मावे चोपलब्धेः' इत्यत्र  
'सत्तात्वावरस' इत्यत्र च व्यावहारिकसत्त्वं व्याकुर्वन्नतिष्ठेष्टः । तत्रात्मागादृष्टः । विस्तरेणेति । विस्तारस्तु  
वादप्रत्यक्षस्यः स कुत उपयुज्यते । यथा प्रपञ्चवादस्तत्र समाधौ । 'प्रपञ्चरूपे प्रपञ्चेस्मिन् वादिना परि-  
विद्ये दूषयन्ति । च्याख्यातमिति संकराचार्यैः । ताभ्यामिति । इदं पृथिव्यादीनि प्रत्यक्षम् ।  
मायाः सदभिज्ञाः । आद्यन्तमव्येषु सदनुगतत्वात् । यदेव यदनुगतं तत्तदभिज्ञं सौवर्णकटक-  
कुण्डलादिवदित्यनुमान ताभ्याम् । कारणेति । इदं रजतमित्यत्र पितृकामलादिवत्समुणमायादोषः ।  
नेदं रजतमितिवत्र पृथिव्यादीति बाधकप्रत्ययः । समुणनिर्गुणभेदाभावात् । 'चैवम्याचि न  
स्मादिवत्' इति सूत्राच्च । इत्युभयहेतुः । एकहेतुत्वेनाहुः पृथिव्यादीति । अतः पारमार्थिक एवाव



भाष्यप्रकाशः ।

पर्युदासेनात्मस्वरूपोपदेशपरत्वात् । नापि, यत्र हि द्वैतमिव भवतीत्यनेन, तत्र हीवेति शब्दो-  
नर्थको वा, यथा विनतमिवेत्यवधारणार्थो वा, यथा अण्व इवेमा धाना इति सादृश्यार्थो  
वा । यथाद्रैधागेरित्यत्र धूमविस्फुलिङ्गा इवेति । एवं त्रिविध्यैषु यस्यामवस्थायां विविधं  
विकारजातं भवति तत्रेतर इतरं पश्यति । यत्रत्वस्य सर्वमात्मेवाभूत् तदा केवलेन कं विपयं  
पश्येदिति कारणप्राप्तौ विशेषज्ञानस्यैव निषेधादिति । किंच । का चैवमविद्या । तत्त्वतत्त्वा-  
भ्यामनिर्वाच्येति चेन्न ।

यस्याः कार्यमिदं कृत्स्नं व्यवहाराय कल्पते ।

निर्वर्तुं सा न शक्येति वचनं वञ्चनार्थकम् ॥

यदि ह्यनिर्वचनीया, कथमाचार्यः शिष्येभ्यः प्रतिपादयेत् । अप्रतिपन्नया च तया कथं  
व्यवहारः सिद्ध्येदित्यादि । यद्योक्तं, कथं परिणामो निरवयवस्याकाशकल्पस्य ब्रह्मण इति ।  
तत्र ब्रूमः । स्वाभाव्यात् क्षीरवदिति । सर्वज्ञत्वात् सर्वशक्तित्वात् स्वेच्छयैव परिणामयेदात्मानम् ।  
ननु विरुद्धो दृष्टान्तः । क्षीरस्य सावयवत्वादिति चेन्न सावयवत्वस्य तदप्रयोजकत्वात् । अन्यथाऽ-  
म्बुनोऽपि दधिभावेन परिणामापत्तेः । एवमन्यान्यपि बहूनि दृष्टान्त्याहुः । सूत्रे तु, तयोर-  
नन्यत्वं तदनन्यत्वमिति व्याख्याय हेतुबोधिकां वाचाभ्युपगच्छति त्वेवं व्याकुर्वन्ति । वाचो वाणि-

रक्षिः ।

यथाद्रैधागेरिति । इय बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणेति । 'यथाद्रैधागेरभ्याहितात् इषग्भूमा विनिश्चर-  
त्येव वा अरेस्य महतो भूतस्य निःश्रुतमेतदेवेदम्' इत्यादि । तत्र धूमपदं विस्फुलिङ्गलक्षकं वदतो  
व्याख्या । आद्रैरैः काष्ठैरिद्धोयिस्तस्मादभ्याहितादभितः प्रज्वलितात् पृथग्धूमविस्फुलिङ्गा इव  
विनिर्गच्छति । एवं महतो भूतस्य परमार्थवस्तुन ऋग्वेदादीति श्रुतिमिति । कारणेति पटन्तुवत्  
प्रज्ञात्मत्वविमर्शे विशेषस्य कार्यत्वस्य यज्ज्ञानं तस्यैव न तु भेदस्य निषेधादिर्नास्तीति तस्माद्भेददर्शनं  
नविद्या । नापि मित्या । परमात्मनोवस्थाविशेषः प्रपञ्चोत्थगत एव वस्तुत्वम् । सत्त्वात्मात्मकत्वा-  
दाकाशादिषु सत्ता । अमूर्तत्वाद्विधर्मा निवृत्तेरिति शोक्तमित्यन्तम् । इत्यादीति । अग्रेऽविद्यानिर्वचने  
अविप्रतीति न विशेषेण प्रतिपन्ना ज्ञाता तया न मायायास्तेन सदसती भायेति श्रुत्युक्तमाया-  
स्वरूपनिषेधः । मायाविद्ययोर्बैन्ध्यजनकभावात् । तत्त्वातत्त्वान्यामित्यस्य श्रुत्युक्तसत्त्वा-  
भ्यामिति नार्थः । अग्रे अथ सत्यसती अविद्या । तदसद्भावमायारूपत्वानुपपत्तेः । नहि धुम-  
पदेकत्र विरुद्धज्ञानसंभवः इति भाष्येण कथ्यते । तथा चादिसती सा नादिरितिवक्तव्यमिति  
परार्थानूदकभाष्यादादिसत्त्वानादित्वाभ्यामित्यर्थः । यद्योक्तमिति शङ्कोः । तदमेति ।  
परिणामप्रयोजकत्वात् । किंतु स्वभावनस्यैव । अम्बुन इति । स्वाभाव्यसद्वृत्तसावयवत्वं तथेति  
चेन्न स्वभावेन गतार्थत्वेन सावयवत्वस्यान्यथासिद्धत्वात् । अन्यान्यपीति । ययः स्वाभाव्यादेव हि  
पयः परिणमते तदानीदं चिन्तं किमवयविनः परिणामे शक्तिराहोस्तिदवयवानामिति । नहि  
तस्मिन्प्रवच्येऽयवनीनामातिरिक्तोभ्युपगम्यते मायावादिना । ततः पारिषेध्यादवयवानां शक्तिस्त-  
च्च निरवयवाः । नक्षयवयवानामवयवाः सन्ति येन सावयवस्य परिणामोवतार्यत इत्यादि भाष्येणोक्त-  
सत्यर्थेतेनान्पान्यपीत्यादिः । तयोरिति कार्यकारणयोः । ब्रह्मायमिवेयमित्यनिषेधोत्पत्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिनामधेयं सूत्रस्यते । उदकाऽऽहरणादिव्यवहारसिद्ध्यर्थं द्रव्यमेव संस्थानान्तरनामान्तर-  
भाग्यं भवति । अतो घटादपि मृत्तिकेत्वेव सत्यं मृत्तिकाद्रव्यमित्येव सत्यं प्रमाणेनोपलभ्यते, न  
तु द्रव्यान्तरत्वेनेत्यर्थं इति । ये पुनः कार्यकारणयोरनन्यत्वं कार्यस्य मिथ्यात्वाश्रयणेन वर्ण-  
यन्ति तेषां कार्यकारणयोरनन्यत्वं न सिद्ध्यति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्यानुपपत्तेः । तथा सति  
ब्रह्मणो मिथ्यात्वं जगतः सत्यत्वमिति वैपरीत्यापत्तेर्येत्याहुः । काणादमतदुपपत्तिं तु प्रागेनेक्तम् ।  
भाषावादिमतोपरि दूषणान्तराणि बहूनि वदन्ति तानि विस्तरमयाम्नानुब्रूयन्ते ।

तन्मतचौरस्तु विकारो नामधेयं च वाचाया अभिलाषार्थव्यवहारस्य आरम्भणं निष्पाद-  
कं भवति । मृदद्रव्यस्यैव घटाद्यवस्था घटादिनामधेयं चार्थक्रियाया अभिलाषस्य च निष्पत्तये

रश्मिः ।

सामोति 'य इह नामेव पश्यति' इत्यादिभ्यः । द्रव्यमिति मृत्तिगुणादि । प्रमाणेनेति प्रत्यक्षेण ।  
तथा सतीति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्ये सति । प्रागेचेति तदनन्यत्वसूत्राज्जाग्रेव । तथाच  
भाष्यं । न तु दृष्टान्तभावादिति सूत्रस्य । पुनरप्यसामञ्जसमेव तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः  
असति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वादित्यादिषु कारणभूताद्वक्षणः कार्यभूतस्य जगतोदनन्यत्वमभ्युपगम्य  
ब्रह्मणो जगत्कारणमित्युपादितम् । इदानीं तदेवानन्यत्वमाश्रित्य समाधीयते । तत्र काणादाः  
आहुः । न कारणात्कार्यसामान्यत्वं संभवति विलक्षणबुद्धिबोध्यत्वात् । न खलु तन्तुपटमृत्तिगुण-  
घटादिषु कार्यकारणविषया बुद्धिरकल्पेत्यादि पूर्वं भाष्यप्रकाशे काणादैर्हि भेदवादो जीवन-  
मिसादिनोक्तं भाष्यम् । अन्यदप्युक्तं भाष्यं । अत्राहुः कारणादनन्यत्वं कार्यस्य न हि परमार्थतः  
कारणव्यतिरिक्तकार्यतयवहारयोः यथा कारणभूतात् मृद्व्यादि घटादिषु विकारेषूपलभ्यमानाद्  
व्यतिरिक्तं घटशरावादि कार्यं व्यवहारमात्रालम्बनं मिथ्याकारणभूतं मृद्व्यमेव सत्यं तथा निर्विशेष-  
सन्मात्रकारणभूताद्वक्षणोन्मोहकारादिव्यवहारालम्बनः कृत्स्नः प्रपञ्चो मिथ्याकारणभूतं सन्मात्रं  
प्रज्ञैव सत्यम् । तस्मात्कारणव्यतिरिक्तं कार्यं नास्तीति कारणादनन्यत्वकार्यम् । नच वाच्यं शुक्तिका-  
रजतादीनामिव घटादिकार्याणामसत्त्वाप्रसिद्धेर्दृष्टान्तानुपपत्तिरिति । यतस्तत्रापि युक्त्या मृद्व्यमेव  
सत्यतया व्यवस्थाप्यते तदतिरिक्तं तु वाच्यते इत्यादि तन्मतमनूय सिद्धकथनम् । तस्मादेकमेव  
निरसुक्तप्रकाशस्य भावमविद्यावशाज्जगदाकारेण निवर्तते इति परमार्थतो ब्रह्मव्यतिरिक्ता-  
भावात्तदनन्यत्व जगत इति भाष्येनोक्तम् । अत्रे तानि तु ये पुनरित्यादिनोक्तदूषणान्मनन्यानि  
अत्रोच्यते इत्यादिभाष्योक्तादिति । तथाहि । अत्रोच्यते । निर्विशेषप्रकाशभावं ब्रह्मानाद्यविद्या-  
तिरोहितसत्स्वरूपं स्वयतनानात्वं पश्यतीत्येतत्प्रकाशस्वरूपस्य निरंशस्य प्रकाशनिवृत्तिरूप-  
तिरोधाने स्वरूपनाशप्रसङ्गेन तिरोधानासंभवादित्यादिभ्यः सकलप्रमाणविरुद्धं स्ववचनविरुद्धं  
चेति पुनरेनेक्तमिसादीनि । आतदनन्यत्वपूर्वं । तन्मतचौरो भगवान्जैवाचार्यः । वाचाया  
इत्यस्य व्याख्यानं अभिलाषस्यादि । अभिलाषोऽयं घटोऽयं पट इत्यादि तदर्थं व्यवहारोऽहं देवदत्तः  
ममार्थं घटो ममार्थं पट इत्याद्या मतिः । व्यवहारः सञ्चिपात् इत्यादि वाक्यम् । अनेन घटादिना वल-  
मादिसादि अभिलाषार्थो व्यवहारः । अर्थक्रिया जलाहरणादिः । अभिलाषः अनेन घटनेत्यादिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र ग्रहीतुं शक्यत्वेन जीवप्रज्ञाया एव ग्रहणे नियामकाभावात् । 'न जायते न म्रियते' इति श्रुतेस्तद्दिनाशशङ्काया एवासुदयाच्च । न च नास्तिकनिरासाय तत्साधनमिति वाच्यम् । तदर्थं श्रुतेरवक्तव्यत्वात् । 'सदेव' इति श्रुतेरविभागाद्वैतसाधकत्वमपि तथा । तथासत्यद्वितीयपदकोपस्य प्रागेव दर्शितत्वात् । न च, 'न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तम्' इति, 'पृथग्विभक्ता प्रलये च गोप्ता' इति, 'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिः समन्वयसूत्र एवाद्वितीयपदस्याऽविभागपरताया विचारितत्वाच्च तत्कोप इति वाच्यम् । आद्यश्रुतेः सृष्टिदशायां विभागे सत्यपि मूलविचारेण दर्शनादर्शनयोरेकपदादकतयोपन्यासस्य प्रकरणादेवावगमेन सृष्टि-

रदिसः ।

ब्रह्मणालनैक्ये तु तथा । अनुपपत्तेरिति । ब्रह्मण आरम्भासंभवात्तथा । सदेवेति इदं जगत्सदेव ब्रह्मैव आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्रादिशब्दग्रहीतानाम् । पूर्व्वेति । लोकवदिति दृष्टान्तः । ब्रह्मानन्यत्वं दार्ष्टान्तिकम् । वैषम्यमिति । साह्योक्तवत्तदनन्यत्वमित्यत्र । उपसर्गोति सूत्रस्य शब्दतोतिरिक्त-समनूपसर्गद्वयवर्तितत्वेन । अवान्तरेति दैनंदिनप्रलये । यदा तन्म इति तमःशिवपदेऽनभिष्यक्ते कल्याणं च रूढे समाकर्षात् । न च न विरोधापत्तिरविभागाद्वैतेत्यर्थसङ्गततेरिति वाच्यम् । अवान्तरस्फुरण-विषयत्वात् । ननु 'यथा मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति' इत्याद्युपदेश इति चेन्न । नानावादानुरोपित्वात् । 'आचार्यवान्युक्तो वेद' इति श्रुतिविरोधोप्यत एव न । अधिकारभेदाच्च । तथा च स्वमतप्रति-पिपादयिषिताद्वैतस्य 'शतं द्रष्टुं कानि' इत्यत्राभावात् स्वमते श्रुतीनां विरोधापत्तेरित्यर्थः । किंचादिपदेन 'मनसैवावाप्तव्यम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इत्युक्त्वा तदेकवाक्यतया 'मूलोः स मूल्यमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' 'मनसैवानुद्ब्रष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इत्यद्वैतम् । सृष्टीति । न चेच्छाभावेण सृष्टिकरणम् । इच्छाया अपि क्रियावाचिभ्यादिनिष्पन्नत्वेन क्रियात्वात् । तद्विनाशेति जीवा-विनाशशङ्कायाः । तत्साधनमिति विनाशसाधनम् । तदर्थमिति प्रतियोगिज्ञानार्थं पूर्व्वोक्तायाः श्रुतेः प्रामाणिकत्वार्थमेवकारो वाक्ष्यतव्यवच्छेदकः । सदेवेति श्रुतेरिति पृष्ठघन्त पदम् । तथा सतीति नानावृक्षरसेषु कारणभेदप्रयुक्तनानात्वे सति । प्रागेवेति समन्वयसूत्रे । सृष्टिभेदवादोकीत्याहुः आद्यश्रुतेरिति । यथा नैयायिकैः कपालद्वयादिसंयोगाद्व्यादिसृष्टिस्तद्विभागात्सृष्टिवाद साधिता तादृशविभागे सत्यपि । मूलेति द्वितीयनिषेधत्वेन मूलविचारत्वेन कार्यकारणभावः । दर्शनविभागाद्यादर्शनं च । पूर्व्वश्रुतौ विभागाविभागोपपादकतयोपन्यासस्य । न तु द्वितीयमस्ती-त्यविभागः । अन्यद्विभक्तमिति विभागः । प्रकरणादीति । प्रकरणं सृष्टेः । बृहदारण्यके ज्योति-र्भाषणे 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्तै तद् (द्रष्टव्यं) न पश्यति । नहि द्रष्टुं दृष्टेर्विपरिलोभो विद्यतेऽविना-शित्वान्न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' इति श्रूयते । सुषुप्ते तद्वन्न न वै नैव पश्यतीति यजानासि तत्पश्यन्नेव द्रष्टव्यं न पश्यति यतो जीवस्य द्रष्टुं दृष्टेर्ज्ञानस्य विपरिलोपोऽदर्शनं न विद्यते-ऽविनाशित्वात् । पश्यन्नेव न पश्यतीत्यत्र हेतुः न त्विति । जीवाद्वितीयं प्रमातृस्वरूपम् । अन्यच्च-भृगुदिकं विभक्तं स्वरूपाज्ञास्तीति सुषुप्तिविचारात् । न च प्रकरणभविभागमात्रस्येति कुतो विभागसावगम इति वाच्यम् । तर्हि प्रकरणदेव नावगमे सति किंतु सविभागमात्रसावगमे इत्यर्थः । सृष्टीति । सृष्टेः प्राक्कालो ययोर्विभागाविभागयोः तौ सृष्टिप्राक्कालौ तयोर्वृत्तान्तान्बोधकतायाः ।

१० म० सू० भा०

### भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भाव एव विद्यमान एव घटे घटोपलब्धिः । नाभावे । चकारान्मृत्तिकेत्येव श्रुतिः परिगृहीता । बाह्यमात्रेण चोपलब्धे मिथ्यैवात्र घटोऽप्यस्तीत्युक्ते उपलभ्येत ।

भाष्यप्रकाशः ।

किं तर्हि । अयमाक्षेपः । स चाधिष्ठानाद्याक्षिपन् भगवत्तन्निरेषक्षत्वे पर्यवस्यति । आदि-शब्दाद् युक्तयः ।

परतत्रो ह्यपेक्षेत स्वतन्त्रः किमपेक्षते ।

साधनानां साधनत्वं यतः किं तस्य साधनैः ॥

इत्याद्यास्ताम् इत्यर्थः । सोऽयं न सूत्रकारानुशयगोचरो हेतुरिति प्रतिभाति । यदि स्वाच्-दाधिष्ठानशब्दादिभ्य इति वदेत् । तस्यागे धीजाभावात् । अथ त्यक्तस्वासासत्यधिष्ठानसापेक्षत्वाद् साध्यासिद्धिः । किंचैवमनन्यत्वसाधनं भेदसिद्धान्तमङ्गकम् । अधिष्ठानानपेक्षावदुपादानान-पेक्षाया अप्यसादेव वाक्यात् सिद्धेः । आरम्भणशब्दस्य कर्मार्थक्युदापि सिद्धेः । व्युत्पत्त्यन्तरा-ङ्गीकारेऽप्येक्षत्वाद्वा नेष्ये । अतस्तन्मतं चिन्त्यमेव । वाचारम्भणवाक्यं तु न विचारितम् । तत्र धीजं च न पश्यामः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥ एवमेकेन श्रुतिविप्रतिषेधं परिहृत्य कार्यस्य कारणादन-न्यत्वे सत्त्वे च शुक्तिमाह भावे चेति सूत्रेण । तद् व्याकुर्वन्ति भाव एवेत्यादि । तथा च

रहिमः ।

किंतर्हीति प्रश्नः । उत्तरयन्ति स अयमिति । किंस्त्रिदित्यादेराक्षेपेपि प्रयोगात् । अधिष्ठानादीति अधिष्ठानं किंस्त्रिदासीन्न किमपि कतमदारम्भणं किंस्त्रिदासीन्न किमपीत्याक्षिपन् भगवतोऽधिष्ठानादि-निरेषक्षत्वे पर्यवस्यतीत्यर्थः । इत्याद्या इति । आद्यपदेन यदि कालो न सात्वाहिं 'कालोऽस्मि लोकक्षय-कृत्प्रवृद्धः' इति न वदेदिति । अनुशयेति । 'भवेदनुशयो द्वेषे पश्चात्तापानुबन्धयोः' इति विश्वात्सूत्रका-रानुबन्धविषय इत्यर्थः । अथ त्यक्त इति । अधिष्ठानशब्दस्त्यक्तः सूत्रकृता । स्वतन्त्रेच्छत्वात् । नन्वा-रम्भणशब्दस्योक्तश्रुतिनिष्ठसादिरधिष्ठानं तदारम्भणशब्दादि तेभ्यः पदेभ्य इति व्याख्यानं तस्यागे धीज-मिति चेत्तत्राहुः किं नैवमिति । वाक्यादेवेति । तथा च स्वयमुपादानमित्युपादानस्य कार्य-भेदाद्भेदसिद्धान्तमङ्गः । ननु नोपादानानपेक्षारम्यतेऽस्मिन्नित्यारम्भणमिति व्युत्पत्तेरिति चेत्तत्राहुः आरम्भणेति । व्युत्पत्त्यन्तरयुक्तम् । चिन्त्यमेवेत्येवकारः प्रसिद्धश्रुतित्यागात् । न पश्याम इति तथा चारम्भणशब्दघटितत्वेन प्रसिद्धं वाक्यं विचारणीयमेवेति शकः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥ श्रुतिविप्रतीति श्रुत्योः कारणान्यत्वकारणान्यत्वप्रति-पादकयोः प्रतिज्ञाद्वान्तप्रतिपादकयोर्विप्रतिषेधम् । एवेति कारणान्यत्वाभावरूपानन्यत्वसाधेद-रूपानन्यत्वस्य वा स्वसंगतप्रतिपन्नानन्यत्वस्य व्यवच्छेदक एवकारः । यथा भाष्यानां कारणान्त-रापेक्षत्वरूपं तदनन्यत्वम् । भाव एवेत्यादीति । भाष्ये विद् सत्तायां । दि. आत्म. अ. शानवि मुक्ति च रूप विद्यमान इति । घटोपलब्धिरिति । अन्यथा खण्डोपलब्धिः स्यात् । विवर्तते तु घटोपलब्धिर्न सात्ततश्च योग्यानुपलब्धिरूपस्य सत्त्वत्वाभावाभावादि रूपशक्यतावच्छेदक-

आसीत् । यदिदं किंच तत् सत्यमित्याचक्षते' इति श्रुतेः ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

असद्व्यपदेशाच्चेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ (२-१-९)

'असद्वा इदमग्र आसीत्' इति श्रुत्या प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यते

भाष्यप्रकाशः ।

सदेवेत्यादि । श्रुतौ तु अपञ्चसत्त्वबोधकमिदं पदम् । सूत्रे चकारस्तु, 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रं संसितं विष्णुमात्रया । एवेदानीं तथा चाग्रे पञ्चादप्येतदीदृशम्' इति । 'तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मृनि-  
वराखिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवत्' इत्यादिश्रीभागवतविष्णुपुराणादिवाक्य-  
संग्राहकः । एवं चाभिन्नधिकरणे छान्दोग्यस्थप्रतिज्ञावाक्यस्य दृष्टान्तवाक्येन सह यो विरोधः स  
परिहृतः । कार्योपलब्ध्या कार्यसत्तासाधनेन तत्सत्तया कार्यस्य ब्रह्मत्वसाधनेन कार्यस्य कारणा-  
भिमतत्वं दृढीकृतम् ॥ १६ ॥ इति अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवमनेनाधिकरणेन कार्यमिध्यात्ववादं निराकृत्य असत्कार्यवादं निराकर्तुं 'असद्वा' इति  
श्रुतिविमित्तयेवपरिहारायाधिकरणमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति ।

असद्व्यपदेशाच्चेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ व्याकुर्वन्ति असद्वा

रश्मिः ।

सत्त्वावावरस्य ॥ १६ ॥ सिद्धमाहुः एवं चेति । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः । कार्योप-  
लब्धयेति । तृतीयसूत्रार्थमाहुः कार्यस्येति । शंकराचार्यास्तु उक्तार्थमाहुः । कारणसत्त्वं भाव-  
पदार्थमाहुर्द्वितीयसूत्रे । रामानुजानां प्रथमसूत्रार्थं उक्तः, द्वितीयस्तु कार्यसत्त्वमाहुः । तथा च  
भाष्यम् । कुण्डलादिकार्यसद्भावे च कारणभूतस्य हिरण्यसोपलब्धेः । इदं कुण्डलं हिरण्यमिति  
हिरण्यत्वेन प्रत्यभिज्ञानादित्यर्थः इति । तृतीये कारणे कार्यसत्त्वमाहुः । अग्रे 'पदवच्च' इति सूत्रेधि-  
करणं समापयन्ति । माध्वानां पूर्वसूत्रार्थं उक्तः तत्रान्यनिरपेक्षकारणत्वमुक्तम् । तत् स्वतन्त्र-  
साधनभावे प्रमाणैरुपलभ्येतेति द्वितीयसूत्रार्थः । तृतीयस्य तु 'अदृश्यः संसृतः श्रुयिष्यै रसाच्च'  
इत्यादिना साधनान्तरप्रतीतेः कथमुपलब्धिरित्यत आह सत्त्वाच्चेति । अचरस्य तदधीनसाधनस्य  
सत्तादित्यर्थः । 'काल आसीत्सुरूप आसीत्तरु आसीत्तद्यदासीत्तदधीनमासीदिति काव्यायनश्रुतिः ।

भास्कराचार्यास्तु कारणभावे कार्यसोपलब्धेः । तन्तुषु पटो श्रुतियुगे पटो न देशान्तरे  
कालान्तरे चोपलभ्यत इति द्वितीयसूत्रे । तृतीयसूत्रेऽवरस्यावरकालोनस्य कार्यस्य कारणे सत्त्वा-  
दनन्यत्वं कथं गम्यते । सामानाधिकरण्यात् । तदेतेऽर्थाः स्वसमत्तानुसारेण द्वैतादिप्रतिपादकप्रति-  
पाद्याः, सूत्राणां सर्वतोमुखत्वात् । अत्र समन्वयो विषयः । तत्र मिथ्याकार्यकर्तृत्वसमन्वयः उक्त  
कारणभिन्नकार्यसमन्वय इति संशयः । तत्र मिथ्याकार्यकर्तृत्वसमन्वयः । 'नेह नानास्ति किञ्चन' इति  
श्रुतेः । बुक्तिश्च परस्परपदार्थकयोर्मैदाग्रेदयोरेकत्रासम्भवादिति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । एकविज्ञानेन  
सर्वविज्ञानोपक्रमभावात् प्रकरणविरोधाच्च कारणाभिन्नकार्यसमन्वयः । एतावतापि न 'नेह नानास्ति' इति  
श्रुतिविरोधः । कारणभेदात्कार्यस्य । तेनैव सुसम्भावो ज्ञेयः ॥ १६ ॥

इति अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

असद्व्यपदेशाच्चेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ असत्कार्येति ।

‘तदात्मानः स्वयमकुरुत’ इति स्वयैव क्रियमाणत्वात् । इदमासीत्पदप्रयो-  
गाच्च ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्फुटीकृष्वन्ति तदात्मानमित्यादि । तथा चासद्वेति वाक्यस्य शेषे आत्मपदात् तेनैव रूपेण सत्त्वम्, न तु व्याकृतेनेति बोध्यते । अतो नास्मासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं चासदिति सूत्रस्य प्रत्यानान्तरीयव्याख्यानशेषत्वेन प्रागेव मया न्युत्पादितमिति नाप्रोच्यते । एवं निवृत्ते तस्मिन् श्रुत्यभिप्रेतत्वाद्गौण्यपि न दोषः । तथासति समाकर्षेऽपीदमेव वीजमतः पूर्वोक्तं सर्वं सुखम् । वस्तुतस्तु नात्र गौणी । सर्वेषां शब्दानां भगवद्वाचकतायाः स्वारसिकत्वस्य प्रागेव साधित-  
त्वात् । समाकर्षणस्य वादिबुद्ध्यनुसारित्वादिति । एवं चात्रेदंशब्दोऽपि न परिदृश्यमानत्व-

रहिः ।

विचाराप्रसक्तेस्तद्विशेषज्ञानायाः प्रतिज्ञातत्वात् । क्रियमाणत्वादित्यन्तर्भाष्यस्य भावमाहुः तथा-  
चेति । आत्मपदादिति नञ्प्रतिज्ञादात्मपदान्नास्मत्त्वेनापि तु तेनैवाव्याकृतत्वेनैव रूपेण सत्त्वं नञ्-  
पठितत्वादित्यर्थः । न तु व्याकृतेनेति । इदमुपलक्षणं सत्त्वब्रह्मादीनामुक्तानाम् । असत्कार्येति ।  
अयमर्थः असदेवेति वाक्यस्य शेषस्तत्सदासीदिति शक्यमाख्ये पूर्वव्याख्याने तद्वत्तैत्तिरीयेपि ‘तदात्मानः  
स्वयम्’ इत्यत्र न तु पूर्वव्याख्याने दोष उक्तः । भास्करभाष्ये तु पूर्वव्याख्यानमुक्तम् । तत्तु असदिति  
चेत्तेत्यनेनैव सिद्धम् । भाष्ययोरख्यन्तासत्कार्यवादो निराकृतः । परंतु ‘सत इदमुच्यते सदिति चेन्नतु  
तर्कहतम्’ इत्यत्र ‘ऐन्द्रजालिकपक्षेऽपि तत्कर्तुं नटे यथा’ इति निबन्धे चासत्कार्यमुक्तम् । तत्र भाष्य-  
द्वयोक्तातिक्रमे वीजाभावमाशङ्क्य स्वभाष्ये ‘स्वयैव क्रियमाणत्वात्’ इत्यनेनात्मनः कर्मकर्तृव्यपदेशः कृतः ।  
तेनासत्कारणवादो निराकृतः । तेनाविर्भावतिरोभाववन्नान्तासत्त्वाभावे तथा चोभयवाक्यशेषासंभ-  
वादेन वाक्यशेषेण सत्कार्यवादः सिद्धः किं त्वव्याकृतात्मवादसाधकत्वम् । सत्त्वं ज्ञानमित्येकदेशः ।  
ब्रह्माक्षरम् । कृष्णजिनमधिभौतिकम् । ब्रह्मेति याज्ञाभा । अधिराधिदैविक आत्मा इति । कृष्णजिने सर्प-  
कृते आध्यात्मिकः । सर्पे आठरासिस्त्वात् । अत आत्मवादसाधकत्वं अव्याकृतत्वरूपेण । इदं चेति ।  
प्रागेवेति तस्मिन्नेव सूत्रे । इदं चासत्सदशब्दयोरुभयत्र दर्शनेन रभसात् । छान्दोग्यतैत्तिरीयवाक्य-  
रूपविषयमेदात् । संज्ञामेदात् । वाक्यशेषतदभावकृतनिर्णयभेदाद्विधे एवाधिकरणे इति । तस्मि-  
न्निति असद्व्यपदेशादिति चेदिति सौत्राक्षेपे । श्रुत्यभिप्रेतत्वादिति वाक्यशेषश्रुत्यभिप्रेतत्वात् ।  
गौण्यपीति असत्पक्षे श्रुतौ शक्तिर्बृंहदारण्यके । तैत्तिरीयेऽसद्व्यपदेशेति चेत्तत्र शक्तिः । गीताध्यामश्र-  
या कृतयागादी शक्तिः । तद्व्यपयोगादव्याकृतात्मनि गौणी । इदमेवेति अनन्यत्वाक्षेपेणम् । वाक्यशेष-  
श्रुत्यभिप्रेतत्वं वा । पूर्वोक्तमिति । सन्नेति यदुक्तं तन्नेत्यादिगोक्तम् । प्रागेवेति तलिहाद्यविकरणेषु ।  
ननु कथमेवं यावता क्षयत्वमन्यवाचकं ब्रह्मवोच्यम् स्वार्थादाकृष्टं ‘आकृष्यते स्वस्थानाभ्याम्येत इत्याकर्षे’  
इति भाष्यतत्राहुः समाकर्षेति । वादिबुद्धीति । ‘संभवति चैकवाक्यत्वेऽज्ञानाविराकरणं  
चायुक्तम्’ इति भाष्ये तथा सूचनात् । इदमासीदिति भाष्यं निवृण्वन्ति स्म एवं चात्रेति ।  
अत्रेति श्रुतौ । नन्विदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपमिति व्यावहारिकसत्त्वेऽपीदमित्युपपन्नम् । शंकरभाष्ये स्पृत्या-  
त्मकत्वं जगत इतीत्याशङ्क्याहुः न परीति । स्पृत्यात्मकज्ञानविषयत्वमात्रपरः । भास्करभाष्येनात्मसृष्टि-  
व्यवच्छेदः । आन्तरालिकसृष्टिसंग्राह्योक्तम् । अन्यथा तु परिदृश्यमानत्वं नेति ब्रूयुः । ननु ‘वीक्षेत  
विग्रमदि’ मित्यादिवाक्येभ्यो अग्रविषयस्य शिष्यवैराग्याय वक्तव्यत्वात् कथमेवमिति चेत्तत्राहुः

भाष्यप्रकाशः ।

पामप्रतिष्ठानस्य पूर्वमुक्तत्वात् तादृशीभिर्भुक्तिभिः सत्कार्यवादप्रत्यवस्थानममुक्तम् । श्रुत्य-  
विरुद्धभुक्तीनां सत्कार्यवादेऽपि विद्यमानत्वात् । ताश्च सांख्य एवमुच्यन्ते 'असदकरणा-  
दुपादानग्रहणात् सर्वसंभवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात् कारणभावाच्च सत् कार्यम्' इति ।  
अर्थस्तु—यदसत् तच्च क्रियागोचरः । शशविषाणादिवत् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्यात्  
शशविषाणवत् स्यात् ततश्च तदपि न क्रियागोचरः स्यात् । अस्ति तु तद्विपरीतमतः प्रागप्युत्पत्तेः  
सदेव । अथ यदा असत् तदेदमपि न क्रियागोचरः, उत्पत्त्यमानावस्थायामेव तु तत् तथेति  
विभान्यते तदप्यसङ्गतम् । उपादानग्रहणात् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्यात् दध्यर्थिभिः  
क्षीरं, घटार्थिभिर्घृत्, पटार्थिभिरन्तवथ नोपादीयेरन् । असत्त्वस्य सर्वत्र तुल्यत्वात् । अतो-  
ऽवधिनियमार्थं कार्यस्य कारणे सत्त्वमभ्युपगन्तव्यम् । अथ यत्र कारणे यस्य कार्यस्य प्राग-  
भावस्तदेव तदर्थं तदर्थिभिरुपादीयत इति विभान्यते, तदप्यसङ्गतम् । सर्वसंभवाभावात् ।  
यथेवं तदा प्रागभावस्वरूपं वक्तव्यम् । स किं प्रतियोगिस्वरूपनिरूप्यो न वा । अन्ते  
सर्वत्र तुल्यत्वात् सर्वतः सर्वं भवेत् । भेदस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । आद्ये तु तदानीमपि प्रति-  
योगिसंचासपेक्षत्वात् तदानीमपि कार्यसिद्ध्या असत्कार्यवादस्यैव भङ्ग इति तदापि सदेव  
कार्यस्वरूपमाश्लेष्यम् । अथ यदि मीमांसकप्रतिपक्षया शक्त्या निर्वाहो विचार्यते तदाप्यसङ्गतम् ।  
शक्तस्य शक्यकरणात् । यद्वि भ्रम शक्तं तत् तदेव करोति, न सर्वम् । यदि केवलया शक्त्या-

रहिमः ।

प्रतिष्ठानद्वये । तादृशीभिरिति शुष्काभिः । ताश्चेति शुष्काः । सांख्यस्य श्रुत्यमूलोपादानात् ।  
उच्यन्ते इति पूर्वाध्याये । न क्रियेति सृजेऽकरणादिति ङ्कुञ्जरूप इत्यस्य रूपात् । पञ्चसाध्य-  
योरुक्तत्वादस्यन्तासत्वादिति हेतुर्नैव । दृष्टान्त आदिपदेन खपुण्यम् । तत्तथेति असदुत्पत्तिदर्शनात् ।  
तदपि शशविषाणमपि । तद्विति शशविषाणादि नोत्पद्यतेऽन्यदुत्पद्यत इति । इदमपीति घटाद्यपि ।  
तत्तथेति घटाद्यसत्त्वे नास्तीति । उपादानेति । व्याख्येयमिदम् । सर्वत्रेति शुक्तिरजतादावपि ।  
सर्वेति व्याख्येयम् । कारण इति इह घटो भविष्यतीति प्रागभावविषयिण्याः प्रतीतिः । इहेति सम्-  
वापिनि, प्रागभावाद्गीकर्तुमते । प्रतियोगीति यस्याभावः स तस्य प्रतियोगी घटादिः । सर्व-  
त्रेति यद्यपि पटकुण्डलादिप्रतियोगिस्वरूपानिरूप्यप्रागभावस्य घटप्रागभावतुल्यत्वान्द्वयेऽपि पटकुण्ड-  
लादि भवेत् । तर्हि यस्य यः प्रागभावः सोऽन्यस्मात्तत्संबन्धेन भिद्यत इति चेत्तत्राह 'भेदस्येति  
घटपट्यादीनामसत्त्वत्वेन घटीयपटीयत्वादिना प्रागभावमेदस्य । तदेति उत्पत्तेः प्राक् । मीमांसकेति ।  
यथाहुः कुण्डोधातनाम्नि अन्ये । 'देवर्षिःक्षत्रसंधानामवाङ्मनसगोचरम् । प्रत्यक्षमपि तद्वद्वान् सर्वदा  
समुपास्महे' इति । साष्टदीपिकानवमाध्याये फलदेवतयोश्चेत्याद्यधिकरणविषयवाक्योक्तोर्थः शब्दमात्रं  
देवता । अर्थस्तु श्रुतिपदिकानुरोधाच्चेतनो वा कश्चित् स्वीक्रियते न तु विग्रहादिमान्, अर्थवादत्वात्  
'स एवैनं मूर्तिं गमयति' 'सुप्त एवैनमिन्द्रः प्रजया पशुभिश्च तर्पयति' इत्यादीनामुपासनादौ परं ध्यानमात्र-  
माराधनं तस्येति जैमिनिमतनिष्कर्षः । अत्र कर्मरूपशब्दमात्रं देवता तस्याः शक्तिर्ज्ञानशक्तिरत्यङ्गुतिः सा  
सदुत्पादयति । अस्मान्मते तु 'विष्णोः कर्मणि पश्यत' इति श्रुतेर्विष्णुसंबन्धित्वेन कर्मणि विष्णुशक्तिः 'एकं  
रूपं रसादृष्टम्' इत्येकैकत्वप्रयत्नवत्यो रूपे एकसमवेतत्वेन सामानाधिकरण्येन संबन्धेन वा वृत्तिर्वर्तते ।

नित्यत्वाच्च कारणान्तरेणापि परंपरया संबन्धा । असंबद्धोत्पत्तौ तु मिथ्या-  
त्वमेव । प्रवृत्तिस्त्वभिन्न्यत्तयर्थमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अथ यथान्तेषां सत्तासंबन्धात् सत्त्वम् । सत्ता तु स्वत एव सती । तथाऽन्तेषां कार्याणां  
समवायेन संबन्धित्वम् । समवायस्य तु स्वत एव संबन्धित्वमिति विभाव्यते, तदा स नित्य  
इति तस्यापि साधारण्यापत्त्या सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गः । किंच । निमित्तासमवायिनोरपि तस्य  
सत्त्वात् तत्समवेतत्वेनापि पटाद्युत्पत्तिप्रसङ्गः । अथ विद्यमानेऽपि निमित्तासमवायिनोः समवाये  
तदसंबद्धमेवोत्पद्यत इत्युच्यते, तर्हि समवायिनाप्यसंबद्ध एवोत्पद्यताम् । नियामकाभा-  
वात् । ततश्च मिथ्यात्वमेव कार्यस्यापद्येत । शुक्तिकारजतवत् । नियामकाङ्गीकारे तु कार्या-  
तिरिक्तस्य नियामकत्वाभावादसत्कार्यवादस्य भङ्ग एवेति । ननु सत्यमेवं तथापि कार्यस्य  
सत्त्वे कर्तृप्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गो नित्यानित्यविभागानुपपत्तिश्चेति तदभावाय तथाद्रियत इति चेत्  
तत्राहुः प्रवृत्तिरित्यादि, तथा च सदेव कार्य पूर्वमनभिन्न्यक्तं कर्त्रा कारकव्यापारेणाभिव्यज्यते-  
ज्जो न प्रवृत्तिवैयर्थ्यम् । नापि नित्यानित्यविभागानुपपत्तिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु अभिव्यक्तिर्नित्या अनित्या वा । अन्ये तस्या अभिव्यक्त्य-  
न्तरसापेक्षत्वादनवस्था । आद्ये तु कार्यस्य सदैवोपलम्भापत्तिः । किंचैवं कारकव्यापारस्या-  
भिव्यञ्जकत्वं वक्तव्यम् । तच्चाभिव्यञ्जकेषु दीपादिषु प्रकाशकत्वरूपं साधारणमेव दृष्टमिति

रश्मिः ।

नित्यत्वाच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति अथेति । स इति समवायः । साधारण्येति कार्यवैशि-  
ष्ट्यापत्त्या । प्रसङ्ग इति । अतोपि कार्यं नित्यमभ्युपेयमिति भावः । ननु समवायस्य साधारण्येन घट-  
समवायस्य वायो सत्त्वेपि घटाभावाच्च वायोर्घटोत्पत्तिरिति न -सर्वतः सर्वोत्पत्तिरिति शङ्कामपनुदन्तः  
कारणेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं च निमित्तेत्यादि । निमित्तासमवायिनोरिति सत्यमन्तम् ।  
तस्य समवायस्य । सत्त्वात् परंपरासंबन्धेन सत्त्वात् । प्रसङ्ग इति । अतोऽपि पटादिकार्यं समवा-  
यिन्येवेति कारणान्तरेण निमित्तासमवायिरूपेण समवायिकारणभिन्नकारणेन परंपरया संबन्धोभ्युपेय  
इति भाष्यार्थः । पूर्वोक्ताक्षेपेण सिद्धान्तयन्तोऽसंबद्धेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अथ विद्यमान  
इति । तदसंबद्धं कार्यं समवायेन तदसंबद्धम् । असंबद्धः पटादिः । ननु समवायिनेत्युक्त्या  
समवायिसिद्ध्या कथमसंबद्धमुच्यत इति चेन्न । शङ्कमानस्य अधीष्टत्वात् । उत्पद्यतामिति लिङ्गा  
तथा निश्चयात् । ततश्चेति असंबन्धोत्पत्तेश्च अस्तकार्येति घटो मृदेवेति नातः पटाद्युत्प-  
त्तिरित्येवमादिप्रकारेण कार्यनियामकतायां तथैत्यर्थः । एवेति स्वमतेत्यान्तरालिकसूत्रे, पुराणमते  
भाषाकरणिका दृष्टिः, अतोऽलन्तायोगव्यवच्छेद एवकारार्थः । नीलं सरोजं भवत्येवेतिवत् ।  
न चाचिन्त्यशक्त्योपपत्तिः । तस्या अगतिकामतित्वात् । कर्तृप्रवृत्तीति प्रपञ्चकरणार्थं भगवतः  
प्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गः । नैयायिक आह नित्यानित्येति यथाहुः पृथिवी द्विविधा । नित्याऽनित्या  
च । नित्या परमाणुरूपा । अनित्या कार्यरूपेति । तद्भावायेति प्रवृत्तिवैयर्थ्याधभावाय । कार्य-  
मसत्त्वेनाद्रियते । प्रवृत्तिरित्यादीति प्रपञ्चकरणार्थं भगवतः प्रवृत्तिः । प्रकारान्तरं निवेदुम-  
मिन्नक्ति समर्थमितु चाह रामानुजमत रामेति । आनिर्गन्वतिरोभाववादेऽभिव्यक्तिराविर्भावरूपा  
विचारितेति नानवस्था नापि सदैवोपलम्भापत्तिरित्याशयेन तदीयान्यदपि भाष्यमाहुः किंचैवमिति ।



शब्दान्तरं सच्छब्दादात्मशब्दः । 'आत्मानं' स्वयमकुरुत' इति ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सर्वदा वर्तमानत्वमेवोद्भूतं तिष्ठत्विति नियमात् । यत्र च नायं नियमो यथा गीतायां, 'केचिद् विलम्बा दशनान्तरेषु संदृश्यन्ते चूर्णितैरुचमाङ्गैः' इति, श्रीभागवते च, 'भयेमा रंस्यथ क्षपाः' इति, तस्य तस्य तेषु तेषु तत्तद्भर्मानुसंवादप्यविरोधेनेति न कोऽपि कापि दोषोऽप्रामाणिकत्वं वा । इदं यथा तथा विद्वन्मण्डने प्रशुचरणैर्निपुणतयोपपादितं मया च तद्विद्वत्प्रति ततोऽवगन्तव्यम् । एवं च सर्वस्य ब्रह्मकार्यत्वेऽपि इदं नित्यत्वेन लोके व्यवहियतामिदमनित्यत्वेनेति तदिच्छयैव विभागोऽपि बोध्यः । तथा साधुत्वासाधुत्वादिव्यवहारोऽपि । प्रजायेयेतीच्छाशरीरे प्रविष्टस्य प्रकर्षस्यातिपिचण्डित्वेन सर्वसमाधानसमर्थत्वात् । एवमन्या अप्यनुपपत्तयो भगवदिच्छास्वरूपविचारेणैव परिहरणीया इति दिक् ।

एवं युक्तिर्निरूपयाता । शब्दान्तरं व्याकुर्वन्ति शब्दान्तरमित्यादि । तथा च तेनाधिकृतत्वं युक्त्यगोचरत्वं च श्रुत्यैव बोध्यत इति न कोऽप्यसत्कार्यवादशङ्कावकाश इत्यर्थः ॥ १८ ॥

रश्मिः ।

पदो यद्वाद्भिभागेनेत्येवं घटोपि दृष्टिभागेन । संयोगेनेति केचित् । न च दृष्टिभागोऽन्यथासिद्ध इति वाच्यम् । शरावाद्यौ संयोगनिरपेक्षे तदभावात् । दृष्टिभागस्य सत्त्वात् । 'यथाश्वेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति' इति श्रुतौ विभागेन दृष्टिः । प्रलये संयोगेन नाश इति सार्वजनीनम् । पृथमिति वर्तमानध्वंसप्रतियोगित्वं दण्डादिनोद्भवस्वित्तीच्छाकारः । ध्वंसस्य ध्वंसाभावादेवं निवर्ततामित्यत्र नास्ति । एष आगच्छामीत्यादौ तु वर्तमानप्रयोगो न सूतत्वनाशः । 'अनागतमतीतं च' इत्यत्र भूतत्वनाश इति चेत् । लोकदृष्ट्यैवमित्यादि सर्वत्र बोध्यम् । 'अचागतमतीतं च वर्तमानम्' इत्यादौ शास्त्रदृष्टेः । एवमनित्यव्यवस्थापुक्त्वा नित्यविषय आहः अत्र सर्वदेति ब्रह्मादादौ । 'अविनाशी वा अरेऽयमामानुच्छित्तिधर्मी' इति श्रुतौ धर्माणां नित्यत्वोक्तेः । एव निवर्ततामित्यत्रापि नास्ति । निलेषु वर्तमानत्वानिवृत्तेः । अयमिति भावित्वमेवेत्युक्तैकधर्मनियमः । केचिद्विलम्बा इति विश्वरूपप्रदर्शने 'सन्दृश्यन्ते' इति वर्तमाने लट् । चूर्णितैरिति श्रुते क इति वर्तमानत्वं सूतत्वं च धृतराष्ट्रपुत्रेषु सावनिपातेषु भीष्मादिषु च केषाञ्चित् । तथेमा इति वर्तमानाः । रंस्यथेति भविष्यत्काले लट् । अत्र भावित्ववर्तमानत्वयोनं नियमः । भाविन्यः क्षपा इमा इति वर्तमानाः कृता इति । तस्य तस्येति अर्जुनस्य भगवतो ब्रजजनस्य धृतराष्ट्रपुत्रादिषु राष्ट्रिरूपवस्तुषु सूतत्ववर्तमानत्वयोर्भी- भित्ववर्तमानत्वयोनं नियमः । अनुभावादिति अनुभावः प्रथममुपबोधिन्वयामस्ति । 'द्रौण्यक्षविपुष्टमिदं मदङ्गम्' इत्यत्र विपुष्टमिति भूते कः । इदमिति वर्तमानम् । इदमस्तु प्रत्यक्षमेव रूपात् । उपपादितमिति आविर्भावतिरोभाववादे उपपादितम् । इदमिति घटादि, आविर्भावतिरोभावान्याम् । ब्रह्मत्वा- दिकं वा । इदमिति शुकौ रजतम् । जगद्वा । नाम प्रपञ्चेत्याहुः तथेति । साधुत्वेत्यादि गवादिपदेषु साधुत्वं गोणी गोपोतलिकेलादिपदेष्वसाधुत्वम् । इच्छेति इच्छायाः शरीर आकारे । पिचण्डि- लेति । 'वृहत्कुक्षिः पिचण्डिलः' इत्यमरः । अन्या इति भीमत्सत्त्वादप्रतीतिरूपाः । इच्छास्वरू- पेति दृष्टमनुपपत्त्यैवमेव सवित्तीच्छास्वरूपं सविषयम् । यथेदं ब्रह्मत्वेपि भीमत्वं भवतु दशरत्ना- ऋगवत इत्यादाहरणम् । शङ्का चेति । न च पूर्वसूत्रे वाक्यशेषनिरूपण आत्मानमित्यस्य व्याकृतत्वा ।

१ अनुभावादिति रश्मिः पाठः ।

इतरव्यपदेशाद्विताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ (२-१-१०)  
ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे इतरस्य जीवस्यापि ब्रह्मत्वात् तद्वितं कर्तव्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

युक्तेश्च विरोधः परिहृतः । युक्त्या कार्यस्य कारणाद् भेदश्च निराकृतः ॥ २० ॥

इति नवममसद्व्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इतरव्यपदेशाद्विताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ चेतनकारणत्वे प्राप्तादोष-  
परिहारायाधिकरणान्तरमारभते । संशयस्तद्बीजं च पूर्वपक्षादेव स्फुटति । इदं पूर्वपक्ष-  
रक्षितः ।

आहुरनियमन इति । आदिपदेन प्रसारणगमने । उल्लेखणापक्षेपणे तु नोक्ते प्राणापानोत्क्षेपणाप-  
क्षेपणयोरोपसनाविषयत्वेनालौकिकत्वात् । नैतावन्तेति अर्थक्रियाकारित्वेन भेदेपि न प्राणत्वेन भेदो  
न वा प्राणादीनां पूर्वमसत्त्वमित्यर्थः । तथेति । तथोत्तरेः पूर्वं जगतोर्ध्वक्रियाकारित्वराहित्येपि न  
सत्त्वरूपत्वाभाव इत्यर्थः । प्रकाशो पादार्थं संगमयन्ति एवमिति । श्रुतेः असद्व्यपदेशाः । युक्तेः  
सम्बन्धमेव कार्यं सदुत्पद्यत इत्यस्याः । विरोधः सदसद्विरोधः । असदर्थस्याव्याकृतस्य सत्त्वात्परि-  
हृतः । ननु कथं व्याकृताभावस्याव्याकृतस्य सत्त्वं सत्तायां द्रव्यगुणकर्मवृत्तित्वादिति चेन्न । नाम-  
रूपव्याकृतत्वाभावस्य ब्रह्मधर्मत्वेन सत्तासामानाधिकरण्येन प्रकारेण सत्त्वात् । 'एकं रूपं रसात्पृथक्'  
इतिवत् । तेन पूर्वाधिकरणेन निर्वाहकसङ्घतिरिति सूचितम् । प्रसंगसंगतिः स्वमतप्रतिपक्षा स्पष्टैव ।  
युक्त्येति उक्तयैव । शंकरभास्कराचार्यमतेऽर्थः समानकः ।

रामानुजाचार्यास्तु यथा तन्त्र एव व्यतिषङ्गविशेषभाजः पट इति नामरूपकार्यान्तरादिकं  
भजन्ते तद्वद्व्यापि । द्वितीयसूत्रे । यथा वायुरेवैक एव शरीरे वृत्तिविशेषं भजमानः प्राणापानादि-  
रूपकार्यान्तराणि भजते तद्वद्व्यपदेशमेव विचित्रस्थिरचररूपं जगद्भवतीति परमकारणात्परस्माद्ब्रह्मणो-  
नन्यत्वं जगतः सिद्धमित्याहुः ।

माध्वास्तु-साधनान्तरेण पटादिस्पष्टिष्टा । द्वितीयसूत्रे 'तच्च साधनजातं तेनानुप्रविष्टमेव यथा  
शरीरेन्द्रियादिः' । 'प्रकृतिं पुरुषं चैव प्रविश्य पुरुषोत्तमः । क्षोभयामास भगवान्मुमुक्षुर्धर्मं जगतः प्रभुः'  
इति कौर्म इत्याहुः । तत्त्वमतासुरासुरेण युक्तमेव । सूत्राणां सारवद्विस्तृतोक्तत्वात् । अत्र समन्वयो  
विषयः । स च 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यत्र प्रागुत्तरेः कार्यस्यासत्त्वमङ्गीकृत्योक्तं रूपान्तरमङ्गी-  
कृत्येति संशयः । श्रुत्यैवासत्त्वं बोध्यते तेन रूपेण न रूपान्तरेणेति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । अव्याकृतत्वेन  
धर्मान्तरेण कार्यस्यासत्त्वम् । 'असद्वा' इति श्रुतेः 'तदात्मानम्' इति श्रुतिविरोधात् धर्मान्तर-  
पोषकासच्छब्दवृत्तित्वादिति सिद्धान्तः ॥ २० ॥

इति नवममसद्व्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इतरव्यपदेशाद्विताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ भक्तिमार्गे भोगैरात्मानमात्म-  
नोत्प्रेक्ष्यविशेषायां परमं भक्तिसाधनमात्मयागः स्मर्यते । 'मदर्थेऽर्थपरित्यागो भोगस्य च सुखस्य च'  
इत्यपि । तत्रैव तत्रात्मयागे भोगसुखसाधनत्यागो गौण इति शङ्कापाकणाय सुखभोगत्यागप्राधान्यमपि  
प्रतिपादिनं भविष्यति । चेतनेति सच्चिदानन्दस्यैव चेतनकारणत्वे । पूर्वपक्षादिति । सूत्रे संशय-

न्यपदेशाद् विज्ञानानन्दव्यपदेशाद्वा । न हि संपूर्णांशस्य हितं नियमेन करोति । सर्वेन्द्रियव्यापाराभावप्रसङ्गात् । खलीलयैकं तु करोत्येव ॥ २२ ॥

अदमादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

पार्थिवत्वाविशेषेऽपि हीरमाणिक्यपापाणानां पलाशचम्पकचन्दनानामु-  
बनीचत्वमेव जीवसांशत्वाविशेषेऽपि ब्रह्मादिस्थावरान्तानामुबनीचत्वम् । कार्य-  
वैलक्षण्यं तदनुरोधश्च दर्शितः ॥ २३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे दशममितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नन्दे ह्येतस्य पर्यवसानाच्च पूर्णत्वे । पूर्णार्थांशस्य हितं न नियमेन करोति । खदेहेऽपि  
नपनिर्कृतननकेशप्रसाधनादर्शनात् । अन्यथा सर्वेन्द्रियव्यापाराभावप्रसङ्गात् । किं तु  
खलीलया हिताहितयोरेकं तु करोत्येवेति लोके दृश्यते । तथाचांशांशिभावेनोक्तश्रुतिविरोधा-  
भावादात्मत्वेऽपि हिताकरणादेदोषत्वादसङ्गतेयमाशङ्क्यर्थः ॥ २२ ॥

अदमादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति पार्थिवेत्यादि । आदि-  
पदसार्थः पलाशेत्यादि । त्रयाणां दृष्टान्तानामुक्तिः 'त्रयाः प्राजापत्याः' 'उत्पन्नास्त्रिविधा  
जीवाः' इति श्रुतिस्मृत्युक्तत्रैविध्यसारणाय । तथा चैकजातीयेष्वपि स्वभावभेदेनैवमुबनीच-  
भावस्य लोके दृष्टत्वाज्जीवेष्वपि स्वभावभेदस्य विद्यमानतया तत एव समाधिः संभवतीति  
लोकन्यायेन प्रत्यवस्थयात्र यो दोष उद्भाव्यते तस्य तत्रायेनैवानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु पूर्व-  
द्वयेणैव सिद्धे समाभावस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः कार्येत्यादि । ब्रह्मणश्चेतनाचेतन-

रत्नम् ।

पूर्णश्चेति । नखेति यत्किंचित्क्लेशजनकत्वेनाहितस्य । आनन्दस्य क्लेशाभावमाशङ्क्येदमुक्तम् । अन्यथे-  
र्ज्यायभाववति सुखेन हेतुना दुःखं भवेत् । चाराहे चातुर्मासमाहात्ये सुखमीर्ष्यासुयादिवशाद्दुःखं  
भवतीत्युक्तत्वात् । सर्वेन्द्रियेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अन्यथेति । खहिताकरणे यत्किंचित्क्लेश-  
संभवात्तथेत्यर्थः । तथा च 'सर्वेन्द्रियगुणाभासम्' इति वाक्यं विरुध्यते । खलीलयेत्यादि विवृण्वन्ति  
किं त्विति । एकं त्विति यत्र यथा लीला तत्र तद्वशेनैकं हितं वाऽहितं वा करोतीत्यर्थः । लोक  
इति । 'लोकवत्तु लीलाकैवल्यम्' इति सूत्रात्तथात्रापीति बोध्यम् । इयमिति पूर्वसूत्रोक्ता । शंकर-  
भास्कराचार्यास्ताधिकर्ष्यं जगत्सृष्टमाहुः । रामानुजास्तु जीवाविकर्मयन्तरभूतं ब्रह्मेत्याहुः ।  
माध्वास्तु ब्रह्माधिकमविकशक्तीत्याहुः । सर्वथापि पूर्णानन्दत्वे पर्यवसानम् । आनन्दार्थं मजनात् ।  
शंकराचार्यमत तु विद्वन्मण्डने 'अभेदादनुपाधित्वात्' इति कारिकाव्याख्याने निरस्तम् ॥ २२ ॥

अदमादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ श्रुतिस्मृतीति श्रुतिर्बृहदारण्यके ।  
स्मृतिस्तु भाष्यपाठकेणाधिगौतिकादिभावः । लोकन्यायेनेति हिताहितकरण्यायेन । उक्त-  
भाष्यप्रकाशात् । तत्रापायेनेति हीरेत्याद्युक्तसौत्रलोकन्यायेन । तेन तदनुपपत्तिरिति सौत्रपदं, दोषा-  
नुपपत्तिश्चावकमित्युक्तम् । तेषां दोषाणामनुपपत्तिखदनुपपत्तिः । शंकरभास्कररामानुजाचार्या  
एवमेव व्याकुर्वन्ति स्वपक्षं तु समर्थयन्ति । सूत्राणां सावहित्वतोमुखत्वादुपपन्नम् । क्रीडावैचित्र्यात् ।  
माध्वास्तु अधिकसूत्रे 'न च ब्रह्मणः श्रमचिन्तादिदोषप्रसक्तिः । अविकशक्तीत्वात्' । अदमसूत्रे  
१२ म० सू० २०

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

स्वतोऽभिन्नकरणे दृष्टान्तः । यथा देवर्षिपितरो ब्राह्मनिरपेक्षा एव स्वयोग-  
यलेन सर्वं कुर्वन्ति । एवं ब्रह्माप्यनपेक्ष्य तत्समवायं स्वत एव सर्वं करोति ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

यद्येकमेव ब्रह्म स्वात्मानमेव जगत् कुर्यात् तदा कृत्स्नं ब्रह्मैकमेव कार्यं  
भवेत् । अथांगाभेदेन व्यवस्था, तथा सति निरवयवत्वश्रुतिविरोधः । निष्कलं  
निष्क्रियं ज्ञानमिति ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ऽऽयोर्द्वयोः कथनेन च यदन्यसंसृष्टस्य कार्यजनकत्वं प्रतीयते, तद्, विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्येकस्य  
सत्यस्य ब्रह्मणः सुषाड्भयरूपताभावात् मुख्यनन्तरभावीति सूच्यते । तस्मात् क्षीरवत् परिणामात्  
स दोष इति घोषितम् ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥ ननु भवत्वेवं परिणामे कर्तुरनपेक्षा, तथापि क्षीरस्य  
दधिभावेऽधिक्ययणाऽऽतञ्जनावपेक्षा तु दृश्यत इति निमित्तानपेक्षा कथं समाधेया । किंच,  
लोकेऽपि दधिसमवायस्य क्षीरे विद्यमानत्वात् क्षीरं दधिरूपेण परिणमति । समवायस्तु  
न भवदमिमत् इति व्यधिकरणो दृष्टान्तः । किंच क्षीरस्यैकविध एव परिणामः, ब्रह्मणस्तु  
विज्ञानाविज्ञानभेदेन कथयुभयविध इति द्वयं समाधातुमाह सूत्रकारः देवादीत्यादि ।  
ननु किमनेन दृष्टान्तेनेत्यत आहुः स्वप्न इत्यादि । तथा च यथा कर्दमो 'विमानं कामगं  
क्षत्तल्लेधाविरचीकरत्' इति निमित्तानि समवायादि चानपेक्ष्य विमानं च कृतवानेवं  
ब्रह्मापि सर्वानपेक्षं स्वसामर्थ्येनैव सर्वं करोत्युभयरूपं च भवतीत्यत्रापि न लोकविरोध  
इत्यर्थः । इदं च सूत्रद्वयं यथासंभवं यथासंख्यं वा सांख्यानं प्रत्यौल्लेकान् प्रति चोत्तर-  
मित्यपि हेयम् ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ एवं लोकविरोधे परिहृतेऽत्रैव  
श्रुतिविरोधमाशङ्कते कृत्स्नत्वादि ॥ २६ ॥

रक्षिः ।

दिल्लप्र पक्षे साध्याभावो वागो दृष्टान्ताभावोपि इति ब्रह्मैकमेव जगत्कारणमिति धाधितोपदेशः स न क्षीर-  
वद्वीति दृष्टान्तसत्तादित्यर्थः ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥ परिणमन्तीति । कर्मव्यतिहारविवक्षया स्वामाविकं परस्मै-  
पदम् । भवदभीति । अये सुवे दूषणात् । किन्तु तादात्म्यम् । व्यधिकरण इति । विरुद्धा-  
धिकरणे उपसंहारकर्तृत्वस्य पक्षे सति दृष्टान्त इत्यर्थः । आहति दृष्टान्तान्तरमाह । पिनरः सामवेदोक्ताः  
भूतादिरूपैर्वर्तन्ते । इति देवर्षिमुदाबहुः तथा चेति । सांख्यानिति 'क्षीरवच्छेदितं प्रचानस्य' इति  
वदतः सांख्यानं । तथा च सूत्रद्वयमुभयमतदृष्टान्तार्थमित्युक्तम् । तद्दृष्टान्तानुसारेण तां लक्ष्मीकृत्योत्तरं  
सिद्धान्तसाम्रेथुनेस्त्विति वक्ष्यमाणत्वेऽपि तत्राविरुद्धत्वादित्यर्थः ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ अत्रैवेति ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं  
एव । लोकविरोधपरिहारविषयादन्यव्यवच्छेदाविवेकारः ॥ २६ ॥

भावा न तांस्तर्केण योजयेत्' अर्वाचीनविकल्पवितर्कविचारकुतर्कप्रमाणाभासा-  
शास्त्रकलिलान्तःकरणदुरवग्रहवादिनां वादानवसरे सर्वभवनसमर्थं ब्रह्मणि  
विरोधाभावाच्च' ।

एवं परिवृद्धेऽपि दोषे स्वमत्याऽनुपपत्तिमुद्भाष्य सर्वसंज्ञं वदन् मन्दमतिः  
सद्भिरुपेक्ष्यः ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

केनचित् ततः सावयवं स्यात् । न च षोडशग्रहणाग्रहणवद् विकल्पोऽत्राश्रयितुं शक्यते ।  
अक्रियारूपत्वेनापुरुषतत्त्वादतो दुर्घटमेतदित्याशङ्क्य, अविद्याकल्पितरूपमेदाभ्युपगमात् सुषटः  
परिहारः । न ह्यविद्याकल्पितरूपमेदेन वस्तुनः सावयवत्वं भवति । न हि तिमिरोपहतनयनेन  
अनेक इव चन्द्रमा दृश्यमानोऽनेक एव भवतीति रूपमेदस्याविद्यकत्वाच्च निरवयवत्वशब्द-  
कोपः । न च परिणामश्रुतिः परिणामप्रतिपादनार्थः । तत्प्रतिपत्तौ फलानवगमात् । सर्वव्य-  
वहारहीनब्रह्मात्मभावप्रतिपादनार्थं त्वेषा । तत्प्रतिपत्तौ, स एष नेति नेत्यात्मैत्युपक्रम्या-  
भयं वै जनकं प्राप्नोऽसीति फलवगमादित्येवं व्याख्यानान्तरमाहुः । तद् दृश्यन्त उपहसन्ति  
एवं परिवृद्धेऽपीत्यादि । यदिदमविद्याश्रितरूपमेदाभ्युपगमेनेदानीं व्याख्यातं, तत् किं पूर्व-  
श्रवणसमञ्जसदर्शनाद्वा, खबुद्धिकौशलरूपापनाय वा, श्रुतिस्मरणस्याद्वा, स्मरणस्याद्वा । नान्यः ।  
आचार्येण लौकिकयुक्तिनिरासपूर्वकं केवलायाः श्रुतेरेवाश्रयणात् । न तृतीयः । वदव्याघातात् ।  
फलानवगमं प्रदर्श्य ब्रह्मात्मभावप्रतिपादनरूपस्य फलस्य स्वयमेव कथनात् । न च मुख्यफलानवगम  
रहिमः ।

दोषः स न । तदुक्ततर्काणामब्रह्मविषयलोकेतत्र ब्रह्मविषये न स दोषः स्यादिति । निरवयवत्वे  
उपाधिव्यतिरेकेण रूपाभावादिति भावः । षोडशीति अतिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति नातिरात्रे षोड-  
शिनं गृह्णाति । षोडशग्रहणाग्रहणे पृथक्तादिति । एतदिति विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । सुषट इति ।  
रूपमेदे धर्मान्तरोपसंहारे षटे षट्त्वोपसंहारापत्तिः । परिणामेति 'तदात्मानं स्वयमकुरुते' इति  
श्रुतिः । तत्प्रतिपत्तौ परिणामज्ञाने । फलेति सगुणपरत्वापत्त्या स इत्यर्थः । एषेति । अयमर्थः ।  
'तदात्मानं स्वयमकुरुते' इत्येषा न यष्टिप्रतिपादिकाऽपि तु निःशेषब्रह्मबुद्धिशेषतया जगदनुद्धते विवर्तो-  
पादान्त च ग्रहणे द्रव्यति । अयमेव ब्रह्मात्मभावः । एवंप्रकारेण श्रुत्यर्थज्ञाने फलमाहुः तत्प्र-  
तिपत्ताविति । बहुध्वनियम इति गौणमुख्यव्यत्यासेन विकल्प्यैकैकग्रहणे मुख्यक्रमेणाहुः । 'छन्दो-  
बल्यन्नाणि भवन्ति' इति श्रुतेः पूर्वं सूक्तोक्तमनुसदधते स्म नान्य इति । आश्रयणादिति सूत्र  
आश्रयणात् । वददिति श्रुतिस्मरणस्य वदतोऽस्मरसिक्तार्थाङ्गीकारात् । स्वयमुपपादयाच्चकुः फलान-  
वेति । ब्रह्मात्मेति विवर्तप्रकारेण ब्रह्म आत्मानमकुरुतेति । नेदं मिथ्यात्वात् । ब्रह्मेव सर्वमिति  
ब्रह्मात्मभावः । वदद्व्याघातं परिहरति न चेति । मुख्येति अविद्यानिवृत्तितोऽभयप्राप्तिर्मुख्यं फलं  
तस्यानवगमं तं प्रदर्श्य ब्रह्मात्मभावप्रतिपादनरूपगौणफलस्य स्वयमेव कथनादिति युक्तमित्यर्थः ।  
अस्मिन्मते न वदद्व्याघात इति भावः । इदं न च । अत्र हेतुः 'परिणामबोधकश्रुतावपि' इति वक्ष्यमाणग्रन्थे  
पदार्थमभावनार्थकपिशन्देनोक्तः । स च बृहदारण्यकस्यायाः 'स एष नेति नेति' इत्युपक्रम्य  
'अयं वै जनकं प्राप्नोति' इत्यस्या अत्राप्रसङ्गादिति । ननु कुतो नो प्रसङ्गः यावता परिणामबोधकश्रुता-  
वगयरूपमुत्पन्नश्रावणात्तस्याद्यावत्यत्वेन बृहदारण्यकस्याया अपि स्पृताया अत्र प्रसङ्गादिति चेत्तत्राहुः

प्यात्मन्येव साधिकरणस्य सृष्टत्वाच्च । बहिरन्तश्च जगत्सृष्टिं वा आह विशेषा-  
भावेन, 'अनन्तरोऽबाह' इति । विरोधाभावो विचित्रशक्तियुक्तत्वात् सर्वभव-  
नसमर्थत्वाच्च ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

हन्यनुपालये' इति दशमस्कन्धे ब्रजभक्तान् प्रति भगवतः संदेशवाक्ये स्फुटम् । द्वितीय-  
स्कन्धे च, 'स एष आद्यः पुरुषः कल्पे कल्पे सृजत्यजः । आत्मन्येवात्मनाऽऽत्मानं संयच्छति  
च पाति च' इति ब्रह्मवाक्ये । श्रुतौ च, 'नासदासीन्नो सदासीत्' इत्यादिषु ब्रह्मेतरनिषेधाच्च ।  
तदानीमिति कालोक्तिस्तु बोधनार्थेति प्रागेवोक्तम् । अतो न जगत्सृष्टौ ब्रह्मणो देशकाला-  
पेक्षेत्यपि शब्दादेव सिद्ध्यतीत्यर्थः । भाष्ये तु सृष्टाविति फक्किाया एव विवरणं देश-  
कालेत्यादि । प्रथमं चकारमप्यर्थमङ्गीकृत्य पञ्चान्तरमाहुः बहिरित्यादि । विशेषाभावे-  
नेति तौल्येन । तथा च यथात्मनि सृष्टौ, 'न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ  
रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यत्र न देशकालाद्यपेक्षा । एवं बहिःसृष्टावपि, 'अनन्तरोऽ-  
बाह' इति श्रुत्या सर्वत्र ब्रह्मण एकरूपताबोधनेनान्तर्बहिस्तुल्यत्वात् । अतो बहिरपि सृज-

रश्मिः ।

विचित्रपदासदनुगुणश्रौतमाहुः श्रुतौ चेति । समष्टित्वे वैचित्र्यम् । तदानीमिति 'नासदासी-  
न्नो सदासीत्तदानीं तम एवासीत्' इत्यस्याम् । प्रागेवेति पूर्वार्थाय 'सदेवेति' श्रुतिव्याख्याने । न चैवं  
छान्दोग्ये उपदेशे कालोक्तिविरोध इति शङ्क्यम् । प्रकाशे चरम उपदेशो मुख्य इत्यभिप्रायात् ।  
सुषोधिण्यां तु 'कालात्मा भगवान् जातः' इति कारिकायां काल उक्त एव तदायमप्युपदेशः ।  
अत एवाह शिरोमणिः । 'दिक्कालावीश्वरास्मातिरिच्येते' इति पदार्थखण्डनमण्डने । शब्दादेवेति  
आत्मन्येवेति चकारादेवावधारणार्थकत्तिसिध्यति । 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' । 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' ।  
'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिष्वेवकारेण देशकालापेक्षाव्यवच्छेदस्येवस्मात्सृष्टाहुक्तावपि-  
शब्दादेवेत्यन्वयः । अपिशब्दो द्वितीयश्चकारोपिशब्दार्थकः । तर्ह्यपिशब्दादेव देशकालापेक्षा  
ब्रह्मणो नेति सिध्यतीत्यर्थः । ननु सृष्टिः प्रकरणाह्वयते देशकालापेक्षा नेति सृष्टे कस्माल्लभ्यमिति  
चेत्तत्राहुः सृष्टाविति । फक्किाया इति पञ्चम्यन्तम् । अस्माद्धेतोरेव देशकालयोः  
सृष्ट्यन्तर्गतयोः सृष्ट्यैव स्मरणात्सृष्टिविवरणमाहुः सृष्ट्याहुः सृष्ट्याहुः सृष्ट्याहुः सृष्ट्याहुः । अत्र विवरणं  
सूत्रम् । आहुः सृष्ट्याहुः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिपक्षपरिहारे काले षट् देशे षट् इति 'ब्रह्मरात्संजायते  
कालः कालाद्वापक उच्यते' इत्यथर्वशिरःश्रुतेः । 'आत्मैवेदम्' इत्यादिश्रुतीनां च विरोधे युक्त्यैव-  
कारार्थेऽन्यस्मिन्स्वरूपकालातिरिक्ते याते एतयोपधिकरणत्वेपि सृष्ट्यन्तमिति श्रुतिष्वेवकारविरोधः परि-  
हृतः । अग्र इति परिचायनार्थम् । अप्यर्थमिति वाक्ययोरेवकारावप्यर्थः । बहिरित्यपिशब्दार्थः ।  
पदार्थसमावधानार्थत्वादपि । सृष्टाविति संध्यसृष्टौ । न देशेति । आद्यपदेनेच्छाव्यतिरिक्तसद्वकारि-  
काणानि । ननु मायिनी सा स्वप्रकाले कर्मवदशे भवतीति कुतोऽस्याऽऽद्यान्तत्वमिति चेन्न । 'कामं  
कामं पुरुषो निर्दिमाणः' इति श्रुत्युक्तैका । अपरा तु 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुत्युक्तोभये  
मायिकयो । उभयत्रापि देशाद्यपेक्षाभावात् अनुक्तेः । कर्मवस्याप्यनुक्तेः । इदं तृतीयस्य द्विती-  
यपादे व्यास एव वक्ष्यति । अत उक्तं न देशकालाद्यपेक्षेति । अनन्तरमिति भाष्यं विवक्षुः अ-  
नन्तर इति न विद्यतेन्तरं यस्य न विद्यते बाह्यमस्येति कृत्स्नः प्रज्ञानधनः । अतो बहिरपीति ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

सर्वशक्तिभिरुपेता उपगतः । चकारात् सत्यादिगुणयुक्तश्च । कुतः । तद्दर्शनात् । तथा वेदे दृश्यते । 'यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः, सर्वकर्ता सर्वकामः' इत्यादि ॥ ३० ॥

विकरणत्वाच्चेति चेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

कर्ता इन्द्रियवान् लोके । ब्रह्मणो निरिन्द्रियत्वात् कथं कर्तृत्वमिति चेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ ब्रह्मण उपदानत्वस्य श्रुतिमात्रगोचरत्वाद् बहुवा-  
द्यसंभवेन पूर्वमुपादानत्व आशङ्कितान्, अभिन्ननिमित्तोपादानत्वे चाशङ्कितान् दोषान्  
परिहृत्य कर्तृत्वे शङ्क्यमानान् परिहर्तुमधिकरणान्तरमारभमाणस्तन्निर्वाहकं सर्वशक्तिसाहित्यं  
प्रथमत आह तद् व्याकुर्वन्ति सर्वशक्तिभिरित्यादि । उपेता उपगत इति । एतेन  
तृजन्तोऽयं शब्दः, 'सृष्टां सुखम्' इतिष्वत्रोक्तडादेशान्तो वेति ज्ञापितम् । सत्यादिगुण-  
युक्त इति । ते च गुणाः प्रथमस्कन्धे धरित्र्या धर्मं प्रत्युक्ताः । 'सत्यं शौचं दया  
क्षान्तिस्त्यागः सन्तोष अर्जवम् । शमो दमस्तपः साम्यं तितिक्षोपरतिः श्रुतम् । ज्ञानं  
विरक्तैरिष्यैर् शौर्यं तेजो बलं स्युतिः । सातक्यं कौशलं कान्तिर्धैर्यं मार्दवमेव च । ग्राहक्यं  
प्रथयः शीलं सह ओजो बलं मगः । गाम्भीर्यं स्वैर्यमास्तिक्यं कीर्तिर्मानोऽनहङ्कृतिः । एते  
वान्ये च भगवन्नित्या यत्र महागुणाः । प्रार्थ्या महत्त्वमिच्छद्भिर्न व्ययन्ति स्म कर्हिचित्' इति ।  
शेषं स्फुटम् ॥ ३० ॥

विकरणत्वाच्चेति चेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥ सर्वशक्तितोपगमे श्रुत्यन्तरविरोधमा-  
शङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्ति कर्तृत्वादि । ननु यथा, 'स विश्व-  
कुटु विश्वविदात्मयोनिः', 'सर्वकर्मा सर्वकाम' इत्यादौ कर्तृत्वं श्रूयते तथा, 'अचक्षुष्कम-  
श्रोत्रमवागमनः', 'न तस्य कार्यं कर्णं च विद्यते' इत्यादौ विकरणत्वमपि श्रूयते ।  
रदिमः ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ कर्तृत्व इति । तेन प्रसङ्गसङ्गतिसत्ता । आरभ-  
माणः सूत्रकारः । तन्निर्वाहकं कर्तृत्वनिर्वाहकम् । सर्वशक्तिभिरित्यादीति । 'कर्तृकरणे  
कृता बहुलम्' इति समासः । एतेनेति सर्वोपेतेति समासेन कर्त्रर्थकत्वात्तेन चिद्वरणेन च ।  
शब्द इति । न तु ल्युडन्तः । तृजन्तस्तु न । स्वराजरोधेन तृनादरेष्यत्राप्रसिद्धाभावात् । ते  
चेति । स्वरूपलक्षणस्या गुणा नोक्ताः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । ब्रह्मत्वसत्यत्वादिकं  
न जातिर्द्वैतापत्तेः किं तु स्वरूपसंभवेन स्वरूपभूतम् । अन्यथा विशिष्टशक्त्युच्छेदापत्तेः । व्यक्तावेव  
वा संभन्धः । प्रखानरत्नाको उपपादनात् । शेषमिति । भाष्ये सर्वकर्तेति । 'सर्वगन्धः सर्वरसः  
सर्वमिदमम्यासः' इत्यादिपदार्थः ॥ ३० ॥

विकरणत्वाच्चेति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥ श्रुत्यन्तरेणि । तथा चानयोः श्रुत्योर्विरोधपरि-  
हारात् पदार्थान्यासिरिति भावः । श्रुत्यन्तरं 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्' इति । सर्वकर्तेति । सर्वकर्ते-

मस्ति । लीलाया एव प्रयोजनत्वात् । ईश्वरत्वादेव न लीला पर्यनुयोजुं शक्या । सा लीला कैवल्यं मोक्षः । तस्य लीलात्वेऽप्यन्यस्य तत्कीर्तने मोक्ष इत्यर्थः । लीलैव केवलेति वा ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥

काञ्चित् सुखिनः काञ्चिद् दुःखिनश्च प्रलयं च कुर्वन् विषमो निर्घृणश्चेति चेन्न । सापेक्षत्वात् । जीवानां कर्मानुरोधेन सुखदुःखे प्रयच्छतीति । वादिवोध-

भाष्यप्रकाशः ।

भिरपि तत्संभवात् । किं तु लीलैव प्रयोजनम् । अतो लोकेऽपि प्रयोजनं विना ईश्वरकार्यस्य दर्शनेन तत् एव समाधानाच्च पर्यनुयोगावकाश इत्यर्थः । लीलापदादेवोत्तरसिद्धौ कैवल्यपदस्य किं प्रयोजनमत आहुः सा लीलैत्यादि । लक्षणादोपादरुच्या पक्षान्तरमाहुः लीलैवेत्यादि । सैव प्रयोजनं सैव वा मोक्षः । तथा च तत्सामर्थ्यस्य स्वरूपस्य च बोधनाय कैवल्यपदोक्तिरित्यर्थः ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥ कर्तृत्व एव पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति तद् व्याकुर्वन्ति काञ्चिदित्यादि । ननु कर्मानुरोधेन सुखदुःखदाने स्वातन्त्र्यहानिस्तदनुरोधानादरे वैषम्यादिदोषापात्तिरित्युभयथापि दोषान्नायं वादः साधीयानिति भीमांसादिशङ्कायामाहुः वादीत्यादि । पूर्वं तदनन्यत्वादिद्वयैः सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं जीवस्यापि ब्रह्मात्मकत्वं च प्रतिपादयन् यदत्र सापेक्षत्वं हेतुकरोति तेन ज्ञायते वादिवोधनायेदमिति । यतो रश्मिः ।

तत् एवेति दृष्टान्तादेव । समाधानादिति न कारणप्रयोजनवत्त्वादित्यत्र हेत्वाभासापत्तेः कारणप्रयोजनवत्त्वाच्छादादिभिन्नराजवदिति दृष्टान्तान्तरेण समाधानात् । जगत्कारणत्वाभाववति कार्य-प्रयोजनवत्त्वस्य व्यधिकरणहेतुत्वात् । पर्यनुयोग आक्षेपः । सा लीलैत्यादीति । ननु तथासति शुद्धलीलाया दशमस्कन्धोक्ताया मुक्तिस्कन्धप्रवेश उचितो न तु निरोधस्कन्धत्वमिति चेत्तत्राहुर्भाष्ये तस्येति । तस्य विद्वन्मण्डने नित्यलीलावादे 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति संहितोक्तस्य कर्मणः श्रौतत्वाय ननुसकनिर्देशः । मोक्ष इति मोक्षजनकत्वान्मोक्ष इति गौण्या न मुक्तिस्कन्धे प्रवेश इति भावः । प्रकाशे लक्षणेति जन्यजनकत्वसंबन्धरूपा । मोक्षस्य जन्यत्वात् । लीलाया जनकत्वात् । लीलैवेत्यादीति । कैवल्यमित्यत्र स्वार्थे व्यञ् । लीलैव केवला । एवकारेण प्रयोजनव्यवच्छेदः । प्रयोजनं तु वक्तव्यमेव तत्किमत आहुः सैवेति । 'लीलाया एव प्रयोजनत्वात्' इति भाष्यात् । मोक्ष इति सारूप्यप्राप्तिर्मोक्षः ब्रह्मणश्च रूपं सलीलमिति लीलामोक्षः । न च लक्षणादोषः । 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात्' इति सूत्रे धर्माभेदाद्वीकारात् पाक्षिकोऽपि दोषः परिहरणीय इति चेन्न । यमसुग्रन्थकारा एतदग्रे इति । तथा चेति मुख्यपक्षे व्याख्याय लक्षणापक्षे व्याख्यातत्वे सति । तत्सामर्थ्यस्येति लीलासामर्थ्यस्य मोक्षजनकत्वस्य स्वरूपस्य मोक्षस्य ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात्तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥ किञ्चिदिति वैषम्यनैर्घृण्येति । परिहरति सुखकारः न साधीयानिति किंतु भग्नमप्येव देवतेत्यादि साधीयान् । अस्य दीयमीमांसाया अपि विभूतिपरत्वेन यिन्नशास्त्रात्दीयनवमाध्यायोक्ता देवता । कर्म तु लीलारूपं नेश्वर-स्वरूपम् । वेदस्य परमात्मत्वात् 'वन्दिनस्तत्पराक्रमौ' इति वाक्याच्च । हेतुकरोतीति अहेतुः सापे-



चेन्न । अनादित्वात्, बीजाङ्कुरवत् प्रवाहस्यानादित्वात् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

कथमनादित्वमिति चेद्, उपपद्यते । अन्यथा कस्य संसारः । कृतहान्यकू-

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् ततः पूर्वं जीवाभावेन तच्छरीरसाध्यं कर्म पूर्वं न संभवति । येन वैषम्यादि समाधीयते । अथ विभागोत्तरभाविना कर्मणा समाधानम् । तदप्युक्तम् । कर्मणः शरीरसाध्यत्वेन शरीरसंबन्धस्य च कर्मसाध्यत्वेनान्योन्याश्रयादित्येवं धृवांशेनाद्यङ्गं तत् समाधत्ते नानादित्वादिति । स्नादन्वीन्याश्रयो यदि शरीरकर्मव्यक्ती द्वे एव स्याताम् । तत्तु नास्ति । बीजाङ्कुरवच्छरीरकर्मप्रवाहस्यानादित्वात् । अतो विभागोत्तरं सापेक्षत्वाद् सुघटः समाधिरित्यर्थः ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥ नन्वयं समाधिरसमाधिरेव । सुष्टेः पूर्वं विभागाभावेन प्रवाहानादित्वस्य वक्तुमशक्यत्वादित्याङ्गव्यामिदं सूत्रं प्रवृत्त इति स्फुटीकुर्वन्तो व्याकृते कथमित्यादि । सूत्रे अपिः पूर्वपक्षिगर्हायाम् । स्वयं बौक्तिकः सन् शुक्तिं विस्मरतीति युक्तिमाहुः । अन्यथेत्यादि । अन्यथेति यदि जीवोऽनादिर्न स्यात् । प्रथमोऽवधारणार्थो द्वितीय उक्तसमुच्चयार्थः । स्मृतिस्तु तृतीयस्कन्धनवमाध्यायस्या । तथा च प्रलयनैकवदश्यां सदसत्कर्मकरणोत्तरं प्रलये जाते जीवानां ब्रह्मरूपत्वात् तदानीं कर्मफलभोगाभावात् कृतहानिः ।

रक्षितः ।

गिकामावाऽप्रतिद्विरिति चेन्न । पूर्वमिति भाष्यीयपदेन नवर्थक्यनाद् अविभागदशायाम् । न च पूर्व-स्मिन्निति प्रयोगापत्तिः । पूर्वं यथा भवति तथा संभवतीति क्रियाविशेषणत्वेऽकर्मत्वात् सप्तमी किंतु द्वितीयेति । तदेवाहुः ततः पूर्वमित्यादि विभागात् पूर्वमविभागदशायामित्यविभागनवर्थस्याने पूर्वमिति । न संभवतीति नव् । न कर्मेति अत्रत्यम् । तथा च कर्म न कर्मोभावः । अन्यस्तु यदुक्त-मीश्वर इत्यादिनोक्त एव, विभागादित्यनुवर्तते । विभागात्पूर्वमविभागदशायामित्यविभागनवर्थस्यार्थः । तेन पूर्वमित्यस्य क्रियाविशेषणत्वहानिः । येनेति कर्मणा । पश्चात्स्वित्यादियाप्यं विवृण्वन्ति अथेति समाधानमित्यन्तम् । पश्चाद्विभागदशायामन्योन्याश्रय इति भाष्यमवतारयन्ति तदपीति । बीजाङ्कुरेति बीजादङ्कुरमङ्कुरादीजं नूतनवर्तौ दृष्टम् । अत इति प्रलयेपि कर्मणः सत्त्वेन सार्ववि-भक्तिकलातिः । चिकीर्षिणापीनलात्सकलशक्तीनामन्योन्याश्रयपरिहारः सुघट इत्याहुः सुघट इति । वेदस्य पूर्वशास्त्रेपि वेदान्तत्वात् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इति श्रुत्यानुकल्पेनो-क्तम् । पूर्वमीमांसार्या 'यदेव विधया करोति' इति आन्दोग्यानुकूल्यम् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥ व्याससूत्रविरोधे जैमिन्युक्तप्रवाहानादित्व-धाप इत्यनादित्वं न समाधिरित्याहुः नन्वपमिति । विभागाभावेनेति । तथाच व्याससूत्रं 'स्नाप्ययात्' इति । अप्युपपद्यते चोपलभ्यते चेत्तन्वयं मत्वाहुः सूत्र इति । तथा च कथमित्यादि भाष्यमपिश्रद्धान् । युक्तिमिति पूर्वपक्षे निश्च्युतां युक्तिम् । जीवोनादिरिति । जीवाशुत्ववादेशुत्वं वास्तविकं न त्वोपाधिकमित्युक्तेः । तेन व्याससूत्रविरोधः परिहृतः । प्रवाहस्य जीवसात्रपरिनिष्ठत्वेन न जैमिन्युक्तप्रवाहानादित्वम् । तस्य पूर्वमीमांसविषयत्वात् । अवधारणार्थ इति । अन्यथा कस्येति

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति वेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्य विरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न कर्मेति द्वादशमादायाविभागाद्वैतमविनाभावाद्वैतं वा ये रोचयन्ते ये चाद्वितीयादि-  
श्रुतिमादाय प्रपञ्चमाधिकत्वं रोचयन्ते ते उभयेपि निरस्ता वेदितव्याः । तेन विरुद्धधर्माश्रयं  
सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधि सामान्यधिकरहितं ब्रह्मेति सिद्धम् । एवमस्मिन् पादे युक्त्या  
नानाविधः श्रुतिषु यो विप्रतिषेधः स परिहृतः ॥ ३७ ॥

इति द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषो-

त्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमपादः ॥ २ ॥ १ ॥

रविमः ।

ये इति । विज्ञानेन्द्रभिध्वाचार्याः । य इति शंकराचार्याः । आदिशब्देन 'सदेवेति' श्रुतिः ।  
प्रपञ्चेति सर्वज्ञं सर्वशक्तिमहाभावं च ब्रह्मेति भाष्येण मायिकपदं रोचयन्ते । अत्र यद्यपि अविभागाद्वैतम-  
विनाभावाद्वैतं येनो रोचत इति प्रयोगः । 'रुच्यर्थानां श्रीयमाण' इति सूत्रात् । तथापि णिजन्तेन  
भवतीत्येवं प्रयुक्तम् । पादार्थं सङ्गमयन्तः सिद्धमाहुः तेनेति । पादार्थत्वेन हेतुना । विरुद्धेत्यादि ।  
हेतुगर्भं विशेषणं विरुद्धधर्माश्रयत्वात् । श्रुतिविरोधस्थानं सामान्यमाहुः सर्ववादेति । उपक्रमोप-  
संहारयोः सर्वोपेतसर्वधर्मशब्दयोरुपादानात् । अनुवदन्ति एवमस्मिन्निति । नानाविध इति ।  
एकमुदाहरणं तु पूर्वसूत्र उक्तम् । अत्र समन्वयो विषयः स चास्ति कर्तृत्वात्वे निर्वाहकाभावाच्चास्ति वेति  
संशयः । निर्वाहकाभावाच्चास्तीति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । सर्वशक्तिरूपगतत्वत्समन्वयोऽस्तीति सिद्धा-  
न्तः । शंकरभाष्ये तु स्पृतिर्गीताख्या । तथाहि । स्पृतावप्यनादित्वं संसारस्योपलभ्यते । 'न रूपमस्येह  
तथोपलभ्यते' इति त्रयोदशाध्यायस्या । सर्वथापि सगुणवादो न निवर्तते । सर्वधर्मोपपत्तिसूत्रे चेतनं  
ब्रह्म जगतः कारणम् । प्रकृतिश्वेत्यस्मिन्नवधारिते वेदार्थे परैरुपक्षिप्तान्दोषान्पर्यहार्थीदाचार्य इति भाष्येण  
धर्माः प्राकृताः । पूर्वत्र तु संसारतरुः सोऽपि सगुणवाद एव निविशत इति ते उभयेपि निरस्ता वेदि-  
तव्या इति पूर्वोक्तम् । अविभागाद्वैतवादिनस्तु पूर्व प्रत्युक्ताः । ननु विभागाद्वैतस्य 'यथा मधु मधु-  
कृतो निक्षिप्यति' इत्युपदेशसिद्धत्वात्कृतो निरस्ता इति चेन्न । व्याख्यानात् । नारदपरीक्षायां वस्तुन  
एव तयात्वात् । तेन 'त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा वृको वा वराहो वा कीदो वा पतङ्गो वा दंष्ट्रो वा  
मशको वा यस्त्रयस्ति तदा भवन्ति स य एषोणिमेतदात्ममिदं सर्वं तत्सत्त्वं तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्यत्र  
तदेतिशब्देन कालोपदेशात् कृष्णवतारपरत्वात् । आस्करभाष्ये वेदान्तेदोषादनातिरिक्तो न  
विशेष इत्युपरम्यते । रामानुजास्तु न कर्मेत्यादिसूत्रद्वयमेकं कृत्वा व्याचक्षते विशिष्टाद्वैतानुरोधेन ।  
स्पृतिं तु 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वानादी उभावपि' इति गीताख्यामाहुः अचिद्वैशिष्ट्यार्थं स्वमतेर्यस्तु

श्रीरुप्याय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयि श्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वर-  
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

‘भगवद्धर्मपरायणसद्व्रतश्रेष्ठिगोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यास्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदाचार्यं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद-  
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए., एलएल. बी.,  
वकील, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां सुहृद्भिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

धीवत्तभाब्दाः ४५२. सवत १९८७.

मूल्यं सार्धमुद्रिका ।

श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।  
अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

द्वितीयः पादः

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ (२-२-१)

स्वतन्त्रतया सर्वे वादा निराक्रियन्तेस्मिन् पादे ।

भाष्यप्रकाशः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ प्रथमे पादे सांख्यं निराकृत्य तन्निराकरण-  
प्रसङ्गे, 'एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याता' इति सूत्रेण शिष्टापरिग्रहरूपं दोषं प्रदर्श्य अन्ये  
च वादा निराकृताः । तथापि केपांचन मन्दमतीनां तदुक्तयुक्तिष्वभासतामानाभावे अद्वो-  
त्पत्तां स्वार्थविभ्रंशः स्यात् स मा भूदिति कर्णया तदुक्तयुक्तीराभासीकर्तुं द्वितीयः पाद  
आरभ्यते इति पूर्वं पादार्थनिरूपणे सूचितं तदत्र स्मारयन्ति स्वतन्त्रतयात्यादि । तत्र प्रथमे  
पाद उपपादितः सत्कार्यवादः परिणामवादश्च सांख्यवादे सिद्धान्ते च तुल्य इति सांख्ये श्रद्धा  
श्रीमत्मास्तिकस्योत्पद्येतेति तन्निरासाय प्रथमं तदेव निराक्रियते दशमिः सूत्रैः । तेषां चैवं मतम्-  
रश्मिः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ शास्त्रत्वानुरोधेन प्राप्तं वेदाङ्गत्वं पूर्वपादे निराकृतं  
तत्रसङ्गसंगत्या स्मृतं स्वातन्त्र्यं तेन रूपेण शास्त्रनिराकरणमस्मिन् पाद इत्याहुः प्रथमे पाद इति ।  
अद्वोत्पत्ताविति । तत्तच्छास्त्रस्य वेदानुपपत्तिरूपेण सामान्यतः शिष्टापरिग्रहा उक्ताः, अधुना तु  
स्वतन्त्रत्वेन स्रोतफलान्निरूपणे ये सर्वे वादास्ते निराक्रियन्ते । सूचितमिति पूर्वपादाद्यस्य 'ततो  
द्वितीये पादे' इत्यादिना 'वेदवाचकत्वाभावेऽपि' इतरमैतैः पुरुषार्थैः स्वतन्त्रः सिद्धेयान्येत्यन्यमतं निराक-  
रोति द्वितीयपाद इत्युक्तम्, तत्र निराकरणकर्तुं निराकरोतेर्वाच्योर्थः, शुक्त्याभासीकरणं तु व्यञ्जनया  
सोपितमिति सूचितम् । सांख्ये अद्वेति सहजकर्मणां सांख्यानामपरित्यागो भवति 'सहजं कर्म  
कौन्तेय सदोपमपि न त्यजेत्' इति गीतावाक्यात् । तत्रान्येतन्मतीयपदार्थतौल्यमिति अद्वैता शीघ्रं  
तन्मतास्तिकस्योत्पद्येत । तदेव सांख्यमेव । एवकारेण शास्त्रान्तरन्यवच्छेदः । सूत्रैरिति षडभि-  
करण्या । विषयादिकं तु षडधिकरण्या अन्ते वक्ष्यन्ति । विषयः 'यतो वा इमानि' इत्येवमादीनि सामान्य-  
कारणवाचकयच्छन्दघटितानि । अत्र यच्छन्दार्थो ब्रह्म जगदुपादानं सगुणं वेति संशयः । स्वमत-  
शंकरादिमतविरोधः संशयपीडम् । सगुणमुपादानं निष्कलादिश्रुतेरिति शुद्धं ब्रह्म नेति पूर्वपक्षे,  
अद्यैवोपादानं सर्वसमयानामयुक्तत्वात् इति सिद्धान्तः । प्रसङ्गान्तर्गतसामान्यविशेषभावः संगतिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र साम्यावस्थोपलक्षिता वा अकार्या वा गुणाः प्रकृतिः । प्रकृतित्वं च प्रकर्षेण करोतीति व्युत्पत्त्या तत्त्वान्तरारम्भकत्वम् । गुणास्तु, सत्त्वं लघु प्रकाशकम्, रज उपष्टम्भकं चलम्, तमो गुर्वावरकमिति कार्यलक्षणलक्षिता यथावथं प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकद्रव्यस्वरूपा अतीन्द्रियाः कार्यैकोभेयाः । गुणक्षोभस्य पाश्चात्यत्वात् साम्यावस्था सर्वेषां कारणभूतेति मूल-प्रकृतिरित्युच्यते । सा एका अचेतना अनेकचेतनभोगापवर्गोर्था नित्या सर्वगता सततविक्रिया न कस्यचिद् विकृतिः । महदहंकारपञ्चतन्मात्राः सप्त प्रकृतिविकृतयः । तत्र महानहंकारस्य प्रकृतिः मूलप्रकृतेर्विकृतिः । अहंकारस्त्रिविधो वैकारिकस्तेजसस्तामसश्च । तत्र वैकारिको मनसः प्रकृतिः, तैजस इन्द्रियाणाम्, तामसः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धान्ख्यानां पञ्चतन्मात्राणाम् ।

रश्मिः ।

वाशीवत् करणत्वमात्रेण ब्रह्मस्वरूपत्वेपि सापेक्षत्वात् । 'प्रकृतिश्च' इत्यधिकरणे ब्रह्मस्वरूपत्वमुक्तम् । अतः स्वमते स्वातन्त्र्येपि न क्षतिः तद्ब्रह्मः स्वरूपप्राप्तेः । नैयायिकादिमते तु सत्त्वस्य सङ्ग इव नैयायिकानां कर्ता चार्वाकादीनामभाव इति तदसमवायिकजगतस्तदंशत्वाभावात्प्रकृत्यादिभजने प्रकृत्यादिप्राप्तौ युक्तित्वहानिः । 'यो यदंशः स तं भजेत्' इति प्रकृत्यादिभजनेन प्रकृत्यादिप्राप्तेरतः श्रद्धोत्पत्तौ स्वार्थात्तन्मत्प्रतिपन्नादन्यत्र योक्षे विप्रशंस्यः स्यात् स मा भूदिति करुणया तदुक्तयुक्तानामा-भासीकरणेन प्रकृतिपरमाण्यादिकारणत्वं भगवदीयमेवेति न मोक्षमङ्गः । इति स्वातन्त्र्यनिराकरणम् । व्याकुर्वन्ति तत्रेति उक्तपदार्थेषु । साम्येति 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः' इतिसूत्रात् । अकार्येति 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इति सूत्रात् । सत्त्वमिति लघु(तत्त्व)त्वं त्वनुभववैधम् । प्रकाशकं सर्वेन्द्रियज्ञानजनकम् । रजः उपष्टम्भकभारम्भकम्, चलं प्रवर्तकम् । तमो गुरु सर्वाशेनलुभयः ज्ञानस्वरूपावरकं च । सूत्राणिमानि । लघुत्वादिकंमातुषाविकम् । प्रकाशजनकत्वादिकं कार्यलक्षणं तेन लक्षिताः । 'लघ्वादिष्वैरन्योन्यसाधर्म्यं गुणानाम्' इतिसूत्रादन्योन्य-साधर्म्योक्त्या लघुत्वगुरुत्वे सत्त्वादिसाधारणे । स्वरूपलक्षणमाहुः यथायथमिति । 'प्रीत्यप्रीतिवि-षादाद्यैरुपगणानामन्योन्यं वैधर्म्यम्' इति सूत्राद्वैधर्म्यमपि । कार्यैकेति प्रकाशचालनावरणानि कार्यणि तैरुन्नेयाः । तदुक्तं 'कार्यात्कारणानुमानं तत्साहित्यात्' इति सूत्रे । मूलपदतात्पर्यमाहुः शुणक्षोभ-स्येति । अयं क्षोभः पुराणे स्पष्टः । पाश्चात्यत्वादिति । अवैकवचनं विवक्षितमित्याहुः एके-त्यादि । 'अचेतनत्वेपि क्षीरवञ्चेष्टितं प्रधानस्य' इति सूत्रादाहुः अचेतनेति । अनेकेति । 'उपाधिभेदेप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' 'प्रधानसृष्टिः परार्थं त्वितोप्यभोक्तृत्वाद्ब्रह्म-बहनवत्' 'ज्ञानानुक्तिः' इति सूत्रैः । नित्येति 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इतिसूत्रात् । सर्वगत्येति 'सर्वकार्यदर्शनाद्विस्तृतम्' इति पाष्ठात् । सततेति सत्त्वप्रीत्यादिदर्शनात्सर्वत्र । श्रविकृतपदार्थमाहुः नेति । विकृतिः कार्यम् । महदाद्या इत्यादि व्याकुर्वन्ति स्म ब्रह्मदिति । 'महदाख्यमाद्यं कार्यं तन्मनः' इति सूत्रात्रिगुणात्मकं कार्यं महान् । अहंकार इति 'अभिमानो-हंकारः' इति द्वितीयाध्यायसूत्रात् लक्षणम् । पञ्चेति । 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्मेहा-न्महतोऽहंकारोऽहंकारात्पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगुणाः' इति सूत्रे-महदहंकार पञ्चतन्मात्राणीति सप्त । उक्तसूत्रात् साक्षात्प्रकृतिविकृतयः सप्त किंतु क्रमेणेत्याहुः तत्रेति । इन्द्रियाणामिति प्रकृतिरित्यनुवृत्त्यान्वयः । तन्मात्राणामिति प्रकृतिरित्येव ।

भाष्यप्रकाशः ।

यथा घटादिकं मृत्कारणकम् । तथैवेति व्यक्तशक्तिः प्रवृत्तास्तत्कारणका इति । यद्वाऽत्र हेतुद्वयम् । तथा सति, यद् यच्छक्यं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादयो मृदः । तथैते परंपरया परमाव्यक्तस्येति । एवं यद् यत्प्रवृत्तिसंपाद्यं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादिः कुलालादेः । एवमेव महादादयोऽव्यक्तस्येति । अयं च हेतुः सामान्यतः कारणत्वं वा कर्तृत्वं वा साधयति । किं च । कारणकार्यविभागादविभागात् तान्मामित्यर्थः । तथा च ये उत्पत्तौ यतो विभक्ताः प्रलये च यदविभक्तास्ते तत्कारणकाः । यथा घटादयो मृदः । एवमेतेऽपि परंपरया साक्षात् परमाव्यक्तादुत्पत्तौ विभक्ताः प्रलये च तदविभक्ता इत्येतैरपि तत्कारणकैर्मवितव्यमिति ।

रामानुजाचार्यास्तु—यद् विचित्रसन्निवेशं तत् कार्यम् । यथा तनुभवनादि । जगदपि विचित्रसन्निवेशमिति तेनापि कार्येण भवितव्यमिति सामान्यतो दृष्टेन जगतः कार्यत्वमनुभाय तेन सिद्धे कारणपूर्वकत्वे ततः किं कारणमित्यपेक्षायां तत्साधनाय समन्वयादयो हेतव इत्येवं सांख्यतत्त्वकौमुद्युक्तप्रकारेण सारूपत्वं समन्वयं देशकालपरिच्छिन्नत्वं परिमाणमङ्गीकृत्य व्याकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु—अविनाभावरूपमन्वयमङ्गीकृत्य सुखदुःखमोहान्विता बाह्या आध्यात्मिकाश्च भेदा दृश्यन्ते । ये च यदन्वितास्ते तदेककारणपूर्वकाः । यथा घटशरावादयो मृदन्विता मृदेककारणपूर्वका एवं सुखदुःखमोहान्वितं जगत् त्रिगुणकारणकमित्येवं व्याकुर्वते । परिमाणं च द्विविधम्, रूपतः संख्यातव्येत्वाद्वा । तत्र भिन्नानां सारूपत्वरूपो यः समन्वयस्तस्य न स्वसजातीयमिति ।

पटादि तन्तुकारणकम् । तथैवेति महादायः अव्यक्तकारणकाः, अव्यक्तशक्तिः प्रवृत्तत्वादित्यनुमानम् । शक्तिप्रवृत्तिरिति पाठे पञ्चमीसमासं भत्वा व्याख्यातम् । इदानीं 'शक्तिश्चेति' सूत्राद्विशेषमाहुः यद्वेति । मृद इति शक्याः । तथैत इति भेदाः, तत्कारणकाः, तच्छक्यत्वादित्यनुमानम् । परमेति शक्या इत्येव । यत्प्रवृत्तीति व्याप्तिस्वरूपम् । कुलालादेरिति प्रवृत्तिसंपादा इति, अतः परंपर्याव्यक्तकारणकाः । अव्यक्तस्येति प्रवृत्तिसंपादा, अतोऽव्यक्तकारणकाः । अयं चेति । व्याप्यत्वादिकमुपादान एव संभवतीत्युक्ता हेतवो विशेषकारणत्वसमर्पकाः प्रवृत्तिस्तु निमित्तोपादानसाधारणीति तत्प्रवृत्तिसंपाद्यत्वहेतुः सामान्यतः कारणत्वम्, प्रवृत्तेऽन्तर्भवत्वदर्शनात् कर्तृत्वं वा साधयतीत्यर्थः । अनुमानं तु तत्कारणकाः तत्प्रवृत्तिसंपाद्यत्वात् । कारणेत्यादि विवृण्वन्ति स्म किं चेति । मृद इति विभक्ता अव्यक्ताश्चैत्यतो मृत्कारणकाः । अहंकारस्य महतः सकाशादुत्पत्तिदर्शनादाहुः परंपरयेति । एतैरिति भेदैः । इतीति एवं सूत्रे कारणत्वेनानुमीयत इत्यनुमानमिति कर्मप्रत्ययः । एतदादि दूषयितुं रामानुजादिभ्यो आहुः रामानुजेति । तेनेति जगता । दृष्टेनेति विचित्रसन्निवेशेन । अनुमायेति जगत् कारणपूर्वकं विचित्रसन्निवेशात् तनुभवनादिवत् । व्याकुर्वन्तीति भेदानामित्याद्युक्तम् । बाह्याः जगद्रूपाः । आध्यात्मिकाः देवरूपाः । भेदाः सुखदुःखमोहान्विताः अन्वयात् तदेककारणपूर्वकाः तदन्वितत्वात् । एवमिति । ये च इत्यादिव्याप्तिः । रूपत इति सुखदुःखमोहान्वितं जगत्, त्रिगुणकारणकं रूपतः परिमाणत्वात् घटादिवत् । पक्षविशेषणं तु सत्त्वरजस्तमोरूपाधीन्तरापत्तिवारणाय तेन रूपेण पक्षेऽकदेशस्य दृष्टान्तत्वाय च । तथा च कार्यं यदन्वितं तदन्वितकारणानुमानमिति नियमात्रिगुणं

लोकानां भ्रूयवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन रचना नोपपद्यते । रचित-  
त्वादेव न परिणामः । सर्वस्य संश्लेषप्रसङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदत्र 'रचनानुपपत्ति'द्वयेण दृश्यते । तद् व्याकुर्वन्ति लोकानामित्यादि । यत् पूर्वोक्तैः परि-  
भाषादिभिर्हेतुभिर्जगत्कारणत्वेन प्रधानमनुमीयते तदनुमानं न कर्तव्यम् । कुतः । रचनानुप-  
पत्तेः । रचना हि बुद्धिपूर्विका वा, प्रतिनियतदेशकालव्यवस्थापिका वा, चेतनस्पर्शना वा  
क्रिया । सात्र लोकानां भ्रूयवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन नोपपद्यते । तथा च भूरादिलोक-  
रचना न केवलाच्चेतनकारणिका, रचनात्वात्, गृहादिरचनावत् । भूरादिलोका नाचेतनकर्तृकाः  
चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वात्, घटकुड्यादिवत् । प्रधानं स्वतोऽकर्तृ, अचेतनत्वात् ।  
स्तम्भादिवत् । इत्यादिभिः प्रयोगैः सत्प्रतिपक्षत्वादर्थान्तरापादकत्वाच्च न तैरनुमानैः कारणत्वेन  
प्रधानमनुमातुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवमेतैः प्रयोगैः कर्तृत्वसौवासिद्धिर्न तु कारणत्वस्येति  
बाधकामावात् पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानस्य परिणाम एव तादृशोऽस्तु । तथा सति तस्य  
कारणत्वानपायाम् कश्चिदोष इत्यत आहुः रचितत्वादित्यादि । भवतां मते पुरुषो निष्क्रिय  
इति, क्रिया शक्तिप्राधानिकी, तथा च सति रचनापि तस्यैव चर्मा न पुरुषस्य । तद्विषयाश्च  
लोकास्तत्कर्तृका, अतो न तत्परिणामः । तथा च भूरादयो लोकाः न प्रधानपरिणामः तद्रचित-

रश्मिः ।

कोपि भवत्विति चेन्न । स्फुरितदोषानुपेक्षौचित्यादेवकार इति । प्रधानमनुमीयत इति ।  
अत्र प्रधानानुमानानि विषयः, कर्तव्यानि न कर्तव्यानीति विषयः । अन्यमतदर्शनं संदेहबीजम् ।  
कर्तव्यानि क्रियाविकारोभयवत्त्वात्, इति पूर्वपक्षः । तत्र सिद्धान्तमाहुः तदनुमानमिति ।  
बुद्धीति । इदं विशेषणत्रयं क्रियेत्यस्य । भूरादीति । लोकग्रहणे उपपत्तिरभिमतसूत्रे वृत्तव्या ।  
केवलेति बाध्यादि यथा न केवलं कारणं तथा, बाधवारणाय केवलेति । रचनायामचेतनकारण-  
कत्वदर्शनेन पक्षे साध्याभावप्रसक्तेः । रचनात्वादिति बुद्धिपूर्वकक्रियात्वात् प्रतिनियतदेश-  
कालव्यवस्थापकक्रियात्वाच्च । दृष्टान्तानुरोधेनोभयमुक्तम् । दृष्टान्तान्तरेण तृतीयं हेतुमाहुः भूरा-  
दीति । खरचितानुमाने सत्प्रतिपक्षत्वमाहुः प्रधानमिति । स्वत इति साध्यविशेषणं परतश्चेतनानु-  
कर्तृ । सत्प्रतीति । सन्तः प्रतिपक्षाः साध्याभावसाधकहेतवो येषां मतत्रयोक्तत्वां स्वोत्पे-  
क्षितस्य चानुमानानाम्, तत्त्वात् । तथा च पूर्वपक्षे सदनुमानानि सिद्धान्ते सत्प्रतिपक्षरूपाणि ।  
अर्थान्तरेति प्रधानसाधनाय अवृत्तसादृष्टप्रधानापेक्षया दृष्टकुलालादिसिद्धेरर्थान्तरत्वम् । सत्त्वा-  
दीनां सुखादीनां च प्रधानरूपाणां दृष्टत्वेपि कारणत्वेन्यथासिद्धत्वम् । न त्विति । बाध्यादौ  
कारणत्वदर्शनमिति भावः । परिणाम इति । समवायिनो जडस्यैव परिणामो दृष्ट इति तथेत्यर्थः ।  
कारणत्वानपायात् समवायिकारणत्वानपायात् । न कश्चिदिति । 'प्रकृतिश्च'इत्यधिकरणोक्त-  
स्वरूपत्वोक्तिविरोधरूपः । रचितत्वादीति रचितत्वं न प्रकृतेः, तस्याः परिणामनिषेधात् ।  
रचितत्वं परिणाम इति । अतो ऋषरचितत्वादित्यर्थः । प्रधानरचितत्वं वा । रचितत्वपरिणामयो-  
र्मंदोज्ञे वक्ष्यत इति । प्राधानिकीति 'क्षीरवच्छेष्टिं प्रधानस्य' इति सूत्रात् । तस्यैवेति पुरुषसंश्ल-  
षणप्रधानस्यैव । तत्परिणामः प्रकृतिपरिणामः । तद्रचितेति ऋषरचितत्वादिति भाष्यार्थ उक्तः ।  
अत्र तु प्रधानरचितत्वादित्युक्तम् । तद्रचितत्वपरिणामयोः स्वरूपस्य वक्ष्यमाणत्वात्पूर्वमेव पक्षान्तराद-

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

भुवनानि विचार्य जनान् विचारयति । सर्वस्य तत्परिणामे प्रवृत्तिर्नोपपद्यते

भाष्यप्रकाशः ।

सांख्योक्तं पूर्वमनुमानं पक्षे साध्यशून्यमेव क्रियत इति बोधनं चकारेण क्रियते इत्यर्थः । एवं सत्प्रतिपक्षोऽर्थान्तरं बाधयेति दोषत्रयं दर्शितम् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥ ननु पूर्वहेतुनैव निरस्ते सांख्यमते हेत्वन्तरस्य किं प्रयोजनमत आहुः भुवनानीत्यादि । रचना द्विविधा, भुवनरचना जनरचना च, तत्र जनरचना शुक्रशोणितपरिणामभूता, अतो रचनात्वहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनाया रचनाविषयत्वहेतुके च जनशरीरस्याचेतनत्वहेतुके च शुक्रशोणितयोर्दृष्टान्तीकरणे तेषां साधारणत्वापत्त्या न तन्मतदूषणं न वा पूर्वोक्तन्यायावतार इति तत्समर्थनार्थं हेत्वन्तरेण तान् विचारयतीत्यर्थः । तद् व्युत्पादयन्ति सर्वस्येत्यादि । श्रवृत्तिर्हि प्रयत्नस्तत्पूर्विका क्रिया वा । तथा च सर्वस्य प्रकृतिपरिणामत्वे रक्षितः ।

व्यवस्थापितस्य कार्यं सद्सदेति किमपि नोक्तम् । तत्तर्कहतं सत्कार्यमसत्सदसद्भावेत् । न तु सदेवेति । तदत्र वादस्य तस्य पौराणत्वेनात्र निरासः । स च पौराणे वादः 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्ननु तर्कहतम्' इत्यत्र सुबोधिण्यामुक्तः । एवं सत्प्रतिपक्ष इति । न च प्रतिपक्षस्यानुमानस्य सत्प्रतिपक्षत्वेन तेन कथं पक्षे साध्यशून्यमेव क्रियत इति शङ्काम् । श्रुत्यनुकूलतर्कात्पानात् सत्त्वेनास्य सत्प्रतिपक्षत्वाभावात् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥ जनशरीरेति । षष्ठ्यन्तानीमानि यदानीं दृष्टान्तीकरण इत्यनेनानुयन्ति । तेषां प्रतिपक्षानुमानानां साधारणत्वं साध्याभाववती जनशरीररचना सा साध्याभावावधत्ती 'योनेः शरीरस्य' इति केवलाचेतनकर्तृकत्वात् । तत्र रचनात्वहेतोः सत्त्वात् । एवमचेतनकर्तृकत्ववति जनशरीरे रचनाविषयत्वसत्त्वात् । एवं परतः कर्तृत्ववतोः शुक्रशोणितयोरेवेतनत्वहेतोः सत्त्वात् साध्याभाववद्भूतत्वेन हेतूनाम् । तन्मतदूषणं सत्प्रतिपक्षस्वरूपं तन्न । प्रतिपक्षाणां साधारणत्वेन तन्मतानुमानानां सत्प्रतिपक्षत्वाभावात् । न चेति रचितत्वपरिणतत्वयोरेकत्र जनशरीरे दर्शनात्पूर्वोक्तहाग्योरभावाच्च तुन्दिलसुरत्त्यायावतार इत्यर्थः । तत्समर्थेति प्रतिपक्षाणां सद्हेतुत्वं समर्थयितुम् । हेत्वन्तरेण सौत्रेण । तानिति रचितत्वादीन् हेतून् दृष्टान्तान्तरेर्विशेषणैश्च शुक्लात् कर्तुं जननधर्मान्सशरीरान् बीजान् विचारयतीत्यर्थः । व्युत्पादयन्तीति जनविचारेण दृष्टान्तेषु पूर्वं जनशरीररचनाजनशरीरशुक्रशोणितानामुक्तत्वेन हेतूनामविशेषितत्वेनाविचारितत्वरक्षणः । 'तर्कोदकविभावाप्तु सततं व्याजेन तन्द्रालवः' इति तार्किकोत्तरत आबन्धकत्वाज्जनविचारे लोकन्यायेन व्युत्पादयन्ति । दृष्टान्तविशेषणत्वाय प्रयत्न इति द्वितीयोऽर्थस्तत्पूर्विकेति । तथा च भ्रादिदोकरचना न केवलाचेतनकारिणिका रचनात्वात्, इत्यत्र प्रवृत्तेरिति हेतुत्वेन च साधारण्यम् । यद्वा रचनात्वादित्येव हेतुः सा च बुद्धिपूर्विकेति प्रतिनियतदेशकालव्यवस्थापिकेति सांख्यबोधनायोक्तं क्रियाविशेषणम् । तत्परित्यागेन व्याधौकिविशेषणं प्रवृत्तिरुक्ता प्रयत्नपूर्विका क्रिया रचनेति । सोयमर्थः सौत्रचकारेण धोतितः । तथा च प्रयत्नपूर्विका क्रिया, बुद्धिपूर्विका क्रियेति पूर्वसंज्ञेयार्थो जातस्तत्र ग्रीव्यासमतेन बुद्धिपूर्विकेतिविशेषणत्यागः, सौत्ररचनाशब्देन लक्षणे क्रियारूपविशेषणत्यागः । एवं च प्रयत्नपूर्विका क्रियेलेवावशिष्टम् । तदुक्तं तत्पूर्विका क्रिया चेति । आर्यं विवृण्वन्ति तथा चेति ।



प्रधानस्य वा प्रथमप्रवृत्तिः । यद्यपि प्रधानकारणवादे फलपर्यन्तमङ्गीक्रियमाणे

साध्यप्रकाशः ।

प्रवृत्तेरपि नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वान्वयादिषु प्रतिपक्षादिदोषः, किंतु रचनात्वादिष्वेव दोष इत्यत आहुः प्रधानस्येत्यादि । निमित्तसंसर्ग एव नैमित्तिकधर्मसंभवाभिहितचेतन-संसर्गस्य सार्वदिकत्वे सुदृष्टिप्रलयादिकालविमाणानुपपत्तेः कादाचित्कत्वे च हेतोर्वक्तु-मशक्यत्वात् प्रधानस्य या प्राथमिकी प्रवृत्तिः सूक्ष्मार्था सैव नोपपद्यते । तथा च तत्र मते चेतनाधिष्ठानस्यापि वक्तुमशक्यत्वेन हेतोः सविशेषणस्याप्युपादाने त्वन्मतासिद्धिरित्यर्थः । ननु तस्याः स्वभाव एव तादृशोऽस्तौ न किंचिद् दूषणमित्याकाङ्क्षायां तदनूय दूषयन्ति यद्यपीत्यादि । धेनुवद्वत्साय पुरुषार्थ स्वभावत एव तस्याः प्रवृत्तिः । नर्तकीवत् सर्वप्रदर्श-

रहिमः ।

नैमित्तिकेति निमित्तं चेतनं तेन संसृज्यत इति शैषिकः उक् नैमित्तिकम्, नैमित्तिकं च तदचेतनं नैमित्तिकाचेतनं प्रधानं तस्य धर्मत्वात् । प्रतिपक्षादीति प्रतिपक्षोत्र सत्यतिपक्षत्वम् । आदि-शब्देनाहुमितिप्रतिबन्धः । किंचित्ति । दोषस्तु विशेषणदानेपि जडप्रवृत्तिसंपादनेनाविशेषिततुल्यत्वा-द्रचनात्वादिहेतुना पूर्वतुल्यत्वेन साधारण्यम् । तथाहि । साध्यवदन्यसिन्धुत्राके प्रवृत्तिपूर्वकरचनात्व-सत्त्वास्तुनः साधारण्यम् । तथा प्रवृत्तिपूर्वकचेतनस्यार्जनक्रियात्मकरचनाविषयत्वस्यापि छत्राकवृत्त्या साधारण्यम् । छत्राकस्याचेतनकर्तृकत्ववत्त्वेन नाचेतनकर्तृका इति साध्यवदन्यत्वात् । एवं प्रवृत्ति-मदचेतनत्वस्य स्वतः कर्तृत्वाभाववज्जीवच्छरीरान्यासिन्धुचलजलतरङ्गादी सत्त्वात्साधारण्यं प्रवृत्ते-नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वात् । अपि च । अर्थान्तरपादकैः सविशेषणै रचनात्वादिहेतुभिर्नान्वयादिषु सत्यतिपक्षता संपाद्यते । प्रधानेन चित्संसर्गेण प्रवृत्त्या कर्तृत्वसंभवादर्थान्तरं दोषः । पूर्वमर्थान्तरं निरस्यन्ति निमित्तेति । सृष्टीत्यादि । कालविभागानुपपत्तिस्तु कालो ह्युपाधिमेव । उपाधि-भूतप्रवृत्तिस्त्वेकविधा । यदि चाधेयादिसृष्ट्यादिभेदोऽभ्युपेयते तदा तु भविष्यत्त्वादाधेयानां भेदकता न संभवतीति विमाणानुपपत्तेः । कादाचित्कत्व इति तादृशसंसर्गस्य । हेतोरिति भगवदि-च्छारूपहेतोरप्यसूत्रेण वक्तुमशक्यत्वात् । प्राथमिकीति साम्यावस्थातः प्रच्युतिरूपा, सत्त्वरज-स्वमसां साम्यावस्थातः प्रच्युतिरूपा, सत्त्वरजस्वमसायङ्गाह्निकावापत्तिरूपा विशिष्टकार्याभिमुखप्रवृत्ति-रित्यर्थः । नोपपद्यत इति । जायमाना च प्रवृत्तिः स्थितिप्रलयौ प्रतिबधीयादिति नोपपद्यते । ननु जायतां प्राथमिकी प्रवृत्तिर्हेतोर्विद्यमानत्वात् । प्रवृत्ती तु स्थितिप्रलययोर्दोर्दशनादुपाधिपरिकल्पनया भविष्यत इति चेन्न । चित्तः कारणतायां वाचकाभावात् । तथा चेति प्रवृत्त्यविशिष्टत्वे प्रकारे सति । सविशेषणस्येति प्रवृत्तिरूपविशेषणसहितस्य । त्वयाप्युपादाने त्वन्मतस्य प्रथमप्रवृ-त्तिरूपस्यासिद्धिरित्यर्थः । रचनादिष्वर्थान्तरपादकत्वेपि प्रधाने तदसंभवात् त्वन्मतासिद्धिः । किंच रचनादिषु दोषासंपादकत्वादिर्दोषैः प्रवृत्तिप्रलयादिकालविमाणानुपपत्तिरिति सावः । धेनु-सिद्धिः । तस्या इति प्रकृतेः । तादृश इति स्वयं विभक्तप्रवृत्तिरूपः । न किंचिदिति प्रवृत्त्यनुपपत्तिरूपम् । तथा च प्रवृत्तिपूर्वकरचनात्वादिहेतुकेष्वर्थान्तरापत्तिरिति सावः । धेनु-वादिनि 'धेनुवद्वत्साय' इति द्वितीयाध्यायसूत्रे षष्ठ्यन्ताद्वातिरित्याहुः तस्यारः प्रवृत्तिरिति । पुरुषार्थमिति पुरुषादिरचनाय निर्लेपपुरुषार्थं वा । नर्तकीचदिति 'नर्तकीवत्प्रवृत्तस्यापि निवृत्तिधारिताम्यात्' इति तृतीयाध्यायसूत्रादाहुः नर्तकीति । प्रदर्शितकार्येण स्वसाधारिताम्यादि-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतेः पञ्चविधेषु चेतनेष्वप्रवेशादचेतनत्वमिति । तत्र चेतुर्नर्तकीदृष्टान्ताभ्यां प्रवृत्तिनिवृत्ती प्रतिवादिनं प्रति न वक्तुं शक्ये । लोके तयोश्चेतनत्वेनैव व्यवहारात् । अम्युपगमस्य स्वमात्रसंतोष-  
कत्वेनानुत्तरत्वात् । अत एतावन्मात्रेणैव तन्निग्रहे सिद्धे न किञ्चिद्विचारणीयम् । प्रवृत्तिः कस्य  
धर्मः यत्र दृष्टा तस्य वा, यत्संयुक्ते दृष्टा तस्य वेति शङ्कायां यस्मिन् दृष्टा तस्यैव सेति युक्तम् ।  
प्रवृत्तितदधिष्ठानयोः प्रत्यक्षत्वात् केवले चेतने क्वचिदपि प्रवृत्त्यदर्शनात् । अत एवान्वयव्यति-  
रेकसिद्धत्वाच्चैतन्यमपि देहधर्म एवेति लोकायतिकदर्शनम् । तस्मादचेतनस्यैव धर्मः प्रवृत्तिरिति  
पूर्वपक्षमुद्गाढ्य, न श्रमो यस्मिन् चेतने प्रवृत्तिर्दृश्यते न तस्य सेति किंतु सा चेतनाद्भवतीति  
श्रुतः । तद्भावे भावात् तदभावे चाभावात् । यथा काष्ठादिनिष्ठापि दाहप्रकाशलक्षणा क्रिया  
केवलेऽनलेऽनुपलभ्यमानापि ज्वलनान्वयव्यतिरेकानुविधानात् तन्निमित्तैवेत्यादिकमेकदेशिभि-  
र्विचारितं तल्लोकन्याये देहस्यैव चेतनत्वेन समाधानाच्च विचारणीयमित्यर्थः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

चेतनाचेतनविचारः । तत्रेति प्रधाने । तद्योरिति चेतुर्नर्तकयोः । दृष्टान्ताभावेऽपि प्रधानस्यायं  
स्वभावः स्वयं प्रवर्तत इति वादिनं प्रत्याहुः अभीति । तथा च तृतीये सूत्रं 'स्वभावचेष्टित-  
मनमिसंधानाद्भूत्वत्' इति । यथा भूत्वस्य नित्यकर्मकमे तदभिसंधानाभावादपि नित्याभ्यासं प्राप्य  
स्वभावचेष्टितं तथा प्रधानस्य जडत्वेनानभिसंधानाद्धेतोर्न चेतनचेष्टितं किंतु स्वभावचेष्टितमित्यर्थः ।  
एतावदिति समन्वयादीनां सत्पतिपक्षीकरणेन दृष्टान्ताभावेन च । तन्निग्रह इति प्रतिवादि-  
निग्रहे । प्रतिज्ञाहानिर्निग्रहः । तदेवाहुः प्रवृत्तिरिति । यत्रेति शरीरेषु । यत्संयुक्ते चेतनसंयुक्ते  
देहे । प्रवृत्तीति प्रवृत्तिशरीरयोः । केवल इति सूर्याचन्द्रमसोरपि प्रवृत्ती रथाभ्यां तयोरन्य-  
श्चादिति । अत एवेति प्रत्यक्षत्वादेव देहसत्त्वे चैतन्योपलब्धिर्देहाभावे तदनुपपत्तिरित्यन्य-  
व्यतिरेकौ । न तस्येति तस्याचेतनस्य सा प्रवृत्तिर्नेति न श्रम इति योजना । एतदत्रे भवतु तस्यैव  
सेति अन्यः स प्रयोजनविधुरो भवति । सा तु चेतनाद्भवतीति अन्यस्येति किंतु सा चेतना-  
द्भवतीत्येतावतैव चारितार्थं लाघवादित्ययमभिप्रायः । तद्भाव इति चेतनसत्त्वे । काष्ठादीति  
आदिनाशमा । केवल इति वह्निशून्येऽनले वह्नौ । तन्निमित्तैव ज्वलननिमित्तैव । इत्या-  
दिकमिति आदिशब्देन तदल्लोकायतिकानामपि चेतन एव देहोऽचेतनानां रथादीनां प्रवर्तको दृष्ट  
इत्यभिप्रायः । चेतनस्य प्रवर्तकत्वम् । ननु तव देहादिसंयुक्तस्यात्मनो ज्ञानस्वरूपमात्राव्यतिरेकेण  
प्रवृत्त्यनुपपत्तेरनुपपन्नं प्रवर्तकत्वमिति चेन्न । अयस्कात्तवद्रशदिवच्च प्रवृत्तिरहितस्यापि प्रवर्तक-  
त्वोपपत्तेः । यथाऽयस्कात्तो मणिः स्वयं प्रवृत्तिरहितोऽप्ययः प्रवर्तको भवति । यथा वा रूपादयो  
निपयाः स्वयं प्रवृत्तिरहिता अपि चक्षुरादिप्रवर्तका भवन्ति । एवं प्रवृत्तिरहितोऽपीश्वरः सर्वेशक्तिः  
सन् सर्वं प्रवर्तयेदित्युपपन्नम् । एकत्वात्प्रवृत्त्यभावात्प्रवर्तकत्वानुपपत्तिरिति चेन्न । अविद्या-  
प्रत्युत्पासितनामरूपमायवेशवशेनासकृत्प्रवृत्तत्वात्समात्मत्वमिति प्रवृत्तिः । सर्वज्ञकारणत्वे न  
त्वचेतनकारणत्व इति भाष्यस्य संग्रहः । एकदेशिभिः शंकराचार्यैः । प्रवृत्तेत्येतनधर्मत्वेऽविचा-  
रणीयत्वं दोषमाहुर्गिराहुः तल्लोकेति तत्प्रवृत्तेत्येतनधर्मत्वम् । लोकन्याय इति । प्रवृत्तिः  
कस्य धर्म इत्याद्युक्ते देहस्यैवेति । तस्य चाल्मरूपत्वात्तस्य चाविद्यावच्छिन्नत्वाद्देहात्मभावदृश्यतीति-  
रुददीरितकस्य मरणोभावाच्च वेदमात्रादसंभावनाविपरीतभावाननिवर्तकं ज्ञानमुत्पद्यत इति भाष्या-  
देवकारः, लोकन्यायोपपन्नम् । समाधानादिति अचेतनकारणत्वे प्रवृत्तिर्न संभवति सर्वज्ञकार-

इति चेत् । न । तत्रापि दोहनाधिअयणे, मेधानां चेतनानामेव सत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चेन्न । कुतः तत्रापि तस्मिन् दृष्टान्तद्वयेऽपि दोहनाधिअयणयोश्चेतनकर्तृकयोरेव प्रयोजकतया सत्त्वात्, नदीप्रसवणेऽपि चेतनानां मेधानां प्रयोजकानां सत्त्वात् । तथा च दृष्टान्तद्वयेऽपि चेतनप्रयुक्तत्वस्य विद्यमानत्वेन हेतोः सपक्षराहित्येन व्याप्तिग्रहामावाञ्जुमानमित्यर्थः । ननु यथा क्षीरमचेतनं स्वत एव वत्सविबुद्धये प्रवर्तते । यथा वा नद्यादिजलं स्वभावत एव लोकोपकाराय स्रन्दत एवं प्रधानमपि स्वभावत एव पुरुषार्थसिद्धये प्रवर्तत इत्याशङ्क्यास्तुभयवादिप्रसिद्धे रत्नमः ।

विवृण्वन्ति स्म नेति । तत्रापिती सौत्रौ व्याख्येयौ इमौ शब्दौ । अत्र तत्रापि दोहनाधिअयणयोरपि । दोहनाधिअयण इत्यत्र सुपांशे सर्वादेशः, अतो गुणे । चेतनानामिति । 'इत्थं मधवताज्ञसा मेवा निर्युक्तवन्वनाः' इति वाक्यात् । अत एव गुजरेदेशे तत्तत्कालावच्छेदेनैव समभूतौ प्रवृत्तिनिवृत्तौ अप्सु दृश्येते । एवेति अस्तु दोहने पयसो विचित्रफेनरचनाकर्तृत्वं यत्र स्वयं प्रसवण तत्र फेनरचना चेतनदोषधारमन्तेणाऽपि भवतीति चेतनकर्तृकदोहं फेनरचनां प्रत्यन्यासिद्ध दोहनाधिअयणे तु प्रसिद्धमन्यथासिद्धत्वमित्येवकारः । तेन दोहनाधिअयण इति समाहारद्वन्द्वेऽपि । न चाधिअयण इत्येवाऽस्तु दोहनेत्यधिकमिति शङ्कम् । अनेकस्थलप्रदर्शनार्थत्वात् । समाहारस्तु समाहारेण प्रदर्शनार्थः । ननु मेधानां जलरूपत्वेन पयसो द्रव्यान्तरत्वेन तत्रान्तर्यामिणः सत्त्वं न तु मेधानामिति चेन्न । सांख्यिकद्रवत्वसत्त्वेन किं पुनर्जललक्षणसत्त्वेन द्रव्यान्तरत्वाभावात् । जलस्य लक्षणं त्वमाखरशुक्लेतररूपासमानाधिकरणरूपवद्वृत्तिद्रव्यत्वसाक्षाद्भाष्यातिमत्रम्, तदत्रापि । किंच प्रस्थानरत्नाकरे सामान्यलक्षणमुक्तं जलस्य 'हेद-नपिण्डनतृप्तिभीणनाप्यायनप्रेरणतापापनोदनभ्यस्तत्वाख्याष्टकार्यकत्वं सामान्यलक्षणमिति । तदप्यत्रेति घृततैलादौ यत्कृदकत्वं संग्राहकत्वं च दृश्यते सोऽपि जलधर्म एव । बहुधादिसंसर्गेण परमभिव्यज्यते । इत्यत्रापि प्रस्थानरत्नाकरे, आदिपदेन पयः । एवं च तत्रापि यः हेदकत्वादिर्दृश्यते सोऽपि जलधर्म एवेति । अम्बुदृष्टान्तविषये तु नोक्त तस्य प्रवृत्तेः केवलाचेतनधर्मत्वसाधकत्वेन विचित्ररचनापक्षकेतुमाने केवलाचेतनकर्तृकत्वसाधकत्वात् । इत्येवं भाष्यव्याख्यानं यद्यपि तथापि वादिनं प्रति लोकन्यायेन वक्तव्यमिति भाष्यादाहुः तत्रापि दृष्टान्तद्वयेपीत्यादि नदीप्रसवणेपीत्यादि च । अयं शेषः पूरितः । तथैव सिद्धमाहुः तथा चेति । प्रयुक्तत्वस्येति चेतनेन प्रकर्षेण युक्तत्वस्य । हेतोर्निति रचनात्वस्य, व्याप्तीत्यनेनान्वेति । हेतोः सम्बन्धिनी या व्याप्तिराधारोपेयभावसंसर्गः तस्याः ग्रहस्तस्याभावादित्येकदेशान्वयः । व्याप्तिग्रहामावे हेतुः सपक्षराहित्येनेति । निश्चितसाध्यवत्त्वपक्षः । पक्षमिन्नत्वे सति निश्चितसाध्यवत्त्वं दृष्टान्तत्वम् । निश्चितसाध्यवदभावेन दुष्टमानपयःफेनरचनायामपि केवलाचेतनकर्तृकत्वरूपसाध्याभावात् । तथास्मदीयरचनात्वहेतुर्न विरुद्ध इति भावः । नानुमानमिति व्याप्तिज्ञानं परामर्शो वा । इत्यर्थ इति । एवं प्रवृत्तिलिङ्गमप्यसाधारणम् । साध्याभाववतीषु नद्यादिप्रवृत्तिषु प्रवृत्तित्वस्य साध्यासामानाधिकरण्यात् । प्रवर्तते इति बत्सपीतं प्रवर्तते । लोकोपकारायेति तदुक्तम्, ययुनोत्सौ पद्मपुराणे 'रसो यः परमाधारः सविदानन्दलक्षणः । ब्रह्मेत्युपनिषद्गीतः स एव ययुना स्वयम् । पावनायास्य जगत्तः सद्भूत्वा ससार ह' इति । प्रवर्तत इति जगज्जननप्रवृत्तिं कुरुते । उभयेति लोकीत्या प्रतिवादी

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

प्रधानस्यान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेव, न व्यतिरेकेण तूष्णीमव-

भाष्यप्रकाशः ।

न चैवं सति प्रवचनसूत्रस्ययुक्तेरदृष्टत्वात् तथा स पुनः प्रत्यवस्थास्यतीति शङ्क्यम् । क्षीरस्य जीव-  
द्वेनुत एव प्रसवणेन तस्य दृष्टान्तस्य शिथिलतया तेन प्रत्यवस्थानाभावस्यार्थ एव सिद्धत्वात् ।  
तसादयुक्तमेव तस्याख्यानम् । यत् पुनर्न चाम्बुनोऽत्यन्तमनपेक्षा निम्नभूम्याद्यपेक्षितत्वात्  
स्थन्दनस्येति समाधानम्, तत्तु सिद्धान्तिनश्चेतनसापेक्षताभिप्रायवतो निम्नभूमिसापेक्षताया अनभि-  
प्रेतत्वात् पूर्वपक्षिणोऽपि निरपेक्षतां प्रतिपादयतोऽनभिप्रेतत्वाच्चोभयवादिसंमतमतस्तदुभयमना-  
दृत्यैवं व्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥ प्रकृतेः कर्तृत्वं दूषयित्वा तस्याः स्वतःपरिणामं  
दूषयति व्यतिरेकेत्यादि । अत्रापि नानुमानमित्यस्यानुपपन्नः । तद् व्याकुर्वन्ति प्रचामेत्यादि ।

रदिमः ।

पाने च सर्वदा' इति श्रुतेः । 'एकमस्य' साधारणम्' इतिसप्तसप्तश्लोकाश्रुतेः । यच्छान्तिकरं सर्वैरघते  
तदेकम् । असेत्यस्य सर्वस्यानुवर्त्येत्यर्थः । अतो भिन्नेति सूत्रद्वयार्थादस्मिन्सूत्रे व्यासाभिप्रेत-  
त्वात् प्रवृत्तिसूत्रमात्राधिक्येन युक्तिरिति । तथेति पुरुषलोकोपकारकत्वेन प्रवृत्तिसूत्रमात्र-  
विषयत्वेन च व्याख्यानम् । प्रवचनेति सांख्ये तु स्वभावचेष्टितं प्रवचनेसूत्रेऽचेतनत्वेऽपीत्यनेन  
साधारणासाधारणचेतनत्वनिषेधात् । अत्र तु साधारणचेतनत्वमनादृत्यासाधारणमेव चैतन्यमङ्गीकृत-  
मिति तवेदं दूष्यज्ञानं स्यात् तदा मन्मतं दूषितं स्यात्तत्र तु दूष्यज्ञानाभावाच्च मन्मतं दूषितमिति  
शुक्तेः । स इति साहच्यः । प्रत्यवेति । 'समवप्रविश्यः स्वः' इत्यस्यैकैकोपसंसृष्टातिष्ठतेरात्मनपदं  
भवतीत्यर्थस्यापि भुवचत्वादुपसर्गद्वयविशिष्टातिष्ठतेः परस्मैपदम् । विच्छिन्ने पक्षीपुच्छादौ चेतन-  
त्वदर्शनाद्वेनुशरीरगतमपि क्षीरं चेतनं ततः प्रसृतमपि चेतनमिति पयसि चेतनत्वं मन्यमाना  
आहुः क्षीरस्येति । तेनेति दृष्टान्तेन स्वभावप्रवृत्तिमत्क्षीरेण । अर्थत इति प्रधानप्रवृत्तिः केवला-  
चेतनधर्मः प्रवृत्तित्वात् क्षीरस्वभावप्रवृत्तिवदित्यस्य दृष्टान्तार्थः क्षीरं चेतनमिति तत एव सिद्धत्वात् ।  
तदित्यम् । क्षीरस्वभावप्रवृत्तिर्न केवलाचेतनधर्मः प्रवृत्तित्वात् । तत्र मतेऽम्बुप्रवृत्तिवदित्यनेनानु-  
मानेन विरुद्धत्वात् । 'साध्याऽभावसाधको हेतुर्विरुद्धः' इति । अनपेक्षेति स्वभावेतरानपेक्षेत्यर्थः ।  
द्वितीयस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स यत्पुनरिति । समाधानमिति सांख्यैरम्बुनः स्वभावप्रवृत्तावन-  
पेक्षत्वे स्वीकृते सापेक्षत्वाय शंकराचार्यकृतं समाधानम् । पूर्वपक्षिण इति सांख्यस्य । उभयमिति  
व्याख्यानान्तरं समाधानं च । इत्यर्थ इति तथा च भाष्ये द्वितीयस्येत्यस्याम्बुन इत्यर्थः । उप-  
संहारदर्शनसूत्रे क्षीरस्योऽन्यविषयोऽविरुद्धव्याख्यानः । रामानुजभाष्येऽप्येवम् ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्वानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥ कर्तृत्वमिति प्रवृत्तिः कृतिः कृतिमत्त्वं  
कर्तृत्वमित्यत्र कर्तृलक्षणे कृतिमत्त्वं कृतिरतः 'प्रवृत्तेश्च' इति सूत्रानुमानं कर्तृप्रवृत्त्यभावात् ।  
प्रवृत्तिमतः कुलालदेः कर्तृत्वात् । परिणाममिति । अभिन्ननिमित्तोपादानत्वेनोपादानकारणं  
निरूपणीयं परिणामिनि तादात्म्यसंबन्धेन समवायस्यानीयेन परिणामात् । नानुमानमिति  
समवायित्वेन सांख्याभितमतनुमानं न समवायि, अनपेक्षत्वात्कार्यव्यतिरेकेणानवस्थितः, यत्रैवं

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यानपेक्षत्वात् प्रत्ययानुपपत्त्यादिरूपं दूषणं यथाऽजीश्वरसांख्यमते तथात्रापीति मतद्वयमप्य-  
संगतमित्यर्थः ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

अथवादिनामिति यावत् । ऐश्वर्यमिति ब्रह्मनिष्ठमैश्वर्यम् । अत्रापीति सेश्वरसांख्यमतेति ।  
इत्यर्थ इति । तथा चेदमनुमानं फलितम्-प्रधानं कार्यव्यतिरेकावस्थानामाववत्, अनपेक्षत्वात् वेष  
आदिवदिति । स्मृतिसिद्धा हि वेषोनपेक्षा अत्र प्रवृत्तिवदनपेक्षत्वाव्यतिरेकानवस्थितिरपि प्रधान-  
धर्मः । न तु प्रवृत्तेश्च कार्यव्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वादित्यत्र प्रवृत्तिः । अनपेक्षत्वाव्यतिरेकानव-  
स्थितिश्वेश्वरधर्म इति व्याख्यानम् । तथाहि कर्तुं प्रधानं न प्रवृत्तेः यत्र यत्र चेतनधर्मः प्रवृत्तिः  
तत्र तत्र जडप्रधानभिन्नत्वं सूर्यादिवदित्यस्य माध्वीयत्वात् । तथा जगत्समवायि किंचिद्वस्तु प्रधानं  
न, अनपेक्षत्वाव्यतिरेकानवस्थितेश्चानातञ्जनदुग्धवत् । ईश्वरैकाग्रस्यानपेक्षत्वाव्यतिरेकानवस्थितिवर्तते ।  
'विष्टम्याहमिदं कृत्स्नमेकाशेन स्थितो जगत्' इति गीतावाक्यादित्यस्यापि माध्वमतनुत्पत्त्यात् ।  
शांकराचार्यास्तु 'गुणव्यतिरेकेण प्रधानस्य प्रवर्तकं निवर्तकं वा किंचिद्वाह्यमपेक्ष्यमवस्थितमस्ति ।  
पुरुषस्तूदासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतो नपेक्षं प्रधानम् । अनपेक्षत्वाच्च कदाचित्प्रधानं  
महदाद्याकारेण परिणमते कदाचिन्न परिणमत इत्येतदयुक्तम् । ईश्वरस्य तु सर्वज्ञत्वात् महामायात्वाच्च  
प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते' इत्येवं व्याचक्रुः । अत्र सगुणत्वापत्त्या 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति निर्गुणब्रह्म-  
जिज्ञासाविरोधात्प्रतिज्ञासंन्यासाख्यनिग्रहस्यानम् । भास्कराचार्यास्तु 'व्यतिरेकस्य बाह्य(स्य)प्रवर्त-  
(न)कस्यावस्थितस्याभावात् प्रधानस्य स्वतः प्रवृत्तिः सा च नित्या स्यादनपेक्षत्वात्तत्र सर्वदा सर्ग एव  
स्यात्' इत्येव व्याचक्रुः । अत्र मध्यमपदलोपिसमासापत्तिः । पूर्वसूत्रानुवृत्तप्रवृत्तेः प्रवृत्तिमत्प्रवर्तके लक्ष-  
णापत्तिः । अवस्थित्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावेतौ प्रतियोगिभूतावस्थितेऽवस्थितिशब्दस्य लक्षणापत्तिः ।  
रामानुजाचार्यास्तु 'इतश्च सत्यसङ्कल्पेश्वराधिष्ठानानपेक्षपरिणामित्वे सर्गव्यतिरेकेण प्रतिसर्गा-  
वस्थाया अनवस्थितिप्रसङ्गाच्च न प्राज्ञानधिष्ठितं प्रधानं कारणं प्राज्ञाधिष्ठितत्वे तस्य सत्यसङ्कल्पत्वेन  
सर्गप्रतिसर्गविचित्रशृष्टिव्यवस्थासिद्धिः' इत्येव व्याचक्रुः । अत्रानपेक्षत्वादित्यस्यार्थकथनं सत्येत्यादिना  
सर्गस्यासमंताव्यतिरेकेण प्रतीत्यादिः किंतु सर्गसाहित्येन प्रतिसर्गावस्थायामवस्थितिप्रसङ्गाच्चेत्यर्थः ।  
तत्र व्यतिरेकानवस्थितेत्यत्र समासानुपपत्तिः । व्यतिरेकस्यानवस्थितिपदेन सह सामर्थ्याभावात् ।  
'समर्थः पदविधिः' इति सूत्रे व्यपेक्षालक्षणसामर्थ्यस्यापि व्याख्यानात् । किंतु प्रतिसर्गावस्थाया  
अनवस्थितेश्च सामर्थ्यात् । सापेक्षमसमर्थं भवतीति च । या तु श्रुतिरुक्ता 'इष्टार्थं बहुधा जातं  
जायमानं विश्वं विमर्ति भुवनस्य नाभिः' इति सा त्वदुष्टा । या तु गीता'यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं  
ततम् । स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः' इति सा तु सांख्यानमिष्टेतावानुपयुक्ता ।  
ईश्वरप्रवर्तकत्वनिचारोपयुक्ता । माध्वाचार्यास्तु 'न ऋते त्वत्क्रियते किंचनार इति तद्व्यतिरेकेण  
कस्यापि कर्मणोनवस्थितेनपेक्षितमेवाचेतनवादिमतम्' इति व्याचक्रुः । तत् त्वत् ईश्वरात्, पञ्चम्यन्तं  
सुष्मच्छन्दरूपम्, किंचन अर इति च छेदः । अत्रापि कर्मानवस्थित्योः सामर्थ्यं न तु व्यतिरेकानव-  
स्थित्योरिति समासानुपपत्तिरतोऽसद्व्याख्यानां परमार्थः सयुक्तिकश्च, नेति वाक्याविरोधः स्पष्टः ॥ ४ ॥

## अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

प्रधानकारणवादाङ्गीकारेऽपि प्रेक्ष्यकारित्वाभावाच्च पुरुषार्थः सिद्ध्यति ॥ ६ ॥  
इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ अन्यानपेक्षस्य प्रधानस्य स्वभावत एव महदा-  
दिरूपः परिणामो न युक्तितह इत्युक्तम् । इदानीं तदुपगम्य यथा चेत्तुर्वत्सार्थं स्वत एव प्रवर्तते  
तथा प्रधानमपि पुरुषमोपाधार्थं स्वत एव प्रवर्तत इति यत्चेऽङ्गीकुर्वन्ति तद् दूषयतीत्याहुः प्रधान-  
कारणेत्यादि । अभ्युपगमे प्रधानकारणवादाङ्गीकारे प्रधानस्य पुरुषार्थं स्वतः प्रवृत्ति-  
नोपपद्यते । कुतः । अर्थाभावात् अर्थः प्रयोजनं तदभावात् । तद्वि प्रेक्षावतां भासते । यतः  
प्रेक्षापूर्वकारित्वं चेतनधर्मः सोऽचेतने प्रधाने वक्तुं न शक्यते । लोके तथाऽदर्शनात् । तदभावे  
च पुरुषार्थो न सिद्ध्यति । पुणाक्षरवत्तु कादाचित्कः स्यात् । तथापि तादर्थ्यप्रवृत्तिप्रतिज्ञा तु  
भज्यतेवेत्यसंगतस्तथाभ्युपगम इत्यर्थः ॥६॥ इति प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥१॥  
रश्मिः ।

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ भाष्यं सांख्यस्य निर्हेतुकत्वं स्फोरयतीति भ्रा-  
त्स्यात्तन्निवारणायानुयाहः इदानीमिति । तदुपपत्तीति । यद्यपि 'प्रवृत्तेष्व' इत्यत्रेदं दूषितं परं तु  
स्वभाववादमभ्युपगम्य यदुक्तं तदुचितमत्र तु यो वादविरोधी ह्यभ्युपगमस्तमङ्गीकृत्य यत्तदुपपत्तीत्याहुः  
त्यर्थः । तदभावादिति प्रयोजनाभावसाधुचित्हेतुत्वम् 'प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्योऽपि प्रवर्तते'  
इति वाक्यात् । अनुमानं तु प्रधानं न प्रवर्तते, प्रयोजनाभावात्, अस्यदादिवदिति फलितम् ।  
कथं प्रधाने प्रेक्ष्यकारित्वाभावे इत्यतस्तं विवृण्वन्ति स्म तद्विती प्रयोजनम् । प्रतिभावतां भासते ।  
तथेति भवेतनस्य प्रकृष्टज्ञानरूपप्रेक्षावत्त्वेन प्रकारेण । मा प्रधानं प्रेक्षा भूत्, प्रवृत्तिस्त्वभ्युपेयत इत्यत  
आहुः तदभावे इति । पुरुषार्थ इति पुरुषाणामर्थः प्रयोजनं तन्नातिक्रमिष्यत् । पुरुषाः सृष्टास्त-  
द्भोग्यमसृष्टम्, अनेनायमुपजीविष्यतीति प्रेक्षाभावादिति विचित्रा जगतः कृतिः हरेरेव । ननु प्रधानं  
प्रवर्तते, अर्थाभावात् घुणवदित्यनुमानाद्विरुद्धो हेतुरित्यत आहुः पुणाक्षरवदिति । घुणः कीदृश-  
क्षरणेन यदृच्छया कदाचिद्भूयै रजश्छन्नायामक्षराणि निपतन्ति तद्व्यधानमपि पुरुषास्त्वक्षयति  
तद्भोग्यं चेति प्रेक्षाभावेऽपि पुरुषार्थः सेतस्यति पर कादाचित्को भविष्यति । दृष्टान्ते तथा दर्शनादि-  
त्यर्थः । इदमनुमानं विरुद्धत्वापादकं तु पूर्वानुमानस्येति तु न च वाच्यं प्रधानं न प्रवर्तते  
जडत्वाद् घटवदित्यनेन सत्यतिपक्षत्वादुपपद्यन्तेन प्रवृत्तिसाधकस्यानुमानस्येति । तथापीति  
प्रेक्षाभावे पुरुषार्थसिद्ध्यङ्गीकारेऽपि 'प्रधानसृष्टिः परार्थं स्वतोऽप्यभ्युपगम्यत्वाद्दृष्टकृष्टमवत्' इति सूत्रे  
परार्थं पुरुषार्थमित्यर्थात् । तादर्थ्यं स्वार्थे व्यञ्ज पुरुषार्थः । पुरुषार्थं प्रवृत्तिमित्येत्यर्थः ।  
भज्यतेति एतत्प्रवृत्तिरतद्भोग्यमित्यादिप्रेक्षां विना न भवतीति भज्यतेत्यर्थः । शंकराचार्यभाष्ये न  
विशेषः । रामानुजाचार्यभाष्येऽपि । भास्कराचार्यभाष्येऽपि न विशेषः । माध्वाचार्यभाष्ये तु  
'अन्यत्र' इति सूत्रे शेषरसाख्यमतनिराकरणं यथा श्रुतिव्या एव पर्जन्यानुग्रहीतं तृणादिकमुत्पद्यते  
एव प्रधानादीश्वरानुग्रहीतं जगदित्यतो ब्रवीति अन्यत्रेति । 'यच्च किञ्चिज्जगत्सर्वं दृश्यते श्रूयतेऽपि  
वा । अन्तर्नेद्विह तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' इत्यन्यत्र ब्रह्मणो जगतोऽभावात्तृणादीनां पर्जन्य-  
चक्रानुग्राहकत्वमात्रमीश्वरस्य । चक्राण्येन प्रकृतिरसृष्टादिप्रदत्तं चाङ्गीकृतम् । अभ्युपगमसूत्रे लोकायतिक-  
पदनिराकरणम् । यस्य घर्मावर्णो न स्तस्त्वत्सिद्धान्ते किं प्रयोजनमित्यर्थमाहुः । स्वप्रेक्षाभ्युपगमे

परिहरति । पुरुषः पञ्चरन्ध्रमारुह्याऽन्योन्योपकाराय गच्छति, यथा वा अयःकान्तः  
सन्निधिमन्त्रेण लोहे क्रियायुत्पादयति । एवमेव पुरुषाधिष्ठितं पुरुषसन्निहितं वा  
प्रधानं प्रवर्तियते इति चेत् तथापि दोषस्तदवस्थः । प्रधानप्रेरकात्वं पुरुषस्य  
स्वाभाविकं प्रधानकृतं वा । आद्ये प्रधानस्याप्रयोजकत्वम् । द्वितीये प्रधान-

भाष्यप्रकाशः ।

यथा पञ्चरन्ध्रमारुह्याऽन्योन्योपकाराय गच्छत्येवं पुरुषः प्रधानमधिष्ठाय उक्तकार्यद्वयार्थं  
प्रवर्तयतीत्येकं मतम् । यथा वा अयःकान्त इति द्वितीयं मतम् । तदन्वयं दूषयन्ति  
तथापीत्यादि, एवमङ्गीकारेऽपि । दोषस्तदवस्थ इत्यतो नानुमानमित्यर्थः । तदुत्पादयन्ति  
प्रधानेत्यादि । अप्रयोजकत्वमिति पुरुषोपकारजननासमर्थत्वम् । तथा च स्वाभाविकत्वपक्षे  
पुरुषस्य स्वत एव प्रवृत्तेः प्रधानकृतो न कश्चिदुपकारः । यथा स्वहस्तेन वीजने व्यजनस्य  
नोपकारकत्वेन प्रसिद्धिस्तथेति । प्रधानकृतत्वपक्षे तु प्रेक्ष्यकारित्वस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वादु-  
पकारकत्वासिद्धिर्व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपायात् पुरुषार्थासिद्धिः प्रलयासिद्धिश्च तदवस्था । किंच ।  
रक्षिः ।

अन्योन्योपेति । 'कर्मव्यतिहारे सर्वनाम्नो द्वे वाच्ये' 'असमासवच्च बहुलम्' इति द्वित्वे समासव-  
द्भावेन सोरलुकि वाच्योन्य इति । 'असमासवद्भावे पूर्वपदस्य सुपः सुर्वक्तव्यः' इति वार्तिकादुन्यो-  
न्यस्योपकारयेति षष्ठीतत्पुरुषः । न चात्रान्यान्योपकारयेति सोर्लोपः संभाव्यः 'अन्योन्यसंश्रयत्वं  
तदिति महामायाद्वाहुलकेन च सोर्न लुक् । चटनाशक्तस्य पङ्क्तोः पादकार्यसंपादकोन्धः अन्धस्य  
चक्षुःकार्यसंपादकः पञ्चरिलन्योन्योपकारः । तदुक्तं पञ्चमेऽध्याये 'नेश्वराधिष्ठितेऽफलसंपत्तिः कर्मणा  
तत्सिद्धेः' 'स्वोपकारादधिष्ठानं लोकवत्' इति सूत्रे । ईश्वराधिष्ठिते प्रधानेऽफलसंपत्तिर्नैत्यर्थः । कर्मणा  
प्रेक्षापूर्वकप्रवृत्त्याख्येन फले पुरुषार्थ उक्तरूपस्तत्सिद्धेः । स्वस्येश्वरस्य प्रवर्तकत्वरूपप्रधानकृतोपकारा-  
लोकाः पञ्चरन्ध्रमिलादित्वादित्यर्थः । उच्यते असङ्गस्य पुरुषस्य प्रवर्तकत्वसंपादकं प्रधानं जडस्य  
प्रधानस्य प्रवृत्तिसंपादकः पुरुष इत्यन्योन्योपकारः । अयःकान्त इति 'तत्सन्निधानादधिष्ठातृत्वं  
मणिवत्' इति सूत्रात् । अनीश्वरसांख्ये जीवसन्निधानात्प्रधानाधिष्ठातृत्वमयःकान्तमणिवदित्यर्थः ।  
द्वितीयमिति निरीश्वरसांख्यम् । दोष इति । एतच्चाध्याहियते । नानुमानमिति पूर्वसूत्रादनुवर्तते  
पुरुषेति सूत्रार्थं तथाप्येतस्य तात्पर्यवृत्तिलभ्यो वा भाष्ये तेन सूत्रान्तरादनिर्माक्षप्रसङ्ग इत्यनुवर्त्य  
व्याख्यानं भाष्यान्तरे गुरु । अतएव रामानुजाचार्यभाष्ये तथापीत्यस्य व्याख्यानमेवमपि प्रधानस्य  
प्रवृत्त्यसंभवस्तदवस्था एवेति । भाष्यभाष्ये तु 'न ऋते त्वत्क्रियते किंचनार' इति तत्रापि  
तथात्वे दृष्टान्ताभावादिति व्याख्यानम् । अत्र तात्पर्यं दृष्टान्ताभाव इति तथाप्येतयोरेकतरस्य  
तात्पर्यार्थस्य विवक्षितत्वे न दोषः । अन्यथा निवादास्पदं तात्पर्यार्थः स्यात् । नानुमानमिति  
पूर्वसूत्रादनुवर्तते । वीजन इति स्वहस्तव्यजनकसंबन्धिबीजन इत्यर्थः, दाष्टीन्तिकसाम्यार्थम् ।  
द्वितीयेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति प्रधानकृतत्वेति । अत्रेति असङ्गे निर्गुणे तद्विष्टके  
प्रधाने तत्कृते प्रवर्तकत्वेऽत्र प्रधानप्रेक्ष्यकारित्वापत्त्या प्रेक्ष्यकारित्वस्वचक्रमशक्यत्वादनुपका-  
रित्वापत्त्योपकारकत्वाऽसिद्धिः । व्यतिरेकेति कार्यव्यतिरेकानवस्थितेश्चानपायादनाशात्पुरुषार्थो  
व्याख्यातस्तत्साऽसिद्धिः । अयं भाष्ये प्रधानदोष इत्युक्तः, तदवस्थेति सा अवस्थीयत इत्यवस्था  
भावे षण् अवस्थितिर्यस्य दोषस्य स तदवस्था इति भाष्ये । नित्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
किंचेति अन्यदसि दूषणमात्रम्येति । किंचेत्तस्यारम्भसाकल्यार्थत्वं 'किंचारम्भे च साकल्ये' इति

ब्रह्मवादप्रवेशो मतहानिश्च । प्रकृतेरङ्गित्वे त्वनिर्माक्षः ।

अनेन परिहृतोऽपि मायावादो निर्लज्जानां हृदये भासते ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मवादप्रवेशः । यदि न श्रौतधर्मवत्तत्वेत्युच्यते तदापि कालकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टस्तु वक्तव्यः । तथा सतीतरपुरुषविलक्षणेऽधरासिद्ध्या ईधरासिद्धेः 'ईदृशेऽधरासिद्धिः सिद्धा' इति प्रवचन-  
धृत्तोकमतहानिः । यदि च तद्विज्ञा प्रकृतेरङ्गित्वमाद्रियते तदा तस्याः स्वातन्त्र्यात् तथा पुरुषाय स्वदोषा न दर्शयितव्याः । ततश्च दुःखाभावेन विरागामावात् कैवल्यार्थं प्रवृत्त्यभावेना-  
निर्माक्ष इत्यर्थः ।

शंकराचार्यादयस्तु सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था हि प्रधानावस्था तस्यामवस्थायामन-  
पेक्षस्वरूपाणां परस्परं प्रत्यङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेर्बाह्यस्य कस्यचित् क्षौमचित्तरमावाद् गुणवैषम्य-  
निमित्तो महदाद्युत्पादो न स्यादित्येवं प्रधानप्रवृत्त्यनुपपन्नतावोधकत्वेनेदं सूत्रं व्याकुर्वते । तन्न  
युक्तम् । 'पुरुषात्म'सूत्रस्य सांख्योक्तविशिष्टकारणतापक्षदूषकतया व्याख्यानादत्र केवलकारणता-  
पक्षदूषणस्यासंगतत्वादिति ।

यत् पुनः पूर्वसूत्रव्याख्याने परमात्मनः स्वरूपव्यपाश्रयमौदासीन्यं, मायाव्यपाश्रयं प्रवर्त-  
कत्वमिति शंकराचार्यैरुक्तं, तदुपहसन्ति अनेनेत्यादि । माया हि गुणमयी गुणानां चाङ्गाङ्गि-  
रश्मिः ।

धर्मवत्ता । अमुल्यत्वाच्चातो वेदवेदान्तशास्त्रधर्मवत्तयैव । एवकारोऽपि व्याख्यातः । पञ्चरात्रपशुपति-  
मताम्यवेदान्तमतव्यवच्छेदाय च एवकारः । ननु न ब्रह्मवादप्रवेशः किंतु कारणत्वेन प्रकृतिवादे  
प्रकारान्तरेण श्रुतिापनात्युरूपसाधनाच्चैति चेदित्याकाङ्क्षायां मतहानिश्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
यदि नेति । उच्यत इति 'मुक्तात्मनः प्रशसा उपासासिद्धस्य वा' इति सूत्रे जगत्कर्तृत्वाद्या-  
वेदकानां वेदानां मुक्तोपासनासिद्धयोर्जीवयोः प्रशंसकत्वोक्तेरुच्यते इत्यर्थः । वक्तव्य इति 'क्लेश-  
कर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वर' इति समाधिपादसूत्राद्वक्तव्यः । यद्यपि 'अयं  
योगानुशासनम्' इत्युपक्रमस्य पाठस्तथापि 'सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः' इति  
वाच्येनैक्यात् । 'सांख्यप्रवचने योगशास्त्रे समाधिपादः प्रथमः' इति समाधिपादसमाप्तौ सांख्यप्रवचन-  
त्वनिवचनाच्च । प्रवचनेनेति । अस्य सूत्रस्य कार्यत्वेऽपि 'तद्योगः पारवश्यात्' 'स हि सर्ववित्सर्व-  
कर्ता' इत्यनयोरे पाठात्रो मुक्तोपासनासिद्धयोर्जीवयोः प्राप्तिर एतत्सूत्रोक्तमतहानिः । प्रकृतेरिति  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चेति । तद्विज्ञेयं मतहानिब्रह्मवादप्रवेशाभ्यां भिदा । प्रकृतेरित्यादि  
पुरुषावच्छिन्नं प्रधानं प्रवर्तते इति प्रकृतेर्विशेष्यत्वम् । विशेषणविशेष्यभावे कामचारात् । तथा च  
द्वितीयेऽध्याये 'आपेक्षिको गुणप्रधानभावः क्रियाविशेषात्' इति सूत्रम् । स्वदोषा इति ते च  
'अनित्यशुचिदुःखानामसु नित्यशुचिसुखात्म्यव्यातिरविद्या' इति साधननिर्देशपादे सूत्रादनित्ये नित्य-  
मिदमशुचनिर्देशे शुचि दुःख इदं सुखमनात्मन्ययमात्मेति सदसत्त्वातयः । अनिर्माक्ष इति भाष्यं  
निवृण्वन्ति स्म ततश्चेति 'तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षयै कैवल्यम्' इति विमृतिपादसूत्रात् । अन-  
पेक्षेति सत्त्वरजस्तमसां । अङ्गाङ्गीति स्वरूपनाशमयात्तया । बाह्यस्येति असङ्गपुरुषादतिरिक्तस्य ।  
व्याकुर्वन्ते इति सत्त्वादीनां परस्परमङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेश्चकारेण बाह्याभावान्महदाद्युत्पादो न  
स्यादिति प्रधानप्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति सूत्रार्थः । केवलेति पुरुषानविच्छित्त्यर्थः । असंगतत्वादिति पुनः



तथापि पूर्वं ज्ञानशक्तिर्नास्तीति मन्तव्यम् । तथा सति बीजस्यैवाभावान्नित्यत्वा-  
वानिर्भोक्ष इति ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

परस्परविरुद्धत्वान्मतवर्तिनां पञ्चविंशतिपक्षाङ्गीकारात् । वस्तुतस्त्व-  
लौकिकार्थं वेद एव प्रमाणं नान्यदिति ॥ १० ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे द्वितीयं पुरुषाश्मवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नुमाने रचनाऽनुपपत्त्यादयः सर्वे दोषाः परिहृता भवेयुरिति चेदत्र दूषणमाह ज्ञानशक्ति-  
वियोगादिति । सौत्रयोऽप्यर्थः । एवं प्रकारान्तरेणानुमितावपि तत्तत्काले तत्तत्कार्यं  
वाच्यं, न सर्वदा । क्रमानुपपत्त्यादिदूषणग्रासात् । तच्च तथा तदा भवति यदि तमसा  
कालो ज्ञायेत । सा तु ज्ञानशक्तिर्भवतां मते पुं प्रकृतिसंयोगात् पूर्वं नास्तीति स्वमत्ता-  
रोधान्मन्तव्यम् । तथासति प्रवृत्तिबीजस्य ज्ञानशक्तिसंयोगस्याभावात् प्रवृत्त्यसिद्धिः । अथ  
'दिकालावाकाशादिभ्यः' इति सूत्रात् सृष्टिदशयां कालस्योत्पन्नत्वात् पुंयोगेन ज्ञानशक्ति-  
सद्भावाच्च प्रवृत्तिः साध्यते, तथापि संयोगस्य नित्यत्वात् प्रलयदशयां कालस्यापि नाशाद्  
वियोजकान्तरस्य वक्तुमशक्यत्वात् पुरुषस्य गुणसाम्यादनिर्भोक्षस्तदवश्य इति नानुमानान्तरेणापि  
तथासिद्धिरित्यर्थः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥ सर्वपक्षसाधारणं दूषणान्तरं वदति तन्मतस्या-  
र्वाचीनत्वल्ल्यापनायेत्याशयेनाहुः परस्परेत्यादि । तानि च मतान्येकादशस्कन्ध उद्धवप्रश्न-  
रक्षिः ।

तद्वत् प्रथमान्ताद्वतिः । हेतुसुप्रार्थत्वेन तथापीति भाष्यमित्याशयेन तथापीति भाष्यमवतारयन्ति स्म  
सौत्रे इति । क्रमेति आदिना प्रत्यक्षविरोधः । तच्चेति प्रलयकाले प्रलयरूपं कार्यं न त्वन्यस्मिन्काले ।  
तथेति क्रमप्रकारेण । तमस्तेति तमसा प्रवृत्तिनिरोधे प्रलय इत्युक्तेस्तमः प्रलयकर्तुं । ज्ञायेनेति  
अयं प्रलयकाल इति ज्ञायेत । पुमिति पुं प्रकृत्योः संबन्धात् । स्वमतेति 'स हि सर्ववित्सर्वकर्ता'  
इति सूत्राज्ज्ञानशक्तिरीश्वरस्येति मतम् । मन्तव्यमिति अनेन ज्ञस्य या ज्ञानशक्तिस्तस्य वियोगात्  
भ्रमावादिति सूत्रार्थश्च बोधितः । तथा सति बीजस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति ।  
बीजस्येति जानातीच्छति यतत इत्यत्रापि ज्ञानसंयोगः कारणं न तु तूष्णींस्थितज्ञानमिति बोधितं  
तस्याभावो हेतुरुक्तपरंपरायाः । प्रवृत्त्यसिद्धिरिति । तथा च चलस्वभावत्वं हेतुर्बोधित इति  
भावः । 'पक्षे साध्याभावो बाधः' यथाद्यक्षणावच्छिन्नो घटो रूपवान्स्थवीत्वात् पटवदित्यत्र ।  
अनित्यत्वाच्चेति भाष्यमवतारयन्ति स्म अथेति । पुंयोगेनेति 'उपरागात्कर्तृत्वं चित्सान्निध्यात्  
चित्सान्निध्यात्' इति सूत्रात् । योग उपरागः संबन्धः । साध्यत इति । तथा च चलस्वभावत्वं  
हेतुर्न बोधित इति भावः । नाशादिति 'नाशः कारणे लयः' इति सूत्रात्कालसाक्षादादौ लयात् ।  
गुणेति गुणसाम्यं प्रधानं संघट्ट्य वर्तमानस्यानिर्भोक्षः आत्माविवेकलक्षणः । तद्वच्चेति विजातीय-  
हेतापत्तिश्चेति संगृह्यते । नानुमानेति चलस्वभावत्वलिङ्गकेन । तथेति गुणेषु प्रवृत्तिरूप-  
प्रकारसिद्धिः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥ सर्वपक्षेति सर्वे पक्षा अत्रैव वक्तव्यास्तानि चेत्यादि-  
ना । तन्मतस्य सांख्यमतस्य । अर्वाचीनत्वं वेदादिभ्यः । दृढकर्तुः स्मरणात् । उद्धचेति एकादशस्य

रदिमः ।

प्रयोगे ब्रह्मत्वमात्मत्वं चेति । 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्वार्थेन संबन्धः' इति वैमिनिमुने । अस्य पुरुषस्या-  
भिनिमित्तोपादानत्वम्, प्रधानकारणानुमानदूषणात् । प्रधानं तु 'यत्तन्निगुणमव्यक्तं नित्यं सदसदा-  
त्मकम् । प्रधानं प्रकृतिं प्राहुरविशेषं विशेषवत्' इति गुणत्रयात्मकं यद्यपि तथाप्युद्धृतास्त्वन्मतो गुणा  
वन्ति भवन्ति । 'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणान्तैर्युक्तः परः पुरुषः' इति प्रथमस्कन्धादिनि सांख्या-  
दिशेषः । नित्यं स्वरूपात्मकत्वात् । 'प्रकृतिश्च' इत्यधिकरणे उक्तं प्रकृतेः स्वरूपात्मकत्वं सद-  
सदान्मकत्वम् । समाकर्षादित्यधिकरणेन स्वरूपविशेषणात् । कार्यभावग्रन्थं कार्यवादित्यविशेषं वि-  
शेषवदिनि । एते च गुणाः 'प्रजायेय' इतीच्छया जघन्यानां गताः सच्चिदानन्दानामाभासा अंशा भगवत  
उत्पन्नायां तस्यां शक्तौ प्रतिष्ठितास्तस्याः प्रधानत्वं बोधयन्ति । गुणलक्षणानि तु 'तत्र सत्त्वं निर्मलत्वा-  
त्प्रकाशकत्वनामयम् । सुखसङ्गेन वध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानघ' इति वाक्यान्मुखानावरकत्वे प्रकाशकत्वे  
सुखात्मकत्वे च सति सुखासत्तया ज्ञानासत्तया च देहिनी देहाद्यासक्तिजनकं सत्त्वम् । प्रकाशो  
वस्तुयायात्प्रावबोधः । पदकृत्यं तु स्पष्टं प्रस्थानरत्नाकरे । 'रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमु-  
द्भवम् । तस्मिन्नाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन देहिनम्' इति वाक्याद्रागात्मकं वा तृष्णासङ्गादिजनकं वा  
कर्मासक्त्या देहिनी नितरां देहाद्यासक्तिजनकं वा रजः । प्रथमं स्वरूपलक्षणम् । 'पुंसोः परस्परं स्पृहा  
रागः' इति रामानुजाचार्याः । विषयेषु गर्द इति परे । द्वयं तु कार्यलक्षणम् । गुणान्तरेऽतिव्याप्ति-  
व्युदाशेष कर्मासत्तेयति । धन्येन सत्त्वादाविकृत्यं नितरामिति पदं बोधयति । 'तमस्त्वज्ञानं विद्धि  
मोहनं सर्वदेहिनाम् । प्रमादालसनिद्रामिस्तन्निवन्नाति मारत' इति वाक्यात् । आवरणशक्तिजन्यं  
सर्वदेहिनाहं प्रमादालसनिद्रामिदेहिनी देहाद्यासक्तिजनकं तमः । अत्रान्यथासुप्ते एतेषां स्वतोऽ-  
नुवर्तनादिकमुक्तं सांख्यैस्त्व । जडत्वेन स्वभाववादोऽनीश्वरवादश्च स्वात्स चानिष्टः । 'कालः  
स्वभावो नियतिर्यदृच्छा' इति श्रुतौ चिन्त्यलोक्तेः । अन्योन्यजननमिथुनवृत्तित्वमप्यसंभवि । लक्षण-  
सांकर्यप्रसङ्गात् । रजसो दुःखात्मकत्वं च तथा । रागात्मकत्वाद् एतदुपादानीभवति । कदाचिद्यद-  
च्छेयति सदसदात्मकमिति पदेनावसीयते । अत एवैकादशे 'प्रकृतिर्गुणसाम्यं हि प्रकृतेर्नात्मनो  
गुणाः । सत्त्वं रजस्तम इति सित्युत्पत्त्यन्तहेतवः । सत्त्वं ज्ञानं रजः कर्म तमोऽज्ञानमिहोच्यते ।  
गुणव्यतिकरः कालः स्वभावः सूत्रमेव च' इति । इमानि गुणलक्षणानि श्रोमनानि । गुणव्यतिकरः  
गुणब्रह्मकः । क्षोमश्च कार्योन्मुखत्वम् । तत्त्वानि तु नव 'पुरुषः प्रकृतिर्व्यक्तमहंकारो नमोऽनिलः ।  
व्योनिरापः क्षितिरिति तत्त्वान्युक्तानि मे नव' इत्येकादशे द्वाविंशत्याध्याये भगवद्वचनात् । तत्त्वं च  
तस्य भाव उच्यते । भगवतः कारणता नवधा लोके प्रकटयति यावत् । तथा च पदार्थत्वेक एव  
ब्रह्मात्म्यम् । नैयायिकास्तु प्रकृत्यहंकारयोः स्थाने दिक्कालौ पठन्ति तत्र । प्रकृत्यहंकारयोः सार्वजनीन-  
त्वात् दिक्कालयोश्चेश्वरानतिरेकात् । तथा च पदार्थतत्त्वविषये दीधितिहृत् । दिक्कालावीश्वरा-  
ज्ञानिरिच्येते प्रमाणमावात् । न च पूर्वसां दिशि घटः इदानीं घट इति प्रतीत्यपलापप्रसङ्ग इति  
वाच्यम् । तत्तन्निमित्तसमवधानवशादीश्वरादेव तादृशप्रतीत्युपपत्तेः । न चेश्वरे घट इति प्रतीत्याप्रतिः ।  
'यत्र येन यतो यस्य यस्मै यद्यथा यदा । सादिदं भगवान्साधात्वधानपुरुषेश्वरः' इति वाक्यादना-  
पत्तेः । कालदिक्षुशब्दाच्चे त्रीश्वरे लोकप्रतीतिः । प्रकृतमनुसारायः । पुरुषस्तात्मा । स्वयंप्रकाशत्वं  
तत्त्वम्, तत्र ब्रह्मण्यतिव्याप्तमिति चेन्न । अनादित्वे निर्गुणत्वे प्रकृतिनिधायकत्वे सति बहविति-

महदीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ (२-२-३)

इदानीं परमाणुकारणवादो निराक्रियते । तत्र स्थूलकार्यार्थं प्रथमं परमाणुद्वयेन द्व्यणुकमारभ्यते । परमाणुद्वयसंयोगे द्व्यणुकं भवतीत्यर्थः । तत्रोपर्यधो-

भाष्यप्रकाशः ।

महदीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ अतः परं सप्तस्रन्त्या नैयायिकादि-  
समयोत्र निराक्रियते । केचिदिदं द्रवं ब्रह्मकारणवाददूषणपरिहारार्थत्वेन व्याकुर्वन्ति । तद-  
युक्तम् । ब्रह्मकारणवादे असक्तानां विलक्षणत्वादीनां दोषाणां पूर्वस्मिन् पाद एव न वि-  
लक्षणत्वाद्यधिकरणनिवारितत्वेन असङ्गाभावात् पुनरुक्त्यापादकत्वाच्चेत्यभिप्रेत्याहुः । इदानी-  
मित्यादि । अत्रासमञ्जसमिति पूर्वस्रज्ञादनुवर्तत इति केचिदाहुः । वस्तुतस्तत्त्वप्रिमस्रत्रेणैतस्या-  
न्वयः । वाशब्दो विकल्पार्थः । तथा च ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां जायमानं  
द्व्यणुकं महत् स्याद् दीर्घवद् वा स्यान्न त्वणु इत्यमिति । तदिदं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि ।  
रश्मिः ।

त्वापत्तिरिति वाच्यम् । तत्त्वमस्यादिस्थले तस्य त्वमित्यपि समासात् । अभेदपक्षे तु द्वाविधासंबन्धादेव  
तत्त्वत्वमित्युक्तम् । भाष्यभाष्ये तु न विशेषः । अत्राधिकरणे प्रेरितकारणप्रतिपादकतिविषयाच्च प्रेरित-  
कारणप्रतिपादकैः संशय्य प्रेरितकारणकं जगत् 'सृजामि तस्मिन्नुक्तोऽहम्' इत्यादिवाक्यात्प्रेरितं  
कारणमिति प्राप्ते सिद्धान्तः । अप्रेरित कारणं अलौकिकार्यं वेद एव प्रमाणं नान्यदिति हेतोः । न च  
प्रेरितकारणस्य स्मार्तत्वेन विषयाद्यसंभव इति शङ्क्यम् । 'इतिहासपुराणं च वेदानां पञ्चमो वेदः' इति  
छान्दोग्यादेदत्वमिति नासंभवात् विलक्षणवेदत्वादधिकरणान्तरम् ॥ १० ॥

इति द्वितीयं पुरुषाश्मवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

महदीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ नैयायिकादीति आदिशब्देन वै-  
शेषिकः । अधिकरणसमाप्तौ वैशेषिकशब्देनातद्गुणसंविज्ञानो वा । अत्रापि प्रतिबन्धकौभूतजिज्ञासा-  
निवृत्त्यर्थं प्रथमं सांख्ययोगज्ञात्वीयकर्त्रादिजिज्ञासानिवृत्तिः तस्यां सत्यां नैयायिकादिसमये निराकरणा-  
वसर इत्यवसरसंगतिः । साधवानेत्याद्युक्तप्रसङ्गसंगतिस्तु वर्तते एव । आदिपदेन 'कणादेन तु  
संप्रोक्तं शास्त्रं वैशेषिकं महत् । गौतमेन तथा न्यायम्' इतिवाक्यादादिपदेन वैशेषिकः । निरा-  
क्रियत इति उक्तवक्ष्यमाणप्रकाराभ्यां निराक्रियते । केचिदिति शंकराचार्याः । प्रसङ्गेति । तथा  
संगतत्वादित्यर्थः । संगतिसामान्यलक्षणे प्रसङ्गमिनिवेश ईक्षत्यधिकरण उक्तः । चेति । यत्तु प्रधान-  
गुणानां दुष्टत्वादीनां जगत्सन्वयव्यतिथिपानस्यानुपादानत्वमुक्तम् । तथा ब्रह्मगुणचैतन्यान्यन्याद् ब्रह्मणो  
नोपादानत्वमिति दोषो दृष्टान्तसंगतिलाभादत्र स यस्य समन्वय इति तच्चैतन्यान्यन्यस्य समन्वयाधिकरणे  
सावधानादोषास्फुरणादसंगतं स्फुरणे वा स्मरणमात्रनिवृत्त्या सूत्रप्रणयनवैयर्थ्यमेवेति ध्येयम् । केचिदिति  
रामानुजाचार्याः । तथा च भाष्यं 'असमञ्जसमिति वर्तते' इति । अतोऽसमञ्जसं तन्मतमित्येवम् ।  
परंतु वाक्यपरिसमाप्तिस्ततो द्व्यणुकस्याभाव इत्यनेनेति । वस्तुतस्तु पक्षमाहुः वस्तुतस्तुत्विति । तं  
तत्रैव वक्ष्यन्ति । एवं च ह्रस्वेत्यादिना भास्कराचार्या अध्याहारन्ति । भाष्यशंकराचार्योस्तु सूत्रद्वये भिन्नं  
भिन्नं प्रमेयमाहुः । अतोन्मत्तत् । वाशब्दश्चार्थ इति शंकराचार्योक्तं भाष्याचार्यरामानुजाचार्योक्तं च  
निषेधन्ति स्य वाशब्द इति । भास्कराचार्योस्तु 'वाशब्दादध्याहृत्य योजना कर्तव्या' इत्याहुः ।  
हृष्येति । ह्रस्वत्वं परमह्रस्वपरमाणुपरिमाणत्वं परितो मण्डलं च तद्विशिष्टः परमाणुस्यात्माभि-  
त्यर्थः । न त्वण्विति द्व्यणुकेष्वणुपरिमाणं नैयायिका मन्यन्ते । व्याकुर्वन्तीति संपूर्णस्र-

भाष्यप्रकाशः ।

परमाणुत्वे सति बहुत्वात्, घटोपशृङ्गीतपरमाणुवत् । न चात्र मानाभावः । नष्टे घटे कपालादिदर्शनस्यैव मानत्वात् । तैरेव घटारम्भे तु छद्मरादिना घटनाज्ञे तदवयवानां परमाणूनामतीन्द्रियत्वाच्च किञ्चिदुपलभ्यते । तस्मान्न बहूनां परमाणूनां सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वं किंतु द्व्यणुकादिकमेणैव महाकार्यारम्भ इति द्व्यणुकमेवाद्यं कार्यं द्वाभ्यां परमहस्यपरिमण्डलपरिमाणभ्यां परमाणुभ्यामारम्भ्यते । किंच । द्रव्येण द्रव्यान्तरारम्भवद् गुणेन गुणान्तरारम्भ इति परमाणुद्वयगतया द्वित्वसंख्यया द्व्यणुकेश्चत्वं इत्येवं च परिमाणान्तरारम्भ्यते । अणु च पारिमाण्डल्यादन्यत् । पारिमाण्डल्यं च परमाणुत्वस्यैव नामान्तरम् । पर-

रदिमः ।

असाप्रत्ययः । अवितर्किते अविचारिते । तथा च तर्काप्रतिष्ठानाद्वितर्कितस्थूलकार्यारम्भकत्वस्य पक्षे सत्त्वाद्वाचः । अवितर्कितस्थूलकार्यारम्भकत्वं तु नास्तीत्यवाचः । संयुक्तपरमाणुषु अवितर्कितं कार्यं द्व्यणुकादिरूपं तादृशकार्यारम्भरूपसाध्यदर्शनादपक्षताप्रसङ्गवारणाय स्थूलमिति, महत्परिमाण-वच्छिन्नमित्यर्थः । सिपाधयिषाविरहविशिष्टसिद्धभावाः पक्षता । सिद्धिः साध्यसिद्धिः अनुमितिप्रति-षन्धिका । 'संदिग्धसाध्यवान्यपक्षः' इति वा । तेन सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वाभाववत्त्वं साध्यम् । द्व्यणुके साधारण्यवारणाय हेतौ विशेष्यम् । तथा च द्व्यणुके साध्यप्रतियोगिरूपसाध्याभाववति परमाणुत्वस्य सत्त्वात्साधारण्यम् । बहुत्वरूपविशेष्याभावाच्च साधारण्यम् । बहुकपालेषु बहुकपालक-षट्जनकेषु साध्याभाववत्सु बहुत्वरूपहेतुसत्त्वात्साधारण्यं तद्वारणाय विशेषणम् । तथा च परमाणुत्वाभावाच्च साधारण्यम् । परमाणुनिष्ठबहुत्वं हेतुतावच्छेदकं लाघवात् । नन्वतीन्द्रिय-लिङ्गकानुमानमिदं कथं साध्यं साधयिष्यतीत्याशङ्क्य प्रतिषेधति स्म न चात्रेति । अत्रेति हेतौ । मानं व्याप्तिज्ञानं तस्याभावः । अथवा । दृष्टान्ताभावं शङ्कते न चात्रेति । अत्रेति दृष्टान्ते । कपालादीति त्रसरेणुर्यन्तं दर्शनं प्रत्यक्षं द्व्यणुकादिविषयकं तु योगिनामिति । योग्ययोगिसाधारणं दर्शनं तस्यैव मानत्वात् । पूर्वपक्षे कपालादीत्यतद्वृणसविज्ञानो बहुव्रीहिः दर्शनयोगिनामेव । पीत-पाकवादिनां मतेनाह तैरेवेति । एवकारेण पिठरनिषेधः । किञ्चित् कपालशकलादि । अतः पिठराणामपि कारणत्वमिति भावः । परमाणूनामिति । परमेति परमहस्यमणुपरिमाणेतरत् । अणुहस्यमहरीर्ष-भेदेन चतुर्षु परिमाणेषु । परिमण्डलेति भावप्रधानः । परिमण्डलत्वमणुपरिमाणं ते परिमाणे ययोस्ताभ्यां परमाणुभ्याम् । भाष्ये स्थूलकार्यत्वमुद्देश्यतावच्छेदकमुक्तमत्र च महाकार्यारम्भ इत्युद्दिष्टं तदुपपादया-मासुः किञ्चेत्यादि । हस्यत्वमिति परमहस्यत्वम्, द्रव्यचाशुपत्तावच्छिन्नं प्रति महत्त्वेन कारणत्वाच्च हस्यत्वे चाक्षुषत्वं वा द्व्यणुकादौ । तर्हि हस्यत्वे परमेतिविशेषणं न देयम् । अणुपरिमाणैव चारितात्यर्थे इदं त्रसरेणुपरिमाणारम्भायम् । अणुमात्रस्याणुतरपरिमाणजनकत्वात् । तर्हि त्रसरेणुपरिमाणं हस्यजन्यं भवतु अणुतरस्य जनकत्वं सात्त्वित्वाकाङ्क्षायामणुतरपरिमाणस्यैवामावादादणुहस्यैवाणुव्यवहार-शक्त्यैः सुखेन महदादिपरिमाणजनकत्वसंभवाच्च तदर्थमणुपरमाण्वोरभेदग्रमं वारयन्ति परमाणोः सकाशाद्व्यणुपरिमाणभेदसाधनाय अणु चेति । न च नामभेदाद्भेद इति शङ्क्यम् । पूर्वमीमांसा-मतत्वात् । सत्राया भेदकत्वे श्यामघटाद्रक्तघटः पाकदशायां भिन्नः स्यात् । अतो लक्षणं भेदकम् । हस्यं तु भवति च पुनराणुपरिमाण्डल्यादन्यत् । रूढ्याह पारिमाण्डल्यमिति । तदुक्तम्-पारि-माण्डल्यमिदं नामान्तरं । पारिमाण्डल्यमणुपरिमाणमित्यपि स्थितम् ।

**भावमिलने द्व्यणुकं महत् स्याद् द्विगुणपरिमाणवत्त्वात् ।**

भाष्यप्रकाशः ।

तामेतां प्रक्रियां दूषयन् प्रथमं अणुकपरिमाणं दूषयति महदित्यादि । अयमर्थः । यदुक्तं परमाणु-  
गतया द्वित्वसंख्यया अणुकेयान्तराणुत्वमवान्तरहस्रत्वं चारभ्यत इति तदसंगतम् । दूरस्थयो-  
रसंयुक्तयोरपि परमाण्वोरीश्वरापेक्षानुद्भिज्यद्वित्वस्य विद्यमानतया तदानीं तदभावेन अणुको-  
त्यन्त्यनन्तरं च भावेन अणुकद्रव्यासमवाधिकारणीभूतः संयोग एव परिमाणेऽपि कारणत्वेना-  
भ्युपेयः । न च तस्यान्यथासिद्धत्वम् । एकेन संयोगेन द्रव्यगुणात्मककार्यद्वयजननेऽपि बाधका-  
भावात् । एकस्मिन् गुणे द्रव्यगुणजनकत्वस्य सर्वोत्पत्तिमन्त्रिमित्तकारणे अदृष्टे सिद्धत्वात् । वस्तु-  
तस्तु संख्याया अपि द्व्यणुकादिकं प्रति कारणता । अन्यथा तदुवाचके पदे संख्योहेत्वनो न स्यात् ।  
अतः संख्यया परिमाणमेव जन्यते इति न नियमः । किंच । तथा अणुकगतमेकत्वमेव जन्यते,  
साजात्यात् । न त्वेकत्वेन । विनिगमनाविरहात् । न च तन्नित्यम् । अनित्यगतगुणक्षानित्यत्वा-

रश्मिः ।

शयेनाहुः तामेतामिति । दूषयतीति सूत्रकारो दूषयतीत्यर्थः । इदं सूत्रप्रतीकम् । तत्रोपरीत्यादि  
भाष्यं विवरिष्यन्तः किंचिद्भ्रूयेणेत्यादिश्लोक्तदूषणानां गौणत्वसूचनाय खेपाभीश्वरोपादानत्वस्य  
सूचनाय तान्यनूद्य खान्याहुः अयमर्थ इति । तेन तत्परिहारसमवाद्यात्यन्तेन अन्येन श्लोक्तदूष्य-  
दूषणानि गौणत्वेन भाष्ये सुचन्ति स्म तेन गौणार्थेन सह त्वयमर्थ इत्यर्थः । अचान्तरेति ।  
महाकार्यावान्तराणुत्वमेवमेवावान्तरहस्रत्वम् । तद्भावेनेति तयोराणुत्वहस्रत्वयोरारभ्यमाणयोरभावेन ।  
संयोग इति परमाण्वोः संयोगः । कारणत्वेनेति अन्वयव्यतिरेकाभ्याम् । तथा द्व्यणुकं तु  
समवायिकारणम् । अन्यथासिद्धत्वमिति अवश्यह्रस्वनियतपूर्ववर्तिन्या द्वित्वसंख्ययाणुत्वहस्रत्व-  
कार्यसमवे तद्विन्नसंयोगस्यान्यथासिद्धत्वम् । द्रव्यगुणेति गुणः परिमाणम् । बाधकति सं-  
योगस्यावश्यकृत्तत्वे बाधकस्य संख्याया अवश्यकृत्तत्वस्य अभावात् । संख्यावश्यकृत्तत्वस्य न्याय-  
मात्रेऽभ्युपगमैकशरणस्य न संयोगावश्यकृत्तत्वविघटकत्वरूपं बाधकत्वमिति भावः । सर्वोत्पत्तिम-  
दिति । जडस्य भोग्यतया यद्यददृष्टजन्यं तत्तद्भोग्यमित्येवं तथेत्यर्थः । तत्तु द्वित्वस्य विद्यमानत्वेनास्तु  
कारणत्वं संयोगस्य त्वसमवायित्वेन परिमाणासमवायिकारणलक्षणक्रान्तत्वेनादृष्टस्य निमित्तरूपस्य  
द्रव्यगुणजनकत्वादन्वयाप्रसिद्धत्वेन च किं पुनः 'लोके श्रुन्दार्थसंबन्धो रूपं तेषां च यादृशम्, न  
विवादस्तद् कार्यो लोकोच्छित्तिस्रया भवेत्' इत्यनेन विरुद्धत्वेन च द्रव्येतरकार्यं प्रति कारणत्रयानावश्य-  
कत्वेन पक्षान्तरमाहुः चस्तुतस्त्विति । संख्याया अपीति परमाणुरूपेणापि द्व्यणुकपरिमाण-  
जननसमवासरमाण्वोरिव संख्याया अपि द्व्यणुकसमवायित्वम्, समन्वयात् । सूचितश्चायं भाष्ये  
तत्रोपर्यध इत्यादिना । अन्यथेति समवायित्वाभावे । द्व्यणुकचाचके द्व्यणुकपदे 'द्वि' इतिसंख्यो-  
हेत्वेनो न स्यात् । षडो मृदिति प्रत्ययान्समवायिवाचकस्यैव तद्वाचकत्वात् । न नियम इति किंतु  
संख्यापि जन्यत इति । अथापि द्व्यणुकमेकमिति प्रत्यये द्वित्वमवयवगतमेकत्वमवयवविगतमिति  
स्मरणानुमितिर्विषयत्व मन्तव्यम् । तत्रापि सर्वथैव कारणमित्येककार्यकत्वं नेत्याहुः किंचेति । एवेति  
एवकारः परिमाणं व्यवच्छिन्नं च । साजात्यात् संख्यात्वेन साजात्यात् । न त्विति साजात्यमित्येव ।  
अन्यथा द्व्यणुकं द्वित्वसंख्योहेत्वनो न स्यात् । अथवा परिमाणं मा जन्यतामन्यथैवोपपत्तेः । परिमाणेन  
तु जन्यतामित्याहुः किंचेति । न चेति एकत्वं नित्यमिति तत्र जन्यते किंतु संख्यया परिमाणमेव

मण्डलं च । उपहासार्थं तस्य मतस्यालुवादः ॥ ११ ॥

किमतो यद्येवमत आह ।

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

उभयथापि न । कृतः । न कर्म । नकारो देहलीप्रदीपन्यायेनोभयत्र संवध्यते । अतो ह्यणुकाभावः । उभयथापि न परमाणुसंघटनम् । प्रदेशाभावात् । कल्पना मनोरथमात्रम् । असंयुक्तांशाभावात् तदेव तत् स्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

किं प्रयोजनमत आहुः, उपहासार्थमिति य एवं लोकतत्त्वेप्यङ्गुलाले कथमात्मतत्त्वं ह्यासन्तीत्युपहासार्थम् । वक्ष्यमाणरीत्या वा ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥ एवं परिमाणदूषणमुखेन दूषयित्वा तदसमवायिकारणसंयोगदूषणमुखेनापि दूषयतीत्याहुः उभयथेत्यादि । गृहीत्वा पुनर्व्याकुर्वन्ति उभयथापि नेत्यादि । अयमर्थः । अपकर्षकार्णां प्राप्तेन परमाणुना सह या परमाण्वन्तरस्य संयोगः स सार्वदेशिको वा ऐकदेशिको वा । नोभयथापि युज्यते । प्रदेशाङ्गीकारे सावयवत्वापातात् । प्रदेशवत्त्वस्य सावयवत्वव्याप्तत्वात् । अतस्तस्य परमाणुत्वनिर्वाहाय निःप्रदेशत्वमङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति सुतरामयुक्तम् । संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वनियमात् । अतः परमाणूनां यदि प्रदेशवत्त्वं यदि वा न, उभयथा न संयोगः । अथ संयोगार्थकल्पिताः प्रदेशा अङ्गीक्रियन्ते तदा प्रमाणशून्यत्वात् सा कल्पना मनोरथमात्रमिति मनोराज्यतुल्यत्वात् बाह्यस्य नियमस्य साधिका । अथाप्रदेशयोरपि संयोग इत्यङ्गीक्रियते, तथा सति तयोः सर्वात्मना संयोगेनासंयुक्तांशस्याभावात् तदेव तत् स्यात् । ततश्च रहसिः ।

अशास्त्रविस्तारस्य । य इति वैशेषिकाः । उपहासेति । 'विहसन्त्यच्युतप्रिधान्' इति तद्भास उचित इति भावः । तर्काप्रतिष्ठानस्योक्तत्वादिपरीतसंभावनयाहुः वक्ष्यमाणेति ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥ भाष्ये उभयथापद द्वेधा व्याकृतं तत्रोत्तरं मुख्यं मलोत्तरप्रकारेणावतारयन्ति स्म एवमिति । तदसमवायीति । तेनाधिकरणात्तर्गतसूत्रयोर्निर्वाहकत्वं-संगतिः । किमन्यद्दूषणुकदूषकमिति जिज्ञासया सूत्रप्रवृत्तेः । संयोगेति अस्ति-संयोगोऽपि द्विविधः । ऐकदेशिकः सार्वदेशिकश्च । ऐच्छिक संयोगजं चेति कर्मोपि द्विविधः । उभयथा कर्म न संभवति येन संयोगो ह्यणुकलनको द्विविधोऽप्यतोसमवायिकारणाभावात्तदभावो ह्यणुकाभाव इति सूत्रार्थः । गृहीत्वेति । उभयथेत्यादिसूत्रे सौत्रं शब्दत्रयमुपययेति भाष्येण गृहीतम् । न कर्मेतिभाष्येण कर्मेति शब्दः, अत इत्यादिपदद्वयमतो ह्यणुकाभाव इति भाष्ये सौत्रमिति ज्ञेयम् । पुनरिति । भाष्यत्वाच्च पुनरुक्तिरिति भावः । गृहीत्वा व्याकृतं विशदयन्ति स्म अयमर्थ इति । नोभयथेति परमाणुसंघटनं युज्यते । घट्ट चलने संपूर्वः । तेन सघट्टन संयोगो व्याकृतः । अत्र भाष्ये हेतुः प्रदेशमावसं समर्थयन्ति स्म प्रदेशोति । प्रदेशवत्त्वस्येति सावयवः प्रदेशवत्त्वात्, घट्टवदिति फलितम् । अत इति व्याप्तेः सकाशात्सावयवत्वापत्तेः । अयुक्तमिति निःप्रदेशत्वमयुक्तम्, परमाणुसंघटनमयुक्तमिति वा । अव्याप्येति स्वात्यन्ताभावसमानाधिकरणत्वमव्याप्यवृत्तित्वं तस्य, विम्वोस्तु न संयोग इत्यतो नियमादित्यर्थः । अत इति अगुपदोक्तहेतोः । कल्पनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । शास्त्रस्येति चक्षुरादिवन्यज्ञानविषयस्याव्याप्यवृत्तित्वरूपस्य । असंयुक्तेत्यादिभाष्यं

अदृष्टवदात्मसंयोगे चाभ्युपगम्यमाने निरवयवत्वात् तदेव तत् स्यात् । विशेषा-

भाष्यप्रकाश ।

दर्शनात् । अन्यथात्मनसोर्नित्यत्वेन संयोगनित्यतया प्रयत्नस्यापि सार्वदिकत्वप्रसङ्गात् । अथादृष्टवदात्मसंयोगस्तदा तस्य सार्वदिकत्वात् कर्मणोपि तथात्वप्रसङ्गः । लोके तथैव दर्शनात् । किंचिदभ्युपगम्यमानेपि कारणान्तरे परमाण्वोर्निरवयवत्वादसंयुक्तांशस्याभावेन तदपि कार्यं परमाणु स्यान्न व्युत्क्रमम्, विशेषाभावात् । न च प्रविमज्जमानत्वमेव विशेष इति युक्तम् । लोके घृष्टराभिधातादिना घटभङ्गे कपालानां तेषामपि तथाभङ्गे कपालिकानां दर्शनेन विभागस्य प्रतिलोमक्रमेणैवोत्पत्तिनिश्चयात् प्रत्येपि शरीराणां प्रागेव नाशेन तदानीं परमाणुविभागजनककर्मजनकस्य जीवप्रयत्नाभिधातादेर्वक्तुमशक्यतया, अदृष्टपक्षेपि तस्य भोगानाश्रयत्वेन व्युत्क्रमपर्यन्तभोगोत्तरं तन्नाशे तदानीं शरीराभावेन कर्मकरणाभावाददृष्टान्तर-स्याभ्युत्पत्तावशुद्ध्यविभागजनकस्य कस्यापि वक्तुमशक्यतया विभागस्याशक्यत्वादपि विशेषा-

रहिमः ।

च्छतीत्यादिना 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वहति यद्वदति तत्करोति' इति श्रुतेश्चासंभवः । निःशरीर-  
स्येत्याहुक्तं तत्र निःशरीरत्वे मनःसंयुक्तो न घटत इत्यत्र हेतुमाहुः शरीरेति । बृहदारण्यके  
'उपा वा' इति ब्राह्मणेऽभ्युपगम्यमाने द्वितीयब्राह्मणे 'नैवेह किंचनाश्र आसीन्मृत्युर्नैवेदमावृतमासीत्' इत्यनया  
मृत्युरूपदेहसंयुक्तमुक्तोच्यते 'तन्मनोऽकुरुत' इति । मृत्योः शरीरत्व तत्रैवोक्तम् अशनाया हि  
मृत्युरिति । अशनायेति सौर्याष्ट । अशनाग्रेः शरीरम् । 'यास्ते अग्रे घोरास्तनवः क्षुब्धं तृष्णा च' इति  
श्रुतेः । अथास्तनवा क्षुब्धैस्तृष्णाया क्षुत् । तदुत्पत्तीति बृहदारण्यके मनोऽप्युत्तिदर्शनात् । ननु  
व्यापकस्यात्मनो मनःसंयोगः सुघट इति शरीरमन्तराप्नुयपन्न इति प्रयत्नसंभव इत्यत आहुरन्यथेति ।  
शरीरमन्तरापि मनःसंयोगाङ्गीकारे प्रकारे । सार्वदिकत्वेति । तथा च संयोगजनककर्मजनकस्यैव  
प्रयत्नस्य समवेन प्रलयाद्यनुपपत्तिः । अदृष्टत्वादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अप्येत्यादि कारणमि-  
त्येव । अदृष्टत्वानात्मा जीवः । 'बुद्ध्यादिपट्टं सख्यादिपञ्चकं भावना तथा, धर्माधर्मौ गुणा एते  
आत्मनश्च चतुर्दश' इति भाष्यपरिच्छेदे । स च युक्तः ससारिणस्तदाभावात् । तथात्वमेति नित्यत्व-  
प्रसङ्गः । लोक इति श्वेतशैलसंयोगे संयोगजनककर्मनित्यत्वे विभागजनककर्माभावात्संयोगनित्यत्व-  
प्रसङ्गदर्शनात् । चाभ्युपगम्यादिभाष्यं चमप्यर्थे आश्रित्य विवृण्वन्ति स्म कारणान्तर इति  
असमवायिकारणे । तदपीति तेन तदेवेत्येवकारोप्यर्थे व्याख्यातः । चैवशब्दयोः स्पष्टार्थत्वेपि  
व्याख्याततो विशेषप्रतिपत्तेः अदोषः । विशेषेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म विशेषेति संयोगकृतविशेषा-  
भावात् । विभागसेति भाष्यमवतारयन्ति स्म न चेत्यादिना । परमाणुर्न विमज्ज्यते ह्यणुकं तु  
विमज्ज्यत इति । अभिधातः कर्मजः संयोगः । आदिशब्देन ह्यणुकमिष्टं विभाजकं कर्म । यद्वा ।  
घटभङ्गे कारणत्वादतजलात्मत्वादित्येवार्थः । प्रतिदोमेति संयोगप्रतिलोमक्रमेण । प्रागिति स्वा-  
रम्भकह्यणुकादिनाशात्प्राक् । तदानीमिति । जीवप्रयत्नेति । आदिशब्देन यदेवेत्येवार्थः । यद्वा,  
आदिशब्देन दृष्टमिति तन्तरम् । तस्याः कालस्य चादौ निवेशात् । अशक्यतयेति ज्ञानाभावेन  
जानातीत्यादिप्रक्रियाभावत्वात् । दृष्टमुद्गरादिकमुक्त्वाऽदृष्टकारणाभावमाहुः अदृष्टेति । 'धर्माधर्मवदृष्टं  
सात्' । तस्येत्यादि तस्य अदृष्टस्य । सुखदुःखसाक्षात्कारो भोगः । तन्नाशे इति अदृष्टनाशे । तदा-  
नीमिति ह्यणुकभोगोत्तरकाले । अदृष्टान्तरेति प्रारब्धस्य इत्यपिशब्दार्थः । अपि विशेषा-

भाष्यप्रकाशः ।

‘ब्रह्म वनं ब्रह्म स वृक्ष आसीद् यतो द्यावापृथिवी निष्टतक्षुः’ इति ‘यथाऽप्येः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति’ इति तक्षणादिश्रुतेः । न चानुगतकार्यकारणभावविरोधः । जन्यद्रव्यत्वेन स्व-  
योग्यावयवस्थूलांशत्वेन कारणतानुगमात् । न च लोके द्रष्टव्यस्य एव तन्तुप्रसृतिभ्यः पटादेः  
स्थूलस्य कार्यस्रोतपत्तिदर्शनाद् व्यभिचारः शङ्क्यः । तत्रापि तन्तुसमुदायस्यैव कारणत्वेन  
तं छित्त्वेन यथादिभ्यः पटाद्युद्गारात्, स्थूलादेव स्रस्मोत्पत्तेः । एवं तन्त्वादेरप्यंशसमु-  
दायरूपात् कार्यासादिरूपस्थूलांशदेवोत्पत्तिः । ते चावयवाः स्थूलादेव तूलाद् विभज्य  
पश्चाद्दीर्घोवस्थाप्राप्त्यर्थं संयुज्यन्त इति विभाग एव मुख्यो व्यापारः । संयोगस्त्ववान्तरः ।  
यत्र पुनर्मञ्जूपादौ लोहदन्तदारुनिर्यासादिभिः पर्यायेणावयवशो योजनम्, गृहादौ वेष्टकादि-  
भिस्तत्रापि तत्तदवयवसमुदायादवान्तरावयवव्युत्पत्तिस्तत्समुदायाच्च महावयवव्युत्पत्तिरिति पट-  
न्याय एव । एवं च गर्भादावपि बीजरजःसमुदायस्यैवोपादानता । स च स्थूलांश एव ।

रक्तिमः ।

ब्रह्म वनमिति वनं वृक्षसमूहः द्यावापृथ्वीसमूहो वा । स इति द्यावापृथ्वीभ्यां स्थूलः ।  
द्यावापृथिवीति सुपांसुलुगिलौटो लुक् । पूर्वसवर्णो वा । निष्टतक्षुरिति तक्षू तनूकरणे  
धातुलिङ्गन्तो निसर्पवर्कः । तक्षणादीति । ‘तथाऽसतः सद्ये ततक्षुः’ । असतः कार्यसद्विलक्षणत्वस्थूला-  
कारणात्सत्कार्यं ये तक्षणास्ततक्षुः तनूकरणं चक्रुरित्यर्थः । दन्तशृङ्गादितक्षणेन पात्रीचषकाद्युत्पत्तिं  
चक्रुः । तथा पौराणं दर्शनम् । काल उपादानमिति । स च परममहत्परिमाणवानिति स्थूला-  
त्स्रस्मोत्पत्तिः । एतच्च ‘गुणव्यतिकराकारः’ इत्यस्य सुबोधिभ्यां तृतीयस्कन्धे स्फुटम् । न चात्रिवि-  
ति साधारणत्वमनुगतत्वम् । जन्यद्रव्यत्वेन स्पर्शवत्त्वेन कार्यकारणभावः । जन्यद्रव्यस्य कारणत्रिकवत्त्वनि-  
मात् । स्पर्शस्य संयोगस्यासमवायित्वात् । तस्य संयोगाभावेनाभावाद्भिन्नजन्ये कार्ये कारणत्रिकाभावा-  
द्विरोधः इति न च शङ्कमित्यर्थः । कार्याणां द्वैविध्येन जन्यद्रव्यत्वावच्छिन्नं प्रति स्पर्शवत्त्वेन कारण-  
त्वस्य विभागजन्यकार्येषु व्यभिचारदर्शनादसिद्धमनुगतत्वं सिद्धं च संयोगविभागजन्यसाधारणं (पञ्च)  
जन्यत्वे द्रव्यत्वे स्वयोग्यावयवस्थूलांशत्वेनानुगतत्वं तदाहुर्जन्यद्रव्येति । स्थूलांशत्वेन षट् प्रति  
शृङ्गशैरपि कारणता स्यादतः स्वयोग्यावयवेति । अवयवशब्देनैव परमाणुवारणे ह्रस्वपरिमाणमादाय  
परमाणुकारणादः स्वात्त्रिवारणाय स्थूलांशत्वेनेति । स्थूलत्वं ह्रस्वपरिमाणे परमाणुपरिमाणेतरपरि-  
माणवत्त्वं तेन विभागजपरमाणुषु न कारणत्वं स्थूलांशभावात् । श्रृङ्गणस्तु समवायित्वम् । कारण-  
तेति । किंच त्वदुक्तस्य मनसि व्यभिचारात्, मनसि संयोगाङ्गीकारात्, संयोगस्य स्पर्शानतिरेकात्,  
लोके संयुक्त एव स्पष्टत्वव्यवहारात् । उष्णादयश्च संयोगस्यैव भेदाः स्फुटमिदं प्रस्थानरत्नाकरे ।  
तं छित्त्वेति तं तन्तुसमुदायं छित्त्वा । तेन निमित्तसंयोगवद्भिन्नमात्राणि कार्यान्तःपातित्वम् । न  
चान्यदेशवच्छेदेन विभागः संयोगस्तु प्रतिपत्तिरिति शङ्क्यम् । निमित्तत्वेन तद्योग्यस्थानेष्वप्युपगमात् ।  
असमवायिलक्षणसमन्वये संयोगाद्भिन्नमात्रस्य मुख्यव्यापारत्वमुपपादातुः एवमिति । आदिशब्देन  
कपालादिः । कार्यासादीलत्रादिशब्देन शूद्रास्यादिः । विभाग इति सप्तम्यन्तम् । संयोग इति यक्ष-  
विशेषे खण्डशस्त्रावयवयोजनं संयोगः । कुण्डलप्रतिमादावपि सुवर्णमण्यादिसमुदायस्यैव कारणत्वम् ।  
यत्रेति । निर्यासो वृक्षरसः । आदिशब्देन पित्तलादिः । हृष्टकादीलत्रादिशब्देनाश्मचूर्ण-  
मृदादिः । तत्तदवयववेति लोहादिरूपावयवसमुदायादीर्घो मञ्जूपादियोग्यो लोहादिमयो वान्तरावयवी  
तस्रोत्पत्तिः । तादृशावयविसमुदायाच्च मञ्जूपादिरूपमहावयवव्युत्पत्तिरित्यर्थः । एवं चेति । रज्ज्वांसि  
परमाणवः रुषिरं च । स्थूलांशेति ‘सुसो रेतःकणाश्रयः’ इति वाक्याद्रेतःकणोपेक्षया स्थूलांशः ।

६ प्र० सू० भा०



**समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥**

परमाणुद्व्यणुकयोः समवायोद्गीक्रियते । स संबन्धिनोरवस्थानमपेक्ष्य, संबन्धस्योभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यः सदा संबन्धिसत्त्वमपेक्षते । अतोपि न द्व्यणुकमुत्पद्यते । किंच । समवायो नाद्गीकर्तुं शक्यः । संयोगेन तुल्यत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ असमवायिनिमित्तयोर्दूषण-  
मुखेन दूषयित्वा समवायदूषणमुखेन दूषयतीत्याशयेनाहुः परमाण्वित्यादि । द्वये तु  
समवायाभ्युपगमाच्च तदभाव इति पूर्वेण संबन्धः । परमाणुद्व्यणुकयोः कारणकार्ययोः  
समवायोद्गीक्रियते काणादैः । समवायो नामाद्युतसिद्धानामाधाराधेयभूतानामिह प्रत्यय-  
हेतुः संबन्धः । यथा इह तन्तुषु पटः, इह पटे शुकृत्वम्, इह गवि गोत्वमिति । स च,  
कार्यकारणयोरुपगुणितोः क्रियाक्रियावतोरजातिव्यक्त्योर्विशेषनित्यद्रव्ययोश्च । अद्युतसिद्धौ च  
तौ, ययोर्द्वयोरन्यदेकमपराश्रितमेवावतिष्ठते । स च सर्वेषामेको नित्यो व्यापकश्चेति । एव-  
मभ्युपगम्यमानो यः समवायः स संबन्धिनोः परमाणुद्व्यणुकयोरवस्थानमपेक्ष्य वक्तव्यः ।  
संबन्धस्योभयस्वरूपनिरूप्यत्वेनोभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यत्वात् सदा संबन्धिसत्त्वमपेक्षते ।  
संबन्ध च द्व्यणुकं न सदातनम् । असत्कार्यवादाभ्युपगमेन पूर्वकाले तदभावात् । अत-  
स्तस्य नित्यत्वाच्च द्व्यणुकं नोत्पद्यत इत्यद्गीकार्यम् । तथा सति असत्कार्यवादानिरन्यथा च  
रश्मिः ।

ब्रह्मविद्योपनिषदि 'ब्रह्मविद्यां प्रवक्ष्यामि सर्वज्ञानमनुत्तमम् । यत्रोत्पत्तिं लयं चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरात्'  
इति प्रोक्तब्रह्मादिभ्य एवोत्पत्तेरद्वैतश्रुतिविरोधाच्चेत्येवं न कोपि दोष इत्यर्थः । दिगिति  
शकराचार्योदिसर्वासंमतत्वात्पराणाद्यसंमतत्वाच्च दिगिति ॥ १२ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ असमवायीति । नन्व-  
समवायो दूषितः, निमित्तं तु न दूषितमिति चेन्न । किंच । ईश्वरस्य निमित्तमात्रत्वे परमाणुसमवा-  
यभावात्तिमित्तमीश्वरः सूत्रोक्तं कर्म निमित्तं तददूषितमेव । अभिन्ननिमित्तोपादानमिति वक्तव्यमिति  
निमित्तं दूषितम् । समवायो नामेति एतच्च तद्भाष्येति संबन्धान्तम् । इह प्रत्ययानाहुः  
यथेति । आधाराधेये आहुः स चेति । कार्यकारणयोरित्यादि द्व्यणुकपरमाण्वोः, घट-  
रूपयोः । एवंश्चैत्र इत्यत्र चैत्रपचनयोः घटघटत्वयोः कर्मक्रिययोः । कर्म 'सत्त्वं विज्ञानमानन्दं  
ब्रह्म' इत्युक्तश्रीयमुनाजिद्वयं सत्ताक्रियात्वं राधात्वं च । क्रिया राधा । नवाध्यां व्युत्पादितं  
षेदटीकायाम् । विशेषपदार्थसकलपरमाण्वोश्चैत्यर्थः । एतेषु सुगलेष्वयुतसिद्धत्वं विषते अयु-  
तेति । तौ अद्युतसिद्धौ जानीयात् तावीटशानित्याह ययोरिति अद्युतसिद्धलक्षणम् । यथा जाति-  
व्यक्त्योर्व्यक्तिप्रादेशनश्यदेकं गोत्वमपरगवाश्रितमेवावतिष्ठतेत्येव जातिव्यक्तौ अद्युतसिद्धे । स चेति  
समवायः । 'नित्यसंबन्धत्वम्' तल्लक्षणम् । संयोगेतिव्याप्तिवारणाय नित्येति । आकाशादावति-  
व्याप्तिवारणाय सवन्धेति । स समिति मायं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । संबन्धस्येति मायं  
विवृण्वन्ति स्म संबन्धस्येति । स च नित्य इत्यादिमायं विवृण्वन्ति स्म स च नित्य-  
त्वादिति । तदभावात् द्व्यणुकाभावात् । अतोपीति मायं विवृण्वन्ति स्म अतस्तस्येत्यादि ।  
तस्य समवायस्य नित्यत्वात् । तथा सति द्व्यणुकस्य नित्यत्वे सति । अन्यथेति द्व्यणुकानित्यत्वे ।

भाष्यप्रकाशः ।

नात्रानुवृत्ते । अतः समवायाभ्युपगमादपि द्व्यणुकाभाव इत्यर्थः । ननु दूषिते समवाये अशुत-  
सिद्धयोः कः सम्बन्धोद्गीकर्तव्य इति चेत्, तादात्म्यमेवेति वदामः । कथमिति चेद्, इत्थम् ।  
प्रत्यक्षात् यद् द्रव्यं यद्द्रव्यसमवेतं तत् तदात्मकमिति व्याप्तेः 'यथा सुवर्णं सुकृतम्' इत्यादिभग-  
वद्वाक्याच्च कारणकार्यद्रव्ययोस्तादात्म्यं निर्विवादम् । गुणादिष्वपि विचारे शब्दादीनामाकाशा-  
दितन्मात्रात्वेन संख्यापरिमाणपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां सापेक्षवृत्तिकतया स्वरूपानतिरेकेण  
रक्षितः ।

तत्र द्रष्टव्यम् । सूत्रार्थमाहुः अत इति । साम्यादनवस्थितेः समवायाभ्युपगमाच्चेत्यपर्यर्थः ।  
तदभाव इति पूर्वसूत्रादनुवर्तत इत्याहुः द्व्यणुकेति । तादात्म्यमिति । एतच्च समन्वयाधिकरणे  
लक्षितम् । इति व्याप्तेरिति । यथा घटद्रव्यं कपालद्रव्यसमवेतं तद्वटद्रव्यं कपालद्रव्यात्मकमित्यत्र  
यदि यद्रव्यसमवेतं तदात्मकत्वव्यभिचारि स्यात्तदा यद्रव्ये तदात्मके न भावादिति तर्को व्याप्ति-  
शेषकः । कारणेति धर्मादिः । उपजीव्योपजीवकभाव इतिषत् । गुणगुणिनोरित्याद्युक्तेषु तादात्म्य-  
माहुः । यद्वा यथयं बह्निमात्रं स्याद्भूमवान्न स्यात् कारणं विना कार्यानुत्पत्तेः । कार्यं च यदि  
क्वचित्कारणं विना भविष्यति । अहेतुक एव वा भविष्यतीतिवद्वा । गुणगुणिनोरित्याद्युक्तेषु  
तादात्म्यमाहुः गुणादिष्वपितीति । स्वरूपेति घटे द्ये सति पूर्वोक्तानां गुणानां घटस्वरूपानतिरेके-  
णानुभवो दृश्यते । यथैको घटः परिमित एतद्देशात्पृथगस्मात्परोस्मादपरोस्माद्विभक्त इति । यदि स्वरूपा-  
तिरिक्ततया गुणता स्याद्रूपो घट इति प्रतीत्यनुल्लेखवदेको घट इत्यादिप्रतीत्यनुल्लेखः स्यात् । उल्लेखस्तु  
रूपवान् रूपीत्येवम् । तस्माद्रूपमर्थजातिः । एते तु स्वरूपे निविशन्ते । एकत्ववानिति प्रतीतिसत्त्वे  
एक इति प्रतीतेः । एवमन्याः प्रतीत्य उज्जयाः । किंच । सापेक्षावृत्तिर्वर्तनं येषां तथाविधाश्च ।  
नहि रूपादीनां सापेक्षावृत्तिरिति एतदपेक्षया नील इति । वा तु स्वल्पनीलमपेक्षयैव नीलोपेक्ष  
इति प्रतीतिः सा तु नीलस्याधिक्यं सापेक्ष्यमिति बोधयतीति न दोषः । अन्यथैतादृशाधिक्यमपि  
गुणान्तरं स्यात् । न च स्वाश्रयसमवेतत्वरूपपरंपरासम्बन्धेनात्रापि परिमाणात्मकाधिक्यमिति वाच्यम् ।  
नीले आधिक्यप्रतीतिर्बोधकाभावाच्च । न च गुणे गुणानङ्गीकार इति नैवमिति वाच्यम् । स्वाश्रया-  
धिक्यदेशवर्तिन्यां प्रभायां गुणाङ्गीकारसावश्यकत्वात् 'गुणाद्वा लोकवत्' इति सूत्रभाष्ये स्फुटी-  
करिष्यते । अथवा सापेक्षा तद्रूपमेवापेक्ष्य वृत्तिर्वर्तनं सत्ता द्रव्यनाशे तु नाश इत्येवंरूपया सापेक्षि-  
कवृत्तिकतयेवेत्यर्थः । तथा च संख्यादयः स्वरूपानतिरेकवन्तः स्वरूपसत्त्वेऽप्यस्येति सति स्वरूपनाशे  
नाशात्, कम्बुग्रीवादिसत्त्ववत् । व्यतिरेके रूपादिमदित्यनुमानं फलितम् । ननु व्यतिरेके हेतुः  
साधारण इति चेन्न । आमघटादौ रूपपरावृत्तिदर्शनेन विशेष्याभावप्रसूतो हेत्वभाव इति । एवं  
शब्दरसगन्धस्पर्शानां परावृत्तिरत्र द्रष्टव्या । संख्यादयस्तु न तथा । आमघटे दृष्टानामेवैकत्वसंख्या-  
मध्यमपरिमाणयत्रिरूपितपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां पक्षे घटप्यनुसवात् । न चैवं रूपादयो  
भवन्ति । अतः संख्यादयो घटस्वरूपानतिरेकवन्तः । रूपादयस्तु स्वरूपातिरेकवन्तः । न च  
सयोगाभावो विभागः विभागाभावः सयोगः किं न स्यादतो विनिगमनाविरहादुभयं मन्तव्यम् ।  
प्रस्थानरक्षाकरे तु कारणकोटिसमास्तुपान्ते पृथक्त्ववाविर्गोचन्तर्भाव्यावमूढः । अस्मात्पृथगि-  
त्यादिव्यवहारसाधकत्वेनाविर्भावानतिरेके मानाभावात् । शिरोमणिस्तु पदार्थतत्त्वविवेचनाख्य-  
ग्रन्थे गुणवृत्तितया संख्या पदार्थान्तरमित्याह । न चैकं रूपमितिप्रत्ययो अग्नः । बाधकाभावात् ।  
एकार्थमभावपरत्वात्सर्वैकं रूपमिति प्रत्यय इति चेत् विलक्षणान्यां समवायैकार्थसमवायाभ्यामविलक्षण-

भाष्यप्रकाशः ।

संयोगगुरुत्वद्रवत्वलेहानां स्पर्शेन्तर्भावेन बुद्ध्यादिप्रयत्नान्तानां मनोवृत्तितया वेगस्थितिसापेक्ष-  
रश्मिः ।

नेत्युपपत्तावपि घटो न पट इत्यत्र पटशब्दादन्योन्याभावप्रतियोगिनः पञ्चमी तु स्वादेवेति चेन्न ।  
अन्योन्याभावमात्रवाच्याधैग्रहणात् । अन्यपदस्य तत्रैव शक्तेः । नञर्थस्तु संसर्गाभावोन्योन्या-  
भावश्चेत्यग्रहणमित्यपञ्चमी । न चान्यारादिति सूत्रेणैव पञ्चम्याः पृथग्भोगे प्राप्तावपि पृथक्सूत्रेण  
पञ्चमीविधानं पृथक्त्वमन्यात्पृथगिति बोधयिष्यतीति वाच्यम् । पृथक्सूत्रस्य तृतीयाद्वितीययो-  
प्राप्तयोर्विधानार्थत्वात् । नव्यास्तु । अन्यारादिति सूत्रे निपातातिरिक्तान्योन्याभावार्थकप्रदयोग-  
स्यैव पञ्चमीप्रयोजकत्वं कल्प्यते । घटो नेत्यत्र पञ्चम्यदर्शनात् । न चान्योन्याभावविशिष्टार्थं पदयोगे  
पञ्चमीति व्याख्यायतां घटो नेत्यत्र तु नञो नान्योन्याभावविशिष्टार्थकत्वं कित्वन्योन्याभावार्थकत्व-  
मिति न नञो योगे पञ्चमीति वाच्यम् । घटाद्भेद इत्यत्र घटो नेत्यत्रैवान्योन्याभावार्थकभेदपदयोगे  
पञ्चम्यप्रसङ्गपक्षेः । अतः पूर्वोक्तमेव प्रयोजकमित्याहुः । अत्रापि घटादन्यः पट इत्यत्रान्योन्याभावा-  
नुयोगिनः पटात्कथं न पञ्चमीति प्रश्नः । किंच पूर्वतश्चे पृष्ठस्य तृतीये पादे 'क्रियाणामाश्रितत्वा-  
द्रव्यान्तरे विभागः स्यात्' इत्यधिकरणे दर्शपूर्णमासयोर्ग्राह्यसंभवे नीवाराः स्वीक्रियन्ते । तत्र  
नीवारद्रव्यभेदात् कर्म मिथ्यते, द्रव्यकर्मणोरेकत्वात् । यतो द्रव्यं कर्मणः स्वरूपम् । ततो  
द्रव्यान्तरत्वे कर्मान्तरत्वमिति प्राप्ते इदं सूत्रं प्रवृत्ते क्रियाणामित्यादि । क्रियाणामाश्रितत्वा-  
द्रव्याणामाश्रयत्वात्तादात्म्येन भेदस्यापि सत्त्वाद्व्यान्तरे नीवारद्रव्ये कर्माविभागः स्याद्रव्यस्य तु  
विभाग इति सूत्रार्थः । अथ क्रियाक्रियावतोरभेदे जालादिवद्गुणवदेवतादिभेदेपि चलति यजति  
दर्शपूर्णमासावनुतिष्ठतीत्येकशुद्धिवेद्यत्वं हेतुरिति पार्थसारथिमिश्रा वदन्ति । तदेकशुद्धिवेद्यत्वं  
चेमी घटपटावित्यत्र व्यासजघृत्सुपीति घटपटयोस्तादात्म्यापत्तिः । नैवम् । एकशुद्धिवेद्यत्वं च  
ययोरेकतरसाविच्छिद्यैव वेद्यत्वं घटपटयोस्तु न अवसाविच्छिद्य वेद्यत्वम् । कालान्तरे विच्छेदेऽयं  
घटस्ततोऽप्ययं पट इति शुद्धिवेद्यत्वात् । नद्येवं क्रियां द्रव्यतो विच्छेद्य जानाति कश्चित् ।  
एव हेतु प्रसाध्य संख्यादिषु पक्षेषु एकशुद्धिवेद्यत्वाद्देतोस्तत्तदाश्रयस्वरूपानतिरेकः साधनीयः ।  
पक्षैकदेशस्तु दृष्टान्तः । सर्वमभिधेयं प्रमेयत्वादित्यत्रैव शब्दस्पर्शरसगन्धरूपाणि तु विच्छिद्य  
शृण्वन्त इति नाश्रयस्वरूपाः । वेदशब्दनित्यत्वेनाकाशोत्पत्तेर्वैक्ष्यमाणत्वेनाकाशोत्पत्तेः पूर्व शब्दस्य  
विच्छिद्य ग्रहणात् । ननु यद्वाहकं तदेवाकाशमस्तु यत्र शृण्वते स एवाकाशोस्तु । सत्यज्ञानानन्दा-  
तिरिक्तपदार्थाभावेन तदानीं तदतिरिक्तग्राहकाधिष्ठानयोरभावात् । स्पर्शोऽप्युष्णो जले विच्छिद्य  
शृण्वते । नहि तत्र बहुवचनवाः सन्ति । अंशतो वह्निनाशप्रसङ्गात् । पात्रेणान्तरितवयवप्रवेशा-  
संभवाच्च यत्तस्यैव दृश्यते । रसोपि विच्छिद्य शृण्वते । कटुसंलक्षकाष्टे कटुरसोपलब्धेः ।  
गन्धरूपयोस्तु गुणादिति सूत्रे विच्छिद्य ग्रहणं वक्ष्यते । अतः शब्दादयः पञ्चाप्यधिकदेशवर्तिनः ।  
तर्हि संयोगादीनां तु भविष्यत्याधिन्यमित्याकाङ्क्षायां नेत्याहुः स्वयमेवेति । स्पष्ट एव लोके  
समुक्तत्वव्यवहारास्त्ययोगः स्पर्शः । शुक्त्वमपि स्पर्शः स्पर्शसहितेतोऽनोऽनादिना तदवगतेः । द्रवत्व-  
मपि स्पर्शः, स्पर्शेन तज्ज्ञानात् । स्नेहोपि तथा, त्वचैवावगमात् । तथाच स्पर्शेन्तर्भावेनेत्यर्थः ।  
स्पृष्टमेतत्स्पर्शनिरूपणे प्रस्थानरत्नाकरे । संयोगस्पर्शत्वं प्रत्यक्षसिद्धम् । शुक्लं तु कठिन-  
संयोगः । लेहद्रवत्वे शिथिलसयोगौ प्रत्यक्षः । बुद्ध्यादीति बुद्धिसुखदुःखेन्द्रियप्रयत्नानाम् ।  
मनोवृत्तीति 'कामः सङ्गत्यो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा धृतिरधृतिर्दीर्घाभीरित्येतत्सर्वं मन एव'

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणोः कारणान्तरस्य च नित्यमेव भावात् सदा कार्यं स्यात् ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ तदभाव इतीहाप्यनुपपत्तेः । व्याकुर्वन्ति परमाणो-  
रश्मिः ।

स्त्वलन्ताभावः । उपदेशे सत्त्वात् तिरोभावे निविशते । इह सूत्रे घटो नास्तीत्यादिप्रतीतिनां तिरोभाववाचगाहिवात् । तिरोभाव एव नास्तीति व्यवहारदर्शनात् । घटाभावाभावस्य घटात्मकत्वेन सकीर्णत्वेऽप्यभावमुखप्रतीत्या तिरोभावत्वव्यभिचारात् । अभावपदेनापि भावप्रतियोगिकप्रत्यक्त्व-  
वानिव प्रतीयते । न भावः अभावः इति भावभिन्नः अभाव इति । स च निषेधपूर्वको भाव एवान्यथा ह्यसत्त्वात् खपुष्पवन्निःस्वभावः स्यात्तथा सति न प्रतीयतैव । अतः प्रतीत्यनुरो-  
धान्नावान्तरविलक्षणस्तिरोभावरूपब्रह्मशक्तिरूप एव । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै मुरवैरिणः' इति वाक्यात् । तिरोभावस्तु वर्तमानस्य वस्तुनो दर्शनाभावयोग्यतेति विद्वन्मण्डने स्फुटम् । ध्वंसप्रागभावौ तु समवाय्यवस्थानिषेधरूपौ । तिरोभावसहकृता कार्यस्थितिप्रतिकूलावस्था ध्वंसः । तादृशी कार्यविर्भावानुकूलावस्था प्रागभावः । तदतिरिक्ते मानाभावात् । अवस्था च समवायिनो प्राज्ञा । तथा च प्रत्ययः कार्यस्थितिप्रतिकूलां कारणावस्थां पश्यत एवेह घटो ध्वस्त इति । कार्यजननानुकूलां कारणावस्थां पश्यत एवेह घटो भविष्यत्यत्र घटप्रागभाव इतीति । अन्योन्या-  
भावस्तु प्रतियोगितावच्छेदकारोपापवादः । अयं घटः पटो नेत्यत्र पटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताक-  
भेदवाग्वट इति धोषमुत्पादयन् प्रतियोगितावच्छेदकपटत्वं घटे नास्तीत्येवमाप्येवमपवदतीत्यल-  
न्ताभाव एव । लक्षणान्तरे तु स्पष्ट एवालन्ताभावः । 'प्रतियोगितावच्छेदकतानियामकसंभवावच्छिन्न-  
प्रतियोगितावच्छेदकालन्ताभावः सः' इति लक्षणम् । घटे समवायेन पटत्वं नास्तीति प्रत्ययः । तादात्म्यसंभवावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वमन्योन्याभावत्वं यदि तदा त्वतिरिक्तः । परं तु घटत्वादा-  
त्म्येन पटो नेत्यत्र पटतादात्म्यप्रतियोगिकाभावे पर्यवसानात्तादात्म्यरूपप्रतियोगितिरोभावसकीर्ण-  
घटरूपातुयोगिस्वरूपविषयत्वात्स्वरूप एव निविशते । न च भवेदेतदेवं यदि पटतादात्म्यं घटे नेति धोषः स्यात् । धोषस्तु पटप्रतियोगिकाभाववाग्वट इत्यापाद्यते तदा प्रत्यक्त्वमन्योन्याभावः । एतद्योपादितं प्रस्थानरन्नाकरे अत्यल्लखण्डेऽभाववादे निपुणतरमुपपादितम् । अन्योन्याभावस्य भावत्वससर्गाभावत्वं चेति वदन् शिरोमणिरप्येतदनुमेने । केचित्तु प्रागभावमपि न मन्यन्त इत्यलम् । अपि च तमः पदार्थान्तरं न तेजःसामान्याभावः । 'स्वेतेजसापिबतीत्रमात्मप्रक्षापनं तमः' इति बध्यघातकभावात् । विशेषस्त्वन्धकारवादे द्रष्टव्यः । प्रतिविम्बोऽपि पदार्थान्तरः प्रतिविम्ब्यवादे स्फुटः । तत्त्वयिनं गन्धर्वनगरादिरपि मायिकत्वस्य तुल्यत्वात् । 'अपरेयमितस्त्व-  
न्याम्' 'जीवभूताम्' इति गीतायाम् । जीवस्य व्यापकत्वं तु न भवति । जीवव्यापकत्ववत्खण्डन-  
वादे खण्डनात् । किंच गन्धोऽविकदेशवृत्तिः, चम्पकादौ तयादर्शनात् । विशेषस्तु 'गुणाद्वा' इति सूत्रे वक्ष्यते । शृण्व्यादिपञ्चमहानूलादशेन्द्रियाणां च लक्षणानि प्रमेयप्रकरणे प्रस्थानरन्नाकरे सन्ति । इन्द्रियाणां त्वन्तर्भावोद्देशकारे । 'वैकारिकलैजसश्च तामसश्चेतहं विवृत् । तन्मात्रेन्द्रिय-  
मनसां कारणं चिदचिन्मयः' इत्येकादशे भगवद्वाक्यात् । एतच्चतुर्थपादे विधिष्य वक्तव्यम् । दिगिति तर्काप्रतिष्ठानादिगिति ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ कारणान्तरस्य चेति मायं विवृण्वन्ति स्म

अनित्यत्वमपरमाणुत्वं च । न च प्रमाणवलेन तदतिरिक्तेऽव्याप्तिरिति वाच्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

द्ये रूपादीत्युक्तम् । तेन वायुपरमाणुष्वपि न व्याप्त्यभावः । नन्ववयवावयविसंघन्ध-  
त्वावदनुभूयते । स यदि निरवधिः स्यान्मेरुसर्पयोः परिमाणभेदो न स्यात् । अनन्तावयवा-  
रन्ध्रत्वाविशेषात् । न च परिमाणप्रचयविशेषाधीनो विशेषः स्यादिति शङ्क्यम् । संख्या-  
विशेषाभावे परिमाणप्रचययोरप्यशक्यवचनत्वात् । न चैवं विशेषाभ्युपगमेऽप्यवयवप्रलयस्य  
शक्यवचनत्वात् सावधित्वं शङ्क्यम् । अन्त्यस्यावयवस्य निरवयवत्वाभ्युपगमे तदवयवविभाग-  
स्याभावेन तज्जनकस्यान्यस्य सजातीयस्य वक्तुमशक्यतया अजन्यत्वे, अजन्यभावत्वेन चान-  
श्रत्वेन व्याप्त्या प्रलयस्यैवासांभवात् । अतो निरवयवमेव द्रव्यमवधिरिति मन्तव्यम् । एवं  
प्रमाणवलेनावगते सति तदतिरिक्त एव रूपादिमन्त्रानित्यत्वयोर्व्याप्तिरिति न प्रतिसाधनदोष  
इत्याशङ्कायामाहुः न चेत्यादि । स्यात् तदतिरिक्ते व्याप्तिर्यदि प्रमाणं बलवत् स्यात् । तदेव  
रश्मिः ।

सत्त्वेनान्वयव्यभिचारात् इति चेत्तत्राहुः रूपादीति रूपरसगन्धस्पर्शसंख्यापरिमाणपृथक्त्व-  
संयोगविभागपरत्वापरत्वबुद्धिमुक्तदुःखेच्छाद्वैप्रयत्नयुक्तद्रवत्वलेहसंस्कारधर्माधर्मशब्दाभेति न्यायोक्ता  
प्रणाध्याश्रिता आदिपदात् । न तु 'शब्दस्पर्शौ तसो गन्धो रूपं चैत्यर्थातयः' इति सगवद्वाक्यो-  
क्तप्रणादी । इत्युक्तमिति । तथा च स्पर्शस्य वायौ सत्त्वेन रूपादिमन्त्रादनित्यत्वं वायाविति  
नान्वयव्यभिचार इति भावः । तेनेति सूत्रे रूपादीति शब्दे स्पर्शस्यापि सग्रहेण । अधिकरणसा-  
यमर्थ इत्यादिना मुक्तावत्युक्तं परमाणुसाधनयुक्तम् । इदानीं दिनकरो महादेवचानामा  
यदाह तत्परमाणुसाधनमाशङ्कते नन्ववयवयेति । अनन्तेति । तथा च परमाण्वभावे एवं परमाणु-  
कारणत्वे लीभ्यतारितिकारणे इच्छायास्तावत्परमाणुसंयोगविषयिणीत्वेन नोक्तदोष इति भावः ।  
न च परिमाणेति मेरुवयवपरिमाणं महत् । सर्पपरिमाणं ह्रस्वम् । मेरुवयवसंयोगो-  
ऽधिष्ठितः प्रचयः । सर्पपावयवसंयोगः प्रचयः शिथिलः, अन्तःलेहदर्शनात् । विद्योष इति अवय-  
विपरिमाणविशेषः । मेरुसर्पयोः परिमाणमवयवसंख्याजन्यं न तु प्रचयपरिमाणजन्यमिति मत्वा  
तावदाह संख्येति । विशेषेति नित्यं परमाणुमवधिं मत्वा मेरुसर्पयोः परिमाणभेदरूपविशेषा-  
भ्युपगमे । प्रलयस्य नाशस्य । सावयवत्वमिति अवयवावयविसंघन्धस्य नश्यदवयवविपर्यन्तत्वम् ।  
अवयवावयविसंघन्धस्य दिनश्यदवयवोऽवधिरिति यावत् । एवं च न मेरुसर्पयोः परिमाण-  
भेदानुपपत्तिरिति भावः । निरवयवत्वेति । सावयवत्वे तु कार्यद्रव्यत्वापत्त्यावयवधाराप्रसङ्ग  
इति भावः । तज्जनकस्येति अन्त्यावयवजनकस्य । व्याप्तेरिति अनश्वरोऽजन्यत्वदित्य-  
श्राकाशदौ व्याप्त्यान्त्यावयवनाशस्यैवैतर्थाः । अत इति नित्यत्वात् । द्रव्यं परमाण्वाख्यम् ।  
तत्रान्त्यम् । प्रमाणेति व्याप्तिज्ञानरूपप्रमाणवत्त्वेन । तदतिरिक्त इति परमाण्वतिरिक्ते ।  
व्याप्तिरिति । परमाणुषु तु विपक्षत्वेनान्वयव्यभिचार इति भावः (न प्रतीति अन्व-  
यव्यभिचारात्) न प्रतीति न प्रतिसाधनं प्रतिपक्षत्वसंघन्धी सत्यतिपक्षे दोषः प्रतिपक्षरूपः ।  
आशङ्कायामिति स्वयमनूदितायाम् प्रतिविधानमाहुरित्यर्थः । व्याप्तिरिति । अन्वयव्यभि-  
चारमपि लक्षयति । भाष्यस्य दर्शनमनुमितिसिद्धमावादित्यर्थं मत्वाहुः न हीति । नित्यत्व-  
व्याप्यमदक्राणवत्त्ववन्तः परमाणव इति ज्ञानं परमार्थः । तज्जन्य ज्ञानं परमाणवः नित्यत्ववन्त इति  
ज्ञानमनुमितिः । एवं च परमाणुषु नित्यत्वप्रलक्षादुमित्योरभावाद्रूपादिमत्त्वेनानित्यत्वेन व्याप्तिरन्वयव्य-

१ सवधित्वमितिप्रकाशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तिरिक्तस्य प्रागभावस्य निरूपयितुमशक्यत्वेनाभ्युपगमैकशरणतया तद्व्यावृत्त्यर्थस्य तस्य व्यर्थ-  
त्वात् । किंच । सत्त्वमपि न सत्तायोगित्वम् । सामान्यादित्रयस्यासत्त्वप्रसङ्गात् । न च तेषां  
सत्तासामानाधिकरण्यमेव सत्त्वमिति युक्तम् । सत्तायां तदुभयभावेन तस्या असत्त्वे पूर्वोक्तानां  
सर्वेषामेवासत्त्वप्रसङ्गात् । न च सदिति व्यवहारविषयत्वं सत्त्वमिति न कोऽपि दोष इत्यपि  
युक्तम् । षटाभावोऽस्तीत्यमिलापस्याभावेऽपि दर्शनेन प्रागभावव्यावर्तकस्य सत्पदस्यानर्थक्य-  
प्रसङ्गात् । यत् पुनर्नित्यत्वसाधकं सूत्रान्तरम्, 'अनित्य इति विशेषतः प्रतिषेधभावः' इति ।  
अर्थस्तु-विशेषस्य नित्यस्य प्रतिषेधसदा स्याद् यद्यनित्य इति प्रत्ययः शब्दप्रयोगश्च न स्यात् ।  
नञ उच्यतेपदार्थनिषेधकत्वात् । अतः प्रतिषेधसत्त्वात् कस्यचिन्नित्यस्यास्ति सिद्धिरिति । तदपि  
नित्यस्य कस्यापि साधनेनैव चरितार्थत्वाच्च परमाणुनित्यतां साधयितुमलम् । यदपि 'अविद्या'  
इति सूत्रान्तरं, तदर्थस्त्वेवं तैव्याख्यायते । परमाणुरनित्यो मूर्तत्वाद्, रूपादिमत्त्वाद्, एवं  
रदिमः ।

नास्तीत्यार्थिकस्याभावबोधकस्य नामावबोधकत्वमनङ्गीकारात् । तद्व्यावृत्त्यर्थस्येति । 'सदकारण-  
वन्नित्यम्' इत्यत्राकारणवत्त्वेन प्रागभावस्य नित्यत्वापत्त्या सदित्यनेन तद्व्यावृत्तिः । प्रागभावे सत्त्वा-  
भावात् । व्याख्यानं दूषयन्ति स्म किं च सत्त्वमिति । सत्तायोगित्वं सत्तासवन्धित्वम् ।  
सामान्यादीति सामान्यसमवायामावरूपस्य त्रयस्य । असत्त्वेति 'सत्तावन्तत्त्वयस्त्वाद्याः' इति  
भाष्यपरिच्छेदाद्रव्यगुणकर्मणां सत्तावत्त्वसाधर्म्यात् । समवायसमवायतिरिक्तसवन्धेन संबन्धि-  
त्वमाशङ्क्य पराकुर्वन्ति स्म न चेति । तेषां त्रयाणाम् । षटीयषट्वसामान्यस्य तन्निष्ठसत्ता-  
सामान्यस्य तन्निष्ठसत्तासामानाधिकरण्यवत्सत्तासामानाधिकरण्यमर्थः । तदुभयेति सत्तायोगित्वः  
सत्तासामानाधिकरण्यरूपस्योभयस्याभावेन । पूर्वोक्तानामिति चतुर्विधपरमाणूनां सामान्यपूर्वोक्तानां  
द्रव्यगुणकर्मणां वा सत्त्वविशिष्टसत्तासङ्गेन सताम् । आनर्थक्येति । तथा सति सत्त्वे सत्यकारण-  
वत्त्वस्य प्रागभावे सत्त्वेन नित्यत्वापत्तिरिति भावः । यत्तु पदार्थतत्त्वविधेचने सत्ता न जातिः  
किंतु भावत्वम् तच्चाभावान्यत्वम् । भावत्वं चाखण्डोपाधिः तच्च ज्ञेयत्वादेर्ज्ञेयत्वाज्ज्ञेयत्वादिवत् ।  
षटाभावेऽपि षटाभावादृष्टाभावादिवच्च स्ववृत्त्यपीति सामान्यादौ सत्त्वव्यवहारोपपत्तिरिति शिरो-  
मणिः । तथा चाभावत्वे सत्यकारणवत्त्वस्य प्रागभावेऽभावाच्च नित्यत्वापत्तिरिति ब्रूयात्क-  
श्चित् तदात्यन्ताभावे व्यभिचारादसाधारणो हेतुः । साध्यासामानाधिकरण्यत्वासाधारण-  
रक्षणत्वात् । विशेषत इति सार्वविभक्तिकस्यसिद्धिसिद्धिप्रामादुः विशेषस्येति । प्रतिषेध  
इति परमाणुषु । यद्वा । विशेषस्यैश्वरान्निधित्वात्समवायिरूपस्य नित्यस्य परमाणोः प्रतिषेध  
इत्यर्थः । शेषं पूरयन्ति स्म प्रत्यय इति । प्रपञ्चोऽनित्य इति शब्दप्रयोगश्चायम् । न  
स्यादिति । तथा चानित्यस्य नेश्वरः समवायी किंतु परमाणव इति भावः । ननु नित्य इति  
प्रलये नञो विरोधार्थकत्वेनेश्वरविरुद्धनित्यत्वादिसंभवे कुतो न जीवमीश्वर इत्यत आहुः नञ  
इति । नञ्वादे चतुर्मध्येभ्य इतरेषा निषेधादिति भावः । खोचरपदार्थः नित्यपदार्थः । कस्य-  
चिदिति परमाणोरीश्वरतिरिक्तस्य । सिद्धिरिति । प्रतियोगिज्ञानाभावे प्रतिषेधात्तुपपत्तेः ।  
तदधीति । अनित्यः प्रपञ्च इति प्रत्ययः शब्दश्च । कस्यापीति अनिवेचनीयस्य ब्रह्मणः ।  
तथा च ब्रह्मणि प्रसिद्धस्य नित्यस्य प्रतियोगिनः प्रपञ्चे तत्र भेदे निषेधः सपञ्चः किं परमाणुनित्य-  
त्वेनेति भावः । मूर्तत्वादिति मूर्तत्वमपकृष्टपरिमाणवत्त्वम् । एवमिति हेतुद्वयप्रकारवत् ।

## उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥

परमाणूनां रूपादिमत्त्वे तदभावे च दोषः । एकत्रानित्यत्वमन्यत्र कार्य-

भाष्यप्रकाशः ।

रूपादिमत्त्वस्य सद्देतुताया उपपादितत्वात् तेनैव पदपार्श्ववत्त्वादीनामपि दोषनिरासात् तज्जन्या-  
नुमितेरविद्यात्वाभिमानसंवाविद्यात्वादिति ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥ प्रकारान्तरेणापि परमाणुकारणवादस्यासंगतिं  
व्युत्पादयतीत्याशयं स्फुटीकुर्यन्ति परमाणूनामित्यादि । परमाणूनां हि न स्वरूपतो  
भेदः । सर्वेषामेव ह्रस्वपरिमण्डलाकारत्वोपगमात् । नापि, भौतिकत्वे सति नित्यो गतिमान्  
परमाणुरिति लक्षणात् तच्चङ्गौतिकत्वाद् भेदः । भूतानां पाश्चात्यत्वेन भौतिकत्वस्य पूर्वमशक्य-  
रश्मिः ।

सद्देतुतेति न चाकारणवत्त्वहेतोः सत्प्रतिपक्षत्वेन नित्यत्वासाधकत्वम् । तथा रूपादिमत्त्व-  
हेतोरपि सत्प्रतिपक्षत्वेनानित्यत्वस्थूलत्वे अपि न सिद्ध्येतामिति वाच्यम् । अकारणवत्त्वस्य स्वरूपा-  
सिद्धत्वेन प्रतिपक्षत्वाभावात् । परमाणोर्लक्षणरूपकारणवत्त्वस्य विभागेन दृष्टिपक्षे उक्तत्वात्  
इति सद्देतुतायाः । उपपादितेति तेषां मत इत्यारभ्येत्यर्थ इत्यन्तेनोपपादितत्वादित्यर्थः ।  
तेनैवेति रूपादिगुणवत्त्वात्किंचिद्रूपत्वेनैव । दोषेति पक्षावृत्तिस्वरूपो दोषस्तन्निरासात् ।  
इति एकप्रकारसमाधौ ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥ परमाणूनां रूपादिमत्त्वे इत्येतावद्भाष्यं व्या-  
कुर्वन्ति स्म परमाणूनामित्यारभ्य आदर्तव्या इत्यन्तेन । तदर्थमत्र स्वरूपासिद्धिवाराण्य परमाणु-  
भेदरूपादिगुणयथायोग्यत्वमाहुः परमाणूनामित्यादिना । 'पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्याभावः स्वरूपा-  
सिद्धिः' यथा हृदो द्रव्यं धूमादित्यत्र । स्वरूपत इति परमाणुत्वेन रूपेणेति प्रयोगात्सस्य  
परमाणो रूपतः परमाणुत्वतोऽभेदः । सर्वेषामिति पार्थिवाप्यतैजसवायवीयानां परमाणूनाम् । पारिमा-  
ण्डल्यपदेन सर्वेषामविशेषेण व्यवहाराद्रस्येत्यादिः । लक्षणादिति । भौतिकत्वस्य शब्देऽतिव्याप्ति-  
नित्यत्वे सति गतिमत्त्वस्य मनस्यतिव्याप्तिरतो विशेष्यविशेषणदले भौतिकत्वे सति नित्यत्वस्या-  
काशत्वे भौतिकत्वे सति गतिमत्त्वस्य शरीरेतिव्याप्तिरतो नित्यो गतिमानिति । तच्चदिति  
पृथिवीपरमाणुषु पृथिवीभूतसंघनित्वमेवमवादिपरमाणुषु द्रष्टव्यम् । पृथिव्यादिरूपनिरूपकमिन्न-  
भौतिकत्वादित्यर्थः । पूर्वमिति दृष्टेः पूर्वम् । अशक्येति । अनेन लक्षणेऽसंभवदोषोऽपि  
ज्ञेयः । आकाशमादायांसंभववारणे तु मनस्यतिव्याप्तिः । न च भूतसमवेतत्वं भौतिकत्वम् ।  
मनसस्तु न समवायो भूते किंतु संयोगो द्रव्यत्वादिति वाच्यम् । आकाशेऽपि भूतसमवायाभावे-  
नोक्तसंभवश्च स्यात् योग्यतामादाय लक्षणसमर्थने तु मनस्यतिव्याप्तिः । 'चन्द्रमा मनसो जाता'  
इति तेजोरूपभूतसंभवविलययोग्यत्वान्मनसः । इष्टापत्तिर्मनसोऽनुत्वादिति चेन्न । परमाणुचातु-  
र्विध्यव्याहतेः । एतेन 'द्रव्यारम्भश्चतुर्षु स्यात्' इत्यपि प्रत्युक्तम् । न च द्रव्यारम्भकत्वं द्रव्य-  
समवायिकारणवृत्तिद्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वमिति पृथिव्येतैजोवायुषु द्रव्यारम्भकत्वं न मनसीति  
वाच्यम् । पारिमापिकसास्य लक्षणस्य चन्द्रसमवायिनि मनस्यप्यक्षतेः । ननु भौतिकत्वं  
भूतसंघनित्वं भूताश्च परमाणवस्तत्संघः समवायः स च नित्य इत्यपि न संभव इति चेन्न ।  
पहिरिन्द्रियग्राह्यविशेषगुणवत्त्वस्य भूतत्वेन प्रकृतेऽभावात् । आत्मावृत्तिविशेषगुणवत्त्वं भूतत्वं यत्त-

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

सर्ववैदिकानामपरिग्रहाच्चात्यन्तं सर्वथा नापेक्ष्यते ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयं महर्हीर्घबद्धेत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ व्याकुर्वन्ति सर्वेत्यादि । तथा चाचार्यस्य न सन्मतदूषणार्थमभिव्यक्तिः किंतु वैदिका मा अश्रयन्तामित्येतदर्थमेतदुक्तमित्यर्थः । एवं सप्तमिः द्वैतवैशेषिकप्रतिपक्षः परमाणुकारणवादो निराकृतः ॥ १७ ॥

इति तृतीयं महर्हीर्घबद्धेत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रहिमः ।

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ सर्वेत्यादीति नैयायिकवैशेषिकसमययोरेषा न, मतद्वयं नापेक्ष्यत इत्यर्थः । तेनाधिकरणस्य नैयायिकादिसमयोत्र निराक्रियत इत्यादि-  
शब्देनोक्तो वैशेषिकसमयोऽप्यत्र निराकृतः । दूषणानि तु नैयायिकोक्तानीति न विशिष्योक्तानि ।  
न तन्मतेति । भगवच्चिकीर्षितकर्तृत्वादिति भावः । वैशेषिकेति एकदेशविकृतत्वाद-  
विशेषणोपादानम् । प्रमाणद्वयवादिनो वैशेषिकाः, प्रमाणचतुष्टयवादिनो नैयायिकाः, इति अग्ने-  
तनसंगत्यं चोपादानम् । निराकृत इति । अत्र परमाणुकारणवादो विषयः । संभवति  
न वेति संशयः । 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति श्रुतिः सन्देहधीनम् । संभवतीति कणाद-  
पूर्वपक्षः । न संभवतीति परमाणुकारणवादोऽसंगत इति सिद्धान्तः । शांकरास्तु अत्रा-  
धिकरणद्वयमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र पूर्वत्र चेतनाद्ब्रह्मणोऽचेतनस्य विजातीयस्योत्पत्तिरुक्ता । तत्र विद्वद्ब्रह्म-  
त्पत्तौ काणाददृष्टान्तोऽस्ति न वेति संशये शुद्धतन्तुभ्यः शुद्धपटोत्पत्त्यङ्गीकाराच्चास्ति दृष्टान्त इति  
पूर्वपक्षः । परमाणुपरमाण्वद्वयपरमाण्वान्यां निरक्षणमणुपरमाण्वयुक्तं ब्रह्मशुक्लस्यते ह्रस्वपरमाण्वो-  
पेताद् ब्रह्मशुक्लान्महत्परमाण्वयुक्तं त्र्यशुक्लस्यते इत्यस्ति दृष्टान्त इति सिद्धान्तः । तत्र परमाण्वद-  
व्यमणुपरमाण्वमिति नैयायिकाः । अत्र तु ह्रस्वमणुपरमाण्वमिति विभेदः । अनेनाधिकरणेन 'सदेव  
सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतौ सद्वादेव अङ्गोत्पत्तिः समर्थिता । परमाण्वानामप्यनित्यत्वस्यापनात् ।  
वियदुत्पत्तिस्तु वक्ष्यते । समवायो विशेषाश्च प्रत्युक्ताः । कालदिशोरित्थरत्वम् । मनस्तु न  
नित्यमित्युक्तम् । अत्यन्ताभावस्तु तु नित्यत्वेऽप्यद्व्यतेः । सलक्षणत्वेन तिरोभावरूपमगवच्छक्तित्वात् ।  
मह्यवमाणां च नित्यत्वादित्युक्तम् । सामान्यं त्वाङ्गनित्युक्तम् । अत एव कसचित् 'किं गवि  
गोत्वमुतामि गोत्वं गवि चेष्टेत्वमनर्थकमेतत् । अगवि च गोत्वं यदि पुनरिष्टं संप्रति मयति  
भवत्यपि गोत्वम्' इति । न चाङ्गनरनित्यत्वं, एकव्यक्तिनाशेपि व्युत्पत्तौ दर्शनात् । ननु  
प्रत्येयं तु 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतेस्तिरोभावः । सल्लोकपर्यन्तमाङ्गनेर्विद्यमानत्वात् ।  
नैवम् । वैकुण्ठेऽप्याङ्गवयः सन्तीति प्रत्येयस्तिरोभावात् । उक्तं च द्वितीयस्कन्धे नवमे वैकुण्ठदर्शन-  
प्रस्तावे 'ब्रह्मं श्रिता या कुसुमाकरानुगैर्विनीयमाना प्रियकर्म गापति । ददर्श वज्राखिलसत्त्वत्वं पतिं  
दियः पतिं यन्नपतिं जगत्पतिम्' इति जगतोरपि तत्र सत्त्वात् । वैकुण्ठे पुनस्ते मूर्तिरूपा  
नानन्दमय' इति । तथा चाविरुद्धं नित्यत्वमिति सर्वं सुसमिति सुधीमिराकलयीयम् ॥ १७ ॥

इति तृतीयं महर्हीर्घेत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥



मन्यन्ते । परमाणुसमूहः पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । रूपादिस्कन्धसमुदाय-  
श्चापरः । रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्कारसंज्ञकाः पञ्च स्कन्धाः । तदुभयसंबन्धे

भाष्यप्रकाशः ।

संहन्ता नाम्युपेयते । यद्यपि प्रस्थानचतुष्टयप्रणेता बुद्ध एकस्तथापि शिष्यमतिभेदाच्चतुर्धा  
प्रणयनम् । तत्र ये हीनमुतयस्ते सर्वास्तित्ववादिनस्ते तदाशयमनुरुध्य सर्वशून्यतायामवतार्यन्ते ।  
ये मध्यमास्ते तु विज्ञानमात्रास्तित्वमनुरुध्य शून्यतायामवतार्यन्ते । ये पुनः प्रकृष्टमतयस्तेभ्यस्तु  
साक्षादेव शून्यतातत्त्वमुपदिश्यते । तदुक्तं बोधिचित्तविवरणे ।

‘देशना लोकनाथानां सत्त्वाश्रयवशानुयाः । मिथ्यन्ते बहुधा लोके उपायैर्वहुभिः पुनः ॥

गम्भीरोत्तानभेदेन क्वचिचोभयलक्षणा । भिन्नापि देशनाऽभिन्ना शून्यताऽद्वयलक्षणा’ ॥

इति वाचस्पतिमिश्रा ऊचुः । तत्र ये बाह्यार्थास्तित्ववादिनस्ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं  
संहन्यते संघातभावं प्राप्नोतीति मन्यन्ते । किं तत् समुदायद्वयमित्याकाङ्क्षायां परमाणुसमूहः  
पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । तत्र रूपरसगन्धस्पर्शाश्चतुर्विधाः पार्थिवाः परमाणवः  
कठिनस्वभावाः पृथिवीरूपेण संहन्यन्ते । रूपरसस्पर्शा आप्याः परमाणवः स्नेहस्वभावाः  
सलिलात्मना । तथा रूपस्पर्शपरमाणव उष्णस्वभावास्तेजोरूपेण । तथा स्पर्शपरमाणवः  
प्रेरणस्वभावा वायुरूपेण । एवमेते चतुर्विधाः परमाणवः क्षणिका भूतरूपेण संहत्य पुनर्भौतिक-  
संघातहेतुत्वं प्रतिपद्यन्ते । एतदतिरिक्तं तु कालाकाशात्मादि सर्वमवस्तु ।

केचित्तु रूपादिचतुष्टयसंघातः पृथिवी । त्रितयसंघात आपः । उभयसंघातस्तेजः । शब्द-  
स्पर्शसंघातो वायुः । न तु तदतिरिक्तं द्रव्यमस्तीत्याहुः ।

रस्मिः ।

संहन्ता देहादिषु सम्यग्गन्ता । ननु सर्ववैनाशिकदृष्ट्यायाधिकरणारम्भसोक्तत्वाच्चतुर्णां किं प्रयो-  
जनमित्याकाङ्क्षोपशमायाहुः तत्रेति चतुर्थं । य इति द्वितीयाः । हीनमतित्वादिकं शून्यतातारत-  
म्यात् । प्रथमास्तु पदार्थक्षणिकत्वमात्रपर्यवसितविशेषका इति ‘एकदेशविकृतमन्यवत्’ इति न  
शून्यतायामवतार्यन्ते । तदाशयमिति सौत्रान्तिकानामाशयः सर्वशून्यत्व इत्येवमनुरुध्य प्रकल्प्य ।  
सर्वेति सर्वशून्यतार्थं तदुपदेशार्थमधिकारित्वेन प्राप्यन्ते । ये इति तृतीयाः । ये पुनरिति  
चतुर्थीः । देशनेति । लोकनाथानां बुद्धानाम् । देशना जागमाः । प्राण्यभिप्रायवशानुसारिण्यः  
शून्यताप्रतिपत्त्युपायैः क्षणिकसर्वास्तित्वादिभिः । लोके श्रोतृसमुदाये बहुधा भिद्यन्त इत्यर्थः ।  
भेदमाह गम्भीरेति अगाधो गम्भीरस्तद्विपरीत उत्तानः स्थूलदृष्टियोग्यस्तद्रूपेण क्वचिद्व्यववेशः ।  
उभयलक्षणा ज्ञानमात्रास्तित्ववाद्यार्थास्तित्वलक्षणा । तत्प्रतिपादिनी भिन्नापि देशना शून्यतैवाद्वयं  
तल्लक्षणा तत्तात्पर्यवत्प्रतिपत्त्यर्थः । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र ये यास्येति । बाह्यार्थास्तित्ववा-  
दिनः सौत्रान्तिकाः द्वितीयाः । संहन्यत इत्यत्र कर्मणः कर्तृत्वविवक्षायां कर्तरि लकारः ‘कर्म-  
वत्कर्मणा तुल्यक्रियः’ इति सूत्रेण कर्मवद्भावे यगात्मनेपदे अमृतामित्याशयेनाहुः संघातभावं  
प्राप्नोतीति । परमाण्विति न तु द्रष्टुकादिभावं प्राप्तः । एक इति इत्युक्तं भाष्य इति शेषः ।  
पृथिव्यादिभूत च द्रव्यं रूपादिगुणानाश्रितत्वाशयेन रूपादीति भाष्यं व्याकुर्वन्ति तत्र रूपेति  
रूपं रसो गन्धः स्पर्शा येषु ते रूपरसगन्धस्पर्शाः । कठिनेति प्रत्यक्षात् ‘यत्कठिनं सा  
पृष्ठा’ इति श्रुतेस्तु न पाषात्वात् । एवमेतेऽपि । प्रेरणेति प्रकर्षेणैरणं चलनम् । भौतिकेति  
मनियन्तैर्विकल्पः । एतदिति भूतभौतिकवतिरिक्तम् । तदतीति रूपादिगुणातिरिक्तम् ।

जीवस्य संसारः । तदपगमे मोक्ष इति । तत्र उभयहेतुकेऽपि समुदाये जीवस्य तदप्राप्तिः क्षणिकत्वात् । सर्वक्षणिकत्वे जीवमात्रक्षणिकत्वे वा तदप्राप्तिः ॥१८॥

भाष्यप्रकाशः ।

यवी, नाप्यात्मा नित्यः । किंतु पुञ्जात्मके समुदाये बाह्याभ्यन्तरभेदेनाज्ञात्मात्मविभागोऽवयवित्वैकत्वादिभ्रमश्च भवति । अयं च समुदायो नेश्वरहेतुकः । तदनङ्गीकारात् । किंतु पृथिव्यादिकं स्कन्धपञ्चकं चेतुभयहेतुक इति । तदुभयसंबन्धे निर्वातस्यदीपवत् पूर्वोक्त-क्षणिकविज्ञानसंतानात्मकस्य जीवस्य रूपवेदनासंज्ञासंस्कारस्कन्धात्मकः संसार आसंस्कार-क्षयात् क्षणपरंपरयाऽवतिष्ठते । क्षीणे तु संस्कारस्कन्धे तैलादिष्वपे प्रदीपवदेव निर्वाणमृच्छति । सेयमभावप्राप्तिरेव मोक्ष इति । तदिदं दृश्यते । तत्रैवमुभयहेतुकेऽपि समुदायेऽङ्गीक्रियमाणे जीवस्य तदप्राप्तिस्तादृक्संसारस्यासिद्धिः । कुत इत्याकाङ्क्षायां पुञ्जात् पुञ्जोत्पत्तिश्चचितं हेतुमाहुः क्षणिकत्वादिति । बुद्धवचसा क्षणिकत्वाभ्युपगमात् । उक्तं विभजन्ते सर्वे-त्यादि । सर्वक्षणिकत्वे तेषां निर्यापारतया नश्वरतया च समुदायघटनानुपपत्त्या कथंचित् स्वभावादिना समुदायघटनाङ्गीकारे वा तत्तद्विषयशरीराणां पर्यायेण घटनायाः परिमाणभेदादे-श्चानुपपत्त्या रूपस्कन्धसंबन्धस्यासंभवात् तन्मूलकस्य वेदनादिस्कन्धात्मकस्य संसारस्याप्राप्तिः । विज्ञानस्कन्धात्मकजीवमात्रक्षणिकत्वे तु तस्य नष्टत्वादेव संसाराद्यप्राप्तिः । तथा च कारणभूतस्य पुञ्जस्य क्षणिकत्वेन कार्योत्पत्तेरशक्यवचनत्वादसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—परमाणुहेतुके भूतसमुदाये, भूतहेतुके शरीरेन्द्रियविषयसमुदाये चाभ्युपगम्यमानेऽपि जगदात्मकसमुदायानुपपत्तिः । परमाणूनां भूतानां च क्षणिकत्वाभ्युपगमा-दिति व्याकृत्यैतदेव व्युत्पादयामाहुः ।

रश्मिः ।

भाग्यन्तरसमुदायस्तेनोच्यते इत्याध्यात्मिकस्तत्त्वात् । घटोवयव्येक इति प्रत्ययमपलपति अवयव-वित्त्वेति । अयं चेति द्वित्वावच्छिन्नः । तदुभयेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं त्विति । पूर्वोक्तं विज्ञानस्कन्धविवरणसमय उक्तः । आसंस्कारेति संस्कारस्कन्धक्षयमभिव्याप्य । निर्वाणमिति मोक्षम् । सेयमिति निर्हेतुकी संस्कारस्कन्धक्षयात्माभावस्य प्राप्तिः । दृश्यत इति तत्र उभयेत्यादिभाष्येण दृश्यते । तद्भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रैवमिति । तदप्राप्तिरिति । व्याख्येयमिदम् । पुञ्जादिति परमाणुपुञ्जात् । क्षणिकत्वादिसूत्रेण वा । कचिद्युक्तकेऽयं हेतुः सूत्रत्वेन लिखित इति । बुद्धेति 'क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संश्लिन्ते' इति बुद्धवचसा । क्षणिकत्वेति । क्षणिकत्व च द्वितीयक्षणवृत्तिध्वंसप्रतियोगित्वम् । क्षणलक्षणं त्वेतन्मतदुष्णसमासौ वक्तव्यम् । उक्तमिति हेतुं सूत्रं वा । तेषामिति परमाणूनामपीलितानामीश्वराभावेन तदिच्छाजन्यव्यापारभावेन निर्यापारतया । सौत्रान्तिकमतमनूय दृश्यन्तो जीवमात्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति विज्ञानस्कन्धेति । तस्येति विज्ञानस्कन्धस्य । असंगतमिति । अत ईश्वरा-कार्यमिति मन्तव्यमिति भावः । एतदिति समुदायानुपपत्तिव्याकरणमेव । तथा च भाष्यम् 'क्षणविनाशिनः परमाणवो भूतानि च कदा संहृतौ व्याप्रियन्ते कदा वा संहन्यन्ते कदा च विज्ञानविषयीभूताः कदा च हानादिव्यवहारास्पदां भवन्ते को वा विज्ञानात्मकं च विषयं नश्यति कश्च विज्ञानात्मकमर्थं कदा वेदयते । कं वा विदितमर्थं कश्च कदोपादत्ते स्पष्टा हि

जीवत्वाज्जडत्वाच्च न काप्यनुपपत्तिरिति चेन्न । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । अनु-  
संधानाभ्युपगमे स्थिरत्वापत्तिः । संबन्धवियोगार्थं को वा यतेत । स्थैर्याभावात्  
समुदायानुपपत्तिश्च ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्ययता, किंतु पूर्वपूर्वप्रत्ययस्य उत्तरोत्तरः प्रत्ययो विषयः क्रियागोचर इत्युत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वं  
प्राप्य पूर्वपूर्वस्य प्रत्ययस्य कारणत्वाद्, उत्तरोत्तरक्षणिकविज्ञानसंततरेव जीवत्वात् तादृशार्थ-  
संततरेव जडत्वाच्च संतत्यात्मकस्य जीवस्य संतत्यात्मकरूपस्कन्धसंबन्धेन तादृशे वेदनादि-  
स्कन्धात्मके संसारे तादृशसंस्कारस्कन्धेन नानाविधशरीरपरिमाणादिभेदसिद्धेः संस्कारविराभा-  
देवाभावरूपमोक्षसिद्धिर्न खत इति न काऽपि पुञ्जकारणतावामनुपपत्तिरिति चेत् । न । कुतः ।  
उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । ये हि प्रत्ययास्त उत्पत्तिमात्रं प्रति निमित्तभूताः सद्दर्शा संत-  
तिवृत्त्याश्च नश्यन्ति । तथा सति विज्ञानसंततिरूपस्य जीवस्य पूर्वकालीनप्रियाप्रियसंस्पर्शाननु-  
संधानात् कथं वेदनादिस्कन्धात्मकसंसारसिद्धिः । अनुसंधानाभ्युपगमे च संतानिनः स्थिर-  
त्वापत्तिः । संततिरूपस्य जीवस्य क्षणिकत्वेन स्थैर्याभावाद्रूपादिस्कन्धसंबन्धवियोगार्थं को वा  
रदिमः ।

प्रत्ययता कारणसमवायता । समवायस्य कार्यपूर्ववर्तिन्येव निश्चयात् । पूर्वपूर्वेति कारणस्य विज्ञा-  
नस्य कारणसमवायस्य च । उत्तरोत्तरेति कार्यरूपः प्रत्ययो विज्ञानं जडवृत्तिः । कारणसमवायश्च  
क्रियागोचरः कार्यम् । उत्तरोत्तरेति । क्षणिकविज्ञानसंततिस्तु कर्ताहं मोक्षाहमित्याकारिका ।  
तादृशेति उत्तरोत्तरक्षणिकेत्यर्थः । अर्थसंततिरविद्यारूपा । जीवस्येति विज्ञानस्कन्धस्य । विष-  
येन्द्रियरूपरूपसमूहत्वात्संबन्धेन । तादृशो नाम क्षणिके । वेदनादीति चित्तस्य सुखदुःखतद्गहिताव-  
स्थालके आदिशब्देन सविकल्पप्रत्ययात्मा संज्ञास्कन्धो गृह्यते । संस्कारेति क्षणिकारागादि-  
हेतुप्रमाणवर्मात्मकेन । अभावेति संस्कारस्कन्धक्षयरूपेत्यर्थः । कापीति पृष्ठाप्यनुपपत्तिः सर्वक्षणि-  
कत्वेऽपि । जीवस्य संसारप्राप्त्यनुपपत्तिः । तथा च क्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वकारणरूपपदार्थस्योत्तरोत्तरं कार्यं  
लक्ष्यकृत्य प्रत्ययस्य कारणसमवायस्य च विषयत्वात्क्रियागोचरत्वाद्धेतोर्विषयत्वं प्राप्य वा कारणत्वाद-  
विद्यादीनां कुलाटचक्रवत्परिभ्रमेण विज्ञानसंततरेव जीवत्वात् जडसंततरेव जगत्त्वाच्च न जीवस्य  
संसारप्राप्त्यनुपपत्तिरिति चेन्नेति माय्यार्थः । अत्र क्षणिकत्वेऽपीति न कापीत्यनेनान्वयी । पूर्वपूर्वस्येति  
तु कारणत्वादित्यनेनान्वेति । प्रत्ययस्येति षष्ठ्या निरूपितत्वमर्थः । तथा च कारणसमवायनिरूपितं  
यत्कार्यनिष्ठं विषयत्वं तस्मादित्यर्थः । पूर्वस्य उत्तर इति च विग्रहौ । उत्पत्तीति व्याख्येयम् । लक्ष-  
माय्यं विवृण्वन्ति स्य ये हीति । प्रत्ययाः कारणसमवायाः । संततिमिति विज्ञानसंततिमुत्पाद्य  
नश्यन्तीति भवान्मन्यत इत्यर्थः । तथा स्तीति क्षणं क्षणं जीवस्यान्यत्वे सति । पूर्वकालीनेति  
पूर्वकालीनाः प्रियाप्रियसंस्पर्शान्नेपायमनुसंधानात् प्रियाप्रियसंस्पर्शक्षणसंबन्धजीवस्य नष्टत्वेन  
द्वितीयक्षणे जीवस्यान्यत्वादननुसंधानादित्यर्थः । वेदनादीति व्याख्यातम् । अनुसंधानेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म अनुसंधानेति । चक्रवत्परिभ्रमेऽनुसंधानं संभवतीति तस्याप्रियायः । जीवस्य नष्ट-  
त्वाच्चक्रवत्परिभ्रमेऽप्यनुसंधानं न संभवतीत्यनुपगमपदसूचितार्थः । संतानिन इति । इदं च विज्ञा-  
नरादिमत्तानुसारेणार्थः संभवति । तेनार्थजन्यत्वं सति परमार्थत्वस्य विज्ञानेऽनुपगमात् । सर्वक्षणिक-  
वादिभ्यो तु संतानानिरिकसंतानी न विषये । सर्वक्षणिकवादिभ्यो स्थिरत्वं न संभवतीत्याहुः संन-  
निरूपस्येति । संबन्धेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म रूपादिस्कन्धेति । को वेति । विज्ञानसंततरे

भाष्यप्रकाशः ।

शंकराचार्यास्तु यद्यपि भोक्ता प्रशासिता वा कश्चित्तेतनः स्थिरः संहन्ता क्षणिकवादिमते  
नास्ति, तथाप्यविद्यासंस्कारविज्ञाननामरूपषडाद्यतनस्वशेवदनादृष्णोपादानमवजातिजराभरणशो-  
कपरिदेवनादुःखदुर्मनस्त्वानामितरेतरकारणत्वेन चक्रवत् परिवृत्तेरुपपद्यते लोकयात्रा । तस्मां  
चोपपद्यमानायां न किञ्चिदपरमपेक्ष्यते । एते चाविद्यादयो भ्रामत्यामेवं विवृताः । तथाहि ।  
बुद्धेन संक्षेपतः प्रतीत्यसमुत्पादलक्षणमुक्तम् 'इदं प्रत्ययफलम्' इति । इदं परिदृश्यमानं  
प्रत्ययस्य बक्ष्यमाणलक्षणहेतुसमवायस्य फलं कार्यमित्यर्थः । 'उत्पादाद्वा तथागतानामनुत्पादाद्वा  
स्थित्वेषां धर्माणां धर्मता', 'धर्मस्थितिवा धर्मनियामकता प्रतीत्यसमुत्पादानुलोमता' इति । अथ  
पुनरयं प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां भवति, हेतूपनिबन्धतः, प्रत्ययोपनिबन्धतश्च । स पुनर्द्विधा ।  
माद्य आभ्यन्तरश्च । तत्र बाह्यस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य हेतूपनिबन्धः । यदिदं बीजादङ्कुरोऽ-  
ङ्कुरात् पत्रं पत्रात् काण्डं काण्डाभ्यालो नालाद् गर्भो गर्भोच्छ्रं शूकात् पुष्पं पुष्पात् फल-  
मिति । असति बीजेऽङ्कुरो न भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तं द्रष्टव्यम् । सति तु बीजेऽङ्कुरो  
भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तम् । तत्र बीजस्य नैवं ज्ञानं भवति यदहमङ्कुरं निर्वर्तया-  
मीति । तथा अङ्कुरस्याप्येवं ज्ञानं न भवति यदहं बीजेन निर्वर्तित इति । एवं सर्वत्र ।  
तस्मादसत्यमिदं चेतन्ये असत्यपि चान्यस्मिन्विधिप्रकारे बीजादीनां कार्यकारणभावनियमो दृश्यते  
इत्युक्तो हेतूपनिबन्धः । अथ प्रत्ययोपनिबन्धः प्रतीत्यसमुत्पादस्योच्यते । तत्र प्रत्ययो नाम  
हेतूनां समवायः । हेतुं हेतुं प्रत्ययन्ते हेत्वन्तराणीति तेषामयनानां भावः प्रत्ययः समवाय  
रश्मिः ।

सहानवस्थानलक्षणविरोधादित्यर्थः । शंकरेति, इतरेतरसूत्रे । संहन्ता संघातमात्रं प्राप्तः । अवि-  
द्येत्यादि व्याख्याताः व्याख्यासन्ते च । यात्रेति प्रवाहः । प्रतीत्येति इदं प्राप्यायं समुत्पाद  
इत्यस्य लक्षणम् । प्रतीत्येति स्वयन्तम् । लक्षणसूत्रमाह इदमिति । परिदृश्यमानमिति कार्यम् ।  
बक्ष्यमाणेति अत्रैवात्रे बक्ष्यमाणस्य । कार्यमिति । न चेतनस्य कसचिदित्यर्थः । तथा चायं  
प्रतीत्यसमुत्पाद इत्यर्थः । अत्र कारणीभूतस्य हेतूपनिबन्धस्य संग्राहकं बुद्धसूत्रमुदाहरति उत्पा-  
दाद्वेति । तथागतानां बुद्धानां मते । धर्माणां कार्याणां कारणानां च या धर्मता कार्यकारण-  
भावरूपा उत्पादादनुत्पादाद्वा स्थिता । धत्त इति धर्मः कारणम्, ध्रियत इति धर्मः कार्यम्, यस्मिन्सति  
यदुत्पद्यते क्षसति च नोत्पद्यते तत्तस्य कारणं कार्यं च । न चेतनः कश्चित्कार्यसिद्धयेऽपेक्षितव्य इत्यर्थः ।  
स्थिता धर्मेति पदद्वयं सूत्रकृत्वयमेव विमजते धर्मेति । कार्यस्य धर्मस्य कारणादनतिप्रसङ्गेन काल-  
विशये स्थितिर्भवतीति तत्प्रत्ययः । एतस्यार्थः धर्मनीति धर्मस्य कारणस्य धर्मं प्रति नियाम-  
कता । नन्वेवविधमेव कारणत्वं चेतनाद्ये न सिद्ध्यति तत्राह प्रतीत्येति । सति कारणे प्रतीत्य तत्प्राप्य  
समुत्पादादनुलोमतानुसारिता या सैव धर्मता सा चोत्पादादनुत्पादाद्वा धर्मस्य स्थिता न चेतनः  
कश्चिदुपलम्बत इत्यर्थः । सूत्रद्वयं व्याचष्टे अथेति । हेतूपेति हेतोरनेकस्य कार्यणोपनिबन्धः ।  
प्रत्ययोपेति प्रत्ययानां मिलितानां नानाकारणानां कार्यणोपनिबन्धः । स इति प्रतीत्यसमुत्पादः ।  
अपमिति यदिदमिति बक्ष्यमाणः । हेतूपनिबन्धे उदाहरणमुक्त्वा तैवोत्पादादेति सूत्रं योजयित्वा अनु-  
त्पादेत्यादि संग्राहं सोदाहरणं योजयति असतीति । एवमग्रे इति असत्यङ्कुरे पत्रं न भवतीत्ये-  
वम् । एवमग्रेऽपीति सति लङ्कुरे पत्रं भवतीत्येवम् । अत्र चेतन्यं बीजादीनामनुपगम्यते किंवा  
तदनिराकृतस्य कसचिदङ्कुरः प्रशासितुर्वा, नाथ इत्याह तत्र बीजस्येति । न द्वितीय इत्याह असत्य-  
पीति । प्रत्ययोपेति इत्युत्पातोर्मर्त्यस्यानुपगम्यन्तस्य रूपम् । प्रतीत्येति बाधस्यैव । अयना-

साध्यप्रकाशः ।

निर्वर्तयाम इति । नापि कायस्य ज्ञानमहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्तित इति । अथ च पृथिव्यादि-  
धातुभ्यः स्वयमचेतनेभ्यश्चेतनान्तरानधिष्ठितेभ्योऽप्यङ्कुरस्यैव कायस्योत्पत्तिः । सौख्यं प्रतीत्य-  
समुत्पादो दृष्टत्वाज्ञाऽन्यथयितव्यः । तत्रैतेष्वेव षट्सु धातुष्वेकसंज्ञा पिण्डसंज्ञा नित्यसंज्ञा  
सुखसंज्ञा सत्त्वसंज्ञा पुद्गलसंज्ञा मनुजसंज्ञा मातृदुहितृसंज्ञा अहंकारममकारसंज्ञा । सेयमविद्या  
अस्य संसारानर्थभारस्य मूलकारणम् । तस्यामविद्यायां सत्यां विषयेषु प्रवर्तन्ते ये रागद्वेषमोहास्ते  
संस्काराः । वस्तुविषयविज्ञप्तिर्विज्ञानम् । विज्ञानाव्यवहारो ये रूपिण उपपादानस्कन्धा-  
स्तन्नाम । तान्युपादाय रूपमपिनिर्वर्तते । तदैकध्यममिसंक्षिप्य नामरूपमुच्यते शरीरं, शरीर-  
स्यैव कललबुद्बुदाद्यवस्थाः । नामरूपसंश्रितानीन्द्रियाणि षडायतनम् । नामरूपेन्द्रियाणां  
त्रयाणां सन्निपातः स्पर्शः । स्पर्शद्वेदना सुखादिका । वेदनार्या सत्यां कर्तव्यमेतत्सुखं पुन-  
र्मयैत्यध्यवसानं तृष्णा । तत् उपपादानं वाक्कायचेष्टा मघति । ततो भवो धर्माधर्मौ । भवस्यस्मा-  
द्विजन्ते व्युत्पत्तेः । तद्वेतुक्तः स्कन्धप्रादुर्भावो जातिः । जन्महेतुका उत्तरे जराभरणपादयः ।  
तेषु जरानाम जातानां स्कन्धानां परिपाकाः । स्कन्धानां नाशो मरणम् । त्रिधमाणस्य मूढस्य  
सामिदापस्य पुत्रकलत्रादावन्तर्दाहः शोकः । तदुत्थं हा मातर्हा पुत्रेत्यादिप्रलपनं परिदेवना ।  
पञ्चविज्ञानकायसंयुक्तमसाध्यनुभवमनं दुःखं, मानसं च दुःखं दुर्मनस्त्वमिति । एवंजातीयका-  
धोपायास्ते उपकृष्टा गृह्यन्ते । तेषमी परस्परहेतुका जन्मादिहेतुकाश्चाविद्यादयोऽविद्याहेतुकाश्च  
जन्मादयो धर्तीयत्रयवनिर्णयं वा वर्तमानाः सन्तीति भामतीयुक्तं विवरणम् । तथा चार्थं सूत्रार्थः ।  
एतेषामविद्यादीनामितरंतरप्रत्ययत्वात् परस्परहेतुसमवायरूपत्वादेतैरविद्यादिभिराश्लिष्टः संघात  
इति संघातामाप्तिरूपदूषणस्य न संसर्ग इति चेत् । न । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ।  
रश्मिः ।

प्रत्ययैरिति पृथिव्यादिधातुभिः कारणान्तैः । एकसंज्ञेति । एकः काय इति । देहाकारेण  
परिणतेषु धातुषु शिरःपाण्वादिस्त्वेन पिण्डसंज्ञा । एकैकसिन्काये नित्यसंज्ञा । सत्त्व-  
संज्ञा प्राणसंज्ञा । पुर्यते गलतीति व्युत्पत्त्या पुद्गलसंज्ञा वृद्धिहाससंज्ञा । वस्त्विति  
नालपत्वादिविशेषानपेक्षाऽपि तु सामान्येन वस्तुविषयेत्यर्थः । एवमविद्यादिकं व्याख्याय  
रूपनामादिकं व्याकरोति भामतीकार इत्याहुः विज्ञानाव्यवहार इति । उपपादानेति  
कारणस्कन्धाः, प्रमेदाभिप्रायेण बहुवचनम् । तानीति तान्युपादानकारणान्युपादाय कारणत्वेन  
स्वीकृत्य रूपं रूपस्कन्धोक्तं रूपवत्कायोमिनिष्पद्यते । ननु द्वैविध्येन नामरूपयोः कथमेक-  
वचनमत आह तदैकध्यमिति । तदा एकध्यमिति पदच्छेदः । 'एकाद्रो व्यमुज्जयतरसाश्' इति  
सर्वेणैकशब्दात्परास्य धामल्यस्य ध्यमुज्जदेशः । कार्यकारणे एकीकृत्यैक्यनिर्देश इत्यर्थः ।  
जातेषु वक्तव्यत्वाद्देहे धर्माभ्यन्तराभिधीयत इत्याह शरीरस्यैवेति । नामरूपेति कार्य-  
कारणसंश्रितानि । षण् मनसा सह । स्पर्श इति स्पर्शस्यः कायः इति रामानुजमायम् ।  
उपादानमिति धर्माधर्मोपादानम् । तत् इति चेष्टातो भवः । तेन चेष्टा धर्माधर्मोपादानम् ।  
स्कन्धेति स्कन्धः समूहवाचीत्युक्तम् । हा पुत्रेत्यादीति । अष्टुतत्वात्सविः । हेति विपाद इति ।  
पञ्चेति पररूपादिस्कन्धविषयक विज्ञानं यस्य कायस्य तेन सम्यग्युक्तम् । एवमिति । जीव्यैः ।  
दुःखादीनानुपायाः । उपकृष्टा मद्मानादय इति गृह्यन्ते । तेषमीति अविद्यादय इत्यन्वयः ।  
या वर्तमाना इति वेति भिन्नम् । अतः परं शंकरमतपुष्पिणित तथा चेति । उत्पत्तीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

पेक्षन्त इति वा अविद्यादय एव संघातस्य निमित्तमिति वा ? अनादौ संसारे संघात एव संतत्यानुवर्तत इति वा । तत्र नाद्यः । एवं संघातस्यैव पक्षत्वेऽपि संघातनिमित्ताकाङ्क्षानुपपत्तयेन तत्र निमित्तान्तरस्यान्वेषणे संनिघापयितुर्वक्तुमशक्यत्वेन संघातानुपपत्तितादवस्थ्यात् । न द्वितीयः । तमेवाश्रित्यात्मानं लभमानानां तन्निमित्तत्वे अन्योन्याश्रयापत्तेः । तृतीये तु संघातः संघातान्तरं किं स्वसदृशमेव निश्चयेनोत्पादयत्युतानिश्चयेन सदृशं विसदृशं वेति विचार्यम् । तत्र नाद्यः । मनुष्यपुद्गलस्य दैवतैर्बर्ग्योमिनारकप्राप्त्यभावसपत्तेः । न द्वितीयः । मनुष्यपुद्गलस्य कदाचित् क्षणेन हस्तिमनुष्यदेवमर्कटादिश्वाबाधसपत्तेः । तस्मादुभयमप्यभ्युपगमविरुद्धम् । किंच । यद्भोगार्थः संघातः स तु धनिकवादिभ्यस्ते स्थितो नास्ति । तथा सति भोगो भोगार्थ एव मोक्षो मोक्षार्थ एवेति नान्येन भोगार्थिना मुह्यक्षुप्ता वा भवितव्यम् । अथान्येन चेत् प्रार्थ्येतोभयं तदा तेन भोगमोक्षकालावस्थायिना यचितव्यमिति क्षयित्वाभ्युपगमविरोध इत्यविद्यादीनामितरेतरोत्पत्तिनिमित्तत्वेऽपि न संघातसिद्धिरिति ।

भास्कराचार्या रामानुजाचार्याभ्यां सूत्रस्य पाठान्तरमाहुः । इतरेतरप्रत्ययत्वादुपपत्तिमिति चेन्न संघातभावाऽनिमित्तत्वादिति । अर्थं तत्करीत्यैवाविद्यादीन् प्रत्ययत्वेनोक्त्वा तेषां चक्रवत् परिवृत्त्या संघातभावादिकमुपपत्तिमिति चेन्नैकदुपपद्यते । एषां पृथिव्यादीनां संघातमात्रं प्रत्यनिमित्तत्वात् । न एतत् क्षणिकेऽस्य स्थिरत्वादियुद्धिद्विरूपाया अविद्यायास्तदुत्पन्नानां रागादीनां वा क्षणिकाद्यन्तरभूतपृथिव्यादिभूतभौतिकसंघातहेतुत्वोपपद्यते । न हि शुक्तिकारजतवृद्धिः शुक्त्याद्यसंसंहतिहेतुरिति क्वचिद् दृश्यते । किंच । यस्य क्षणिके स्थिरबुद्धिः स तदैव नष्ट इति कस्य रागादयः कस्य वा संस्कारादयः कल्पयितुं शक्यन्ते प्रमाणाभावादित्येवमाहुः ।

उत्तरोत्पादसूत्रस्य तु भामत्यामिदमवतारसूत्रमुक्तम् । हेतुपनिबन्धनं प्रतीत्यसमुत्पादस्य पणन्य प्रत्ययोपनिबन्धनः प्रतीत्यवहेत्यादः पूर्ववत् दूषितः । संगति तु हेतुपनिबन्धनमपि तं दूषयतीति । व्याख्यानं तु क्षणभङ्गनादिभेदोऽयमभ्युपगमः उत्तरक्षण उत्पद्यमाने पूर्वः क्षणो निरुध्यत इति । अत्र क्षणशब्देन उत्तरक्षणोत्पन्नं वस्तुच्यते तथा सति पूर्वोत्तरयोर्हेतुफलभावो विरुध्यते । निरुध्यमानस्य निरुद्धस्य वा पूर्वक्षयस्योत्तरक्षणहेतुत्वानुपपत्तेः । अकारणं दमिः ।

संघातेति । संस्कारजनिकेति यावत् । संनिघापयितुरिति निमित्तान्तररूपस्य । तमेवेति संघातमेव । तन्निमित्तत्वे इति तेषां निमित्तत्वे तन्निमित्तनिमित्तत्वे । स्वसदृशमिति अदृष्टेन सादृश्यम् । मनुष्येति पर्यते गलतीति पुद्गलो देहस्तस्य । नारकेति नारकयोनिस्तस्याः सादृश्याभावादाकारेणापि प्राप्त्यभावापत्तेः । उभयमिति बाधद्वितीयरूपम् । भोगार्थ इति नान्यार्थः । एवकारेण सुख सुखार्थं न, दुःखार्थं राजसानां सात् । दुःख दुःखार्थं सत्त्विकानां स्वाद्य सुखार्थम् । तथा चातुस्रविरोधः । मोक्षार्थ इति नान्यार्थः । जभावप्राप्त्या तदनन्तरं भावप्राप्त्यर्थं न । ते स्वरूपहान्यपुरुषार्थमिति । अन्येन धृष्टान्तर उत्सर्जेन । उभयमिति मोक्षमोक्षमयम् । तेनेति क्षणिकेनान्येन विज्ञानात्मना । न संघातेति अन्योन्याश्रयादिति कथम् । इतीति वदन्तीति शेषः । पूर्वोक्तकर्माचार्या इत्येतेनान्यपि । अनिमित्तत्वादित्युक्तं नदेवाहुः न स्वस्तिमिति । तस्मिन् प्रतीत्यसमुत्पादस्य । व्याख्यानमिति संस्कारार्थकृतम् । निरुध्यमान इति कर्मणि यङ्, कर्मकर्तार वा प्रयोगः । तेन नाशयते नश्यतीति वा । अत्रेति बुद्धमते । निरुध्यतेति अभावप्रस्तारूपस्य अतीतस्य वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्षणिकत्वहानिः । किंच कारणधर्माननुविधाने कार्यकारणभावकल्पनायामतिप्रसङ्गः । यतो मृद-  
न्विताः शरावादयः सुवर्णान्विताश्च कुण्डलादयो दृश्यन्ते । किंच आकारसमर्पणेऽपि न सामर्थ्य-  
त्वमते, वस्तुनः क्षणिकत्वात् । तस्मान्नित्यपक्ष एव कार्यकारणव्यवस्था सुच्यते, न क्षणिक-  
पक्षे । प्रत्यक्षप्रत्यभिज्ञानाच्च कुम्भादीनां नित्यत्वमिति । ननु नित्यपक्षेऽपि कार्यकारणभावा-  
नुपपत्तिः क्रमयोगपक्षाम्यार्थक्रियाविरोधात् । किं कुलस्थो ब्रीहिरङ्कुरजननस्वभावोऽधात-  
त्स्वभावः । यद्यन्यस्तदा न कदाचिदपि जनयेत् । यद्याद्यस्तदा तदानीमेवोत्पादयन् यानि  
कर्माणि ब्रीहिणा कर्तव्यानि तानि युगपदेव कुर्यात्, न तु सामग्रीवशेनाङ्कुरं जनयेत् । अत-  
त्स्वभावत्वे तत्स्वभावत्वे वा सामग्र्या अकिञ्चित्करत्वात् । नच प्रत्यभिज्ञानादपि नित्यत्वम् ।  
दीपज्वालादिषु व्यभिचारात् । यदि च नित्यो भावः स्याद् विनाशं न प्राप्नुयात् । अथ मृद-  
रादिना विनाशः क्रियत इति चेत् । तदयुक्तम् । विनाशो यः क्रियते स द्रव्यव्यतिरिक्तो वा  
तदव्यतिरिक्तो वा । आद्ये घटस्य न किमपि स्यात् । यथा पटे कृते । द्वितीये घटरूपमेव  
विनाशः । स्वरूपं तु कुलालेन कृतमेवेति मृदरः किमपरं कुर्यात् । अथ घटसंबन्धी विनाशः  
क्रियत इति कः संबन्धः । किं तादात्म्यलक्षण उत तदुत्पत्तिलक्षणः । द्वितीयश्चेद्, घटस्य  
न किञ्चित् । यथा पावकेन्धनाभ्यां धूम उत्पादिते बहेर्न किञ्चित् तथा घटमुद्गाराभ्यां  
विनाश उत्पादिते घटस्यापि । तादात्म्यपक्षेऽपि तादात्म्यस्य तत्स्वभावत्वात् तस्य च कुल-  
ालेन कृतत्वाद् व्यर्थं मुद्गरः स्यात् । अतः स्वाभाविको विनाश एष्टव्य इति । अत्रोच्यते ।  
यौडर्य विकल्पः कृतः स तव सिद्धान्तं बाधते सदृशसंतानोत्पत्तिप्रतिनिरोधात् ।

रश्मिः ।

क्षणिकत्वेति दिक्षणावस्थायित्वेन तथा । अतीति श्रुत्योः कार्यकारणभावप्रसङ्गः । प्रत्यक्षेति  
प्रलक्षणे घटग्रहणान्तरं घटिकाधनन्तरं पुनः स एवायं घटः इति प्रत्यभिज्ञानाच्चेत्यर्थः ।  
सौगतः शङ्कते ननु नित्येत्यादिना एष्टव्य इतीत्यन्तेन । क्रमेत्यादि अर्थो ब्रीह्यादिस्व-  
त्क्रियाङ्कुरजननादिः सा क्रमेण ब्रीह्यादौ भवति कश्चियोगपक्षेन भवति तद्विरोधात् । विरोध-  
मापादयति किमित्यारभ्याकिञ्चित्करत्वादित्यन्तेन । न कदाचिदपीति निर्वापोत्तरकाले-  
प्यङ्कुरं न जनयेत् । सूचीकटाहन्यार्येनान्त्यं पूर्वयुक्ताद्यमाह यद्याय इति । तदानीमिति  
कुसलसत्त्वकाले । उत्पादयन्निति अङ्कुरम् । यानीति अङ्कुरोत्पादोत्तरमङ्कुरवर्द्धनादीनि ।  
ब्रीहिणा निर्वापादिकारणसमवहितेन । कुर्यादिति कुसलस्थो ब्रीहिः । नाङ्कुरमिति । अङ्कुर-  
जननस्वभावात्स्वस्य । नित्यत्वमिति कुम्भादीनाम् । दीपेति । आदिपदेनाग्निज्वाला वेति ।  
स्वाभाविको वेत्सि द्रष्टव्यम् । स्वाभाविकत्वाविकल्पः परित्यक्त इति । बह्व्यमाणस्वार्थात् ।  
किमपीति नाशादिकम् । कृत इति, घटस्य न किमपि स्यादिति पूर्वान्वयः । किं तादात्म्येति  
विनाशस्य भेदत्वे तादात्म्येत्यादिः । तदुत्पत्तीत्यग्रे स्पष्टम् । किञ्चिदिति नाशादिकम् ।  
घटस्यापीति न किञ्चिदित्यन्तेति । तादात्म्यस्येति संबन्धस्य घटस्य स्वभावत्वात्तस्य घटस्य ।  
तृतीयमुपगच्छति अत इति । एष्टव्य इति इच्छायाः कर्मविषयः कर्तव्यः । उच्यते सिद्धान्तिभिः ।  
यौडर्यमिति न तु नित्यपक्ष इत्यादिनोक्तो विकल्पः । सदृशेति । अङ्कुरस्य विसदृशत्वेन तज्जननस्वभाव-  
त्वात् । तथा च भोग्याष्टेन यो घटसदृशसंतानस्तस्य बाधः । नन्वन्ये घटलक्षणे क्षणे सदृशसंतान-

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

एका क्षणिकत्वप्रतिज्ञा । अपरा चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्य चित्तचैत्ता उत्प-

भाष्यप्रकाशः ।

असमानसंतानजननसमावत्वे पूर्वक्षणाणामपि तथात्वप्रसङ्गः । अथ सहकारिवशादेवंभावः, स त्वस्माकमप्यविशिष्ट इति । किंच । विनाशोत्पादौ भावान्यतिरिक्तौ न वा । अन्ये भावस्योत्पत्तिस्थितिनाशक्षणत्रयसंमर्गप्रसङ्गः । आद्ये उत्पत्तिविनाशयोरभावो नित्यः स्यात् । किंच । विनाशो नाम अभावः । स किं भावस्य पूर्वभावी वा सहभावी वा पश्चाद्भावी वा, आद्ये भावोत्पत्तिरेव न स्यात् । द्वितीयेऽप्यविरोधाद्भावस्य शाश्वतिकत्वप्रसङ्गः । तृतीये तु तस्यापि सहेतुकत्वात्नाशः प्राप्नोतीति नित्यत्वप्रतिज्ञाभङ्ग इत्याहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु-क्षणिकत्वपक्षे जगदुत्पत्तिर्न संगच्छते । पूर्वक्षणस्य विनष्टत्वेन तस्योत्तरक्षणं प्रति हेतुत्वानुपपत्तेः । अभावस्य हेतुत्वे सर्वत्र सर्वदा सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । अथ पूर्वक्षणवर्तित्वमेव हेतुत्वं, तर्हि कश्चिदेव घटक्षणस्तदुत्तरभावानां सर्वेषां गोमहिषादीनामन्यदेशवर्तिनामपि हेतुः स्यात् । अथैकजातीयस्यैव पूर्वक्षणवर्तिनो हेतुत्वं, तदापि सर्वदेशवर्तिनामुत्तरक्षणभावानां घटानां स एवैको हेतुः स्यात् । अथैकलैक एव हेतुस्तदापि कः कस्येति न ज्ञायते । अथ यो यस्मिन् देशे घटक्षणे स्थितः स तद्देशीयस्यैवोत्तरघटक्षणस्य हेतुः । तर्हि देशस्य स्थिरत्वापत्त्या सर्वक्षणिकत्वप्रतिज्ञाहानिः । किंच । चक्षुरादिसंप्रयुक्तस्यार्थज्ञानोत्पत्तिकाले अनवस्थितत्वाच्च कस्यचिदर्थस्य ज्ञानविषयत्वं स्यादित्याहुः । भाष्यान्तरे तु न किंचिदित्योऽधिकम् । एतानि तु दूषणानि घट्रेष्वेवाग्रे प्रसिद्ध्यन्तीत्याचार्यैर्मोक्ष्य उपेक्षितानि ॥ २० ॥

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ पूर्वघटैः क्षणमज्ञवाद्यभिमतारश्मिः ।

जननसमाव एवाभ्युपेते तदापि दोषमाहुः असमानेति । पूर्वैति प्रयाणां क्षणानाम् । तथात्वेति समानसंतानजननसमावभावप्रसङ्गः । तथा च ग्रीहिरूपक्षणे स्वस्वरूपेऽसमानसंतानजननाल्लक्षविरोधः । सहकारीति पृथिव्यादियद्भातुवशाद्ग्रीवादेरङ्कुरादिजननसमाव इति सहकारिवशात् । अस्माकमिति कारणनित्यत्ववादिनाम् । अन्य इति व्यतिरिक्तत्वपक्षे । भावस्येति क्षणिकत्वेनैकक्षणरूपस्य । नित्य इति अभावस्य नाशस्थानित्यत्वे उत्पत्तिनाशयोर्भावस्य नित्यत्वात्क्षणिकत्वभङ्गस्तस्मादभावो नाशो नित्यः स्यात्प्रतिज्ञाभङ्गको न तु क्षणिक इत्यर्थः । न स्यादिति । भावस्य तदा सत्त्वेन कार्योत्पत्तिप्रतिषेध्यादिति भावः । ध्वंसस्य ध्वंसमाधात् । अविरोधादिति क्षणिकत्वेन भावभावयोरविरोधात् । य उत्पत्तिक्षणः स एव ध्वंसक्षण इति । सहेतुकत्वादिति हेतुस्तु यस्य नाशः सः । उत्तरोत्पादकाले पूर्वस्य हेतोर्निरोधात्तादृशं पूर्वस्य हेतुत्वमिति सूत्रार्थमाहुः पूर्वैति । पूर्वस्य क्षणिकत्वेऽप्युपाहतं हेतुत्वमिति शङ्कते अथेति । हेतुत्वमिति । गोमहिषादयस्तु विजातीयौ इति न घटक्षणत्वेऽपि हेतुरिति भावः । स्यादिति सजातीयत्वादिति भावः । घटक्षण इति यः इत्यस्य समानविकरणात् घटक्षण इति प्रथमान्तं पदमिति प्रतिभाति घटरूपः क्षणः । सत्त इति तद्देशीयस्येत्यस्य विशेषणम् । संपातापातं वा । उत्तरोत्पादे चेति सूत्रस्यचकारार्थमाहुः तर्हीति । पूर्वक्षणोत्तरक्षणयोर्दृश्यैककालात्यिरत्वम् । संप्रयुक्तत्वं संबद्धत्वम् । भाष्यान्तर इति माध्वभाष्येऽस्तु कार्योत्पत्तावेव कारणस्य विनाशवर्तनविशेषकार्योत्पत्तित्युच्यते । अन्यमतानुवादस्य प्रमेजनमाहुः एतानीति ॥ २० ॥



प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

अपि च वैनाशिकाः कल्पयन्ति । बुद्धिबोध्यं त्रयादन्यत् संस्कृतं क्षणिकं चेति । त्रयं पुनर्निरोधद्वयमाकाशं च । तत्रेदानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति ।

प्रतिसंख्यानिरोधो नाम भावानां बुद्धिपूर्वको विनाशः । विपरीतोऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ एवं चतुःश्रया तदुक्त-  
श्रुत्यभिप्रायं दूषयित्वा तदुक्तं नाशप्रकारं दूषयति प्रतीत्यादि । तद् व्याकर्तुं पूर्वं तेषां  
मतमनुवदन्ति अपि चेत्यादि । वैनाशिकाः सर्वानित्यत्ववादिनः सौमताः कल्पयन्ति  
बुद्धिबोध्यं त्रयादन्यद् भिन्नं यत् तत् संस्कृतं पूर्वपूर्वविज्ञानजैः संस्कारैरालम्ब्यत्वेन व्यव-  
हारयोग्यम् । यच्च क्षणिकं तदपि । एवं पञ्चपदार्थाः । त्रयं तत्र स्फुटम् । आकाशस्वरूपं  
तद्गुणद्वये वाच्यम् । तत्र क्षणिकं संस्कृतं च पूर्वक्षेत्रेषु दूषितम् । आकाशं चाग्रे दूषणीयमिती-  
दानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति । तयोः स्वरूपमाहुः प्रतिसंख्यानिरोध इत्यादि ।  
प्रतिकूला संख्या प्रतिसंख्या सन्तमिममसन्तं करोमीत्याकारकतया भावप्रतीपा या बुद्धिः सा  
प्रतिसंख्या । तत्पूर्वको विनाशः प्रतिसंख्यानिरोधः । विपरीतस्तादृशबुद्धिं विनापि जाय-  
मानोऽप्रतिसंख्यानिरोध इति वाचस्पतिमिश्राः । तदत्राप्युक्तम् ।

सहेतुकः स्थूलो विनाशः पूर्वः, सूक्ष्मः स्वामाविको द्वितीय इति भास्कराचार्याः ।

मृहुरभिधाताद्यनन्तरमावितयोपलब्धयोभी सदृशसंतानावसानरूपः स्थूलो यो  
रक्षिः ।

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ असङ्गसंगत्यावतारयन्ति  
एवमिति । दूषयतीति सूत्रकारः । वैनाशिका इति व्याख्येयम् । बुद्धिबोध्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति  
स्य बुद्धिबोध्येति । बुद्धिबोध्यं प्रमेयमात्रम् । त्रयं भाष्ये स्फुटम् । समाहारद्वन्द्वमेकवचनं च । अन्य-  
त्रेति सार्धविभक्तिकल्लभाष्ये इत्याहुः अन्यदिति । व्याख्येयम् । शंकरभाष्ये त्वन्यदिति प्रथमान्तम् ।  
यदि च भवदादियोग एव 'इतराम्योऽपि दृश्यन्त' इति सूत्रप्रवृत्तिस्तदा त्वन्यलिमिति यद्वस्तु तत्सं-  
स्कृतमित्यन्वयः । न च क्रियाग्रामन्वयः शङ्क्यः । 'संयुद्धौ शाक्यस्येतावनाथे' इति सूत्र ओदित्यनुवर्त्य  
संयुद्धिमिति ओकारो वा प्रगृह्य इति व्याख्यानात् । संस्कृतमिति उत्पाद्यम् । उत्पाद्यं व्याकुर्वन्ति  
स्तरस्करैरिति रागादिभिः । आलम्ब्यत्वेनेति आत्मत्वेन । 'आलम्ब्य आत्मा' इति पूर्वसूत्र उक्तम् ।  
पञ्चेति निरोधद्वयमाकाशं संस्कृतं क्षणिकं च । यद्वा । बुद्धिबोध्यं त्रयं संस्कृतमालयः क्षणिकं चेति ।  
अस्मिन्पक्षे संस्कृतमित्यस्य पूर्वपूर्वेति न व्याख्यायन् । त्रयं त्वत्रेति अत्र भाष्ये । तत्रेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्य तत्रेति । अत्र इति 'आकाशे चाविशेषात्' इति सूत्रे । तयोरिति निरोधयोः ।  
श्रुतिकृत्यमाहुः सन्तमिममिति । बुद्धिरिति एकार्थप्रत्यासत्त्या । प्रतिसंख्यानिरोध इति  
सुदरादिना कस्यचिद्भावस्य भवति । अप्रतिसंख्यानिरोधस्तु अबुद्धिपूर्वको विनाशस्तम्भ्यादीनां स्वरस-  
महुराणां भवति । तदत्रेति, अत्रेति भाष्ये । स्थूल इति दण्डादिजन्यः परिदृश्यमानः । पूर्व  
इति प्रतिसंख्यानिरोधः । सूक्ष्म इति । संतत्यात्माऽज्ञातः । द्वितीय इति अप्रतिसंख्यानिरोधः ।  
दण्डेन पटनाशः आयः इत्याहुः सुद्वरेति सुदूरसयोगो निमित्तकारणम् । आदिशब्देन विभागा-  
दयोऽसमवायिनः । सदृशेति षट्सोत्तचिमारभ्य क्षणिकषट्संतानः सदृशो भवति तस्यावसानं

### उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

प्रतिसंख्यानिरोधान्तर्गताविद्याविनाशो मोक्ष इति क्षणिकवादिनो मिथ्या-  
वादिनश्च मन्यन्ते । अविद्यायाः सपरिकराया निर्हेतुकविनाशो शास्त्रवैफल्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अ' इत्यर्हे त्वयः । नाङ्गीकर्तुं योग्यः । तथा च निरोधद्वयस्याप्युक्तत्वाच्चाश्विचारेऽप्यसंगत-  
मेव सौम्यं दर्शनमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु-तौ संतानगोचरौ संतानिगोचरौ वा । नाद्यगोचरौ । निरोध-  
स्यावस्तुत्वाभ्युपगमाच्चित्यत्वापभ्युपगमाच्च । नापि संतानिगोचरौ । संतानिनां घटादीनां  
प्रत्यभिज्ञानात् । त्वत्पक्षे विनाशस्याभावाच्च्यतिरेकाच्च हेतुनापि नाशः संभवति । यन्मतेऽभाव-  
व्यतिरिक्तो विनाशस्तन्मते सहेतुकः । अर्च्यसत्यचतुष्टयाभ्यासान्गुक्तिः । अर्च्यसत्यचतुष्टयं  
तु समुदायसत्यं, निरोधसत्यं, दुःखसत्यं, मार्गसत्यं चेति । सर्वस्युत्पत्तिमदस्तीति यन्निर्णयज्ञानं  
तत् समुदायसत्यम् । सर्वं क्षणिकमिति निरोधसत्यम् । सर्वं दुःखात्मकमिति दुःखसत्यम् । सर्वं  
शून्यं सर्वं निरात्मकमिति मार्गसत्यमित्येवं भावयतो रागादिनिवृत्ताभ्युपगम्यमानायां निर्हेतुको  
विनाश इति प्रतिज्ञा हीयेत । तस्मादसङ्गतं सौम्यं मतमित्याहुः ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥ एवं पूर्वपक्षे कार्यविचारेण निरोधद्वयं दृषयित्वाऽत्र  
सर्वविचारेण दृषयतीत्याशयेन ध्वजप्रपञ्चस्य व्याकुर्वन्ति प्रतिसंख्येत्यादि । उक्तनिरोधैकदेश-  
भूतैः अविद्याविनाशो मोक्षस्तदर्थेनोक्तरीतिको भवतीति, क्षणिकवादिनो, वैभाषिकाः, सौत्रा-  
निका, मिथ्यावादिनो योगाचाराश्च मन्यन्ते । तदसंगतम् । यतोऽविद्यायाः सकार्याया  
पक्षिः ।

साधनं नाशकस्तस्य योगः संबन्धस्तच्छून्यतायां सत्याम् । तथा चेति । संततेरविच्छेददर्शने प्रकारे च ।  
तामिति निरोधौ । भावानां हेतुफलभावेन प्रवाहः संतानः । संतानीति संतानिनो घटादयः ।  
अवस्तुत्वेति अवस्तुभूतेन तु संतानादर्शनासंपादनादित्यर्थः । अत एव संतानदर्शनमिति निरस्तो  
दोषे हेतुन्तरमाहुः नित्यत्वेति । तथा च संताननाशो नित्य इति द्वितीयक्षण एव संतानानुपलब्धि-  
प्रसङ्ग इति भावः । प्रत्यभीति । निरोधे नाशे सति सोयं घटादिरिति प्रत्यभिज्ञानं न  
स्यादिति भावः । विनाशस्त्येति निरन्वयध्वंसस्य । नाशः निरन्वयध्वंसः, संताविनां घटादीनां  
संभवति । अन्त्यावयवानां परमाणुत्वेनानाशात् । तथा च प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधयोरासिर-  
संभवः । अविच्छेदात्, अवस्तुत्वान्नित्यत्वाच्च । घटादीनां प्रत्यभिज्ञानाद्वैति सन्नार्थश्च संभवति ।  
यन्मत इति नैयायिकादिमते । अभावोत्पन्ताभावः, तद्व्यतिरिक्तः प्रध्वंसो विनाशः । सहेतुक  
इति हेतुर्मुद्रादिः । निर्णयेति निर्णयेन ज्ञानम्, निर्णयस्य ज्ञानं वा । निरात्मकमिति ।  
बाह्यविज्ञानस्यैकमतीयत्वात् । हीयेतेति । भावनारूपस्याभ्यासस्य हेतुत्वात् ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥ कार्येति निरोधद्वयकार्यं संततिविच्छेदसिद्धिच्छेदे  
विच्छेदाभावाज्निरोधद्वयं व्यर्थमित्येवं विचारेण । अविद्येति क्षणिकेषु खिरत्वबुद्धिरिद्येति । सा च  
तत्पूर्वकविनाशो प्रतिसंख्यानिरोधरूपेऽस्त्विति, प्रतिसंख्यास्योक्तनिरोधैकदेशभूतेऽविद्यानाशे सति ।  
तदर्थेनैति क्षीणे तु संस्कारस्कन्ध इत्यादिनोक्तसंस्कारस्कन्धायावरूपः । मिथ्यावादिन इति  
भाष्यं विवृण्वन्ति मिथ्यावादिन इति । योगाचारा इति विज्ञानवादिनः । अविद्याया इत्यादि-  
भाष्यं विवरीतुमाहुः तदसमिति । विवृण्वन्ति स्म यत इति । सकार्याया इति यमनियमादयः

पदार्थवद् वस्तुत्वव्यवहारस्याविशेषात् ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवहारस्य समानत्वात् । यथा हि पृथिव्यां घटो, जले नौकैत्यादि व्यवहियते तथाऽऽकाशेऽप्यत्र गृध्रोऽत्र ज्येन इत्याधारता व्यवहियते । तथा बहिरन्तरमिति च । न चासौ भूप्रदेशे दिशि वा वक्तुं शक्यते । बाह्यो देशो, बाह्या दिगान्तरो देश, आन्तरी दिगिति बहिरन्तरव्यवहारविषयपरिच्छेदकत्वेनैव तयोरभिलष्यमानत्वात् । अतो बहिरेव धूमो नान्तरिति व्यवहारसाक्षिकोऽवकाश एवायं व्यवहारः । अवकाशश्च प्रत्यक्षः । भूयानवकाशः स्वलोऽवकाश इति प्रत्यक्षानुभवात् । नच रूपाभावो बाधक इति बाध्यम् । गन्धर्वनगरादिवद् वस्तुसामर्थ्येनैव तत्प्रतीत्यङ्गीकारे बाधकाभावात् । तस्मात्त्रावरणाभावमात्रमाकाशो, नापि निरुपाख्य इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु त्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणस्याप्युपलक्षितत्वादाकाशेऽपि रूपसत्त्वात् तदेतुकेऽपि तत्प्रत्यक्षे न विरोध इत्याहुः । तच्चिन्त्यम् । तथा सति बायावपि तदापत्तेः ।

वैशेषिकादयः पुनः शब्दाख्यगुणानुमेयमाकाशमिच्छन्ति शांकराश्च ।

भास्कराचार्यास्तु-शब्दस्याकाशेन सह संबन्धाग्रहणादसत्यपि शब्दे नभोविषयक-बुद्ध्युत्पत्तेः, श्रवमाणेऽपि शब्दे तद्बहारेण तत्र तदनुत्पत्तेर्न तस्य शब्दानुमेयत्वं, किंतु रहसिः ।

भाष्येण । इति चेति व्यवहियत इत्यन्वयः । बहिरन्तरव्यवहारविषयत्वमाकाशलक्षणे स्पष्टं सुपोधिन्यादौ । अस्माविति व्यवहारः । बहिरन्तरेति बहिरन्तरव्यवहारान्यां विशेषेण सिजुतः पक्षतः इति विषयी, दिग्देशौ तत्परिच्छेदकत्वेन । तयोर्हिन्देशयोः । अवकाश इति अवकाशे सम्यन्तम् । अयमिति अत्र गृध्रोत्र ज्येन इत्यादिः । नैयायिकाश्चान्मनूष परिहरन्ति न चेति । गन्धर्वनगरादितैत्तिरीयादौ प्रसिद्धः । बाधकेति । उपपादितं चैतत्सर्वत्र प्रसिद्धोपदे-शादिलक्षिकणे नीरूपो नील इत्यस्य रश्मौ । इत्यर्थ इति । तथा चाकाशेऽपि व्यवहारेण भूतान्तरतुल्यताया अविशेषात्रीरूपाख्यत्वावरणाभावमात्रत्वयोरप्राप्तिरिति प्रतिसंख्यासुज्ञादप्राप्तिमनुवर्त्य सूत्रं योजनीयम् । त्रिवृत्तिलादि । 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकं करवाणि' इति श्रुतत्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणमुपलक्ष्यते । पञ्चीकरणं तु आकाशवासुतेजोयज्ञानि तावदविद्यासहायात्परस्मादात्मनः सकाशादनुक्रमेण जातानि तानि सूक्ष्माणि व्यवहाराक्षमाणीति तदीयस्यौल्याकाङ्क्षायां कल्पितव्य-वहारनिर्वाहकतदीयधर्माधर्मात्मककर्मपिक्षया तानि पञ्चीकृतानि स्थूलानि भवन्ति । तानि हि प्रत्येकं द्वैविध्यमापद्यन्ते । तत्र चैकैकं भागं परिहायापरेष्वेकैकशब्दानुविष्ये सिद्धे तत्तदीयात्मीयमर्थं परित्यज्यापौतरेष्वेकैकमागस्यानुप्रवेशे प्रत्येकं भूतानि पञ्चतापञ्चानि पञ्चीकृतान्युच्यन्ते शांकरैः । एवं च शब्दस्वरूपरसगन्धानां परस्परस्मिन्प्रवेशादाद्याकाशेऽपि रूपसत्त्वात्तदेतुके रूपहेतुकेत्याकाश-प्रत्यक्षे विरोधो नेत्यर्थः । तदिदं नीरूपो नील इत्याकरेण विरुद्धं तर्करूपमिति लीलमेदाय चिन्तितमाहुः तच्चिन्त्यमिति । तदापत्तेरिति रूपापत्त्या चाशुपापत्तेः । शब्दाख्येति शब्दः पृथिव्याद्यष्टद्रव्यातिरिक्तद्रव्याश्रितः । अष्टद्रव्यानाश्रितत्वे सति द्रव्याश्रितत्वात् सुखवदित्यनुमेयम् । शांकराभेति नागमप्रामाण्यात्तावद् 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादिश्रुतिम्यः आकाशस्य वस्तुत्वसिद्धिः । विप्रतिपन्नान् प्रति शब्दगुणानुमेयत्वमिति भाष्ये इच्छन्ति । तदनुत्पत्तेरिति शब्दादिहाकाश इति बुद्ध्युत्पत्तेः । न तस्येति भवेच्छब्दाश्रयत्वेनाकाशसिद्धिर्यथाकाशे शब्द-

भाष्यप्रकाश- ।

तथा तस्य तत्स्मरणायोगेन तत्र तथाभिमानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । संतानिनोऽपि तदानीं तस्मिन् काले पूर्वकालत्वबुद्ध्यभावेन तत्संताने तादृशबुद्धिबोधिविषयापि वक्तुमशक्यत्वाच्च । न चाकस्मिकमेव स इति ज्ञानमिति युक्तम् । तथा सति सर्वदा तदापचेः । न च सादृश्येन तथा ज्ञानं भवतीति वाच्यम् । अज्ञातस्य सादृश्यस्य तादृशज्ञानानुत्पादकतया सादृश्य-ज्ञानार्थं यतमानस्य पूर्वापरकालवर्तिवस्तुद्वयानुसंधानं पूर्वकालानुसंधानं चावश्यकमिति तदनुसंधातुः स्थिरत्वापत्त्या सादृश्यस्यापि पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयनिष्ठतया स्थिरत्वापत्त्या क्षणिक-त्वहानिप्रसङ्गात् । न च सादृश्यसंतानात् सर्वं सेत्स्यतीति वाच्यम् । सादृश्यस्य सदृश-बुद्धिबोधित्वेन सदृशबुद्धेश्च पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयविषयीकरणं विना असंभवेन तत्संतानाङ्गी-कारेऽपि बुद्धेस्तद्विषयस्य च स्थिरत्वापत्तरनिवार्यत्वेन क्षणिकवादवाधस्य दुर्वारत्वात् । अतस्तत्चेदं-तातचाहंतासामानाधिकरण्यावगाहिप्रत्यभिज्ञानात्मकानुस्मृत्यन्यथानुपपत्त्या सिद्धे बाह्यार्था-नामात्मनश्च स्थयै सर्वोऽपि क्षणिकवादः सर्वत्र बाधित इत्यर्थः । एवं च,

‘नित्यदा ह्यङ्ग भूतानि भवन्ति न भवन्ति च । कालेनालक्ष्यवेगेन धूम्भत्वात् तत्र दृश्यते ।  
यथाचिपां स्रोतसां वा फलानां वा वनस्पतेः । तथैव सर्वभूतानां वयोयस्यादयः कृताः’ इति

रडिमः ।

आश्रयो यस्य । ‘कामः संकल्पो विचिकित्सा’ इति श्रुतेः । वृत्तिवृत्तिमतोरभेदान्मन एव धीः । किंच । विषयविषयिभावसंघन्धेन तेनैकानुभवोत्तरं विषयविरहदशायां मानसीनतत्स्मरणेऽपि न क्षतिरिति चेन्नेत्याहुः एकविषयत्वेति । तत्स्मरणायोगेनेत्यत्र हेतुत्वेनावेति । पूर्वकालत्वेति यत्र तिङन्तं नास्ति तत्रापि तत्परिकल्प्य काल उच्येयः ‘वर्तमाने लट्’ इत्यादिभिः सूत्रैः । अननुभूतेति भिन्नत्वात्तथा । तस्य तदिति पूर्वकालानुभवितुर्जवस्य भिज्ञानस्कन्धस्य । तत्रेति । उत्तरकालिके । स इत्यनेनोक्तः पूर्वकालवर्तित्वाभिमानस्तस्य । संतानिन इति विज्ञान-स्कन्धस्य, रूपस्कन्धसेन्द्रियविषयात्मनश्च स्थिरत्वाभिमानविषयस्य । तदानीमिति वाक्यालकारे । तदर्थकस्य तस्मिन्काल इत्यस्याग्रे दर्शनात् । तस्मिन्निति प्रत्यभिज्ञाकाले । पूर्वकालत्वेति । सूक्ष्मत्वादिति भावः । तादृशेति । वैशिष्ट्यं पदार्थान्तरमिति शिरोमणिः । आकस्मिकमिति । न तु विषयादिहेतुकम् । स इतीति स इत्यनेन पूर्वकालवर्तित्वाभिमानम् । सर्वदेति अनुभव-कालेऽपि स्मरणापत्तेः, घटमनुभवतः पटस्मरणापत्तेः । ननु मास्तु वस्तुविषयिणी प्रत्यभिज्ञा सादृश्य-विषयिणी तु सादित्यावश्या निषेधन्ति स्म न च सादृश्य इति । ‘तद्विज्ञत्वे सति तद्वत्तमूयो-र्धमेवत्व सादृश्यं’ तस्मिन् तद्विषयक तथा ज्ञानं तत्चेदंताप्रकारकं ज्ञानं भवति । तथा च सादृश्य-मानेहेतुकं न च वाच्यमित्यर्थः । तादृशेति प्रत्यभिज्ञात्मकज्ञानानुत्पादकतया । सादृश्यं संघन्धवदुभयापेक्षमित्याहुः पूर्वापरेति । यथा चन्द्रसदृशं मुखमित्यत्र । पूर्वकालेति अभिज्ञान-तया । तदन्विति विज्ञानस्कन्धस्य । सदृशेति कतिपर्यधर्म्यं । सदृशस्तद्विषयबुद्धिबोधित्वेन । वस्तुद्वयं सादृश्यनिरूपक सादृश्याधिकरणं च । तत्संतानेति सादृश्यसंतानाङ्गीकारे । बुद्धेः सदृश-बुद्धेः । तद्विषयस्येति पूर्वापरकालवर्तित्वादृश्यनिरूपकसादृश्याधिकरणरूपवस्तुद्वयस्य । सिद्धमाहुः अन इति । भोगमिति तत्चेदंता । सोहमिति तत्साहन्ता । इत्युभयत्र सामानाधिकरण्येत्यादिः । सर्वत्रेति श्रुतिव्यादिषु पक्षस्कन्धेषु च । प्रसङ्गाच्छीघरीं दूषयन्ति स्म एवं चेति । कृता

कार्यं स्यात् तन्न । अदृष्टत्वात् । न हि शशशृङ्गादिभिः किञ्चित् कार्यं दृश्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवावशिष्यत इत्यभावादेव भावोत्पत्तिरिति मन्यन्ते । तथा सत्यसतोऽलीकादेव कार्यं स्यात् । यदि हि बीजादिप्रतियोगिकादभावादङ्कुराद्युत्पत्तिरिष्यते तदा तस्याभावस्य बीजादिध्वंसरूपत्वेन तदवस्थाविशेषरूपतयाऽवस्थाविशेषविशिष्टाद् बीजादेरेवोत्पत्तिरिति स्यादतस्तदभावाय वैनाशिकेन निःस्वभावादेवाभावाद्भावकार्योत्पत्तिरङ्गीकार्या । तथा सति तस्याभावस्य निःस्वभावतया शशशृङ्गदुत्पत्त्यादलीकादेव कार्योत्पत्तिरिति सिद्ध्यति । तच्चासंगतम् । दृष्टविरोधात् । न हि तादृशात् कार्योत्पत्तिः कापि दृष्टा । न वा तादृशोऽभावः कापि दृष्टः । नाप्यनुमातुं शक्या । यदुत्पद्यते तदभावजन्यं यथा बीजाद्युपमर्दादङ्कुरादीति प्रयोगे दृष्टान्तस्यावस्थाविशेष एव पर्यवसानेन त्वदभिमताभावासाधकत्वात् । तादृशादभावाद्भावोत्पत्त्यङ्गीकारश्च सर्वत्र सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गादपि बाधितः । किञ्च । अभावाद्भावोत्पत्तौ कार्यमभावात्स्वतः दृश्येत । सर्वस्य कार्यस्य कारणान्वितत्वदर्शनात् । किञ्च । उपमृष्ट प्रादुर्भावोऽपि न सार्वत्रिकः । सुवर्णजन्यकटकदादौ तन्तुजन्यपटादौ च तददर्शनात् । एवं चाङ्कुरादावपि बीजशूलांशस्यैवोपमर्दो न तु सूक्ष्मांशस्य । तदन्तस्त एव सूक्ष्मांशानामङ्कुरीभावात् । अतः

रश्मिः ।

किमपि भगवः' इति श्रुतिसाहाय्यादेवकारः । तत्त्वैति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सन्तीति । अभावं निबिन्वन्ति स्म यदि हीति । बीजाद्यभाव इत्यत्र बीजादीति । अभावत्रयासंभवाद् ध्वंस उपपत्तिः । अङ्कुरादिप्रागभावो यद्यपि सम्भवति तथापि तत्त्वण्डनाज्ञास्ति स इति ज्ञेयम् । सहकारिकाणाभावाच्च प्रागभावः प्रतीतिविषयो वा । तदवस्थेति बीजावस्थाविशेषरूपतया । एवमेव सर्वोपि प्रलेति कार्यस्थितिप्रतिकूलां कारणावस्थां पश्यन्निह षट्ते च्वस्त इति । तदभावायेति भावादुत्पत्त्यभावाय । निःस्वभावादिति निरन्वयात् । सूत्रार्थविवरणं तन्नेति भाष्यं विवरीतुमाहुः तच्चेति । अदृष्टत्वादित्यत्र विरोधो नञर्थः अधर्म इतिवत्, अन्ये त्वभावमात्रं नञर्थः अग्राहण इत्यादयस्त्वार्थिकार्यं स्पृशन्तीति वदन्ति तदाहुः दृष्टेति । नहीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नहीत्यादिना । तादृशादिति अलीकात् । तादृश इति निःस्वभावः । दीपनाशस्याप्यनिरन्वयत्वात् स्वरूपे वायौ लयात् । अनुमानुमिति यदुत्पद्यते तदभावजन्यं सुस्पष्टमानत्वात् यथा बीजाद्युपमर्दादङ्कुरादि, इत्यनेनानुमानेनानुमातुम् । व्याप्तिमनूष दृष्टान्तमनुमान-रचनायाहुः पर्यवेति । उपमर्दस्य ध्वसरूपत्वात् । त्वदभीति निरन्वयनाशासाधकत्वात् । दृष्टयेतेति समवायित्वादभावस्य दृश्येत । कारणेति समवायिकारणेत्यर्थः । उपमर्द्येति ध्वंसं प्राप्य । ननु न सुवर्णमनुपमृष्ट कटकादि दृश्यत इत्यत आहुः तन्तुजन्येति । तददर्शनादिति तन्तुसुवर्णयोरुपमर्दादर्शनात् । बीजादाद्युपमर्दः षट्भावविकारान्तर्गतापक्षय एव न निरन्वयो नाश इत्याहुः एवं चेति । न तु सूक्ष्मेति । न च 'किमत्र पश्यसीति न किञ्चन भगवः' इति श्रुतिविरोध इति वाच्यम् । न भावयितुं केनापि शक्य इत्यभाव इति व्युत्पत्तेः सूक्ष्मांशानामभावरूपत्वात् । एतदेवाहुः तदन्तस्त इति तसिलन्तम् । सार्वविभक्तिकत्वात्तदन्तगतानामित्यर्थः । इदं तु पत्रनवदलेष्वभावरूपसमवायिश्लेषेण दृश्यते । अभावस्तु न दृश्यतेऽन आहुः अङ्कुरीभावादिति । अत इति मूलाद्युत्पत्तावपि मूले वैलक्षण्योपलब्धेः ।

कारणत्वेन स्वीकृत्य तन्निवृत्त्यर्थं जातिभ्रंशरूपं संन्यासपाषण्डं प्रसार्य सर्वमेव लोकं व्यामोहितवन्तः । न्यासोऽपि कलहं कृत्वा शंकरं शब्त्वा तूष्णीमास । अतोऽग्निना मया सर्वतः सदुद्धारार्थं यथाश्रुतानि श्रुतिसूत्राणि योजयता सर्वो मोहो

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यानामर्थः संगृहीतः । असदपरपर्यायामित्यनेनैतत्प्रोक्तदूषणदूष्यता स्फुटी-  
कृता । न्यासकलहादिकं तु,

‘न्यासो नारायणः साक्षाच्छंकरः शंकरः स्वयम् । तयोर्विवादे संग्राप्ते किंकरः किं करो-  
म्यहम्’ इति

तत्संप्रदाये प्रसिद्धाद् गणेशोक्तात् ।

‘वासना यदि भवेत् फलदात्री किं करिष्यति तदा मम काशी ।

व्यापको यदि भवेत् परमात्मा तारकं किमिति नोपदिशेन्माम्’ इति ।

क्रीकटे मरणावसर उक्ताच्छंकराचार्यश्लोकाच्चावगन्तव्यम् । शेषं स्फुटम् । एवं च  
रहिमः ।

निषेध मे’ इति ग्राह्यम् । स्फुटीकृतेति अन्यदपि भाष्ये । तन्निवृत्त्यर्थमित्यादि  
अविधानिवृत्त्यर्थम् । ‘वेदान्तविज्ञान’ इति श्रुत्या संन्यासः स पाषण्डं पापस्य खण्डम् ‘त्रिदण्डं  
परिगृहीत सर्वशास्त्राविरोधि तत्’ इत्येकदण्डे पापस्य खण्डम् । ‘श्रुतिस्मृत्युक्तमाचारं यस्तु  
नाचरति द्विजः । स पाषण्डीति विज्ञेयः सर्वलोकेषु गृहीतः’ इति पाश्चात् । विकर्मत्वात् ‘धर्मेण  
पापमपनुदति’ इति श्रुत्यविषयत्वेन पापखण्डसमन्वितत्वं संन्यासे । अस्माकं तु प्रतिमासेवाख्यं  
कर्मास्त्येव, परं मानसमूर्तः । तच्च कीदृशं जातिपरिभ्रंशरूपम्, जातेर्भाष्यरूपायाः परितो  
भ्रंशस्तस्य रूपं भवेति । ‘सप्ताहान्मूत्रतां व्रजेत्’ इति वाक्ये सप्ताहसंन्यासऽकारणे ग्राह्यपपरि-  
भ्रंशोक्तेः । तदुक्तम् । सर्वकर्मपरिभ्रष्टमिति । लौकिकी व्युत्पत्तिस्तु षण् दाने भ्वादिः ।  
‘अमन्ताङ्गः’ इति सूत्रेण डप्रत्ययः औणादिकः । षण्डः संघातः । बाहुलकाद्वात्वादेः षस्य  
सत्त्वाभावः । तालव्यादिरयमिति केचित् । सर्वमेवेत्यादि उक्तवाक्येभ्यः । ममेति वासना-  
वासितस्य । तारकमिति ‘रुद्रस्तारकं ब्रह्म व्याचष्टे येनासावमृतीभूत्वा मोक्षीभवति’ इति जाबाले  
रुद्रस्य तारकब्रह्मोपदेशकत्वं श्रूयते । अनिरोहितार्थमिति । तदित्यम् । अतोऽग्निनेत्यादि ।  
यतो व्यामोहार्थं रुद्रः सद्यै सत्यां क्रीडति अतो द्वितीयरुद्रो मोक्षक्रीडार्थमभिरूपः । रुद्रोऽग्नि-  
रमी रुद्र इति । ‘कस्मादुच्यते रुद्रो यस्मादविभिर्नान्यैर्मैतैर्हृतमस्य रूपमुपलभ्यते । तस्मादुच्यते  
रुद्रः’ इत्यथर्वशिरो उपनिषदः । सर्वत इत्याद्यर्थः युक्तः । तेन भया ‘पूर्णा भगवदीयास्तै शेष-  
व्यासाग्निमास्ताः, अभिरूपत्वम् । ‘यो यन्मूढः स एव सः’ इति वाक्यात् । सर्वत इति  
‘युक्तस्य कार्यमेतद्विदुः सुमुक्षोर्भवनानाशम् । विषयोत्तमतश्चापि विरक्तोऽस्मिन्पतेद् ध्रुवम्’ इति सुयो-  
धिण्याम् । अत्र च ‘नानामतध्वान्तविनाशनक्षमो वेदान्तसिद्धान्तविक्रान्ते पटुः । आविष्कृतोऽयं  
भुवि भाष्यभास्को गुप्ता बुधा धावत नान्यवर्त्तसु’ इति । सर्वो मोह इति । अत एव ‘हरिणा  
ये विनिर्मुक्तास्ते ममा भवसागरे । ये निरुद्धास्त एवात्र मोदमायान्त्वहर्निशम्’ इति । तथा च  
हरिणा ये निरुद्धास्तेषां मोहो निराकृत इत्यर्थः । दैवीसंप्रदातां वा सर्वो मोहो निराकृतः ।  
तदुक्तम् ‘अयमेव महामोहो हीदमेव प्रतारणम् । यन्कृष्ण न भवेत्प्राज्ञः शास्त्राभ्यासपरः कृती’  
इति । विगतमोहाः श्रीमत्प्रन्नादयः मर्यादायाम् । निद्रन्मण्डने ‘अतो मर्यादायामेव खेयम्’

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यनेन परमाणुपुञ्जाद्विशेषाख्यदेहोत्पत्तिः, परमाणूनामविद्याकल्पितत्वं च यदुक्तं तदपि रहस्यस्य बाह्यमुख्यं दूरीकर्तुम् । बहिर्मुख्यप्रतिपन्नाविद्याकल्पितपरमाणुकारणवादस्यानुपपन्नत्वात्तमादाय बहिर्मुख्यव्यवहारविषयस्य प्रपञ्चस्य हेतुत्वे बोधिते बाह्यमुख्यं गमिष्यतीत्येतदर्थं, न तु कारणतत्त्वबोधनार्थम् । तदर्थमप्रवृत्तत्वात् । अत एवाग्रे निगमनावसरे, 'ज्ञानं विशुद्धं परमार्थमेकम्' इत्यादिनिर्ब्रह्मस्वरूपतद्दुष्प्रापत्वमगवद्विषयकमतिग्राह्युपायस्वजन्मत्रयवृत्तान्तान्यु(ज्)क्त्वा ।

'तस्मान्नरोऽसङ्गसुसङ्गजातज्ञानासिनैवेह विवृक्कणमोहः ।

हरिं तदीहाकथनश्रुताभ्यां लब्धस्मृतिर्यात्यतिपारमध्वनः'

रविमः ।

हापि । किंच न बोधकृतो विकारः किंतु वैपरीत्यं 'अधिकारकृतो बोधः' इति बोधो विकारज्ञापकः परमिति भावः । परीक्षार्थमेव तथोक्तिरित्यत्र प्रमाणमाह 'अतः स्कन्धत्रये प्रोक्तं परीक्षकयनं तथा 'आदावबोधो मध्येन सुगमत्वाद्धि बुध्यते । उत्तमस्त्वधिकारोऽग्रे तेन कूटनिरूपणम्' इति । चतुर्थोदित्तयेण तथा तत्परीक्षकमित्यर्थः । अधिकाराज्ञापकपरमिति भावः । परीक्षार्थमेव तथोक्तिरित्यत्र प्रमाणमाह 'अतः स्कन्धत्रये प्रोक्तं परीक्षकयनं तथा' । अधिकारस्त्रिविधो यतोऽतस्तथा । तत्रादौ प्राचीनबहिर्धः कर्मासक्त्या हीनाधिकारत्वादबोधो उक्तः । तत्त्वजिज्ञासासत्त्वेपि कर्मासक्त्यभावेऽप्यभिमानसत्त्वात्प्राग्भावादुपदेशार्थमपि राजसभावेन चलनाच्च रहस्यो मध्यमाधिकारी । सोपि 'दुरत्ययेऽध्वनि' 'रजस्तमासत्त्वं' इत्यादिना सुगमत्वेनोक्तमिति शुद्धवान् । कूटवाक्यबोधे त्वस्य नाधिकारः । हर्षस्थानां मुक्तत्वाद्धुत्तमाधिकारत्वेन तथा । तर्हि व्याख्यानं व्यर्थमत आह 'रहस्योत्तमत्वाय व्याख्यानं तेन यत्स्वतः । शुद्धं तत्रापि निःशङ्कं तदाक्यं जग्रहे पुनः' इति तत्परीक्षितस्वात्यर्थज्ञानार्थमित्यर्थः । क्वचित्तु तारतम्यज्ञानार्थमिति पाठः । तेन रहस्येण यत्स्वतो व्याख्यानं विना बुद्धे तदत्र व्याख्यातमिति योजना । निःशङ्कं मननानपेक्षमित्यर्थः । शिष्योत्तमतोक्त्यैव तत्परोऽजकशुरोरपि तत्त्वमुक्तमेवेत्याह 'भरतस्योक्तमत्वं च तेनैवोक्तमिति स्थितिः' इति । यद्वा तेनैव रहस्येनैवेत्यर्थः । 'नमो नमः कारण' इति 'अहो नृजन्म' इत्यादिना चेति शेषः । यद्वा राजजन्मनः उत्तमत्वं शुक्लेनैव भरतस्त्वित्यादिनोक्तमित्यर्थः । तज्ज्ञानोक्तिप्रयोजनमाह 'तस्य जन्मत्रयं तत्र द्वयं व्यर्थं न सर्वथा । अतो जन्मद्वयोत्कर्षस्तस्यैवं विनिरूपितः' इति । अमुक्त्या तद्वैयर्थ्यशङ्का । ततोधिकारसरूपयक्तिसाधकत्वेन तदभावः । आद्यन्तयोः प्रियव्रतविरजयोत्तमत्वकथनेन संदर्शन्यायेन सर्वेषां तथात्वमुक्तं भवतीत्याह 'तस्य पुत्रस्तु पापघ्नेऽप्यत्यन्तं फलदायकः । कृपाविशीं गयश्वापि तदंशेऽवततार ह । सर्व एवोत्तमा वंशे ततोन्तिमकया तथा' इति । एवं च रहस्यस्य मध्यमाधिकारार्थं प्रति परमाणुपुञ्जकारणवादः परमत्तभावेति तदेतदुक्तम् । तदपीति बाह्यमुख्यमिति । तथा च मध्यमाधिकारी रहस्यः परीक्षितः । बहिर्मुख्येति वेदबहिर्मुख्यसौगतेत्यर्थः । एतदर्थमिति प्रपञ्चस्य नित्यत्वेन वस्तुत्वबोधनेऽवयवमिषण्डनं भवति तदा तु राजसस्य रहस्यस्य तत्रासक्त्या वैराग्ये नोपकुर्वरिमे श्लोका इति भावः । तदर्थमिति । किंतु 'अध्यात्मयोगप्रथितं तवोक्तमाख्यादि' इति रहस्यप्रश्नादेकादशोक्तस्ववाक्यान्त्याख्यातुं ब्राह्मणस्य प्रवृत्तत्वादित्यर्थः । अत्रा इति द्वादशाध्याये एव । ब्रह्मस्वरूपेत्यादि 'रहस्यैतत्तपसा न याति' इति दुष्प्रापत्वेत्यर्थः । 'विना महत्त्वादरजोमिषेकम्' इति रजोमिषेकजपाभावं विना दुष्प्रापत्वं बोध्यम् । भगवद्विषयकेति 'यत्रोत्तमश्लोकगुणानुवादः' इत्यनेन । स्वजन्मेति । 'अहं मया भरतो नाम राजा' इति द्वयेन ।

स च ज्ञानातिरिक्तः प्रपञ्चो नास्तीत्याह तन्न । अस्य प्रपञ्चस्य नाभावः ।  
उपलब्धेः । उपलभ्यते हि प्रपञ्चः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘बुद्धिस्वरूपमेकं हि वस्तुवति परमार्थतः । प्रतिभासस्य नानात्वात् चैकत्वं विहन्यते ।  
परित्राद्वैक्यमुक्तशुनामेकस्यां प्रमदातनौ । कुणपः कामिनी भक्ष्यमिति तिस्रो विकल्पनाः ।  
तथाप्येकैव सा बाला बुद्धितत्त्वं परं हि नः’ इति ।

एवं च नीलं पीतं स्तम्भः कुड्यमित्यादौ तेन तेन रूपेण ज्ञानमेव प्रकाशत इति सर्वे  
तत्संवाकारा अनादिवासनयैव विचित्रा भासन्ते । तस्मादाकारसमर्पणाय न बाह्यार्थाङ्गीकारो  
युक्तः । किंच । यदेव नीलज्ञानं तदेव नीलमुपलभ्यत इति सहोपलम्भादपि ज्ञानार्थयोर-  
भेदः । तदुक्तं, सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्वयो’ इति । न च नीलादीनां बाह्यत्वेन ज्ञानस्य  
चान्तरत्वेन भिन्नदेशत्वात् कथं ज्ञानाकारत्वमिति शङ्क्यम् । स्वमादिषदभिमानमात्रेणोप-  
पत्तेः । तथाचायुमान् । स्तम्भादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाह्यतयाऽध्यवस्यन्ते मिथ्याभूताः ।  
प्रत्ययत्वात् । स्वमप्रत्ययवत् । शुक्तिरजतप्रत्ययवद्वेति । स्वमादिप्रत्यया हि बाह्यार्थाभावाद्वा-  
न्तरकालान्तरवर्तिनां च संनिहितदेशकालतया प्रतिभासासंभवात् कचित् कदाचिदप्यदृष्टानां  
स्वशिरश्छेदादीनां प्रतिभासादवश्यं स्वात्मानमेव बहिर्गृह्णन्तीत्यभ्युपगन्तव्यम् । अतस्तत्सामा-  
न्याज्ज्ञाप्रज्ञानानामपि स्वात्मांशग्राहित्वं मिथ्यात्वं चेति । तस्मान्नास्ति बाह्यः पदार्थ इति  
तदेतदभिसंधायाहुः स चेत्यादि । एवमनूद्य तदुपपन्नं व्याकुर्वन्ति तन्नेत्यादि । अयमर्थः ।  
यत् त्वया ज्ञानं साकारमिष्यते तत् किं सर्वोकारं यत्किंचिदाकारं वा । आद्ये ग्राह्यग्राहक-  
संविचित्तवत् सर्वानेव ग्राह्याकारान् युगपदेव प्रकाशयेत् । बाह्यार्थानपेक्षत्वात् । द्वितीये  
त्वेकमेवाकारं सर्वदा प्रकाशयेत् कदापीतरम् । न च समनन्तरप्रत्ययाकारात् कादाचित्क-  
त्वसिद्धिः । उक्तदूषणस्य तत्प्रवाहेऽपि तौल्यात् । अतस्तत्तदाकारप्रतीतिः कादाचित्कत्वो-  
रश्मिः ।

यथा प्रमदातनवेकस्यां परित्राद्वैक्यमुक्तशुनां देहकामिनीभक्ष्याणां प्रकाशनं तथा । बुद्धीति बुद्धिश्च  
स्वरूपं च तयोः समाहारो बुद्धिस्वरूपं विज्ञानस्कन्धो रूपस्कन्धश्च वस्तुबालयविज्ञानं न इत्यभ्युपगमः ।  
तेन तेनेति नीलादिना आकलयनङ्गीकारात् । विचित्रा इति नीलादयः । बाह्येति सदर्या-  
ङ्गीकारः । स्तम्भादीति स्वमादिप्रत्ययविज्ञानस्कन्धाः, स्वात्मांशं विज्ञानस्कन्धस्वरूपसांशोवयवस्तम् ।  
बाह्यतया स्तम्भादितया । स्वमादीति । बहिर्गृह्णन्तीत्यनेनात्वेति । मिथ्यात्वं चेति । अनेन  
शुक्तिरजतदृष्टान्तोऽपि स्फुटीकृतः । उपलब्धेरिति भाष्यस्योपलब्धिबिषयत्वादित्यर्थोत्पन्नस्य । सतो  
ज्ञानातिरेकं स्मारयन्ति स्म अयमर्थ इत्यादिना । सर्वेति सर्वे आकारा यत्सेति सर्वोकारम् ।  
ग्राह्येति विषयाकारान् । प्रकाशयेदिति तथाच दृष्टविरोधो द्रष्टुः सर्वज्ञतापत्तिश्चेति भावः ।  
ग्राह्येति विषयैत्यर्थः । विषयपेक्षत्वे त्वात्माश्रयात् । विषयस्यापि ज्ञानत्वात् । इतरमिति घटस्य  
द्रष्टुः पददर्शनप्रसङ्ग इति भावः । समनन्तरेति संस्कारस्कन्धादिलक्षणप्रत्ययप्रवाहरूपात् ।  
कादाचित्कत्वेति यादृशो धर्मोऽधर्मश्च तादृश एव ज्ञानाकार इति कादाचित्कत्वसिद्धिः । उक्तेति  
इतरेतासु उक्तस्य क्षणिकत्वेन विज्ञानस्य न वेदानास्कन्धसंबन्ध इत्यस्य । तत्प्रवाहे संस्कारप्रवाहेऽपि  
विज्ञानस्कन्धसंबन्धमावाप्तौत्यात् । न च वासानवैचित्र्यादुपपत्तिः । सर्वमेव वैचित्र्यं  
युगपदेव प्रकाशयेत् । द्वितीये तु न कदापीतरम् । तत्तदाकारेति घटपदाकारप्रतीतिः ।



### वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

नन्वपलब्धिमात्रेण न वस्तुसत्त्वम् । स्वप्नमायाप्रमेवन्वयाद्वाष्टत्वादिति चेत् न । वैधर्म्यात् स्वप्नादिषु तदानीमेव स्वप्नान्ते वा वस्तुनोऽन्यथाभावोपलम्भात् । न तथा जागरितं । वर्णानन्तरमपि दृश्यमानः स्तम्भः स्तम्भ एव । स्वस्य मोक्षे प्रवृत्तिव्याधातश्चकारार्थः ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पलम्भ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यादिति । उपलम्भेवेति पाठे तु आणादिकोऽतिप्रत्ययः । उणादीनां सर्वधातुभ्यो भवनात् । 'वर्तमाने णृपद्वृद्धन्महज्जगच्छतृष्व' इति शत-  
ब्रह्मवाच्यम् ।

'संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परे । कार्याद् विद्यादन्वन्धमेतच्छास्त्रमुणादिषु' इति भाष्यामुपासनात् ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ पूर्वपक्षोक्तस्य हेतोरनैकान्तिकत्वं वारयितुं तद्दृष्टान्ता-  
संगतिं वदतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकर्तुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अन्यथा  
रश्मिः ।

एवातिप्रत्ययान्ता निपातिता इति कथं लभधातोरतिप्रत्यय इत्यत आहुः संज्ञास्त्विति । अन्वन्धमिति 'उपसर्गस्य घञि' इति दीर्घः । शास्त्रमिति अनुशासनीयमित्यर्थः । तथाचोपलभेरनुदात्तेतश्चातिर्गुम् । इति लभधातुतिप्रत्ययः शान्तवदिति उपलम्भमिति भाष्यप्रयोगरूपकार्याद्विद्यादिति साधुरित्यर्थः । किंच रज्ज्वः क्युनिति रज्जेर्विहितः क्युन् कृपेरपि दृश्यते कृपण इति । तथा णृपदादिभ्यो निपातिताः शतवदिति लभेरपि भाष्ये दृश्यते इत्युपलम्भमिति साधुः । अत्र उपाधेति सूत्रेण परस्मैपदप्रक्रियाद्येनोपपूर्वका-  
हमेः परस्मैपदम् । वृत्तौ तु रभिरनुवृत्तः तत्प्राप्तादिकम् । सूत्रप्रणयनवैयर्थ्याभावात् । उपसंख्यान-  
प्रसङ्गात् । तत्स्वरूपं तु 'व्याङ्मपरिभ्यो रमः' इति सूत्रादनु 'उपाध' उपसंख्यानमित्यनुशासना-  
दिति । तथाच प्रपञ्चः सन् उपलब्धिविषयत्वात् षट्पदिति सूत्रार्थः ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ अनैकान्तिकत्वमिति । प्रपञ्चोऽसन् उपलब्धि-  
विषयत्वात् स्वप्नवत् शुक्तिजतवच्चेति दृष्टान्तान्तरेण पूर्वोक्तस्योपलब्धिविषयत्वस्य हेतोः स्वप्ने  
साध्यवदन्यस्मिन् वृत्तित्वात्साधारण्यम् । तत्रैव साध्यासामानाधिकरण्यादसाधारण्यम्, तद्विज्ञात्य-  
न्ताभावप्रतियोगिसाध्यकारिणुपसहारीत्यनुपसहारीत्व च । तद्वान् हेतुमान् स्वप्नादिस्तन्निष्ठोत्पन्ता-  
भावः सत्त्वाल्यन्ताभावस्तादृशभावप्रतियोगिसाध्यं सत्त्वं यस्य विपक्षस्य स्वप्नादेरिति लक्षणसमन्वयः ।  
साधारणायन्यतमत्वमनैकान्तिकत्वमित्यनैकान्तिकलक्षणादनैकान्तिकत्वमुक्तम् । किंच विरुद्धत्वमपि ।  
'साध्यव्यापकीभूताभावप्रतियोगित्वं विरुद्धत्वम्' । साध्याभावसंशयो हेतुर्यथोक्ते प्रपञ्चः अस-  
न्निवन् प्रपञ्चः असन् प्रत्ययत्वात् स्वप्नप्रत्ययवदिति सत्यतिपक्षत्वमपि । तथा प्रपञ्चस्य पक्षत्वे  
आश्रयानिद्वन्द्वमपि । पक्षे पक्षतावच्छेदकामावात् । व्याप्यत्वासिद्धत्वं च । पक्षस्य ज्ञानात्मकत्वेनो-  
पलब्धिविषयत्वानङ्गीकारात् । एवं साध्याप्रसिद्धिरपि । सत्त्वे सत्त्वत्वाभावात् । सत्यदार्थानङ्गीकारात् ।  
साधनाप्रसिद्धत्वमपि । हेतुतावच्छेदकस्योपलब्धिविषयत्वत्वस्य हेतौ ज्ञानातिरिक्तविषयमावेनामावात् ।  
किंच भाषेपि । पक्षे साध्याभावात् । प्रपञ्चस्यासत्त्वादिति श्रोत्रद्वित्वं वारयितुमित्यर्थः । तद्दृष्टान्तेति

भाष्यप्रकाशः ।

मायायास्तत्कृतनेत्रबन्धस्य वा दोषत्वात् । तदुक्तमष्टमस्कन्धे, 'जित्वा बलाग्निबद्धाक्षान्नटो हरति तद्वनम्' इति । सर्वेषां तथा प्रतीतेश्च । मरीच्युदकस्थलेऽपि तेजःप्रावृत्त्यखेव दोषत्वम् । तथा गन्धर्वनगरस्थले वस्तुतामर्थस्यैव दोषत्वम् । एवमन्यत्रापि ।

भास्कराचार्यास्तु—स्वप्नप्रत्ययस्य मिथ्यात्वं त्वया जाग्रत्प्रत्ययवाध्यत्वाद्वक्तव्यम् । तत्र स्वप्नसत्यत्वबाधकीभूतप्रत्ययेऽपि मिथ्यात्वमेवाङ्गीकृतमिति तस्य तेन बाधाभावात् स्वप्नस्य मिथ्यात्वासिद्धौ दृष्टान्तासिद्ध्या तेनानुमानेन जाग्रत्प्रत्ययस्य मिथ्यात्वं न साधयितुं शक्यमित्यपि दूषणमाहुः ।

पार्थसारथिमिश्रास्तु—नीलज्ञानस्वात्मावसायित्वं केन गृह्यते, नीलस्य विज्ञानाकारत्वं च । न तावन्नीलज्ञानेन । नीलमात्रप्रकाशनात् । अथ विमतं नीलादिकं स्वात्मांशभूतज्ञानाकारः । स्वसंवेद्यत्वात् । बाह्यत्वधरितग्राह्यलक्षणायोगादित्याद्यनुमानात् । तर्हि तदनुमानरक्षितः ।

'भूतेषु यत्प्रतीयेत न प्रतीयेत चात्मनि । तद्विद्यादात्मनो मायां यथाभासो यथा तमः' इति वाक्यात् माया विषयदोषः । नेत्रबन्धः करणदोषः । अष्टमेति एकादशाध्यायेऽस्ति 'बलान्निबद्धाक्षान्' इति । बालानित्यपि पाठः । निबद्धान्यक्षीणि येषां तान् । विषयगतदोषस्तु न भवतीत्याहुः स्वर्बेषामिति, निबद्धाक्षमिहानां तथा नाम श्रुतिरजतादौ श्रुतित्वादप्रतीतिश्चेत्यर्थः । तेज इति तथा चात्रापीन्द्रियगतो दोषो न विषयगतस्तस्या सति समीपगतावपि मरीच्युदकं दृश्येत्यर्थः । करणगतदोषमुक्त्वा विषयगतमाहुः तथेति वस्तुविषयः । एवमन्यत्रेति प्रतिबिम्बे तमसि च विषयगतो दोष इन्द्रियगतो दोषश्च ज्ञातव्य इत्यर्थः । अत्र मुखान्नमित्रः प्रतिबिम्बः दर्पणादिसंनिधानदोषप्रतिहतपरावृत्तनयनकिरणस्य स्वमुखदर्शनमात्रेण दर्पणादौ प्रतिबिम्बाभिमानात् । अतोऽवस्थिति मन्यन्त इन्द्रियदोषजन्यत्वं च तन्न । प्रतिबिम्बस्य पदार्थान्तरत्वात् । विषयदोषजन्यत्वस्य चावश्यकत्वात् 'तत्त्वं तु प्रतिबिम्बोस्ति शब्दात्मन्यपवत्तया । विलक्षणत्वाद्विज्ञेयमन्येभ्यो मायिकोस्त्यसौ । किंचादर्शविशेषेपि चातुर्येण विनिर्मिते । प्रत्यक्ष स्वमुखं भाति तत्रोक्तोपायकुण्ठता । यतोलेभ्यः प्रतिहताः परावृत्त्य दृगंसवः । संसृष्टाः स्वमुखेनैकमीक्षेरत्र बहूनि तु' । प्रत्यक्षं प्रतिबिम्बु । उक्तोपायकुण्ठता तु 'यतोलेभ्यः' इति कारिकया दर्शिता । एकं मुखम् । बहूनि मुखानि । विस्तरस्तु प्रतिबिम्बवादे द्रष्टव्यः । तथा न तमस्तेजःसामान्याभावः । तमश्चलतीति भावमुखप्रतीतेः । तच्च मायापरिणामविशेषरूपं भावातिरिक्त पदार्थान्तरम् । 'तद्विद्यादात्मनो मायां यथाभासो यथा तमः' इति वचनात् । तच्च तेजोभावे मायया मनुष्यादीन्प्रत्येव जन्यते न सर्वान्प्रति । अत एवोत्कृष्टविद्यादायस्तेजोभावमेव गृह्णन्ति न तमः । अत एवोत्कृष्टरूपिणा कणादेन वैशेषिकदर्शनस्य कृतत्वात् । तस्य तमश्चाक्षुषाऽभावेन तत्स्वरे भावाभावस्त्वम इत्युक्तिरपि शुन्यते । एवं चास्मदादीनां दृष्टीनां तमोद्वृतत्वात्तमस एव ग्रहस्तथा तद्दृष्टेः कोमलत्वाद्वलवत्तेजसा प्रतिधातस्त्वभावे च सुखेन तेषां विषयग्रह इति । विस्तरस्त्वन्धकारवादे द्रष्टव्यः । तेनेति मिथ्याभूतेन जाग्रत्प्रत्ययेन । अनुमानेनेति स्वप्नादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाह्यतयाध्यस्तनो मिथ्याभूताः प्रत्ययत्वात्, स्वप्नप्रत्ययवदित्यनुमानेन । आत्मावेति स्वात्मांशमिति साध्यविशेषणेतोक्तं स्वात्मविषयकत्वमित्यर्थः । केन हेतुना । नीलमात्रेति मात्रशब्देनात्मांशविज्ञानाकारत्वयोर्च्युदक्तिः । सौगताशब्दमाहुः अथेति । विमतं बौद्धमतम् । आदिशब्देन पीतं स्वप्नः कुर्वे च । स्वात्मेति स्वं ज्ञानं तस्मात्मांशो पाञ्चलशब्दं ज्ञानं तस्याकारः स्वं ज्ञानं नीलमित्याकारकं तस्य संवेद्यत्वं सम्यक् बाह्यत्व-

### क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

वासनाया आधारोऽपि नास्ति । आलयविज्ञानस्य क्षणिकत्वात् । वृत्तिविज्ञानवत् । एवं सौत्रान्तिको विज्ञानवादी च प्रत्युक्तः ।

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यलिङ्गानुमानात् सिद्ध्यति । अनुभवं विना तु न तस्या उत्पत्तिः । अनुभवस्य चार्थं विना । अर्थस्तु त्वन्मते नास्त्येवेति तज्जनकाभावे कथं तस्याः सिद्धिः । अथ विचित्राञ्ज्ञानाद् वासना, विचित्राभ्यो वासनाभ्यो ज्ञानानीति हेतुहेतुमद्भावेन विज्ञानवासनाचक्रमनादि परिवर्तत इति वदसि तदाप्यन्वयपरंपरान्यायेन तस्य ज्ञानस्याप्रतिष्ठैव । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावात् । यदि ह्यर्थव्यतिरेकेण वासनाः स्युस्तदा स्वप्नं दृष्टोत्थितस्य तदनुभवजन्या वासनात्ताभ्यश्च तादृशानि विज्ञानान्येव सर्वदानुवर्तेरन् न तु तद्विसदृशानि जाग्रद्विज्ञानानि भवेयुः । तदुपमर्दकस्य बाह्यार्थस्य त्वन्मते अभावात् । दृश्यते त्वन्यथा, अतोर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावादन्वयेन वासनाव्यतिरेकेणार्थोपलब्धेश्च व्यतिरेकेणेत्यन्यव्यतिरेकाभ्यामर्थ-सिद्धिरिति न बाह्यापलापः शक्यः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ प्रकान्तरेणापि वासनां निराकरोतीत्याशयेनाहुः वासनाया इत्यादि । अयमर्थः । वृत्तिविज्ञानं वासनाजनकं पूर्वक्षणवृत्तिः । तदाधारश्चालयविज्ञानं तत्समानकालम् । एवं सति वृत्तिविज्ञानेन यदा वासनोत्पादनीया तदानीं वृत्तिविज्ञानाधारस्यालय-विज्ञानस्य नष्टत्वादाधाराभावेनापि वासनानुपपत्तिः । तदानींमालयविज्ञानसत्ताङ्गीकारे क्षणिक-रश्मिः ।

आपेतेरे प्रलक्षाभावादाहुः कार्येति देवदत्तो वासनावान्, स्मृतेः, अस्मदादिवदित्यनुमानात् । जिनेति नोत्पत्तिरित्यर्थः । तज्जनकेति वासनाजनकानुभवाभावे । तस्या इति वासनायाः । तथा चोपलब्धस्य बाह्यार्थस्य विषयस्यानुभवद्वारा वासनाजनकत्वं हि निश्चयेनेति भाष्यार्थः । अनादित्व इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । विचित्राञ्ज्ञानादिति स्मार्तः प्रयोगः । अप्रतीति युक्ते-रप्रतिष्ठा । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रादेचकारः । अर्थेत्यादि । इदं व्याख्येयं भाष्यम् । उक्तं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पदि हीति । तदुपेति स्वप्नोपमर्दकस्य । सिद्धान्ते त्वय दोषो नास्तीत्याहुः त्वन्मत्त इति । अन्यथेति स्वप्नविज्ञानोपमर्दनेन विसदृशानि विज्ञानानीत्यर्थः । अन्वयेनेति अर्थसत्त्वे वासनासत्त्वमिलनेन । वासनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म वासनाव्यतीति अर्थाभावे वासनाभाव इति व्यतिरेको न तु वासनाभावेऽर्थाभाव इति । ननु किमनेन न विस्तृक्तपक्षेणार्थाभावे वासनाभाव इत्यस्यैव सुवचत्वादिति चेन्न । चक्रवत्परिवृत्तौ वासनाया अपि कारणत्वसंभवो न भवतीत्यस्य कारण-तायाहकृत्यतिरेकेऽन्यवचक्यत्वात् लाघवमत्र शरणम् । अर्थसिद्धिरिति विषयसिद्धिः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ वृत्तिविज्ञानक्षणिकत्वतुल्यमालयविज्ञानस्य क्षणिकत्वम् । तस्मा-द्वासनाया आधारोऽपि नास्तीति भाष्यार्थमाहुः अयमिति । वृत्तिविज्ञानमिति । वृत्तौ तु प्रवृत्तिविज्ञानमुक्तं शंकरमाप्येति तथोक्तम् । तत्र प्रवृत्तेर्वासनाजनकत्वं दुरुद्धमिति तत्पक्षम् । पूर्वेति वासनायाः पूर्वक्षणवृत्तिः । तदाधारः वासनाधारः । तत्समानेति क्षणिकत्वेऽपि वृत्तिविज्ञानसमकालं भवति । यदेति द्वितीयक्षणे । तदानीमिति आलयविज्ञानतृतीयक्षणे । एवमेतावता भाष्यं व्याख्या-तम् । अन्यदाहुः तदानीमिति । क्षणिकेति । आधारस्यालयविज्ञानस्य द्विधनावस्थायित्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्यभावः । नापि सदसत् । सदसतोऽतिरेतरविलक्षणत्वादेकस्य सदसद्भावानुपपत्तेः । नापि सदसद्विलक्षणम् । एकस्य तथात्वानुपपत्तेः अदर्शनाच्च । अतः कोटिचतुष्टयनिर्मुक्तं शून्यमेव तत्त्वम्, अभावापत्तिरेव शोक्ष इति । तदिदमसंगतम् । तथाहि । यत्तथा चतुष्कोटिनिर्मुक्तं शून्यं तत्त्वं व्यवस्थाप्यते, तत् केनचित् प्रमाणेनावगतमुत प्रमाणं विना वस्तुसामर्थ्यात् । नान्त्यः । तथा सत्याकाशवत् सार्वजनीनं स्याद् न वादिनो विप्रतिपद्येरन् । किंच, तत् सामर्थ्यं तत्रास्ति न वा । यद्यस्ति तर्हि तदाधारं शून्यमप्यस्त्येवेति न चतुष्कोटिनिर्मुक्तता । अथ नास्ति, तदापि तथा । नाद्यः । प्रमाणेप्यस्तिनास्तिभ्यां विकल्पिते चतुष्कोटिविधुवनासिद्धेः । किंच । येनावगतं तत् किंप्रमाणं, प्रत्यक्षमनुमानं वा । नाद्यः । सार्वजनीनत्वाभावेन तव प्रत्यक्षस्य प्रतिवाधनादरणीयत्वात् । अथ यद्विचारासहं तच्छून्यमित्यनुमातव्यं तदा तयो-  
दाहरणाभावः । सर्वस्यैव पक्षीकृणात् । तथा च नानुमानस्य सिद्धिः । अथ, घटः शून्यः उक्तरीत्या विचारासहत्वात् पटवत्, इति परोक्तरीतिकप्रयोगेणानुमातव्यं तदा तु सुवर्ण-  
जन्यकटकादौ तन्तुजन्यपटादौ च व्यभिचारेणोपमृद्य प्रादुर्भावस्य निरस्तत्वाद्भावादेव भावोत्पत्तिः सिद्धेवेति न विचारासहत्वस्य सिद्धिरिति खयुक्तिभिरेव दूषितत्वान्न निरा-  
क्रियत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

रदिमः ।

अभाव इति । 'जातस्य हि ध्रुवो मृत्युः' इति । नापीति उत्पद्यत इत्यन्वयः पूर्ववत् । एकस्येति सत्त्वमसत्त्वं चैकस्य नास्तीति नापीति उत्पद्यत इत्येव पूर्ववत् । एकस्येति सद्विलक्षणमसत्, अस-  
द्विलक्षणं सदिति द्वैत त्वेकमिति भावः । भिन्नमुभयादेकमिति चेत्तत्राह अदर्शनादिति । कोटीति  
सदसत्सदसत्सदसद्विलक्षणरूपकोटिचतुष्टयं तेन निर्मुक्तम् । नन्वाकाशवत्सार्वजनीनत्वेपि वादि-  
विप्रतिपत्तिर्दृश्यत इत्यत आहुः किंचेति । न चतुरिति असत्कोट्यभावादिति भावः । किंतु सत्कोटौ  
निवेशः । तथेति अभावाधारः शून्यमस्तीति सत्तया न चतुष्कोटिनिर्मुक्तता । नाद्य इति  
शून्यं प्रमाणेनावगतमिति पक्षो नेत्यर्थः । चतुरिति चतुष्कोटिनिर्मुक्ततासिद्धेः । प्रमाणमपि शून्यमिति  
शून्येनावगतं शून्यमिति वक्तुं योग्यं नेत्यर्थः । ध्रुव् कम्पने स्वादिः त्र्युद । उपद् । धू विधूतने  
तुदादिर्वा । चलनशब्दार्थादकर्मकाद्युजिति शुच् तु न । अकर्मकत्वाभावात् । चतुष्कोटेः कर्मत्वात् ।  
पठिताविधामिति वत् । सार्वेति शून्यस्य सार्वत्वादिः । अनुमातव्यमिति । सर्वं शून्यं विचारा-  
सहत्वादित्यत्र केवलव्यतिरेकिणि व्याप्तिज्ञानविषयं कर्तव्यं शून्यमित्यर्थः । उदाहरणमन्वये  
दृष्टान्तसदभावात् । तथा चेति सामानाधिकरण्यग्रहे स्थलान्तराभावे च दृष्टान्ताभावेन व्याप्तिज्ञानस्या-  
सिद्धिः । तथा चाज्ञानरूपा सिद्धिरेव न हेत्वाभासत्वमस्येति स्थितमनुमानपरिच्छेदसामग्रीं युक्ताव-  
त्त्वाम् । दृष्टान्तार्थं यतते स्य अथेति । उक्तरीत्येति कोटिचतुष्टयखण्डनरीत्या । परोक्तेति  
सामान्यतः पक्षासंभवे विशिष्य पक्षसंभव इति नैयायिकोक्तरीतिकप्रयोगेण । व्यभीति उपमृष्ट्या-  
भावं प्राप्य प्रादुर्भावस्य व्यभिचारेणेत्यर्थः । उपमृष्ट्येति अभावं प्राप्य । निरस्तत्वात् 'नासतो  
दृष्टत्वात्' इति सूत्रे । स्वेति नाप्यभावाद् अभावात्मकत्वस्याभावान्वयस्य च कार्येष्वदर्शनादिति  
युक्त्या । एवं भावात् स्वतः परतद्योत्विति । खयुक्तिभिर्दूषितेति बहुवचनात् । इत्यर्थे इति ।  
आचार्येण व्यासेनेत्यर्थो भाष्ये । बार्हतास्तु द्वितीयाधिकरणे निरस्तीकरणीयाः । चावीकस्त्वपे प्रतिवक्तव्य  
इति पद सीगताः ॥ ३१ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ (२-२-६)

विवसनसमयो निराक्रियते । ते ह्यन्तर्निष्ठाः प्रपञ्चे उदासीनाः सप्त विभक्तीः

भाष्यप्रकाशः ।

तथा सति कस्तत्र विरोधः । एवमेव दशमस्कन्धीये वाक्येऽपि ज्ञेयम् । तत्रापि सांख्यसिद्धानामेव योगमायाकल्पिततया अभावविधानात् । एवं सर्वत्रावान्तरप्रकरणवशेन वैराग्यार्थं महेन्द्रजालपक्षमिन्द्रियायनसुष्टिपक्षं चादाय मतान्तरसिद्धयैव बोधकं ज्ञेयम् । अतो न कोपि कापि विरोध इति सर्वं सुखम् ॥ ३२ ॥ इति नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति विवसनेत्यादि । एत एव क्षणका आर्हता जैनाद्येव्यन्ते । मुक्तकच्छाः पूर्वं दृषिताः, इदानीं विवसना दृष्यन्त इति वाचस्पतिमिश्राः । सौगतवज्रैना अपि परमाणुकारणत्वादिकं जगतो वदन्तीत्यनन्तरं जैनपक्षो दृष्यत इति रामानुजाचार्याः ।

वस्तुतस्तु विरुद्धधर्माधारत्वं ब्रह्मण्येव प्रमाणसिद्धं, नान्यत्रेति स्थापयितुं तद्दूषणम् ।

रश्मिः ।

ज्ञानं न भ्रमः । नाप्यर्थानुपादानम् । ब्रह्मेति ज्ञानविशेषणात् । ब्रह्मणः समवायित्वं समन्वयाधिकरणे सिद्धम् । अर्थरूपेणेत्यानन्दसंवलने साकारो भवति । तन्मन इन्द्रियेण गृहीतं सद्यथायौ भवति । पराचीवैरिन्द्रियैस्तु जनितया भ्रान्त्या गृहीतं भवति । ब्रह्मभिन्नगुणजन्यपृथग्गर्भत्वेन ग्रहणात् । पृथक्त्वं भ्रान्तिविषयः । तदेतत्पराचीवैरितीन्द्रियविशेषणाहभ्यते । पराक्त्वं पृथक्त्वापरपर्यायम् । जगत्पारोप्य गृह्यत इतीन्द्रियधर्मा भ्रान्त्या गृह्यन्त इति । इयं भ्रान्तिरपि सांख्यानां न ब्रह्मवादिनामिति वदति एकमित्यनेन । अस्त्येवं तथापि ब्रह्मोपादानत्वं त्वपोधमेव सत्त्वादिगुणानां जगति दर्शनादत आह निर्युगमिति । एते गुणा ब्रह्मण एव न प्रकृतेः 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्युगस्य गुणाश्चयाः' इति वाक्यात् । तदेतदभिसंधायोक्तं ब्रह्मनिर्युगपदाभ्यामवसीयत इति । अन्यर्थकं वदेत् । तथा च गुणा भ्रान्त्या सांख्यानां, निर्युगं तु ब्रह्म ब्रह्मवादिनामिति सिद्धम् । सांख्यसिद्धानामिति । अयमर्थः । इदं हि वसुदेववाक्यम् । इदमपि भगवतोपगतम् । तातत्वेन वसुदेववरणात् । परं सूचितमेतत् । उदाहृतं 'तत्त्वसंघः सांख्यसिद्ध' इति 'वचो वः समवेतार्थं तातैतदुपमन्महे । यन्नः पुत्रान्समुद्दिश्य तत्त्वग्राम उदाहृतः' इति भगवद्वाक्यात् । तत्त्वसंघस्तत्त्वग्रामः । निर्यन्धेऽपि 'गुरुत्वं देवतात्वं वा न स्वीकृत्य सुतत्त्वतः । तदुक्तमेव निखिलं सर्वं ब्रह्मेति बोधितम्' । 'तदुक्तम्' वसुदेवोक्तम् । भगवता इति पूरणीयम् । अतिदिशन्ति स्म एवमिति । अत्रान्तरेति तानि प्रकरणानि निषण्णतत्त्वदीपावरणमज्ञेयु प्रसिद्धानि । इन्द्रियायनेति आन्तरालिकसुष्टिपक्षम् । मतान्तरेति । प्रकृते तु मतान्तरं सांख्यमित्युक्तम् ॥ ३२ ॥

इति पञ्चमं नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ एत इति विवसनाः । संगतिं वक्तुमाहुः मुक्तेत्यादि । वाचस्पतीति । तथा चावसरः संगतिः, सामान्या तु प्रसङ्गसंगतिरिति भावः । रामानुजेति । तथा च प्रसङ्गः संगतिरित्येवामाशयः । ननु संगतिरन्याधिकरणवदवक्तव्येति चेत्त्राहुः वस्तुतस्त्विति । 'आत्माऽकार्त्स्न्यम्' इत्यत्रात्मस्माराणादाहुः विरुद्धेत्यादि । एवकारेणैकस्मिन्नसप्तप्रकारयोजनमन्यत्र व्यवच्छिद्यते । नान्यत्रेति नीले पीते स्तम्भे कुक्षे । तद्दूषणमिति अन्यत्र विरुद्धसप्तविभागदूषणम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

पुद्गलास्तिकायः, आकाशास्तिकायश्चेति । अनेकदेशवर्तिनि ~~इत्येव~~ ~~अस्तिकायवदन्ति~~ तत्र जीवास्तिकायस्त्रिविधजीवात्मको व्याख्यातः । धर्मास्तिकायः प्रवृत्त्यनुमेयः ~~अधर्मास्तिकायः~~ स्थित्यनुमेयः । पुद्गलास्तिकायस्तु परमाणुव्यतिरिक्तानि चत्वारि भूतानि, स्थावरं जङ्गमं चेति । परमाणवस्तु नास्तिकाय इत्युच्यन्ते । परमाणवश्चेतेषां मते एकविधाः, न तु चतुर्विधाः । पृथिव्यादिभेदस्तु परिणामभेदकृतः । आकाशास्तिकायो द्वेधा । लोकाकाशोऽलोकाकाशश्चेति । तत्रोपर्युपरिस्थितानां लोकानामन्तर्बर्त्ता लोकाकाशः । तेषामुपरि मोक्षस्थानमलोकाकाशस्तत्र हि न लोकाः सन्तीति । तदेवं जीवाजीवपदार्थौ पञ्चधा प्रपञ्चितौ । जीवानां मोक्षोपयोगिनमपरमपि सङ्गहं कुर्वन्ति । जीवाजीवास्रवसंवरनिर्जरबन्धमोक्षा इति जीवाजीवौ प्रपञ्चितौ । तत्र जीवस्तु ज्ञानदर्शनवीर्यसुखगुणः सावयवो देहपरिमाणः । अजीवस्तु जीवभोग्यं वस्तुजातम् । आस्रवसंवरनिर्जरास्रवः पदार्थाः प्रवृत्तिलक्षणाः प्रपञ्च्यन्ते । द्वेधा प्रवृत्तिः । सम्यक् मिथ्या च । तत्र मिथ्याप्रवृत्तिरास्रवः । आस्रावयति पुरुषं विषयेष्वितीन्द्रियप्रवृत्तिरास्रवः । इन्द्रियद्वारा हि पौरुषं ज्योतिर्विषयान् स्पृशद् रूपादिरूपेण परिणमत इति । अन्ये त्वार्हताः कर्माण्यास्रवमाहुः । तानि हि कर्तारमभिव्याप्यास्रवन्ति, कर्तारमनुगच्छन्तीत्यास्रवाः । सेयं मिथ्याप्रवृत्तिरनर्थहेतुत्वाद् । संवरनिर्जरा तु सम्यक्प्रवृत्तिः । तत्र श्रमदमादिरूपा प्रवृत्तिः संवरः । सा क्षास्रवं स्रोतसो द्वारं संवृणोतीति संवर इत्युच्यते । निर्जरस्त्वनादिकालप्रवृत्तिकपायकलुपपुण्यापुण्यप्रहाणहेतुस्तप्तशिलारोहणाज्ञानमौनवीरासनतिष्ठतीमोजनकेशोल्लुञ्चनादिलक्षणमर्हदुपदेशावगतं तपः । अद्धि सुखदुःखोपभोगेन पुण्यापुण्यं निःशेषं जरयतीति निर्जर इत्युच्यते । नन्वस्त्वष्टविधं कर्म । तत्र ज्ञानावरणीयं दर्शनावरणीयं मोहनीयमन्तरायमिति चतुर्विधं घातिकर्म । तत्र सम्यग् ज्ञानं न मोक्षसाधनम् । न हि ज्ञानादस्तुसिद्धिरतिप्रसङ्गादिति विपर्ययो ज्ञानावरणीयं कर्मोच्यते । आर्हतदर्शनाभ्यासाच्च मोक्ष इति ज्ञानं दर्शनावरणीयं

रहिमः ।

संश्रयन्ते । शब्द इति सकेतिक इत्यर्थः । इतः परं शांकरमतानुवादः । जीवास्तीति जीवश्चासावस्तिकायश्चेति विग्रहः । प्रवृत्तीति प्रवृत्तिर्धर्मज्ञानकार्यमित्युक्तम्, 'गतिहेतुभूत' इत्यनेन । तथा च धर्मज्ञानवान् प्रवृत्तेरित्यनुमानानुमेयः । स्थितीति स्थितिरधर्मकार्यमित्युक्तम् । अधर्मश्च स्थितिहेतुभूत इत्यनेन । अधर्मवान्स्थितेरित्यनुमानानुमेयः । पुद्गलास्तिकायः षोडशब्रुवदन्ति स्म पुद्गलेति । पर्यते गलतीति पुद्गलः स चासावस्तिकायश्चेति समासः । एकविधा इति । एतच्च रामानुजभाष्येनूदितम् । जीवानामिति । पुनरिभारम्य रामानुजाचार्यमाध्यमब्रुवदन्ति स्म, शंकरभाष्येप्यस्ति । इन्द्रियेति । किंचिद्देनात्मा मनसा संयुज्यत इत्यादिरत्र । रूपादीति इयं नेच्छन्ति । परिणमत इति ज्योतीरूपं जगदिच्छन्ति । तानीति कर्माणि । आस्रव इति । रामानुजाचार्यस्तु तद्भोगोपकरणमिन्द्रियादिकमास्रव इत्याहुः । सा हीति । आस्रवमिन्द्रियप्रवृत्तिं स्रोतसो द्वारं भन इन्द्रियस्य द्वारभूतां निरुणद्धीत्यर्थः । तथा च समाधिः संवर इत्यर्थः । तिष्ठतीति विभक्तिप्रतिरूपकमव्ययं शिष्या निर्देशो वा स्थानकर्ता । अर्हदिति जिनोपदेशावगतम् । कर्मेति इन्द्रियविक्षेपरूपं कर्म । अतीति षट्ज्ञानेन घटासिद्धिदर्शनादतिप्रसङ्गः षट्सिद्धिप्रसङ्गस्तस्मात् । इतीति एवंविधः । विपर्ययः मोक्षसाधनत्वेन यज्ज्ञानं तदावरयितुं योग्यम् । दर्शनं शब्दं तदावरयितुं

तद् विरोधेनासंभवादयुक्तम् ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘वाक्येष्वनेकान्तघोती गम्यं प्रति विशेषणम् ।

स्यान्निपातोऽर्थयोगित्वात्तिङन्तप्रतिरूपकः’ इति ।

तदिदं दूषयन्ति तद् विरोधेनासंभवादयुक्तमिति । अयमर्थः । गोऽयं सप्तमङ्गीनयो  
नाय न्यायः सर्वत्रावतारितः स त्वयाम्युपगतेषु जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशेषु तदवान्तरविधासु  
अस्ति कायादिषु तद्वर्गेषु आत्मवसंवरनिर्जरेषु बन्धमोक्षसाधनेषु तत्तत्फले बन्धे मोक्षे चावतरन्  
सर्वानिव त्वदुक्तान् पदार्थान् सत्त्वासत्त्वादिभिः स्वरूपतो नित्यत्वानित्यत्वादिभिर्धर्मतोऽन्यथातश्च  
सन्दिग्धान् कुर्वन्त दर्शनस्यातिप्रेलत्वं तीर्थकरस्वार्हतश्च आन्तिमेव द्योतयन् प्रेक्षावत्प्रवृत्तिमेव  
निरूपणीययुक्तम् । नच यथा घटो घटरूपेणास्ति, पटरूपेण नास्त्येवं सर्वे स्वरूपेणास्ति रूपान्तरेण  
नास्तीति कथमसंभवं इति वाच्यम् । एवं सति येन रूपेणास्ति तेन रूपेणास्त्येव, येन नास्ति तेन  
नास्त्येवेति तच्चद्रूपे तद्गत्ते तद्विरुद्धमङ्गासंभवाद्, वस्तुतस्तु विषयभेदेनास्तिनास्त्योस्तत्रैकान्त्या-  
भङ्गकतया भङ्गत्वसंभवाभावाच्च सप्तमङ्गीनयस्यासार्वत्रिकप्रसङ्गः । यदि च तत्राप्यस्ति सप्त-  
मङ्गी, तदा तत्पदार्थस्वरूपमस्तीत्यपि स्यान्नास्तीत्यपीति स्वरूपानध्यवसानप्रसङ्गः । किंच ।  
ये भङ्गरूपाः सप्तार्थोक्तत्रापि सप्तमङ्गीसङ्गावादेकोनपञ्चाशदङ्गीति प्रसङ्गः । तेऽपि यथा त्वयो-  
च्यन्ते तथाऽन्यथा वेत्यनध्यवसानप्रसङ्गश्च । नच सर्वमनैकान्तिकमित्यवधारणं निश्चितमे-  
वेति वाच्यम् । अवधारणस्य सर्वमध्यपातेन तत्रापि सप्तमङ्गयुपनिपातात् तस्याप्यनिश्चयप्रस-  
ङ्गात् । अतो भङ्गानां परस्परविरोधेनैकस्मिन् धर्मिण्यसंभवादयुक्तमेवेदं दर्शनमिति । किंच ।  
या एषा सप्तमङ्गी एकैकस्मिन् योज्यते सा केन प्रमाणेन, कुत्र बाज्वधृता इति वक्तव्यम् ।  
प्रत्यक्षेणैव सर्वत्रेति चेन्न । सर्वत्रावधिगमाणां सर्वजनीनत्वदर्शनाच्च तत्र बादिनां विप्रति-  
पत्तिः स्यात् । प्रत्यक्षस्य निश्चयाङ्गीकारे च तत्र नास्तीत्यादिभङ्गनिवृत्त्या त्वन्यायस्य सार्व-  
त्रिकत्वं च भज्येत । कथनादवक्तव्यत्वं भज्येत । एवं प्रमाणान्तरेणावधारणेऽपि ज्ञेयम् ।

रश्मिः ।

वाक्येऽपि त्विदं सप्तम् । गम्यं अस्ति नास्त्यादि । अर्थयोगित्वं अर्थविशेषणत्वम् । सर्वत्रेति  
घटपटादौ । सत्त्वासत्त्वेति सत्त्वं स्यादस्ति असत्त्वं स्यान्नास्तीत्यादिपूर्वोक्तप्रकारेण ।  
नित्यत्वेति नित्यत्वं स्यादस्ति अनित्यत्वं स्यान्नास्तीत्यादिप्रकारेण । संदिग्धानिति विरुद्धकोटि-  
द्वयावगाहिज्ञानविषयान् । अतिप्रेलेति पिल क्षेपे चुरादिः परस्मैपदी अत्यन्ताक्षेपवत्त्वम् ।  
अतिपेशलत्वं वा अतिक्रान्तपेशलवत्त्वम् । आन्तिमिति । यथा रज्जुः सर्प इत्यत्र तामसे ज्ञाने  
तमसि रजोवैशिष्ट्ये रजुर्वा सर्पो वेति सशयो विशेषदर्शनोत्तरमपि तथा । प्रेक्षावन्तः पण्डिताः ।  
अथ दोषो नैयायिकप्रसिद्धिं चिरुणद्धीति । वस्तुतस्तुपक्षमाहुः वस्तुत इति । विषयेति ।  
स्यादस्तीत्यस्यास्तीत्यस्य विषयः स्यात्पदवाच्यो घटादिः सत्ताग्रय इत्यर्थः । स्यान्नास्तीत्यत्र नास्तीत्यस्य  
विषयः प्रतिभोगी स्यादनाद्य इति विषयभेदेनेत्यर्थः । ऐकान्त्येति निश्चयामल्लकतया । तत्रापितीति ।  
विषयभेदेऽपि । स्वरूपेति । अध्यवसानं निश्चयः । एकोनेति सप्तानामेकैकस्य सप्तधा विभागो  
एकोनपञ्चाशदङ्गी भवतीति । समुदाये सप्तमङ्गयोजने यो दोषस्तमाहुः त इति सप्तमङ्गाः ।  
अध्यवेति । निश्चयप्रसङ्गः प्रथमद्वितीयमङ्गाभ्यामित्यर्थः । अनैकान्तिकमनिश्चितस्वरूपम् ।  
निश्चयेति स्यादस्तीति प्रथममङ्गाङ्गीकारे । कथनादिति प्रत्यक्षेण स्यादस्तीति कथनादवक्तव्यत्वं  
घटुर्गो गटो गज्येत । प्रमाणान्तरेति अनुमानादिना प्रथममङ्गाङ्गीकारे द्वितीयादिभङ्गनिवृत्ति-

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

ननु कथं बहिरुदासीनस्य तद्दूषणमत आह । एवमपि सति आत्मनो वस्तुपरिच्छेदादकात्स्न्यं न सर्वत्वम् । अथवा शरीरपरिमाण आत्मा चेत् तदा सर्वशरीराणामतुल्यत्वादात्मनो न कात्स्न्यं न कृत्स्नशरीरतुल्यत्वम् ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सत्ताया नियततया सप्तानामपि भङ्गानां विवक्षां विनापि सत्त्वप्राप्तेर्विवक्षानिवेशनस्य तत्राप्रयोजकत्वात् । न द्वितीयः । एकान्तस्य कस्यापि नैसर्गिकस्याभावे आगन्तुकस्यापि दृष्टविरोधेनाशङ्क्य-वचनत्वात् । अत एव न तृतीयोपि । आरोपितैर्भङ्गैर्वास्तवधर्मानैकान्त्यस्य कर्तुमशक्यत्वेन तस्य वैयर्थ्याच्च । न तुरीयः । अनया भङ्गकल्पनया नैसर्गिकस्यानैकान्तित्वायोगात् । नाप्येषां नैसर्गिकत्वम् । परस्परविरोधप्रदर्शनेन प्राचीनैरेव दूषितत्वात् । अतः सप्तानां भङ्गानामितरेतरविरोधे-नासंभवादयुक्तमेवैकत्र निवेशनम् ॥ ३३ ॥

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति एव-मित्यादि । एवमात्मनिष्ठतया तद्दूषणेनङ्गीकृतेपि सति परमाशुभ्य एव सूक्ष्मङ्गीकारे-णात्मनो वस्तुपरिच्छेदाङ्गीकाराद् अकात्स्न्यं सर्वत्वं न भवति । तथा च मोक्षदशायाव-लोकाकाशवर्तित्वेन तत्कृतावरणसंभवाभिरावरणप्रतिज्ञाहानिः । किंच । सर्ववस्तुष्व्वात्माभा-वादात्मनामस्तिकायत्वप्रतिज्ञाहानिश्चेत्यर्थः । अथाकाशावरणं नावरणम् । दिग्गम्भरेष्वना-वृतत्वव्यवहाराद् । आत्मनामसर्वदेवेषु जातिवत् तत्र तत्र व्याप्तेः सुवचनत्वेन जीवास्ति-कायस्य न हानिरित्याशङ्क्य पञ्चान्तरमाहुः अथचेत्यादि । यथा बहिरिरोधेन सप्तभङ्गाभेदो दूषणम्, एवमेव देहपरिमाणात्मत्वादाङ्गीकारेण देहानां सर्वेषां व्यक्तिभेदेनावस्थामेदेन च

रश्मिः ।

अप्रयोजकेति अप्रयोजकत्वापातात् । एकान्तस्येति निमित्तस्य धर्मसेत्यर्थः । अभाव इति यथा ब्राह्मण्यदेः 'त्रिभिर्नश्यति ब्रह्मत्वं हालाहलहलादलैः' इति वाक्यात् । हृष्टेति हृष्टमशुद्धि-त्वादि । अत एवेति आरोपितानामागन्तुकत्वविशेषत्वादेव । वास्तवधर्मेति वास्तवधर्मोपा-मनिश्चितत्वस्य । तस्येति आरोपितमङ्गस्य । अन्येति आरोपविषयसूतया । नैसर्गिकस्येति नैसर्गिकस्य षट्त्वादेः । अनैकान्तिकत्वमनिश्चयविषयत्वं तस्यायोगात् । भङ्गावधेवारोपविषयत्वात् । आरोपविषयः सोऽनैकान्तिक इति शुक्तिरजतादौ दर्शनात् । तथा चानैकान्तिकवादायै भङ्गाङ्गीकारो व्यर्थ इत्यर्थः । एषामिति भङ्गानाम् । प्राचीनैरिति । एकत्रेति ब्रह्मणि तु सर्वं विरुद्धं संभवति । विद्वत्प्रत्यक्षात् 'नहि विरोध उभयं भगवति' इति शब्दाच्च ॥ ३३ ॥

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥ तद्दूषणे तन्मते दूषणे । आत्मन इति । जगति समवाय्याकाशापराणाद्येत्यर्थः । वस्तु शरीरं तेन परिच्छेदस्तस्याङ्गीकारात् । वस्तुत्वात्वा वा । सर्वत्वमिति । तथा च देहमात्रमात्रेति षट्पटादिरूपताकाशरूपता च न भवति । अलोकेति लोकोत्तराकाशवर्तित्वेन । तत्कृतेति नाकाशकृतेत्यर्थः । तत्र जीवमिन्द्रमिस्त्रावरणं संभवति । अस्तिकायत्वेति जीवोस्तिकायः जीवोनेकदेशवर्ति द्रव्यमिति प्रतिज्ञाया हानिः । जातिवदिति । एष सामान्य विकल्पमात्रमनुपगच्छति न वस्तु तथा च विकल्पवदित्यर्थः । तत्र तत्र षट्पदद्वौ ।



अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥

अन्यावस्थितिर्मुक्तिसमयावस्थितिस्तस्माद्धेतोः । पूर्वदोषपरिहाराय च उभय-  
नित्यत्वं भवेदणुत्वं वा, महत्त्वं वा । उभयथापि शरीरपरिमाणो न भवतीति  
न तवार्थसिद्धिः ॥ ३६ ॥

इति द्वितीयाध्यायद्वितीयपादे षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दीपावयववद् मुष्णादिस्थितपटवद् वा संकुच्य तिष्ठन्ति, पुनर्वृहच्छरीरप्राप्तौ विकाशं प्राप्नु-  
वन्तीति विभाव्यते, तदापि विकारवत्त्वं तु दुष्परिहरम् । तथा सत्यनित्यत्वापाताद् बन्ध-  
मोक्षाङ्गीकारो बाध्यतेति ॥ ३५ ॥

अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥ दूषणान्तरं वदतीत्याशये-  
नाहुः अन्येत्यादि । दिग्भ्रमरैर्हि मोक्षावस्थागतो यो जीवस्तत्परिमाणमवस्थितमिष्यते ।  
मुक्तस्य जीवस्य देहान्तरमावात् तन्नित्यं परिमाणम् । एवं सति त्वदङ्गीकृता या अन्य-  
परिमाणनित्यता तस्माद्धेतोः । चकाराच्चावार्कमतं वारयितुं विकारादिप्राप्तं यज्जीवानित्यत्वं  
तत्परिहाराय उभयनित्यत्वाद् उभयोः संसारमोक्षावस्थयोर्जीवपरिमाणस्य नित्यत्वं भवेत् ।  
अणुत्वं वा महत्त्वं वा । संसारजीवपरिमाणं नित्यम्, नित्यद्रव्यपरिमाणत्वात्, आकाशादिपरि-  
माणवत्, जैवान्त्यपरिमाणवद्वैत्यनुमानात् । अन्यथा विपरीतानुमानादनित्यपरिमाणस्याप्यनित्यत्वं

रश्मिः ।

न तेऽवयवाः किंतु दीपस्य प्रभाशुण इत्यपेक्षायां दृष्टान्तान्तरमाह सुष्ठवादीति । तथा सतीति  
विकारवत्त्वे सति । बन्धमोक्षेति कर्माष्टकपरिवेष्टितस्य जीवस्य बन्धनोच्छेदादूर्ध्वगामित्वं भवतीति  
बन्धमोक्षौ तयोरङ्गीकारो बाध्येत । नहि शून्यस्य किमपि संभवति ॥ ३५ ॥

अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥ दूषणेति आत्ममध्यमपरिमाण  
एव दूषणान्तरं वदति । अवस्थितमिति निश्चितम् । तन्नित्यमिति तदवस्थितं नित्यं संसारावस्थस्य  
त्वनित्यम् । मुक्तीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं सतीति । अन्येति मोक्षावस्थावस्थित-  
जीवपरिमाणनित्यता । तस्मादिति व्याख्येयं भाष्यम् । अत्र यद्यपि तच्छब्दार्थस्य पूर्वपरामर्शित्वेन  
स्त्रीत्वमुचितं तथापि बहुप्रयोगानुसारीदं विशेष्यनिघ्नत्वं दृष्टान्तादित्यर्थः । दृष्टान्तस्यापि हेतुत्वात् ।  
चावार्कैति सर्वथानुपपत्तिसूत्र उक्तम् । पूर्वदोषेलादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म विकारादीति ।  
पूर्वसूत्रोक्तमिदम् । इदं दूष्यं चावार्कमतम् । अत्र भाष्यीयचकारान्वयो ज्ञेयः । उभयनित्यत्वमिति  
भाष्यं विवरीतुं सूत्रप्रतीकमाहुः उभयनित्यत्वादिति । व्याकुर्वन्ति स्म उभयोरिति । सत्य-  
न्तम् । नित्यत्वं भवेदिति । पञ्चम्यर्थे वक्तव्यः । मध्यमपरिमाणस्य नित्यत्वं दूषणमुक्तम् ।  
परिमाणनिष्ठं नित्यत्वं जीवेऽणुपरिमाणनिष्ठं युक्तमीश्वरे महत्परिमाणनिष्ठमित्यधिकरणयोरणुमहतो-  
रणुत्वं वा महत्त्वं वा नित्यं परिमाणं तदपि नित्यत्वं साधयन्तोऽणुत्वं वा महत्त्वं वेति भाष्यमुभयोरणु-  
महतोः परिमाणयोरनित्यत्वादित्यन्तर्गतं कृत्वानुमानेन विवृण्वन्ति स्म अणुत्वं वेति । आका-  
शादीति आदिशब्देनाणु वस्तु । जैवेति जैवं च तदनित्यपरिमाणं वेति सौत्रेन्यावस्थितिरूपो  
दृष्टान्तः तद्वदित्यर्थः । अन्यावस्थितश्चाविशेष इत्येवास्त्वित्याकाङ्क्षायां हेतुप्रयोजनमाहुः अन्यथेति  
उभयनित्यत्वासाधने । विपरीतेति, अनित्यपरिमाणम्, अनित्यं मध्यमपरिमाणत्वात्, षट्परिमाण-

वेदोक्तादणुमात्रेऽपि विपरीतं तु यद् भवेत् ।  
तादृशं वा स्वतन्त्रं चेदुभयं मूलतो सृष्टा ॥  
तार्किकादिमतं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

निराकरणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । नन्वीश्वरवादस्य वेदादनुसारित्वात् कृतस्वन्निराकरणमित्यत आहुः  
वेदोक्तत्वादि तादृशमिति । वेदोक्तात् सर्वप्रकारैर्विपरीतम् । तथा चेतो हेतोर्बाह्याबाह्य-  
निराकरणमित्यर्थः । पराभिप्रेतेश्वरनिराकरणेऽपि विशेषमाहुः तार्किकादीति । तार्किका  
नैयायिकाः, वैशेषिकाश्च । आदिपदेन हैरण्यगर्भाः, पातञ्जलाः, कापालिकाः, कालामुखाः,  
पाशुपताः, शैवाश्च । तत्र तार्किकमते नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नाख्यविशेषधर्मवान् स्वाभाविक-  
शरीररहितो जीवाद्यसंपादितं शरीरं भूतावेशन्यायेनाविश्य कार्यं जगत् करोति । हैरण्य-  
गर्भादीनां मते 'क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरासृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' प्रधानपुरुषाभ्यामन्यस्तद-  
धिष्ठाता शुद्धसत्त्वशरीरो जगन्निर्मितीति । कापालिकादीनां चतुर्णां मते तु निमित्तकारणं  
पशुपतिरीश्वरः । सर्वेऽप्येत ईश्वरे जगदुपादानत्वं नेच्छन्ति । निमित्तकारणत्वमात्रमाहुः ।  
तथा तार्किकाः प्रमाणादिषोडशपदार्थतत्त्वज्ञानाद् द्रव्यादिसप्तपदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्यज्ञानाच्च  
यथायथं मोक्षमाहुः । योगिनश्च नित्यानित्यवस्तुविवेकमात्रात् । कापालिकास्तु

रश्मिः ।

वदन्तीत्यस्यापि सत्त्वादस्यां विष्णोर्वैद्यणि पर्यवसानात् पत्युरभावेन निराकरणप्रस्तावेन च स्मृति-  
सिद्धस्येत्यर्थः । इत्यर्थ इति इतिप्रयोजनमित्यर्थः । अन्यथा भाष्ये व्यासो निराकरोति इत्यत्र  
व्यासेन निराकरणं प्रस्तूयत इति विभक्तिविपरिणामापत्तेः । वेदोक्तत्वादीति । अणुमात्र इति  
ईश्वरमात्राद् । वेदोक्तादिति । तादृशं स्वतन्त्रं प्रकारभेदमिदं चेद् वा यदि वा भवेदिति योजना ।  
मूलतो युक्तिरूपात् मूलमालोच्येत्यर्थः । नैयायिका इति न्यायं सूत्राणि स्मृतिरूपाण्यधीयते  
विदन्ति वा नैयायिकाः । 'कृतूक्यादिसूत्रान्तादृक्' । उक्त्यादिः । एतेषां लौकिकत्वेनानुमानसिद्ध  
ईश्वरः पतिर्विष्णुः पातीति पतिरिति । न ब्रह्मा लौकिकत्वात् । 'अत एव चानन्याधिपतिः' इति पति-  
श्रृंगसूत्रेऽधिविशिष्टः । वैशेषिकाः प्रमाणद्वयवादिन इत्युक्तम् । उक्तसूत्रादृक् । हिरण्यगर्भेण पतञ्जलिना  
च प्रणीतानधीयते विदन्ति ते तथोक्ताः । 'तदधीते तद्देव' इत्यण् । एवं च सांख्यस्यलुसारिण  
उभयेऽपि । कापालिका इति कपालमधीयते विदन्ति वा कापालिकाः । 'कृतूक्यादि' सूत्रेण  
ठक् । एते च महेश्वरोक्तगामानुगामिनो माहेश्वरपदवाच्याः । कालामुखा इति कलामुखं  
वक्ष्यमाणकपालधारेलादिकमभिदधति ये ते । शैषिकोऽण् । 'तदधीते तद्देव' इति वाऽण् । एवं पशु-  
पतिमभिदधति शिवमभिदधति पाशुपताः शैवाश्च 'तदधीते तद्देव' इत्यण् वा । क्लेशोति इदं पातञ्जले  
योगसूत्रप्रथमे समाधिपादेऽस्ति । प्रधानेति क्लेशेनापरासृष्ट इति प्रधानादन्यः । पुरुषविशेष  
इति पुरुषादन्यः । तदधीति । पुरुषविशेषपदेन पुरुषो लभ्यते स चाधिष्ठाता सशरीरः । 'द्रष्टा दृष्टि-  
मानः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः' इति सूत्रम् । जगदिति । कापिलसाङ्ख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ 'प्रधानाजग-  
त्सायत' इति । 'उपरागात्कर्तृत्वं चित्सान्निध्यात् चित्सान्निध्यात्' इति च सूत्रेऽत्र । योगिन इति

क्षायां त्वनीश्वरत्वं युक्तिमूलत्वाद्दोषः असामञ्जस्याद्धेतोर्न पतित्वेनेश्वरसिद्धिः ॥ ३७

भाष्यप्रकाशः ।

किंतु दृष्टानुसारेण कल्पनया । श्रुतिसिद्धस्य त्रिगुणातीतसाकारेश्वरस्वरूपस्यानङ्गीकारात् । योगिभिः शुद्धसत्त्वोपाधिकस्य नैयायिकैर्ज्ञानेच्छाप्रयत्नातिरिक्तविशेषधर्माहितस्याशरीरसाङ्गीकारेण तदर्थनेष्टु, तद्विरोधस्य स्फुटत्वात् । माहेश्वरमतेषु त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टरूपाङ्गीकारेण, तादृशस्य च नारायणोपनिषदादौ नारायणादुत्पत्तेरुक्तत्वात् तदनङ्गीकारेण विरोधस्य स्फुटत्वात् । तत् सर्वं मया ग्रहस्ते प्रपञ्चितमिति नात्रोक्तम् । अतो यत् तैरङ्गीक्रियते तद् युक्तिमूलमेवाङ्गीक्रियते, न तु श्रुतिसिद्धम् । अतो वेदविरुद्धयुक्तिमूलत्वादोष इत्यर्थः । ह्यत्र साध्यनिर्देशस्याभावात् पूर्वाधिकरणारम्भशब्दाशब्दस्यानुवृत्त्या साध्याकाङ्क्षापूर्तिरित्याशयेनाहुः असामञ्जस्यादित्यादि । ह्यत्रयोजना तु तार्किकाद्यभिमतः पतिर्नोपपद्यते कुतः असामञ्जस्यात् । तथा च वैषम्यादिरूपात् तस्मात् तथैत्यर्थः ॥ ३७ ॥

रश्मिः ।

किंत्विति कल्पनयैत्यन्तस्य वदन्तीत्यन्वयः । योगिभिरिति हेतुव्यगर्थैः पातल्लैश्च । तद्विरोधस्येति श्रुतिविरोधस्य । माहेश्वरेति कापालिकादिचतुष्टयमते । त्रिलोचनेति आदिशब्देन कपर्दी । कपर्दीस्य जटावृत्तः । नारायणादिति । 'एको नारायण आसीन्न ब्रह्मा नेशानः' इति । 'नारायणाद्ब्रह्मो जायते' इति च । अथर्वशिखया विवादभाष्येणाहुः तदिति । प्रपञ्चितमिति । किंचिद्विषयते । महेश्वरपदस्यारस्यान्महेश्वरे पराकाष्ठाविश्रान्तिरभ्युपेयते । तन्महेश्वरपदं त्वेवं प्रयुज्यतेऽथर्वशिखि 'अथ कस्मादुच्यते भगवान्महेश्वरो यस्माद्भक्ता ज्ञानेन भगवन्त्यनुगृह्णाति च वाचं संसृजति विसृजति य' इति भगवच्छब्दप्रवृत्तिनिमित्तकथनोत्तरं पठ्यते 'यः सर्वान् परित्यज्यात्मज्ञानेन योगैश्वर्येण महति महीयते' इति । तथा च योगैश्वर्येणेश्वरः सन् महत्याकरादौ महीयते पूजयति भगवन्तमिति महेश्वरः । अदृश्यत्वाधिकरणात् । यत्तु नारायणः भावान् विषयान् परित्यज्य त्याज्यित्वा देवमुपदिश्य तदर्थबोधनद्वारा विषयवैरं समुत्पाद्याधिकारिणं कृत्वा दत्तेनात्मज्ञानेन मनःस्थिरतामेवाष्टाङ्गयोगजन्यैश्वर्येण च भक्तान्महति कुर्यादिति न्यायेनेदं निर्वन्धनमिति व्याख्यातवान् । तदप्यनुकूलं व्याख्यानान्तरम् । तथा च सर्वसारोद्धारे भागवते 'वैष्णवानां यथा शंभुः' इति वाक्यम् । युक्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो वेदेति । साध्येति ईश्वरः न पतिः न कर्तृमानः असामञ्जस्यात् । यत्रैवं तत्रैवं कुलालवत् । पतिरिति । ननु पत्युरिति पृष्ठचरन्तं सूत्रं कुतो विभक्तिविपरिणाम इति चेच्छृणु । पत्युर्नासामञ्जसदोपादित्यर्थं विचार्यमाणेनुमानमिव भवतीति विचारितार्थकथनेन विभक्तिविपरिणामदोषाभावात् । विचारस्तु पत्युर्नासामञ्जस्यादिति सूत्रं जातम् । तत्र प्रतियोगितासम्बन्धेन पत्युर्नान्वयः । पृष्ठधाः संबन्धघोटकत्वेन संबन्ध्याकाङ्क्षत्वात् । अनन्वयादेव पटो नेत्यत्र घटस्य नेत्यप्रयोगः । प्रयोगे तु घटस्य न रूपमिति प्रतियोगितासंबन्धेनान्यस्यान्वयः । अत्र तु पत्युः पदस्यार्थः पतित्वमपेक्षिताश्रयं पतिर्भवति । तस्य नञ् भेदानुपयो नास्ति पत्युः स्वत्वात् । अतः पतिः द्यौषपतिमान् असामञ्जस्यात् । इति सूत्रार्थ इति । हन्द्वाभ्युपगमि भवन्तीति पत्युरिति प्रथमार्थं पटी वा ॥ ३७ ॥

एवं किञ्चित् करोतीतीश्वरेष्वधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । तस्मिन् कल्प्यमाने मनविरोधः, अनवस्था असंभवश्च ॥ ३९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मान ईश्वरो लौकिकन्यायेनोपादानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षायत्नवत्तया कल्पनीयः । लौकिकश्च कर्ता शरीरमधिष्ठायैव करोतीतीश्वरेषु शरीराधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । न चाशरीरस्यैव कर्तृत्वम् । मनसो नित्यत्वेऽशरीरेषु मुक्तेषु मानसकार्योद्देशान् तत्र दृष्टान्ताभावेन न्यायानवतारात् । अतः शरीराधिष्ठानमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । अन्यथा दृष्टविरोधेन प्रतिवादिनं पर्यनुयुक्तानस्य तत्रैव निग्रहान् । तस्मिंश्च कल्प्यमाने नित्यानित्यविकल्पेन मत-चिरोधः । माययस्य शरीरस्य नित्यत्वे जगतोपि नित्यत्वाविरोधादीश्वरासिद्धेः । नच तन्निवययम् । अदर्शनादसिद्धेः । अथानित्यम् । तर्हि तस्य कः कर्ता । न तावज्जीवः । तस्या-शरीरस्य तत्रासामर्थ्यात् । सोऽपि सशरीरश्चेत् तस्यापि कर्तृन्तरविचारनवस्थाप्रसङ्गः । अथ स्वयमेव स्वशरीरं करोति इति चेन्न अशरीरस्य तदयोगेनासंभवः । अथ जीवादृष्टसंपादितशरीरं भूतावेशन्यायेनाविष्य करोतीति चेत् तदाप्सुक्तवानवस्था । अतो वज्रलेपाधिष्ठानानुपपत्तिः । चकारोक्तानां दोषाणां समुदायकः । ते च जन्माद्यधिकरणे प्रपञ्चितान्ततोऽवगन्तव्याः ।

माध्वास्तु—अधिष्ठानपदे आधारं व्याकुर्वन्ति, निगधारस्य कर्तृत्वं न दृष्टमिति ॥ ३९ ॥

रहिमः ।

पूर्वकत्वान्मानसशरीरसत्त्वात् । नित्यत्वेपीति । तया च शरीरत्वसंभव इति भावः । अशरीरे-ष्विति जीवन्मुक्तकारणानन्दम् । मानसेति एतच्च सर्वममत्तम् । तत्रेति कर्ता शरीरी कुलान-वदित्येव तत्र मानसशरीरं स्वीकृत्य, मानसशरीरी कर्ता अशरीरी आत्मत्वादित्यत्र मुक्तात्मवदिति दृष्टान्ताभावेन न्यायेनुमान मुक्तन्यायो वा तस्यानवतागत् । दृष्टेति कुलालादिवदृष्टान्तस्य विरोधेन । निग्रहादिनि अशरीरिर्कर्तृत्वप्रतिज्ञासंन्यासरूपनिग्रहस्यानात् । नन्वमममवतारयन्तीत्याशयेन तस्मि-न्निति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मिन्निति । कुलालवच्छरीरे कल्प्यमाने नित्यमनित्यं चेति विकल्पेन नित्यं चेदशरीरत्वमतविरोधः । अनित्यं चेज्जीववित्क्षणत्वमतविरोधः । तमेवाहुः सेति । नित्य-त्वेति जगत्तस्य सावयवत्वादीश्वरदेहवदित्यनुमानेन नित्यत्वाविरोधान्नित्यस्य कर्तृत्वपक्षेपा-दीश्वरासिद्धेः । न चानित्यं सावयवत्वादिनि विरुद्धः पूर्वोक्तो हेतुरिति भाष्यम् । घटादेर्जगत्त्वेन दृष्टान्तत्वाभावेन विरुद्धत्वाभावात् । न च पक्षैकदेशस्य दृष्टान्तत्वम् । सावयवत्वायामनित्यत्वस्य पक्षेऽनिवृत्त्यात् । असिद्धेरेति शरीरम् अदर्शनवत् निरवयवत्वात् आकाशवदित्यनेना-दर्शने मिद्धे, शरीरं न विद्येन अदर्शनान्, अदृष्टपटवन्, इति शरीराऽमिद्धेः । अनवस्थाममममं च सधियुमाहुः अथेत्यादिना । तस्येति अनित्यस्यैवशरीरस्य । सोपीति सृष्टिब्रह्मादिक-जीवोपि । तस्यापीति तन्मायधिकर्तावदेहस्यापि । अनवस्थेति अन्यो जीवः सशरीरः कर्ता, तस्याप्यन्यो जीवः सशरीरः कर्तृत्वमनवस्थायसदः । असंभवविवरणार्थमेवेति भिन्नप्रक्रमेणाहुः आभ व्ययमिति । तदयोगेनेति स्वशरीरकरणायोगेनेत्यर्थः । मृतावेवेति ईश्वरः आविष्य जगत्त्वेनोपि न-नन्दमुक्तम् । जन्माद्यधीति । मृतापि अवेति । अत्रापि न पत्युरिति पदद्वय-मनुगलं विनिर्निविष्टिपानेन योजनीयम् । तार्किकव्यभिचिनः पतिर्नोपपद्यते । अधिष्ठानानुपपत्तेः मुक्तात्मवदिति मृताप्यर्थः ॥ ३९ ॥

### अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

ईश्वरः प्रकृतिजीवनियमार्थमङ्गीकृतः । तत्तु तयोः परिच्छेदे संभवति । ततश्च लोकन्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्चानित्यतायां मोक्षशास्त्र-  
वैफल्यम् । एतद्वोपपरिहाराय विशुत्वनित्यत्वेङ्गीक्रियमाणे संवन्धाभावादसर्व-  
ज्ञता वा स्यात् । तस्मादसंगतस्तार्किकवादः ॥ ४१ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥ दूषणान्तरादपि तार्किकप्रतिपक्ष ईश्वरो न युक्त  
इत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति ईश्वर इत्यादि । अयमर्थः । न हि तैरीश्वरः श्रुतिश्रद्धयाङ्गीकृतः,  
किंतु जीवानामनन्तत्वाच्चेतनतया स्वतन्त्रत्वाच्चाज्ञासाक्षात्भावत्वाच्च जगन्निर्माणं तैर्न भवति तेषां  
भोगनियमश्च न संभवति । प्रकृतेरुपादानत्वेपि चेतनानधिष्ठिताया अकिंचित्करत्वाच्च  
तथापि कैवलया जगन्निर्मितिः । यन्मते न प्रकृतिस्तन्मते परमाण्वादय इति जडचेतनयोः  
प्रकृतिजीवयोनियमनार्थमङ्गीकृतः । तत्तु नियमनं तयोर्जडचेतनयोः परिच्छेदे इयत्तायां  
संभवति । न हीयत्ताशून्याः सर्वे नियन्तुं शक्यन्ते, नापि व्यापकाः । अतो नियमनसिद्ध्यर्थं  
तेषामियत्ताङ्गीकार्या । ततश्च यदियत्तापरिच्छिन्नं तदन्तवत् यथा घटपटादिकमिति लोक-  
न्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्च जीवानित्यतायां स्वस्वशास्त्रस्य मोक्षशास्त्रत्वं  
यदङ्गीक्रियते, तद्वैफल्यम् । यदि चैतस्य शास्त्रवैफल्यदोषस्य परिहाराय विशुत्वनित्यत्वम-  
ङ्गीक्रियते जीवानां, तदा तस्मिन्नङ्गीक्रियमाणे तेष्वियत्तावच्छेदकदेशसंख्ययोः संवन्धाभावा-  
दौश्रस्यासर्वज्ञता स्यात् । यदपरिमितं तत् सर्वमज्ञेयमाकाशादिवदिति नियमात् ।

रविमः ।

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥ दूषणान्तरादिति अन्तवत्त्वरूपात्, असर्वज्ञतारूपाच्च ।  
भोगमते ईश्वरनियामकत्वमाहुः प्रकृतेरिति । अकिंचिदिति । 'अचेतनत्वेपि क्षीरवच्चेष्टितं प्रधानस्य'  
इति कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तेः । एतेन चिदुपरागोपि प्रत्युक्तः । न तयेति सेश्वरसांख्यमते अन्यथे-  
श्वरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । यन्मत इति नैयायिकमते । नियमनेति परमाणुकृत्योत्पादकेच्छाद्वारा  
नियमनार्थम् । पूर्वं भाष्यं विवृत्य तत्त्विति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्त्विति । नापीति । नियन्तुं  
शक्यन्त इत्यन्वयः । ततश्चेति । एतदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चेति । विशुत्वेति ।  
समाहारद्वन्द्वः । तेष्वित्यादि तेषु व्यापकेषु जीवेषु इयत्ता परिच्छिन्नपरिमाणं तदवच्छेदकयोरन्यून-  
धिकदेशवर्तिनोर्देशसंख्ययोः । अयमर्थः । देश(ह)विशेषे स्थितो महत्त्वाणुत्पादसमानाधिकरणसंख्याव-  
च्छिन्नो घटादिविषयो न तु जीवा इति । जीवस्त्वितरथाङ्गीकृत इति तादृशदेशसंख्ययोरसंवन्धादित्यर्थः ।  
असर्वज्ञतेति । सर्वज्ञत्वं च विषयज्ञानाश्रयत्वं विषयज्ञानं विषयेन्द्रियसंघन्धमन्तरा न भवति ।  
मलजीवयोस्तु विशुत्वाच्च संयोगः । संयोगस्य अन्यत्वात् । नापि समवायः । अयुतसिद्धत्वाभावात् ।  
विशेष्यविशेषणभावस्त्वभावप्रत्यक्ष एव । एवं च पङ्क्तिर्लौकिकसन्निकर्षाभावादसर्वज्ञता । लौकिक-  
सन्निकर्षाभावेऽप्यलौकिकसन्निकर्षमाशङ्क्य व्याप्तिमाहुः यदिति । अपरिमितं अपरिच्छिन्नम् ।  
अत्रैवं भावः । सामान्यलक्षणा ज्ञानलक्षणा योगवर्धनी चेति त्रिविधा प्रत्यासत्तिः । तत्र नान्या

भाष्यप्रकाशः ।

त्पत्तिमिति चतुर्भेदो व्यूहेभ्य उत्पत्तिम् । तथाचायमंशो निराकार्य इत्यर्थः । ननु 'एकोऽहं बहु स्याम्' इति, 'स एकधा भवति' इत्यादिश्रुतावेकस्यानेकव्यूहता 'तस्माद्वा एतस्मात्' इत्यादौ क्रमसृष्टिश्च श्रावितैवेति किमत्र विसंवादस्थानमित्यत आहुः तत्रेत्यादि । अन्यान्यत्वमिति अन्ययोः प्रयुञ्जानिरुद्धयोरन्यत्वं जडत्वम् । तथा च श्रुतौ यत्रानेकव्यूहतोक्ता, न तत्रोच्चनीचत्वम् । यत्रोच्चनीचत्वं बोधितम्, तत्र नानेकव्यूहता । इह तु साम्यमुच्चनीचत्वं चोच्यते । अथवा यत्रानेकव्यूहता तत्र सा । अत्र तुभयमेकत्रेति विसंवादस्थानमित्यर्थः । ननु 'आसीनो दूरं व्रजति' इत्यादौ विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि सिद्धत्वाद्, 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति श्रुत्यानेकव्यूहतायामप्युत्पत्तेः श्रावणाच्च नात्रापि श्रुतिविरोध इत्यत आहुः उत्पत्तीत्यादि । 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' इति श्रुत्या जीवस्य तदुभयनिपेधादुत्पत्त्यङ्गीकारे च तस्यानित्यतायां मोक्षाभावः । कार्यस्य कारणे लयप्रसङ्गात् । ततो मोक्षशास्त्रवैफल्यं च स्यात् । ब्रह्मवद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य जीवे श्रुत्या अनुक्तत्वात् । व्युच्चरणं तु नोत्पत्तिः, किंतु विभागमात्रमतो न दोषः । न च तस्य तत्रस्य भगवत्प्रणीतत्वादस्मिन्नप्यंशे कथं विरोध इति शङ्कम् । कौर्मं चतुर्दशाध्याये गौतमशस्त्रानां सूत्रीनामर्थे

'तस्माद्वै वेदयाद्यानां रक्षणार्थाय पापिनाम् । विमोहनाय शास्त्राणि करिष्यावो ब्रह्मज्वज ।

रश्मिः ।

श्रुतिविरुद्धमंशम् । व्यूहेभ्य इति ऊह वितर्के विशेषेणोद्यन्ते समतया ये ते व्यूहाः स्वरूपज्ञानायैति । उत्पत्तिमिति क्रमेणोत्पत्तिम् । विसंवादेति श्रुतौ विगतो यः संवादस्तस्य स्थानम् । जडत्वमिति अनेकेश्वरापत्योत्पत्त्यज्ञानं जीवत्वं जडत्वं च । न च 'स रूपाणामेकशेष एकविभक्तौ' इत्यस्य प्रवृत्तिरिति शङ्कम् । एकशेषस्य द्वन्द्वापवादत्वेन तत्पुरुषेऽप्रवृत्तेः । तत्रेति 'स एकधा भवति' इत्यादिश्रुतौ । यत्रेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इत्यादौ । इहेति पदवात्रे । साम्यमिति व्यूहानां साम्यमुच्चनीचत्वं चोच्यत इति विसंवादस्थानमत्रेत्यर्थः । अत्रोच्चनीचत्वं 'अखण्डं कृष्णवत्सर्वम्' इत्यस्य विरोधीति साम्यमात्रान्न विसंवादस्थानमित्याशङ्क्याहुः अपथेति । यत्रानेकेति स एकधेत्यादौ । उत्पत्तिरिति । भवतीति । यत्रेति 'तस्माद्वा' इत्यत्र । सेति अनेकव्यूहता । अत्रेति पञ्चरात्रे उत्पत्तिरेकव्यूहत्वं चेत्पुनश्च । आहुरिति सूत्रव्याख्यानमाहुरित्यर्थः । भाष्ये पक्षशब्दोऽनुत्पत्तिपक्षं द्योतयति तमाहुः नेति । तदुभयेति जननमरणोभयेत्यर्थः । उत्पत्त्यङ्गीकार इति उत्पत्तिपक्षे इति भाष्यविवरणम् । तस्येति जीवस्य । उत्पत्तिर्न संभवतीति भाष्येणान्वयः । तथा चानित्यतायां सत्यामिति तथा सतीति भाष्यविवरणम् । अनित्यत्वे सतीति तस्यार्थः । मोक्षेति भगवत्प्राप्तिर्मोक्षस्तस्यावावः । पूर्ववदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कार्यस्थेत्यादिना । कार्यस्य जीवजडरूपस्य संकर्षणादेः सर्वस्य कारणे वासुदेवादीं नाशो लयस्तस्य प्रसङ्गात् । नन्वयं मोक्षः कुतो न भवतीति चेत्तत्राहुर्मौम्ये पूर्ववदिति । पाक्षेन तुल्योऽयं मोक्षो न मोक्षो घटादिमोक्षप्रसङ्गादित्यर्थः । घटादयोपि स्वकारणे लीना भवन्तीति । सर्वनाशान्तर्गतार्थनाशमुक्त्वा शब्दस्यापि सर्वान्तर्गतस्य पुनर्नाशमाहुः तत इति । जीवस्यानित्यत्वात् । न च पुनरुक्तिदोष इति वाच्यम् । वैफल्यरूपयौगनाशपरत्वात् । विरुद्धेति । अनित्यत्वं मोक्षाश्रयत्वं च विरुद्धधर्मौ तयोराधारत्वस्य 'यथाशेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति' इत्यादिश्रुतिसंमता जीवोत्पत्तिरित्याशङ्क्य वापन्ति स्म व्युच्चरणमिति । भगवदिति ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

बहुकल्पनया वेदनिन्दया च विप्रतिषेधः । चकाराद् वेदप्रक्रियाविरोधः ४५  
इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे अष्टमं उत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥  
इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ बहुकल्पनयेत्यादि प्रष्टुम्राख्यं मनोऽनिरुद्धोऽहंकार इति  
करणत्वमहंकारत्वं चाभिधाय सर्व एते वासुदेवा आत्मान एवेति परमेश्वरत्वादिकल्पनया,  
शाण्डिल्यश्चतुर्थे वेदेषु परं श्रेयोऽलब्ध्या इदं शास्त्रमधीतवानित्यादिरूपया वेदनिन्दया च खोक्त-  
विरोधो वेदविरोधश्चेत्यर्थः । वेदप्रक्रियाविरोध इति तत्तत्तत्क्रादिधारणरूपसाधनप्रकारविरोधः ॥ ८ ॥

एवं च मोक्षधर्मे नरनारायणीये

‘सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । ज्ञानान्वेतानि राजर्षे विद्धि नानामतानि वै ॥

सांख्यस्य वक्ता कपिलः परमर्षिः स उच्यते । हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता नान्यः पुरातनः ॥

अपान्तरतमश्च वेदाचार्यः स उच्यते । प्राचीनगर्भं तस्यैव प्रवदन्तीह केचन ॥

उमापतिर्भूतपतिः श्रीकण्ठो ब्रह्मणः सुतः । ऊचिवा निदमव्यग्रो ज्ञानं पाशुपतं शिवम् ॥

पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम् । सर्वेष्वपि नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते ॥

यथागमं यथान्यायं निष्ठा नारायणः प्रभुः । न चैनमेवं जानन्ति तमोभूता विशांपते ॥

रदिमः ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ एत इति संकर्षणादयः । इत्यादीति आदिशब्देन पञ्चापि  
शास्त्राणि रात्रियन्तेऽत्रेति वेदनिन्दा । पञ्च शास्त्राणि तु वेदवेदान्तसांख्ययोगपशुपतिरूपाणि । विप्रति-  
षेध इत्यस्यार्थमाहुः खोक्तेति खोक्तस्य सर्व आत्मानः इत्यस्य विरोधे गौरवप्रसङ्गात् । वेदेति वेदेषु  
परं श्रेयोऽलब्धेति वचनद्वेदविरोधश्चेत्यर्थः । तसेति तच्च ‘अतस्तनूर्न तदमोऽश्नुते’ ‘गोविन्दु ईप्स  
आसुधानि विभ्रत’ ‘चरणं पवित्रम्’ ‘प्रतद्विष्णोः’ ‘अञ्जचके सुतसे’ इति श्रुतिषु वर्तते । तत्राद्यास्तिन्नस्तु  
भगवत्प्रीत्यापोधिकाः । चतुर्थी अप्रसिद्धापि पात्रवाक्यादस्ति । न च ‘शङ्खचक्रादिकं धार्यं मृदा  
पूजाः नमेव तत्’ इति निबन्धविरोध इति शङ्क्यम् । तत्तत्तत्क्रादिधारणस्यापि पूजामात्राङ्गत्वेन पूजा-  
व्यवृत्तापरिहारार्थत्वात्तस्य मृदा धारणेऽपि सिद्धे ब्राह्मणसाधारणश्रद्धेव धारणात् । तस्मादिधारणे तु  
द्विजकर्मणि तत्राशयितुमशक्यत्वेनानधिकारप्रसङ्गात् । एतच्च शङ्खचक्रादिधारणवादे एतैः स्फुट-  
शुक्तम् ॥ ८ ॥ इति श्रीति । अत्र पादस्वर्कपादः ब्रह्मसूत्रपुस्तके तथोक्तेखात् ।

भाष्ये-आकस्मिकैच्छिकमतनिराकरणवारणाय प्रमाणान्याहुः एवं चति । वेदा इति वेदान्ता  
अपि वेदशब्देन सह्यताः । तथा च पट्ट शास्त्राणि, व्यवस्थापितानीति नाकस्मिकैच्छिकत्वमिति  
भावः । नानामतानां भगवत्क्रीडासाधनानि । अन्यानि प्रपञ्चरूपाणीति वा इत्युक्तम् । तेन  
नानामतानां विरोधनिराकरणं पञ्चसु शास्त्रेषु विचारितेषु भवतीति तानि गृहीतानि । शास्त्राया  
कर्तृशुद्धिमाहुः सांख्यस्येति अपान्तरतमश्चाव्यन्तरप्रलयाधारत्वमुत्पत्तिमत्त्वं च पुरातन इत्यर्थः ।  
प्राचीनेति वेदगर्भम् । यथागममिति प्रकृत आगमा विषयवाक्यानि । न्यायाः सूत्राणि । निष्ठा

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिष्वप्येतादृशव्याख्यायानुमानात् । तेनात्रेदं निष्पन्नम् । सांख्ये हि प्रकृतिपुरुषपर्यन्तता निरीश्वरता च श्रुतिविरुद्धा । सेधरसांख्ये च तदर्थस्य प्रधानाधीनता केवलनिमित्तता । तथैव योगेपि । तदननुसंधाय तत्र श्रुतानां जीवन्मुक्तताभवनोत्तरमपि पातः । तयोर्भगवन्निष्ठताया अज्ञानात् । तदत्रैवोक्तं, न चैनमित्यर्द्धेन । दशमस्कन्धे च ।

‘धैन्येर्विन्दाक्ष विमुक्तमानिनस्त्वय्यस्तभावादविशुद्धबुद्धयः ।

आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः पतन्त्यधोऽनादृत्युष्मदङ्गयः’ इति ।

तयोर्भगवत्परत्वज्ञाने तु देवहूतिवत्कृतार्थता । तदप्युक्तं द्वितीयस्कन्धे ।

‘जले च कर्दमगृहे द्विजदेवहूत्यां स्त्रीभिः समं नवभिरात्मगतिं स्वमात्रे ।

ऊचे ययात्मशमलं गुणसङ्गपङ्कमसिन् विधुय कपिलस्य गतिं प्रपदे’ इति ।

एवं पाशुपतेपि साधनादिकं पशुपतेः परत्वं च श्रुतिविरुद्धम् । तन्मात्रात्र प्रागेव ‘अन्त-स्तद्धर्मादि’ अधिकरणेषु व्युत्पादितं, ग्रहस्ते च प्रपञ्चितम् । अतस्तावन्मात्रपरतायां पूर्ववत् पातः । भगवदबद्ध्यनादरणात् ।

‘त्वामेवायं शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपिणम् । बह्वाचार्यविभेदेन भगवन् समुपासते’

इत्यकूरोक्तरीत्या भगवत्परत्वज्ञाने तु क्रमानुक्तिः । तदप्युक्तं ब्रह्मप्रकरणे समाप्तिदशायां विष्णुमायासुकीर्तनाध्याये व्यासेन

‘अन्यदेवेषु या भक्तिः पुरुषस्येह जायते । कर्मणा मनसा वाचा तद्गतेनान्तरात्मना ।

तेन तस्य भवेद्भक्तिर्यजने मुनिसत्तमाः । स करोति ततो विप्रा भक्तिं चाग्नेः समाहितः ।

तुष्टे हुताशने तद्भक्तिर्मवति भास्करे । पूजां करोति सततमादित्यस्य ततो द्विजाः ।

प्रसन्ने भास्करे तस्य भक्तिर्मवति तन्मतः । सेवां करोति विधिवत् स तु शंभोः प्रयत्नतः ।

रश्मिः ।

स्वमते व्यवस्थामाहुः सांख्ये हीति । तदनन्विति परमकाष्ठपञ्चत्वमीश्वरेऽननुसंधाय तत्र साधने विरुद्धाशमननुसंधाय तत्र शास्त्रयोरिति वार्थः । तयोरिति शास्त्रयोः । न चैनमिति । परं पदमिति जीवन्मुक्तत्वम् । तयोरिति सेधरसांख्ययोगयोः । परत्वमिति परमकाष्ठपञ्चत्वम् । प्रपञ्चितमिति प्रकृते वादत्रयं भवति । मय्यमे तु सर्वत्रैतत् प्रपञ्चितम् । नृसिंहोत्तरतापनीये नवमखण्डे ‘अनुपनीतशतेकेनोपनीनेन तत्समम्’ इत्यात्म्यं गृह्यस्वात्मप्रत्ययतिरुद्धजान्यध्वगैरिःशिक्षा-ध्यापकान्तां तथैव दिश ययोत्तरमुत्कर्षमुक्तोच्यते । ‘अथर्वशिखिःशिक्षाध्यापकशतमेकेन मन्त्रराज-आपकेन तत्समम्’ इति मन्त्रराजआपके उक्तर्षो विश्राम्यन्निघोक्तर्षमाह । तथा ब्रह्मकृतशिवस्तुतौ ‘जाने त्वामीयं विश्वस्य जगतो योनिवीजयोः ॥ शक्तेः शिवस्य च परं यत्तद्ब्रह्म निरन्तरम्’ इति परत्वो-त्पन्नन्तरं ‘भवांस्तु पुंसः परमस्य मायया दुरत्ययास्पृष्टभक्तिः समस्तदृक्’ इति परशिवस्य तन्माया-स्पृष्टमनिलमाह न तु परत्वमिति भक्षेयः । तावन्मात्रेति पशुपतिमात्रपरतायाम् । पूर्ववत् सांख्य-योगान्यां पातस्तु न्य इत्यर्थः । भक्तिमिति सेवाम् । यजनं सेवेत्युक्तम् । यजनेन चित्तशुद्धौ भक्तिं वा । वेदन्यादौका । अग्रे आदित्योधिकारी तस्य भक्तिः । तदग्रे ‘भद्रकपूजाम्यधिका’ इति



भाष्यप्रकाशः ।

मध्वाचार्यास्त्वेतत्सूत्रचतुष्टयं शक्तमतनिराकरणार्थत्वेनाङ्गीचक्रुः । तथा चात्र वेदविरु-  
द्धानां स्मृतीनामप्रामाण्याच्च तामिः स्वतः किञ्चित् फलमिति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

इत्यष्टममुत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य  
कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

रश्मिः ।

च कर्तुः करणम् । यदि पुरुषोद्गीक्रियते तस्यापि करणाभावात्तदनुपपत्तिः । विज्ञानादिभाव इति ।  
यदि विज्ञानादिकरणं तस्याङ्गीक्रियते तदा तत एव सृष्ट्याद्युत्पत्तेरीश्वरवादान्तर्भावः । विप्रतिषेधाच्च  
सकलश्रुत्यादिविरुद्धत्वाच्चसमस्तसमिति भाष्यम् । अत्रेति संपूर्णपादे । अप्रामाण्यादिति  
अंशेन सर्वांशेन चेत्यर्थः । स्वत इति शास्त्राणां तु विशेषप्रकारे प्रामाण्यमस्ति । यथा वेद-  
वेदान्तयोः परस्परान्नाङ्गीभावे प्रामाण्यं तथा यत्तपूजने पाशुपतं शास्त्रं प्रमाणम् । वेदवेदान्तोक्त-  
साधनप्रसन्नमगवति सांख्ययोगौ सेश्वरौ प्रमाणं योजितौ । पञ्चरात्रं तु वेदाज्ञान इत्युक्तम् ।  
अतस्तस्मिन् स्वतः किञ्चित्फलमित्यर्थः । इति श्रीति । पाद इति तर्कपाद इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

इत्यष्टममुत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण  
संपूर्णवेद्या विठ्ठलरायभ्रात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण

कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः

तर्कपादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ २ ॥



श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-

श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयि श्रीमद्गोखामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तु श्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वर-

जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीय-चतुर्थ-पादौ ।

‘भगवद्धर्मपरायणसद्गतश्रेष्ठिगोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-

संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद-

मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए., एल.एल. बी.,

वकील, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां मुद्राङ्कः

संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये

मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवृत्तमान्दाः ४५४. सवत् १९८९.

भूतन्यं रूपकत्रयम् ।

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।

तृतीयः पादः ।

न विद्यदश्रुतेः ॥ १ ॥ ( २-३-१ )

श्रुतिवाक्येषु परस्परविरोधः परिह्रियते विप्रतिषेधपरिहाराय । मीमांसाया-

भाष्यप्रकाशः ।

न विद्यदश्रुतेः ॥ १ ॥ तृतीयपादं व्याचिख्यासवस्तत्प्रयोजनं संगतिं चाहुः श्रुती-  
त्यादि । द्वितीयपादे श्रुतिविरुद्धस्थितिनिराकरणेन तद्विरोधस्याकिञ्चित्करत्वख्यापनात् तास्मान्मेव  
प्रमेयविरोधो न श्रुतेः सः, इत्येवं प्रमेयाविरोधः स्थापितः । तृतीये पादे श्रुतिवाक्येषु परस्पर-  
विरोधः परिह्रियते विप्रतिषेधपरिहाराय, विरोधकृतो यः ग्रामाण्यप्रतिषेधस्तन्निवृत्तये,  
न चानावश्यकत्वं शङ्क्यम्, मीमांसायास्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् शाक्त्यविरोधान्ध्याम् ।  
रश्मिः ।

अत्र 'महत्त्वष्टु' प्रकरणं संपूर्णं साधकवाचकश्रुक्तिभिः समन्वयाविरोधान्ध्याम्, अग्रे 'द्वितीयं  
त्वण्डसंक्षितम्' अविरोधेन विचार्यते । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति बृहदारण्यकशरीरब्राह्मणोक्त-  
त्वाविरोधेन विचारितः, 'प्रथमं महत्तः सृष्टं द्वितीयं त्वण्डसंक्षितम् । तृतीयं सर्वमृतस्यम्' इतिवाक्यात् ।

न विद्यदश्रुतेः ॥ १ ॥ अवसरसंगत्या तृतीयपादमवतारयन्ति स्म तृतीयेति । तास्मा-  
न्मेवेति स्पृतीनामेव श्रौतप्रमेयेण साकं विरोधो दुष्टो न तु श्रुतेः स्मार्तप्रमेयेण साकं विरोधो दुष्ट  
इत्यर्थः । एवकारेणोक्तमर्थमाहुः न श्रुतेरिति । स इति प्रसिद्धः । श्रुतीति व्याख्येयं भाष्यम् ।  
परस्परविरोधो यया साक्षात्सृष्टौ नाकाशस्य वैलक्षण्यं परंपरासृष्टौ तु वैलक्षण्यमिति, वैलक्षण्य-  
वैलक्षण्ययोः प्रतिपादकत्वेन विरोधः, विरुद्धार्थप्रतिपादकत्वात् । विप्रतिषेधपरिहारपदार्थमाहु-  
र्विरोधेति । विलक्षणाकाशविषयिणी या प्रमा तस्याः करणत्वं साक्षात्सृष्टिविषयकप्रमाकरणमृतश्रुतौ  
नास्तीति तच्छ्रुतिविरुद्धम् । स्वरूपाकाशविषयिणी या प्रमा तस्याः करणत्वं परंपरासृष्टिविषयकप्रमा-  
करणमृतश्रुतौ नास्तीति साक्षात्सृष्टिविरोधकश्रुतिविरुद्धम् । तादृशविरोधकृतो यः परस्परं मित्रेऽपि  
ग्रामाण्यमेकसा नास्ति मित्रेयं ग्रामाण्यं द्वितीयाया नास्तीति ग्रामाण्यप्रतिषेधः, तन्नि-  
वृत्तिस्त्वाकाशोत्तिसमर्थनेन स्वरूपाकाशसापि विलक्षणाकामत्वात् । न च सृष्टिर्वैलक्षण्य-  
वैलक्षण्यमन्तरा स्वरूपलेख्यनिर्वाहात् । क्रीडार्थत्वात्सृष्टेः । मीमांसाया इत्यादिनाम्नं  
विवादितामाहुः न चेत्तादि । मीमांसाया इति इदं व्याख्येयं भाष्यम् । व्याचक्षते स्म

न्यायेनैका, अपरा वियदादिकमेण, सा चानामरूपात्मनो नामरूपवत्त्वेनाभि-  
व्यक्तिः । सजडस्यैव कार्यत्वात् तस्य जीवस्य त्वंशत्वेनैव न नामरूपसंबन्धः ।

‘अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः ।

नित्यापरिच्छिन्नतनौ प्राकट्यं चेति सा त्रिधा ॥

तत्र क्रमसृष्टौ सन्देहः । छान्दोग्ये हि, ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवा-  
द्वितीयम्’ इत्युपक्रम्य ‘तदैक्षत तत् तेजोऽसृजत’ इति तेजोऽवसृष्टिरुक्ता, न

भाष्यप्रकाशः ।

शैल्यास्तात्वावगमात् । ननु सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे सृष्टिरेवासंगता, तस्या उत्पत्तिरूपत्वात्,  
ब्रह्मणश्चाजत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः सा चेत्यादि । न नामरूपसंबन्ध इति न प्रतिनियत-  
नामरूपसंबन्धः । तथा च प्रलयदशायां कार्यस्य कारणे लयानन्तरं तस्य परमकारणेन ब्रह्मणै-  
कीभावात् प्रतिनियतनामरूपशून्यत्वेनानामरूपत्वं तादृशस्य या प्रतिनियतनामरूपत्वेना-  
भिव्यक्तिः प्रकाशः सैव सृष्टिर्न तु नैयायिकादीनामिवास्तः सत्पारुषा, अतस्तस्या अजत्वावि-  
रोधित्वाभासंगतत्वमित्यर्थः । एतेन कालविशेषे प्रतिनियतनामरूपशालित्वं कार्यत्वमित्यपि  
व्याख्यातम् । अत एव कटककुण्डलादौ सुवर्णकार्यत्वव्यवहारो न सुवर्णशकले, तथात्रापि  
जडजीवयोर्बोध्यम् । नन्वेवं सति ब्रह्मणो जीवकारणता न स्यात् तथा सति तत्र जीव-  
नियामकतापि भव्येत्येत आहुः अनित्य इत्यादि । सेति अभिव्यक्तिः । तथा च त्रिविधया  
अभ्यभिषेक्तेर्ब्रह्माधीनत्वात् तिसृष्वपि ब्रह्मणः कारणत्वमङ्गुणमिति नियामकताऽप्यङ्गुणेत्यर्थः ।  
एवं प्रासङ्गिकं परिहृत्य प्रस्तुतं व्याकर्तुं तदावश्यकतापीजमाहुः तत्र क्रमेत्यादि । तथा  
चैवं सत्यामेकवाक्यतायामेकत्रोक्तत्वादप्यत्रानुक्तत्वाच्च संदेह इत्यर्थः । यदि च छान्दोग्ये  
तेजसः सृष्टिकर्मत्वेन कथनादसृजतेत्यादिसृष्टिवाचकपदोपादानादीक्षापूर्वकत्वाच्च मुख्यतया  
रश्मिः ।

रूपस्य च सत्त्वादिशेषपरतामाहुः न प्रतीति प्रतिनियतनाम्नां देवदत्तादीनां प्रतिनियतरूपाणां  
करचरणादीनामित्यर्थः । तस्या इति अङ्गीकृताया अभिव्यक्तेः । तदुक्तमेकादशस्कन्धे ‘जन्म त्वात्-  
तया’ इति द्वाविंशे भगवता । कालेति कालविशेषे सृष्टिकाले । व्याख्यातमिति विशेषणोक्तम् ।  
विशेषशब्दकृतमाहुः अत एवेति अस्माद्विशेषशब्दघटिताल्लक्षणदेव । न सुवर्णंति कालवि-  
शेषाभावात् । न चाभावप्रतियोगित्वरूपकार्यलक्षणसत्त्वात्सुवर्णशकलेपि कार्यत्वमिति वाच्यम् ।  
सुवर्णशकलेति नाम्नैक रूपदीर्घादिरूपस्य प्रतिनियतत्वाविवक्षणात् । जडजीवयोरिति तयो-  
र्जडस्यैव कार्यत्वं बोध्यम् । जडस्यैवोक्तकार्यलक्षणकत्वात् । तेन कार्यलक्षणान्तरे श्रुत्यनुकूल-  
रूपो गुण उक्तः । एवं सतीति जीवस्य कार्यलक्षणानाकान्तत्वे सति । जीवेति कारणलक्षणस्य  
कार्यघटितत्वात् । अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्वसृष्टित्वं कारणत्वमिति । जीवेति ‘य  
आलानमन्तरो यमयति’ इत्यन्तर्धामिमांशोक्तम् । तिसृष्विति अनित्यघटादौ जननरूपायां, नित्ये  
जीवादौ परिच्छिन्नेऽप्यादिपरिमाणविशिष्टे देहे समयमरूपायां, नित्याऽपरिच्छिन्नतनौ ब्रह्मणि  
प्राकट्यमाविर्भावस्तासु । कारणत्वमिति आद्य उत्पादकत्वम्, द्वितीये विमाजकत्वम्, तृतीये  
दर्शकत्वमिति विभागः । तदेति श्रुत्यविरोधरूपप्रस्तुतावश्यकतायां बीजं संदेहस्तदाहुरित्यर्थः ।  
छान्दोग्य इत्यादि भाष्यं विवरीतुं शङ्कामाहुः यदि चेति । ईक्षेति । चकारात्तदप्यत्राद्यं जायत

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिरस्ति । यद्यपि मुख्ये नास्ति तथापि विरोधाभावादन्यत्रोक्तमप्यङ्गीकर्तव्यमेकवाक्यत्वाय, एक-विज्ञानेन सर्वविज्ञानानुरोधाच्च ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥

वियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति, कुतः । असंभवात् । न आकाशस्योत्पत्तिः

भाष्यप्रकाशः ।

अस्ति तु ॥ २ ॥ सिद्धान्तं वदतीत्याहुः तुशब्द इत्यादि । विरोधाभावादिति वियदुत्पत्त्यादरेऽपि मुख्यवाक्येऽनुपपत्त्यभावात् । एकवाक्यतायां को वा आग्रह इत्यत आहुः एकेत्यादि । तथा चैतत्प्रतिज्ञानुरोधात् तैत्तिरीयवाक्यं मुख्य्यमीशासाकाङ्क्षम्, छान्दोग्यवाक्यं च मुख्य्यमीशासाकाङ्क्षम्, क्रमसृष्टिस्तुल्यत्राप्यर्थ इत्येकवाक्यतेत्यर्थः ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥ सप्रत्ययेण पूर्वपक्षं पुनराह । तद् व्याकुर्वन्ति वियदित्यादि । यदुक्तं तैत्तिरीये वियदुत्पत्तिः श्रूयत इति । सत्यं श्रूयते । परं सा आवरणनिवारणरूपतया गौणी भविष्यति, कुतः, असंभवात्, लोके हि सावयवस्यैवोत्पत्तिर्दृश्यते, सजातीयैर्वि-जातीयैश्च द्रव्यैरवयवभूतैरेकं द्रव्यमुत्पाद्यत इति, आकाशस्य तु निरवयवत्वेन समवाय्यभावात् रश्मिः ।

अस्ति तु ॥ २ ॥ अनुपपत्तीति अन्यानुपपत्त्यभावात् । आग्रह इति विचित्रसृष्ट्यङ्गी-कोरो दोषाभावाद आग्रहपदम् । आहुरिति प्रकरणेनैकवाक्यतायां न आप्ताकाशनित्यताग्रमः श्रौते सिद्धान्ते इत्याहुरित्यर्थः । तथा चेति 'आकाशवत्सर्वगतस्य नित्यः' इति स्मृतौ सर्वगतत्वं नित्यत्वं च सावधिकमिति श्रौते सिद्धान्ते च श्वेतकेतूपाख्याने 'उत तमादेशमप्राप्नो येनाश्रुतं भुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा, तदनुरोधादाकाशस्य सर्वत्र कार्यत्वा-वयवकत्वे एकवाक्यताप्रयोजकप्रकरणोपस्थितौ । तैत्तिरीयेत्यादिः । आकाशादीति आदिशब्देन वायुः, आप्ताकाशसाकाङ्क्षम् । उभयत्रेति छान्दोग्ये तैत्तिरीये च । इत्यर्थ इति तथा आकाशस्य श्रौते मते कार्यत्वेन 'कार्यकारणवस्तैक्यमर्शनं पटतन्तुवत्' कटकं सुवर्णमिति प्रतीत्या च कारणत्वेन रूपैकविज्ञाने सर्वविज्ञानोपपत्तिरिति न श्रुतिविरोध इति भावः । तेन द्वितीयस्कन्धनवभाष्याये 'स चिन्तयन् व्यक्षरम्' इत्यत्रास्मिन् जलमध्य इति सुबोधिण्या नाकाशः शब्दशुणकः किं तु लीनो यथा वदति तद्वान्मविभाववाक्यं बृहदारण्यकात् । द्विर्दिष्टं व्यक्षरमुपागृणोदित्यर्थः । न तु स्मार्तेत्यति-रिक्तेनापि प्रकारेण शब्दाश्रयत्वेनाकाशो नित्यस्त्वेत्युक्तम् ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥ पूर्वैति पूर्वपक्षिण आशङ्का, गौणीशब्दान्मीमांसकस्य, आप्ता-काशाभ्यां स्मार्तस्य, युगपद्विद्वयविरोधशब्देन माहात्म्यज्ञानरहितलौकिकस्य । नैयायिकपूर्वपक्षस्तु प्रथमसूत्रे नात्र । आवरणेति प्राकट्यरूपाभिव्यक्तेस्तथा । तथा आकाशः संभूतो निवृत्तावरणो जातः । तथा च निरावरणत्वमुत्पन्नमित्याकाशोत्पत्त्यभावादभिव्यक्तिर्गौणीत्यर्थः । अयमसंभवश्चिन्मिर्हेतु-भिर्मोघैः साधितः । तत्र निरवयवत्वादसंभवं निवृण्वन्ति स्म लोक इति । सजातीयैरित्यादि । सजातीयैः काष्ठखण्डैर्विजातीयैर्दन्तादर्शखण्डादिभिरेकं मङ्गवाक्यद्रव्यमित्यर्थः । आकाशं नोत्पादविनाशशालि निरवयवत्वाद् ग्राह्यवदित्यनुमानं सूचयन्ति स्म आकाशस्येति ।

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

‘वायुश्चान्तरिक्षं च एतदमृतम्’ इति । ‘आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्यः’ इति । न स्रष्टृतस्य ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्योत्पत्तिः संभवति ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वपशव इत्यत्र यथा गोब्रह्मप्रशंसार्थमपशुपदे गौणी, छागादिष्वपशुत्वासंभवादाद्वियते, तथात्राकाश उत्पत्त्यसंभवात् संभूतपदे गौणी आदित्येन्या ब्रह्मप्रशंसार्थम्, लोकेऽप्यवकाशं कुर्वित्यादौ गौणप्रयोगदर्शनादित्यर्थः ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥ ननु श्रुत्यपेक्षया लोकोऽर्कित्तरः पूर्वकाण्डमपि स्वर्गादिफलकत्वा-  
ल्लोकमनुसृत्य इति न तदनुरोधेनोत्तरकाण्डे व्याकुलीकरणमुचितमित्यत आह शब्दाच्चेति ।  
भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । तथा चोत्तरकाण्डानुमतेरपि गौण्येनोचितेत्यर्थः ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

प्रकृतिभावः । प्रशंसतेति पशुत्वेन प्रशंसार्थम् । अपश्विति सिंहो माणवक इत्यत्र क्रौर्यो (प्रशस्तत्वा) दि-  
वत्सौम्यादिगुणयोगाच्छागादिषु गौणी । प्राशस्त्वप्राशस्त्वं नवर्थमाहुः । अप्राशस्ताः पशव इत्यर्थः ।  
अन्ये तु पशुपदं प्रशस्तपशौ लाक्षणिकं, अभावो नवर्थः । अर्थस्तु स एव । अप्राशस्त्यमार्थिकमिति भूषण-  
कारः । आद्रियत इति पूर्वपक्षिणा । नीमांसकस्तु ‘लक्ष्यमाणगुणैर्यौगाद् गौणी दृष्टिः प्रकल्पिता’ इति  
वक्ति । अतस्तेनाप्याद्रियते । पूर्वतन्त्रे प्रथमस्य चतुर्थे पादे ‘पूर्ववन्तो विधानार्थास्तस्मादर्थ्य समाग्राये’  
इत्यधिकरणे शास्त्रदीपिकायां, अधिकरणमालायां तु षोडशाधिकरणे ‘अपशवो वाऽन्ये गो-  
ऽभेदाः पशवो गोवशाः’ इति इदमर्थवादः । पशुकार्ये गवाश्चप्यतिरिक्तानामवादीनां प्रतिषेधः प्रतीयते ।  
न चायं वक्तुं शक्यः । पशुकार्येऽवादीनां विहितत्वेन प्रतिषेधस्यासिद्धान्तत्वात् । अतोऽपशुशब्देन पशु-  
प्यतिरिक्ता घटदय उच्यन्ते तस्मान्नादिसु प्रयोगः प्रशंसानुगुणयोगात् । तथाहि श्रुतिगते अपशव-  
इत्यस्मिन्ननुसारे पशुपदेन प्रथमं गवाश्चगतं प्राशस्त्यनुपादाय पश्चात्तदभावो नञा पश्चन्तरेषु कथ्यते ।  
पशुत्वाशक्यप्रतिषेधत्वात् । अवश्यं च पशुशब्दोपातोर्थो नञा पश्चन्तरे प्रतिषेध्यः, अपशव इति  
प्रयोगात् । एवं सति पशुशब्दो गवाश्चपदाम्यामेकवाक्यतया संबद्धस्तद्वत् प्राशस्त्यं लक्षयति ।  
तस्मात्सत्त्वं नञा पूर्वदसिध्यते । तेनैतदुक्तं भवति, गवाश्चेषु यत्प्राशस्त्यं न तदन्वेष्यसि तस्मादप्र-  
शस्तास्ते पशवः, गवाश्चमेव प्रशस्तमिति सोऽयं गवाश्चगतप्राशस्त्यस्याभावः पश्चन्तराणामवादीनाम-  
पशुतां च तुल्य इत्यभिप्रायेण पश्चन्तराण्यपशव इत्युच्यन्ते । संभूतेति ‘आकाशः संभूतः’ इत्यत्राकाशे  
संभूतत्वासंभवाज्जिबुत्वावरण आकाश इत्येव गौणी । व्यापकोऽपि ब्रह्मण उत्पद्यत इति ब्रह्मप्रशंसा  
तदर्थम् । लोकेपीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति लोकेपीत्यादिना । गौणेति वस्तुपसारेण गौणोऽयं  
प्रयोगः ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥ लोकमिति लोकेहि ग्रामप्राप्ति राज्ञः परमफलम्, स्वर्गस्य लोकतामात्र-  
वर्णनानुसृष्टेः । व्याकुलीति उत्पत्तेर्याकुलीकरणं गौणीकरणम् । निगदेति वायुमेत्यादिक-  
मुत्तरकाण्डम् । तथा चोत्तरकाण्डानुमतेरिति वक्ष्यमाणत्वात् । ‘आकाशवत्’ इति गीतापि ।  
ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्येति यथायुतं तथा ब्रह्मेति । एवं निगदव्याख्यातमित्यर्थः । गौण्येवेति  
शब्दानुसृत्यसंभवादाकाशोत्पत्तिर्गौणी, उत्तरकाण्डत्वादेवकारः ॥ ४ ॥

तत्तद्भावापन्नं ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति नानेकलक्षणा । तद्भावापत्तिविशेषण-  
व्यावृत्त्यर्थमपि न लक्षणा । स्वभावतोऽपि ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात् तस्माद्  
गौणी आकाशसंभूतिश्रुतिरित्येवं प्राप्ते इदमाह ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

भवेदेतदेवं यदि छान्दोग्यश्रुतिर्न विरुद्धेत । कथम् । एकविज्ञानेन सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

अनेकेषां लक्षणभूता स्यात् । ततश्च ब्रह्मणः कारणताभङ्गे ब्रह्मणः प्रशंसा न कापि स्यात् तद-  
भावे च तन्निबन्धना गौण्यपि दूरमयेयादतः सर्वापि कल्पना असंगतेत्याशङ्क्यामाह तत्त-  
दित्यादि । वायुसंभूतिवाक्य आकाशभावापन्नम्, अग्निसंभूतिवाक्ये वायुभावापन्नमित्येवं  
ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति सा कारणता नानेकलक्षणा, युक्ततः प्रयोगः । तथा चैवं ब्रह्मप्रशंसा-  
सत्त्वाच्च गौण्यनुपपत्तिरित्यर्थः । ननु तथाप्याकाशादिपदेषु तद्भावापत्तेरनुकत्या एव विशेष-  
णीयत्वात् तेषु लक्षणा तु स्यादेवेत्यत आह तदित्यादि । घटे छिद्रेतरत्नवत् तत्तद्भावापन्न-  
त्वमर्थबलादेव प्राप्यत इति तद्व्यावृत्त्यर्थमपि नास्मन्मते लक्षणेत्यर्थः । सिद्धमाह तस्मादि-  
त्यादि । इदमिति वक्ष्यमाणं दूषणम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥ पृच्छति कथमिति । कथं विरुध्यते ।

रश्मिः ।

धीर् । लक्षणेति अव्याप्त्यादिरहितासाधारणधर्मस्य लक्षणत्वात् । प्रशंसेति पूर्वं व्याख्याता ।  
'अपशवो वा' इति श्रुतौ तु गोऽश्वौ प्रशस्तान्वये त्वप्रशस्ता इति प्रशंसा । तन्निबन्धनेति प्रशंसा-  
निषण्वना । 'तत्सिद्धिजातिसारूप्यप्रशंसालिङ्गमूढमग्निः । षडग्निः सर्वत्र शब्दानां गौणी वृत्तिः प्रकल्पिता'  
इति शास्त्रदीपिकाकारः । उदाहरणानि तु 'पूर्ववन्तो विधानार्थाः' इति सूत्रे प्रथमस्य चतुर्थपादे ।  
इत्येवमिति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेरिति भावः । नानेकेति अनेकेषामाकाशादीनां  
लक्षणा लक्षणभूता, नानेकेषामाकाशादिपदानां ब्रह्मणि लक्षणा वा जन्यजनकभावरूपा । युञ्जत  
इति प्रतिपादितत्वं षष्ठ्यर्थः युञ्जच्चैयायिकप्रतिपादितः श्रौतः 'आकाशः संभूतः' इति प्रयोगः ।  
अयमर्थः । ननु नैवं वक्तुं युक्तम् । नैयायिका ईश्वरं निमित्तं मन्यन्ते न समवायिनमित्याकाशस्य  
निलत्वेन वात्वादीनां तत्त्वपरमाणुरूपत्वं न त्वाकाशादिरूपब्रह्मभावापन्नत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः  
युञ्जत इति योगं युञ्जतो नैयायिकस्य प्रयोगः समाधानं च योगं कुर्वन्नैयायिक आकाशादौ ब्रह्म  
पश्यति योगजधर्मेण । पर चिन्ता सहकारिकारणम् । युक्तस्य तु योगिनो न चिन्ताविशेषः सह-  
कारी । अत्र तु विचारविशेषदर्शनेन चिन्ताप्राप्त्या युञ्जानो योगी । भीमांसकस्तु 'तदात्मानं स्वयम-  
कुण्ठ' इत्यर्थवादादपरोपितं मन्यत इति तन्मते तु न विरुद्धं वायुसंभूतिवाक्य इत्याहुक्तसमाधानम् ।  
विशेषणीयत्वादिति ब्रह्मभावापन्नात् 'आकाशाद्वायुः संभूतः' इत्येव विशेषणीयत्वात्तेष्वआकाशा-  
दिपदेषु । घट इति घटच्छिद्रेतर इत्यत्र प्रथमान्ताद्वृत्तिः, छिद्रेतरत्ववदिति । अर्थेति युञ्जतो  
नैयायिकस्य 'मनसैवानुद्वेष्ट्यम्' इति श्रुतेर्मनोवलादपि, भीमांसकस्य तु 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति  
श्रुतिबलादेव । तद्योति ब्रह्मभावापन्नविशेषणेन ब्रह्मेतरत्वव्यावृत्त्यर्थम् । सूत्रं तु एकखेलारम्य तपो  
ब्रह्मेतीत्यन्तेन भाष्येण स्फुटं व्याख्यातम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥ विन्वोः संयोगतादात्म्यसंभवाभावादाहुः

२५-२६-२८

लौकिकत्वाद्, व्यवहारमात्रविषयत्वाच्चातीन्द्रियत्वादिविन्ता । अनुज्ञमेऽपि वस्तुसामर्थ्यात् कथं प्रतिज्ञा हीयते इत्यत आह शब्देभ्यः । 'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवति' इति शब्दात् प्रकृतिविकारभावेनैव व्युत्पादयति ज्ञानम् । शब्देभ्यो हेतुभ्यः प्रतिज्ञाहानिरिति योजना ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्द आकाशोत्पत्त्यसंभावनशङ्कां वारयति । यद्यद् विकृतं तस्य सर्वस्य

भाष्यप्रकाशः ।

अनुज्ञमे इत्यादि । वस्तुसामर्थ्यादिति, ज्ञानं भविष्यतीति शेषः । अत्रोत्तरं व्युत्पादयन्ति येनेत्यादि । शब्दादिति वाक्यात् । तथा च यद्यविषयकसाक्षादस्य वस्तुसामर्थ्येन ज्ञानं विवक्षितं स्याद्, अश्रुतं श्रुतमित्यादि न वदेत्, शब्दस्य मनवात्मकस्य च ज्ञानस्य वस्तुसामर्थ्यजन्यत्वाभावात् । अत्रे च, यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेनेत्यादिना प्रकृतिविकारभावेन न ज्ञानं व्युत्पादयेत्, वदति त्वेवं, व्युत्पादयति चैवमतः कार्यरूपेण व्यतिरेकानङ्गीकारे शब्देभ्यो हेतुभ्यः सिद्धायाः प्रतिज्ञाया हानिरित्यर्थः ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ अस्मिन् सूत्रे न्यासिदृष्टान्तबोध्यं रहिमः ।

ज्ञानमिति आकाशस्य व्यापकत्वेन वस्तुसामर्थ्येन ब्रह्मणि सत्त्वाज्ज्ञानं लक्षणया भविष्यति ज्ञानमिति । न वदेदिति । तथा च ज्ञानलक्षणया प्रत्यासत्त्या ज्ञानेऽविज्ञातत्वामावेनाविज्ञातं विज्ञातमिति विरुध्येतेति भावः । किं चाऽऽकाशप्रत्यक्षे योगजघर्मप्रत्यासत्तिरङ्गीकृता तद्वानिः । ज्ञानलक्षणङ्गीकारात् । किं च यद् यदुपादेयं तत् तज्ज्ञानेन ज्ञायत इति नियमोऽवश्यमभ्युपेयोऽन्यथा सुवर्णज्ञाने सति घटादपि ज्ञाता भवेत्सुः कुण्डलादिवत् । आकाशं तु न ब्रह्मोपादेयमिति ब्रह्मज्ञानेऽपि ज्ञायेतेति श्रुतिर्न वदेदित्यर्थः । ननु दर्शितो नियमो ज्ञानलक्षणायाः प्रत्यासत्तेः खले संभवति प्रकृते तु योगजघर्मः प्रत्यासत्तिस्तथा तु ब्रह्मानुपादेयमपि ज्ञास्यते विषयमात्राधीनत्वादित्यत आहुः शब्दस्येति । वस्तिष्ठति वस्तुसामर्थ्येन विषयविषया वस्तुसामर्थ्यजन्यत्वम्, अभावस्तु पदादिज्ञानजन्ये शब्दे शुक्त्यनुभवप्रतिमादिजन्ये मनने च । तथा च सवेद्योगजघर्मेणाकाशज्ञानं यदि तन्मानस भवेन्न त्वेवं किं तु शब्दम् । 'आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते गते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति श्रुतेः । तत्र तु पदज्ञानं तु करणम् । पदजन्यपदार्थस्मरणं व्यापारः । अस्यात्पदादयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरसंकेत-रूपेणा सहकारिणी । कथं तत्र योगजघर्मप्रत्यासत्तिरित्यर्थः । श्रुतौ दृष्ट इति चाभुपविषयताप्युच्यते परं सा मोक्षोत्तरमाविनीत्यविद्वद्दशायां निवारः । प्रकृतीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत्रे चेति । आदिनेति दृष्टान्तेन । प्रकृतिविकारभावेन प्रकृतिविकृतिभावेन कार्यकारणभूतेन । ज्ञानमेक-विज्ञानेन सर्वविज्ञानम् । शब्देभ्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । किं तु नित्यत्वेन ब्रह्मव्यतिरेकेणाकाशङ्गीकारे शब्देभ्यो येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिभ्यो हेतुभ्यो व्यतिरेकात् कार्यत्वे-नाकाशव्यतिरेकमाश्रित्य सिद्धायाः प्रतिज्ञायाः एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाः हानिरित्येक-देशान्वयेन योजना । वृत्तौ तु प्रतिज्ञापदे 'सुपां सुलुक्' इति सूत्रेणैकदेशान्वयमपि पाठ्या लुप्तः । अत्र गौण्यसमवस्योक्त निरसनीयम् ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ अस्मिन्निति । यावन्तो विकारास्तान्ते-



भाष्यप्रकाशः ।

बाधस्पतिमिश्रास्तु आकाशकालदिद्भ्यः परमाणवो, विकाराः । आत्माऽन्यत्वे सति विभक्तत्वात्, घटादिवद् इत्यनुमानमाहुः ।

भास्कराचार्यास्तु 'अचेतनत्वे सति विभक्तत्वात्, पृथिव्यादिवत्' इत्येवमनुमानमाहुः । रामानुजाचार्यास्तु ऐतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादिमिराकाशस्य विकारत्ववचनेन तस्याकाशस्य ब्रह्मणः सकाशाद् विभाग उत्पत्तिरप्युक्तैव, लोकवत्, लोके यथा, एते देवदत्तपुत्रा इत्यभिधाय तेषु केषांचित् तत् उत्पत्तिवचनेन सर्वेषामुत्पत्तिरुक्ता स्यात् तद्वदित्येवं व्याकुर्वन्ति । तद् क्लिष्टम् । आकाशस्य तत्र विकारताया अभावितत्वात्, ऐतदात्म्यवाक्यस्य तेजआधुत्पत्तिवाक्यात् पूर्वमसत्त्वात् तत्रापीदं सर्वमित्यनेनाकाशस्य संग्राहत्वाच्चेति । एवमेव तच्चौरमतेऽपि बोध्यम् ।

शंकराचार्यास्तु आकाशमनित्यम्, अनित्यगुणाश्रयत्वात्, घटादिवदित्यनुमानं प्रयुज्जते । भाष्यास्तु अयं हैतान्युत्पत्तिमन्ति चानुत्पत्तिमन्ति च प्राणः श्रद्धाऽऽकाश इति भागशो ह्युत्पद्यन्ते इति भाष्येयश्रुतिद्वयस्य बहुभिर्भिन्नैरुत्पद्यन्ते कैश्चिन्नोत्पद्यन्ते इत्याहुः । सा तु श्रुतिरिदानीं न प्रसिद्ध्यति ।

मिश्रस्तु, 'यथा मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति' इति, 'अथास्य पुरुषस्य प्रयतो बान्धनसि संपद्यते' इति छान्दोग्यश्रुती लिखित्वा अविभागलक्षणमेवाद्वैतमङ्गीकुर्वन् प्रकृतिगुणभूतस्य ब्रह्माकाशस्य ब्रह्माविभक्तत्वादनुत्पत्तिं भूताकाशस्य विकृतत्वादुत्पत्तिं च व्याकुर्वन्महंकारस्य तदनुगतब्रह्माकाशस्य च भूताकाशावयवत्वमङ्गीकृत्य पृथिव्यादिवदाकाशोऽपि नित्यानित्यो-  
रश्मिः ।

भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं ब्रूते' इति वक्तुं शंकराचार्यमतात्पुनश्च तेनाहुः बाधस्पतिमिश्रा-  
स्त्विति । सूत्राक्षरार्थोत्राप्ये व्याख्येये नास्तीति व्याख्याव्याजेन दूषणम् । आकाशोत्यादिसौत्रया-  
वस्यार्थः । विकारा इति विकारशब्दार्थः । विभक्तत्वादिति विभागपदार्थः । घटादीति  
लोकवदित्यस्यार्थः । विकारत्वेति ऐतदात्म्यपदेनैतदात्मनो भावत्वकथनाद् भावस्य विकारो दृष्ट  
इति तथा । तत् इति देवदत्तात् । व्याकुर्वन्तीति सूत्रम् । तत्किञ्चमिति पूर्वोक्तरीत्याकाश-  
कालदिक्षु ईश्वरातिरेकभावेन विभक्तत्वस्याभावादशतः स्वरूपासिद्धेः क्लिष्टत्वम् । रामानुजाचार्य-  
मतेऽप्याहुः आकाशस्येति । तत्रेति छान्दोग्ये श्वेतकेतुपाल्याने । ऐतदात्म्यवाक्यस्य तु 'तते-  
जोऽसृजत' इति 'तदपोऽसृजत' इति 'ता अन्नमसृजन्त' इति पठित्वाग्रे कथनात्तेजभादिषु विकृतत्वं  
वक्ति न बाष्पाकाशयोक्तित्वाहुः, ऐतदात्म्येति आकाशविकृतत्वप्रतिपादकस्य । असत्त्वादिति तथा  
च नास्मादाकाशादुत्पत्तिः । ननु सिद्धान्त आकाशस्याविकृतत्वापत्त्या 'आकाशः संयुतः' इति श्रुत्या  
नैकवाक्यतेत्यत आहुः तत्रेति, ऐतदात्म्यवाक्ये एव । अपिरेवकारणं । संग्राह्येति आकाशस्य  
नीलत्वादिरूपदेन सर्वरूपदेन चेत्यर्थः । तच्चौरिति रामानुजमतचौरमगवन्मैवमते । आकाशमिति ।  
यावन्मन्त्रार्थः पक्षः । विकारशब्दार्थः साध्यम् । अनित्यगुणो विभागस्तदाश्रयत्वाद्देवतः । दृष्टान्तस्तु  
घटादीत्यनेन विवृतो भाष्यत्वात् । यथा मध्विति मधुकृतो अमरा मधु निस्तिष्ठन्ति निरुपसर्गा-  
न्निपादयन्ति । अथेति अस्य सौम्य पुरुषस्थेऽपि पाठः । प्रयतो म्रियमाणस्य पुरुषस्य । बान्धनमनसि  
संपद्यते उपसंहियत इत्यर्थः । छान्दोग्येति श्वेतकेतुपाल्यानस्याम् । प्रकृतीति तमोरूपस्य ।  
तदन्विति अदंकारानुगतब्रह्ममतमसः । पृथिवीति आदिशब्देनावादिः । परमाणुरूपं नित्या

‘आकाशशरीरं ब्रह्म,’ ‘स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त आत्मा वेदितव्यः,’  
आकाश आत्मा’ इत्यादिश्रुतयः, ‘समोऽनेन सर्वेण,’ ‘य आकाशे तिष्ठन्  
सर्वमात्मा’ इत्येवमादिभिरेकवाक्यतां लभन्ते । व्यवहारे त्वल्लबोधनं वाक्याना-  
मुपयोगः ॥ ७॥ इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे प्रथमं विषयद्वित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्येते’ इति साम्यनिषेधश्रुतेर्ज्यायानाकाशादिति नभोज्यायस्त्वश्रुतेश्च । तथा सत्याकाशस्य  
यन्नित्यविश्रुतत्वं तदन्यापेक्षयैव, न तु ब्रह्मवदिति फलतीति सर्वसाम्यश्रुत्यैकवाक्यतां लभते ।  
एवमाकाशशरीरत्वश्रुतिर्य आकाशे तिष्ठन्नित्यन्तर्यामिब्राह्मणश्रुत्या, बहुव्रीहिविश्रहणे तस्यैवार्थस्य  
लाभात्, एवं सति यथा पृथिव्यादीनामाधारतामात्रं, न तु नित्यत्वादिकमपि, तथैवाकाश-  
स्येति फलति । एवमनन्तत्वोपमानश्रुतावप्यापेक्षिकमेवानन्तत्वमाकाशस्येति पूर्ववत् सर्वसाम्य-  
श्रुत्यैकवाक्यतां लभते, उत्पत्तिश्रुतेर्नैवानन्तत्वस्य प्राप्तत्वात्, ‘नमस्तममुलीयते’ इत्यादि  
स्युतेषु । एवम्, ‘आकाश आत्मा’ इति प्राणमयवाक्यस्यश्रुतिरपि, ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’ इति  
मैत्रेयीब्राह्मणश्रुत्या । तत्र सर्वमुद्दिश्येवात्राकाशमुद्दिश्यात्मत्वविधानात् । अतस्तत्र सर्वस्येवात्रा-  
काशस्यापि न नित्यत्वादेः तात्पर्यमपि तु ब्रह्मात्मकत्वे, वस्तुतस्तु प्राणसंचारायाकाशस्यात्मत्वमुच्यते  
इति तत्रायमर्थ एव न भवतीति, न चाशङ्का न चोत्तरमिति । ननु भवत्वमेतासां श्रुतीनां  
गतिस्तथाप्येवं कथनस्य प्रयोजनं तु किंचिद् वक्तव्यम् । अन्यथा, एवं तात्पर्यकत्वमपि संदिग्ध-  
मेव तिष्ठदित्यत आहुः व्यवहारे त्वित्यादि । ‘आकाशशरीरम्’ इति श्रुतिर्हि उपासनार्था । ‘इति  
प्राचीनयोगयोगास’ इत्युपसंहारात्, यदि ह्याकाशं तथा न जानीयात् कथं ब्रह्मशरीरत्वेनोपासीत,  
अतोऽज्ञानां बोधनमेव धान्यप्रयोजनम्, एवमन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । अतो न तात्पर्ये संदेह इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

अन्येति । आकाशवच्छ्रुतेः । आकाशं शरीरमस्येति शरीरपेक्षया श्रुत्यन्तरस्वारस्यस्य वक्ष्यमाणत्वादेवकारः ।  
लभत इति तथा च ‘वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतम्’ ‘आकाशवत्’ इति श्रुत्योक्तुर्मुखान्यायेनाभूतादिपद-  
प्रवृत्तिरिति भावः । आकाशं शरीरमस्येति विग्रहादाहुः बहुव्रीहीति । सुषोभिण्यामाकाशशरीरश्रुतेरेवकारः ।  
आचारतेति । ‘यः पृथिव्यां तिष्ठन्’ इत्यादिश्रुतिजाले । फलतीत्याकाशशरीरश्रुतौ फलति । आपे-  
क्षिकमिति चाम्बापेक्षिकम् । आकाशवच्छ्रुतिवत् । प्राप्तत्वादिति । अतोऽनन्तपदेन तस्य निषेध इति  
भावः । प्राणमयेति ब्रह्मविल्लपठके । नित्यत्वादाविति आदिशब्देन सर्वगतत्वम् । ब्रह्मा-  
त्मेति उभयत्रात्मपदात्, एवमादिशब्दार्थौ वेदितव्यौ । प्रयोजनाभावाज्जोदाहृतौ । प्राणेति ।  
आकाशादाहुरित्युक्तवायुरुपवित्राद्प्राणसंचाराय । तत्रायमिति श्रुतिष्वयं नित्यत्वादिलक्षणः । एवं  
कथनस्येति आकाशे शरीरत्वादिकथनस्य । प्रयोजनमात्रप्रश्नोय प्राप्तक्षिकः । संदिग्धमिति आकाश-  
वदित्यादिभिर्नित्यत्वस्य । अज्ञानामित्यादि अशुद्धचित्तानां चित्तशुद्धयर्थमुपासनबोधनम् । एवकारस्तु  
भक्त्येकलम्पत्वात् । ज्ञानासु दाढ्यार्थं स्फूर्णासननवदिति ज्ञेयम् । अन्यत्रेति । आकाशवदि-  
त्यादिवाक्येषु सर्वगतत्वेन नित्यत्वेनामृतत्वेनानन्तत्वेनाम्लत्वेन ब्रह्मवर्षेण जगत उपासनं प्रयोजनं  
द्रष्टव्यम् । तदुक्तं ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जगन्मिति श्रान्त उपासीत’ इति । अत इति उपासनार्थत्वेन  
निरवधिनिस्तत्वादेः मिथ्यात्वे च नित्यत्वादेस्तार्थ्याभावात् । न तात्पर्येति पूर्वोक्तार्थे न तात्पर्य-  
संदेहः । इत्यर्थ इति ‘सांभैकस्य ब्रह्मशब्दवत्’ इति सूत्रोक्ता ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः आकाशः संभूतः’

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ ( २-३-३ )

ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्याद् 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इति श्रुते-

भाष्यप्रकाशः ।

मातरिश्वा । इ ओ धि गतिवृद्धौ । तथा च भूतात्मा वायुर्नोत्पद्यते, छान्दोग्ये अश्रवणादिति पूर्वः पक्षः । तैत्तिरीये आचणादुत्पद्यत इति सिद्धान्तः । अन्येऽपि गौण्यादिद्वयोक्ताः पक्षा अवयोजनीयाः । सूत्रे, एतेनेत्यतिदेशात् । अमृतत्वश्रुतिस्त्वापेक्षिकी, म्लोचन्तीति श्रुत्यनुसारेण तथा निर्णयस्य सिद्धत्वात् । तस्माद् वायुरुत्पद्यत इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

इति द्वितीयं एतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । यद्यपि ब्रह्मण उत्पत्तिर्न श्रूयत इति तदुत्पत्त्याशङ्कैव नोदेति, तथापि पूर्वस्मिन् पादे बाह्यामाश्रयमाना निराकृतत्वात् तदसहमानः कश्चिद् अस्तेरुत्पत्तिवाचकत्वस्य, 'हरितो रोहितादासीदुन्धुस्तस्या-

रश्मिः ।

यौगिकालौकिकपदादरे । भूतात्मेति । अनेन विशेषणेन भौतिको वायुर्व्युदसते । छान्दोग्य इति श्वेतकेतुपाख्याने । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यादिना तेजोपन्नानां सृष्टिश्रावणेन वायोरश्रावणात् । तैत्तिरीय इति आकाशाद्वायुरिति । पक्षा इति निरवयवत्व-व्यापकत्वैकविज्ञानसर्वविज्ञानप्रतिज्ञावायुशरीरत्वपूर्तिवायुत्वतिगौणप्रयोगरूपाः पक्षाः पूर्वपक्षाः गौणी-स्योक्ताः शब्दाच्चेति स्योक्ताश्चानुयाग्रे निराकरिष्यन्ते । तत्र व्यापकत्वनिरवयवत्वयोः स्वरूपासिद्ध-त्वात् । वायुशरीरविशिष्टज्ञानस्यैव विषयकज्ञानत्वाभावाभ्यामुल्लेखे प्रयोगे सति गौणस्यान्याय्यत्वान्नि-रसनीया इत्येव योजनीयाः । अतीति आन्त्यत्रिकप्रतीतपक्षाणां कार्यतोऽनित्यत्वस्यापनतोऽत्र प्राप-णात् । पादायै संगमयन्ति स्म अमृतत्वेति । 'वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतम्' इति श्रुतिः । आपे-क्षिकीति तैत्तिरीयोक्ताभ्यामापेक्षिकी । अग्राधपेक्षया वायोरमृतत्वमित्यर्थः । कथैकवाक्यतां लभत इत्याकाह्यायामाहुः म्लोचन्तीति । तथेति अग्राधपेक्षया वायोरमृतत्वं निरपेक्षं नेति निर्णयस्य सिद्धत्वादिति । न चान्निम्लोचत्वस्तं यातीत्यसोपरमतीत्यर्थोऽनुपपत्तौ समकक्षत्वात्साध्यत्वमिति वाच्यम् । न वायुर्म्लोचतीत्येतावतैव चारितार्थ्यात् । अन्या देवता म्लोचन्तीति कथनात्तदपेक्षया न वायुर्म्लोचतीत्यस्यावश्यकत्वात् साच्चेति सूत्रे पक्षो न संभवति । गङ्गायां मत्स्यधोपौ स्न इति कचि-दर्शनात् । गङ्गायां मत्स्यः गङ्गायां घोष इतिवद्वा । उत्पद्यत इति आकाशः समवायिकारणमात्मेच्छा निमित्तम् । असमवायिनोऽनित्यत्वं द्योतयति स्म सूत्रं वायुः कार्यमित्युत्पद्यत इत्यर्थः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयमेतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ व्याकुर्वन्तीति । ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिरित्यस्य प्रथमहिमा वाक्वाकाशयोक्तपक्षेः पूर्व निरूपणे प्राप्तेऽधीतवेदान्तस्य वाक्वाकाशनिरूपण प्रतिबन्धकी-भूतविज्ञानाविषयं तन्निरूपणेन प्रतिबन्धकविज्ञानासामिदृश्या पूर्वोपिकरणेनावसरसगतिरित्याशयेन व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । पूर्वपक्षं वदन्तीत्याशयेन व्याचक्षते स्म अयमर्थ इति । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति विषयवाच्यं तत्रायं संशयादिरूपेण इत्यर्थः । नोदेतीति 'अस्तीत्येवोपलब्धव्याः' इति श्रुतेर्मेव नोत्पद्यत इति संशयसंका कोटिः । द्वितीयां कोटिमाहुः तथापीति । कश्चिदिति । स्वमतपरामर्शं श्रुत्वा शास्त्रान्तर्गतोऽक्रोधमयः श्रान्तो न क्रोधमय इति तस्याशङ्कोचिता वेदरीत्यापि

भाष्यप्रकाशः ।

परिमाणादिनित्यत्वनिराकरणार्थत्वं तैरङ्गीकृतं, तस्मिन्नेव पक्षे वैयर्थ्यम्, व्यवहारे दिशां सर्वो-  
दयास्तमयेरुप्रभृतिविभजनीयत्वेन पारिभाषिकतया देश एव पर्यवसितत्वेनातिरिक्तपदार्थ-  
त्वाभावात् शास्त्रे च 'दिशः श्रोत्रात्' इत्युत्पत्तिश्रावणेन नित्यत्वशङ्काशुदयात्, एवं कालस्यापि,  
'सर्वे निमेषा जज्ञिरे' इत्यादिश्रुत्यैव नित्यत्वशङ्कानिरासाच्च शङ्कोदयः । 'दिक्कालावाकाशादिभ्यः'  
इति सांख्यप्रवचनसूत्राच्च । अतो वैशेषिकादिमतेनैव शङ्कोत्थापनीया, सा तु तेषां वैतण्डिकत्वे  
ब्रह्मपक्षेऽप्युत्पत्तुमर्हतीति वृथा तद्व्यपणम् ।

रश्मिः ।

इदमुपलक्षणं शब्दस्पर्शादिगुणानां तथा च भाष्यं शब्दस्पर्शादीनां गुणानामुपचितानां दिक्काल-  
संख्यापरिमाणादीनां चोत्पत्त्यश्रवणाज्जित्यत्वमितीति । सां काष्ठेत्यत्र परागतिपदसंयन्वादिह नित्या ।  
'कालः स्वभावः' इति श्वेताश्वतरे ब्रह्मस्थाने पाठात्कालो नित्यः नित्यगतनित्यसंख्यापरिमाणं च ।  
पृथक्त्वादि च । अङ्गीति अधिकरणस्य सूत्रस्याङ्गीकृतम् । वैयर्थ्यमिति एकमेवाद्वितीयं  
ब्रह्म इति श्रुतावेकत्वसंख्यादीनामनित्यत्वम् नित्यधर्माणां नित्यत्वनियममङ्गप्रसङ्गात् वैयर्थ्यम् ।  
वैयर्थ्यं विशदयन्ति स्म व्यञ्जकहरेति । दिशामित्यादि । 'सूर्येण हि विमज्जन्ते दिशः' इति पञ्चमे  
विंशत्यायवाक्यात् । वैष्णवे च-'उदयास्तमये चैव सर्वकालं तु संमुखे । दिशास्त्वेषासु तथा मैत्रेय  
विदिशासु च । यैर्यत्र दृश्यते शास्त्रान्स तेषामुदयः स्मृतः । तिरोभावं च यत्रैति तत्रैवास्तमनं रवेः ।  
नैवास्तमनमर्कस्य नोदयः सर्वदा स्मृतः । उदयास्तमयाख्यं हि दर्शनाऽदर्शनं रवेः । शक्रादीनां पुरे  
तिष्ठन् सृशत्येव पुरप्रयम् । विकर्णौ द्वौ विकर्णस्वस्त्रीन् कोशान् द्वे पुरे तथा' इति । तत्रैव च पुनः-  
'सर्वेषां द्वीपवर्षाणां मेरुस्ततः स्थित' इति । यतो यः पश्यति सैव तस्य प्राची तस्य नामतो मेरु-  
स्तिष्ठतीति । मतीची त्वेकविंशेऽध्याये 'यत्रोदेति तस्य ह समानसूत्रनिपातेन निम्लोचति' इति वाक्या-  
दस्तमयविभजनीया । एवं दक्षिणादिविभक्त्या । अतीति । ननु देशस्तु दिक्संयन्धी तत्र का  
दिमिति चेदत्र दीधितिः कृत् 'दिक्कालावीश्वराज्जातिरिच्येते इतीश्वरः' इत्याह । सर्वे व्यवहारा-  
स्तत्रोपपत्त्यन्त इति सिद्धान्तेपि दिगीश्वरः दिशामाकाशेन्तर्गभात्, आकाशस्येश्वरशरीरत्वात् ।  
ईश्वरोऽन्यवहाय इति । शास्त्र इति पुरुषसूक्ते । श्रोत्रं कर्णविवरावच्छिन्न ईश्वरः नभसस्तच्छरीर-  
त्वात् । तादृशमाकारं दिगित्यन्ये । नित्यत्वेति । आकाशोत्पत्तेः पूर्वं समर्थनात् । सर्व इति  
तैत्तिरीयाणां महानारायणोपनिषदि । नित्यत्वेति । विद्युतः पुरुषादपि जातस्य कालस्यानित्यत्वम् ।  
न तु 'कालात्मा भगवान् जातः'-इत्युक्तस्य । शङ्केति दिक्कालादिनित्यत्वशङ्का । अत इति ।  
सांख्यादिमतेन दिक्कालाद्यनित्यत्वात् । सा त्विति । दिशादीनि नित्यानीति वैशेषिकाद्युक्ता शङ्का तु  
वैशेषिकादीनां वैतण्डिकत्वे स्वमते प्राप्तो दोषो द्वितीयश्रुतिविरोधस्तमनुद्ध्यैव तव मते दोषस्य  
दिक्कालाद्यनेकतद्व्यसंप्रागभाववादिकल्पनस्याभिधातृत्वे दिगादीनां ब्रह्मजन्यत्वपक्षेऽप्युत्पत्तुमर्हतीत्यर्थः ।  
ब्रह्मपक्ष इति भावप्रधानो निर्देशः । ब्रह्मत्वपक्ष इति ब्रह्मणो जगदुपादानत्वात्तैर्ब्रह्मपक्ष  
इत्युक्तम् । तद्व्यपणं नित्यत्वदूषणम् । तथा च दिक्कालादीनि सन्ति असन्ति वेति संदेहे  
सन्तीति पूर्वपक्षे न सन्तीति सिद्धान्तयन्ति । अद्वितीयश्रुत्यनुपपत्तेः सतो दिक्कालादेरसंभवो नित्य-

भाष्यप्रकाशः ।

इति प्रतिज्ञा, 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति प्रतिज्ञा च हीयेते । अतस्तन्निराकरणार्थं तेजःसृष्टि-  
वाक्यं तैत्तिरीयकमपेक्षत इति तैत्तिरीयकं तस्योपजीव्यम् । तथा सति तत्र या वायोरिति  
पञ्चमी सा किं हेतावुतानन्तर्य इति जिज्ञासायां यद्यप्युभयथापि प्रतिज्ञासिद्धिः, प्रायपाठ-  
श्रोभयथाऽपि शक्यवचनस्तथापि प्राथमिक्या आत्मन इति पञ्चम्या अनुरोधात् पृथिव्या  
ओषधय इत्यग्रिमाया अपि 'पर्जन्येनोषधिवनस्पतयः प्रजायन्त ओषधिवनस्पतिभिरन्नं भवत्य-  
न्नेन प्राणाः' इति श्रुत्यन्तर ओषधीनामन्नकारणतायाः स्फुटत्वात् प्रत्यक्षसंवादाच्च कारकवि-  
भक्तिरेव युक्ता, बलिष्ठत्वाच्च । एतद्युपजीव्यवाक्यगतपञ्चम्या हेत्वर्थकत्वे निश्चिते उपजीव्यस्य

रश्मिः ।

तत्तत्तेजः, तैत्तिरीये वायुतोऽग्निरित्येवम् । हीयेते इति वाक्याकाशयोः कार्यत्वाभावे सदेवेदमित्यत्र  
तयोस्तत्त्वये 'स देव' इति प्रतिज्ञा हीयेत, तथैकत्वाभावेऽश्रुतं श्रुतमिति प्रतिज्ञा च हीयेत । तन्निरिति  
प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थम् । उपजीव्यं कारणम् । तथा सतीति उपजीव्यत्वेन तत्रत्य-  
तत्त्वदवदन्नवायुपदस्य विचार्यत्वे सति । हेताविति हेतुः कर्ता । छान्दोग्ये सदेवेत्यत्र कर्तरि प्रथमे-  
त्येकवाक्यतां वक्ष्यन्ति 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इति सूत्रेण पञ्चम्यमिहिता । हेतुरुपादानं, निमित्तं सत् ।  
कालाश्रयमवापि निमित्तान्तर्यतम् । आनन्तर्य इति 'सुवः प्रभवः' इति सूत्रेणाभिहिता । छान्दोग्ये  
साक्षाद्विश्वोत्पन्नं तेजः वायोः संभूतं प्रथमं प्रकाशितमित्येवमानन्तर्येऽन्यत् उत्पन्नस्याग्नेः प्रकाशोऽनन्त-  
रोऽस्ति । उत्पत्तिरेव तेजोनिष्ठा नानन्तर्यनिरूपिका । प्रथमप्रकाशरूपे आनन्तर्येयं पञ्चमी । यथा हिमवतो  
गङ्गा प्रभवतीत्यत्र विष्णुपद्या हिमवति प्रथमं प्रकाशः । एवं ब्रह्मजगत्सर्वोत्पत्तिं प्रथमं प्रकाश इति वायोरग्नि-  
रिति श्रुत्यर्थः । अपादाने पञ्चमीति वामिहिता महामाव्योक्तरीत्या । 'अन्यारादितरतं दिक्कशब्दाच्चत्तर-  
पदाजादियुक्ते' इति सूत्रेण वा वायोरनन्तरमग्निर्न तु सत इत्यनन्तरपदयोगं प्रकृत्य पञ्चमी वायु-  
पदात् । अनन्तरपदस्य दिशि दृष्टत्वेन दिक्कशब्दत्वात् । प्रायपाठ इति आत्माकाशादिपदोत्तरी-  
भूतानां पञ्चमीनां हेतुप्रायपाठ आनन्तर्यप्रायपाठश्च । पञ्चम्या इति अभिन्ननिमित्तोपादानतार्थायाः ।  
नन्वात्मन इति पञ्चमी निमित्त उपदाने चावक्तव्या । पञ्चम्याः एकत्र शक्तेरिति चेन्न । समवायित्वा-  
दिभिरकार्यत्व पञ्चम्यर्थे सर्वत्र तद्वत्कारणत्वेनैकार्यत्वस्य भणिकामधेन्वाद्युत्तरपञ्चम्या अर्थे दर्शनात् ।  
अत आत्मपदोत्तरपञ्चम्या अभिन्ननिमित्तोपादाने शक्त्यभावे भणिकामधेन्वाद्युत्तरपञ्चम्या कुतोऽभिन्नो-  
पादानत्वमर्थः स्यादिति । अन्यच्च पृथिव्या इति अप्यनुरोधादित्यन्वयः । अत्राभिन्ननिमित्तोपादानत्वं  
स्फुटं प्रत्यक्षं च । पर्जन्येनेति । इत आरम्य स्फुटत्वं प्रत्यक्षत्वं च ज्ञेयम् । प्राणा इति ।  
'वन्नमय' हि सौम्य मनः' इति श्रुतेर्भेनआदीन्द्रियाणि । अन्नेति अन्नस्याभिन्ननिमित्तोपादानतार्थायाः ।  
कारकेति आत्मन इत्यत्र पृथिव्या इत्यत्र च 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इत्यनेन कारकविभक्तेरावश्यकत्वेन  
'सुवः प्रभवः' इत्युपपदविभक्तेरावश्यकत्वात् । उपपदविभक्तेः कारकविभक्तिर्षलीयसीलाहुः बलि-  
ष्टेति । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । उपजीव्यवाक्यं तैत्तिरीयवाक्यं तद्वत्पञ्चम्याः ।  
हेत्वर्थकत्वेऽभिन्ननिमित्तोपादानार्थकत्वे । निश्चिन इति यद्यपि तस्माद्वेति वाक्ये सम्भूतोपपदमिदं  
'सुवः प्रभवः' इत्येव प्राप्नोति । तथा च नाभिन्ननिमित्तोपादानार्थकत्वनिश्चयस्तथापि छान्दोग्यश्रुत्ये-

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ ( २-३-६ )

‘ता आप ऐक्षन्त बह्वयः स्याम प्रजायेमहि’ इति । ‘ता अन्नमसृजन्त’ इति । तत्रात्रशब्देन ग्रीष्मादय आहोस्वित् पृथिवीति संदेहः । ननु कथं संदेहः । पूर्वव्यायेनोपजीव्यश्रुतेर्बलीयस्त्वादिति चेत् । उच्यते । ‘अन्नः पृथिवी पृथिव्या ओषधय

भाष्यप्रकाशः ।

सितत्वेन भाष्यार्थकस्य ग्रीहीतुमशक्यत्वाच्छ्रुत्युक्तहेत्वर्थकत्वग्रहणे, ‘तथा ह्यहः’ इत्येतावतैव चारि-  
तार्थ्यादित्येवकारेणात्र बोधितं ज्ञेयम् । नन्वेवं सति अस्य घञस्य किं प्रयोजनमत आहुः इद-  
मित्यादि । तथाचेदं प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ११ ॥ इति पञ्चममाप इत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ अधिकरणप्रयोजनं वक्तुं विषयवाक्य-  
माहुः ता आप इत्यादि । संशयमाहुः तत्रेत्यादि । तथाच रूढिप्रायपाठयोर्विरोधात् संशय  
इत्यर्थः । अत्र बोधयति ननु कथमित्यादि । तथा च पृथिव्येव प्राप्यत इति व्यर्थोऽधिक-  
रणरम्भ इत्यर्थः । एतेन पूर्वधिकरणवदत्र पृथिवीति भिन्नं सूत्रमङ्गीकृत्याधिकरणान्तरमिदं  
वाच्यम्, ततोऽन्नशब्देन कथं पृथिवी ग्रीहीतुं शक्येत्याकाङ्क्षायामधिकारत्वादिघञान्तरेण तन्नि-  
र्णय इति रामानुजाचार्यमतं पूर्वधिकरणन्यायतः संदेहनिवृत्तिप्रदर्शनाच्छिथिलमित्यपि बोधि-  
तम् । अत्र समादधते उच्यत इत्यादि । तथा ओपजीन्यातुरोधाद् यथा आकाशवायुव्यव-  
रश्मिः ।

वाच्यार्थकः किं तु ‘आत्मन आकाशः संयुतः आकाशाद्वायुः’ इति श्रुत्येकदेशपञ्चम्युक्तो हेतुस्तदर्थक  
इति ग्रीहीतुं शक्योऽतःशब्द इत्यत आहुः श्रुत्युक्तेति । चारितात्तार्थ्यादिति तथाशब्देनैव  
श्रुत्युक्तहेत्वर्थकात्पर्यग्रहणेन चारितार्थ्यं बोध्यं तस्मात् । एवेति भाष्यीवैवकारेण । एवं सतीति ।  
‘तदपोऽसृजत’ ‘अमेरापः’ इत्यनयोरसंदिग्धे विरोधे सति । इदमिति इदं सूत्रं श्रुत्योर्दोषसंदिग्धो  
विरोधस्तदनुवदति घटान्तार्थं न तु विरोधमपाकरोतीत्यनुवादसूत्रम् । न श्रुत्योः सर्वत्र विरोध  
इत्यविरोधक्यापक्रमतो न विरोधक्यापनं प्रयोजनमित्यर्थः । अत्र भाष्यभास्कराचार्यादयः तदपोऽसृजते-  
त्यादिविषयवाक्यं धृत्वा साक्षात्पररया वापां सृष्टिरिति संशये । अत्रापि साक्षादिति पूर्वपक्षे परंपरयेति  
सिद्धान्तयन्ति स्म । अयं सिद्धान्तः सूत्राणां न्यायरूपत्वात्पूर्वसूत्रेण सिद्ध इति न पुनरुच्यते ॥ ११ ॥  
इति पञ्चममाप इत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ विषयेति छान्दोग्ये श्वेतकेतुप्राकृत्यनस्यम् ।  
रूढीति । पृथिवीग्रहणेऽन्नशब्दस्य ग्रीष्मादिषु या रूढिः योगरूढिर्नामिकदेशग्रहणं तस्यास्त्यागस्तदनु-  
रोधेन ग्रीष्मादिग्रहणे पञ्चमहाभूतप्रायपाठस्याग इत्येतयोर्विरोधात् । संशयबीजमृतौ योगरूढि-  
प्रायपाठौ । ननु कथमित्यादीति ‘तेजोतः’ सूत्रेकेन प्रतिज्ञाहानिस्त्रिकरणार्थं तैत्तिरीयकापेक्षान्याये-  
नोपजीव्यश्रुतेः ‘अन्नः पृथिवी’ इति तैत्तिरीयश्रुतेर्बलीयस्त्वादिति भाष्यार्थः । तथा चेति तैत्तिरीय-  
श्रुतेर्बलीयस्त्वे । एतेनेति । संदेहान्तर्गतप्रत्येन शिथिलमित्यपि बोधितं पूर्वधिकरणन्यायतः संदेहनिवृत्ति-  
प्रदर्शनात्तुनवत्तथा व्यर्थत्वस्मारेणादित्यन्वयः । पूर्वापीति ‘आपः’ इत्यधिकरणन्यायतोऽनुवादकम् ।  
‘आपः’ इति सूत्रमित्यनुवादन्यायतः पृथिवीति सूत्रादपि ‘अन्नः पृथिवी’ ‘ता अन्नमसृजन्त’ इत्यविरुद्ध-  
श्रुतिभ्यां निरस्तः संदेहो निरस्त इत्येवंविधसंदेहनिवृत्तेः पृथिवीतिसूत्रमुपन्यस्य पृथिव्यङ्ग उत्पद्यते  
अन्नयः पृथिवी ता अन्नमसृजन्त इत्याहेति भाष्येण प्रदर्शनादित्यर्थः । उच्यत इत्यादीति ।

तत्र 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति त्रयाणां सहचारः सर्वत्रोपलभ्यते । लोकप्रसिद्धिर्वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं च । तस्मात् पृथिव्यो-  
पध्यज्ञानां मध्ये अमेदविवक्षया यत्किंचिद्वक्तव्ये अन्नमुक्तमित्येवं प्राप्ते उच्यते ।  
अन्नशब्देन पृथिवी । न, कुतः । अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । अधिकारो भूताना-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रान्नेत्यादि । उपलभ्यत इति पदमग्रेऽप्यन्वेति । तथा च त्रितयसहचारो लोकप्रसिद्धिस्तस्माद्यत्र  
कचन वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति वाक्यशेषोक्तं वर्षणभूयिष्ठं लिङ्गं चेति त्रयं क्रमेणा-  
त्रोपलभ्यते, अथवाग्र उपपादनग्रन्थे 'यथा तु खलु सोम्येमास्त्रिहो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्  
त्रिवृदेकैका भवति' इति प्रतिज्ञोत्तरमग्रेजः सहचारः कार्यलिङ्गितोऽन्नस्य यो दृश्यते सोऽपि ये  
फलपत्राद्याहारास्तेषामपि पुरीषमांसमनांसि भवन्तीति त्रयाणां धातूनां सहचारो मृद्भक्षकेषु  
कीटादिष्वोपधिमक्षकेषु पक्षादिष्वन्नमक्षकेषु पुरुषादिष्वेवं सर्वत्र पृथिव्योपप्यन्नेषूपलभ्यते ।  
'अन्नशब्दस्य च लोकेऽदनीयत्वमादाय पृथिव्यादिषु त्रिष्वपि प्रसिद्धिः । यथा नैषधे, 'नास्ति  
जन्यजनकन्यतिभेदः सत्यमन्नजनितो जनदेहः । वीक्ष्य वः खलु तन्ममृतादाम्' इति, चतुर्थ-

रहिमः ।

ग्राह्येति कोटिशतग्राह्येति मुख्यम् । तेन प्रथमकोटौ सृजन्तीति ग्राह्यमिति पूणीयम् । अग्रेपीति ।  
लोकप्रसिद्धिरूपलभ्यते । वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं चोपलभ्यत इत्यग्रेऽप्यन्वेति । तथा चेति । 'यत्र कचन  
खेदति तेजसस्तदध्यापो जायन्ते' इति श्रुतेर्गौतिकाणामपि तेजव्यादीनां ग्रहणे सिद्धे च । त्रितयं  
मनःप्राणवागिति त्रयोऽवयवया यस्य सहचारस्य । तत्रान्नमयं मन इत्युक्तेः शरीरमनसः पृथ्वीवि-  
कारत्वासंभवादन्नेति प्रकृतिर्ग्राह्यादिर्न तु पृथिवीति । लोकेति ग्रीह्यादिष्वेवात्रपदप्रसिद्धिः । वर्षणेति  
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । वाक्येति ता अन्नमसृजन्तेतिवाक्यशेषोक्तम् । वर्षणेन  
यद्भूयिष्ठमन्नं तस्य लिङ्गं च ग्रीहियवाधेव सति वर्षणे बहु भवति पृथिवीत्यत्र लिङ्गं चेति ग्रीह्यादिग्रहणे  
हेतुत्रयम् । भौतिकपक्षस्य प्रागेवांसंग्रहादत्र प्रकारान्तरेण भौतिकानादाय पूर्वपक्षमग्निसमाध्यातुरोपे-  
नाहुः अथचेति 'तासां त्रिवृत् त्रिवृतमेकैकामकरोत्' इत्यस्योपपादनग्रन्थे । 'यथा तु खलु सौम्येमास्त्रिहो  
देवतास्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहि' इति । 'यदमे रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपम्' इत्यादावित्यर्थः ।  
सा सच्चिदानन्दाख्या देवता तासां तेजोवन्नरूपदेवतानामेकैकां त्रिवृत् त्रिवृतमकरोदित्यर्थः । उपपादन-  
ग्रन्थान्तर्गतप्रकृतोपयोगिग्रन्थमाहुः यथा त्विति । तिस्रो देवता इति तेजोवन्नरूपाः, आधिदैविकं  
रूपं देवतापदेनोच्यते । प्रतिज्ञेति 'तन्मे विजानीहि' इति तन्मत्तोऽवधारयेति श्वेतकेतोः पितृहोत्र्यः  
प्रतिज्ञा, तदुक्तम् 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो धातुस्तस्युपि भवति यन्मध्यन्तस्मान्नासं  
योऽणिष्ठस्तन्मन' इत्युक्तस्यान्नस्य । 'आपः पीतास्त्रेधा विधीयन्ते तासां यः स्वविष्टो धातुस्तन्मृच्छं भवति  
यो मध्यमस्तलोहितं योऽणिष्ठः स प्राणः, तेजोशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो धातुस्तदस्य भवति  
यो मध्यमः स गन्ना योऽणिष्ठः सा वाग्' इत्येतेजःसहचार उक्तस्यान्नस्य दृश्यते । कार्यं पुरीषादि । लिङ्गं  
कारणस्य तस्मात् । अन्नम्-अन्नेजःसहचरितं पुरीषादिकार्यात् । फलपत्राद्योपधिवत् । धातूनामिति  
पुरीषमांसमनसाम् । पृथिव्योपपध्यन्नमक्षकेषूदाहरणपूर्वकं सत्तत् त्रयाणां धातूनां सहचारं दर्श-  
यन्ति स्म मृदित्वादिना । मृत् पृथिवी । लोकप्रसिद्धिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अन्नशब्द-  
स्येति । अदनीयत्वमिति गौणी बोधयितुमयं धर्मनिर्देशः । प्रसिद्धिरिति गौण्या प्रसिद्धिः ।  
नैषध इति पथमसौ । उच्यतीति भेदः । अन्नेति अत्रान्नं पृथिव्योपप्यन्नमिति । ज्ञातानां कीटादीनां

मेव, न भौतिकानाम् । नीलं च रूपं पृथिव्या एव । भूतसहपाठात् । शब्दान्तरम्  
'अन्धः पृथिवी' इति । तस्मादन्नशब्देन पृथिव्येव ॥ १२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे पृथिव्यधिकार इति षष्ठमधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स ग्रन्थस्तु निगदव्याख्यातेनैव भाष्येण व्याख्यातः ।

मास्कराचार्यास्तु 'तद्यदपां रस आसीत् तत् समहन्वत सा पृथिव्यभवत्' इति श्रुतिमपि  
शब्दान्तरत्वेनोदाजहः । तेन योगस्यादुष्टत्वाच्च पृथिव्येवात्रापदेनोच्यते इति सिद्धम् ॥ १२ ॥

इति षष्ठं पृथिव्यधिकार इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

चेति छान्दोग्येऽन्नपदे योग आद्रियते । किंच पृथिवीमन्तरेण ग्रीष्मादिः कुतो भवेदिति प्रथमं पृथिव्यर्थं  
योगोन्यायानुपपत्त्याद्रियते । किंच रुदिर्योगमपहरतीति केषांचित्प्रवादः स च विरोध्यविषयकज्ञानस्य  
प्रतिषन्धकत्वं जनकज्ञानविषयकत्वेनेति नियमं मनक्ति । यथा विरोध्यो विषयो रजतरूपस्तज्ज्ञानमिदं  
रजतमिति तस्य जनक शुक्त्यादिस्तद्विषयकज्ञानमियं शुक्तिरित्याकारकं तन्नाशकत्वेन रूपेण दृष्टम् ।  
तत्र रुदेयोंगापहारकत्वे इदं रजतमिति ज्ञानकाले इयं शुक्तिरिति ज्ञानानाशवत् पङ्कजपदेन रुद्ध्या  
समुदायशक्त्या पञ्चज्ञानकाले पङ्कजनिकर्तृत्वज्ञाननाशापत्तेः । न च रुदेयोंगापहारकत्वाभावे पङ्कजनि-  
कर्तृत्वेन कुमुदयोषो भवेत्तच्चानिष्टमिति वाच्यम् । समुदायशक्त्योपस्थितपद्मेऽवयववार्थपङ्कजनिकर्तृत्वेनयो  
भवति सानिध्यात् । अतः कुमुदादिवारणाय रुद्धिज्ञानस्य यौगिकार्थबुद्धिप्रतिषन्धकत्वकल्पनमपार्थमिति  
मणिकारेण दूषणाद्योग आद्रियते । अतोधिकारादिभिर्हेतुभिर्योगस्य नैवेत्यं परिह्रियते इति  
न कोऽपि दोष इत्यर्थः । निगदेति । भाष्ये पृथिवीति पृथिवी उच्यते न तु ग्रीष्मोषवी उच्येते ।  
अधिकारे इति प्रस्तावात्मा स च भूतानामेव । 'तत्तेजोऽसृजत' । 'तदपोऽसृजत' इति । एवकारव्यावर्त्य-  
माहुः न भौतिकानामिति पूर्वपक्षोक्तपुरीषमांसमनयादीनाम् । नीलं चेति । न च 'गुणे शुक्लादयः  
सुप्ति गुणिलिङ्गास्तु तद्वति' इति नील इति पुंस्त्वं शङ्क्यम् । 'यच्छुक्लं तदपां' इत्यादिषु रूपविशेषणे  
शुक्लादौ नपुंसकत्वदर्शनात् । तेन 'नपुंसकमनपुंसकनैकवचास्यान्यतरस्याम्' इति सूत्रे गुणपरतायां नीलो  
रूपमित्येव गुणपरतायां तु विशेष्यनिघ्नता कोशादिति शेषेरे लोकविषयम् । इदं च भूयस्त्वभिप्रायम् ।  
पीतरोहितादीनामपि दर्शनात्तत्त्वैवोपादानं कुतः । ग्रीष्मादिव्यावृत्त्यर्थं श्रुतेष्व नीलग्रहणमिति हेतोः ।  
कृष्णास्तिलास्तु नाम तदाहुः । एवेति । कचिद्भौतिकेऽपि कृष्णस्वद्वयदसितुमाहुः भूतसहेति 'यदमे  
रोहितं रूपं तेजसस्तद्वत् यच्छुक्लं तदपां यच्छुक्लं तदन्नस्य' इति श्रुतौ तथा पाठादित्यर्थः । शब्दा-  
न्तरमिति विषयवाक्यशब्दतो मित्तः शब्द इत्यर्थः । इत्येवमभिधानव्याख्यातेनेत्यर्थः । समहन्वतेति  
बृहदारण्यके द्वितीयमाद्येऽस्ति 'आपो वार्कस्तद्यदपां रसः समहन्वत सा पृथिव्यभवत्' इति । समह-  
न्वत कठिनं समयुज्यत । पाषाणावयवसंयोगवत्साऽभां कठिनीपरिणतिः । भास्करेति शंकराचार्यस्या-  
स्युपलक्षकं तत्र रसपदस्यैव शेषदम् । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेनेति, पूर्वोक्तोपपादनेन ।  
सिद्धमिति एत आकाशशब्दः पश्चापि ब्रह्मविभूतयः 'तत्तेज ऐक्षत' 'ता आप ऐक्षन्' इति छान्दोग्ये  
ईक्षतिज्ञात् । तत्सद्वर्तितत्वाकाशस्य ब्रह्मशरीरत्वेन तयात्वम् । वायोः सशरीरकार्यत्वात् । पृथिव्यास्तु  
भाषात्वं वर्तते इति तथा ॥ १२ ॥ इति षष्ठं पृथिव्यधिकार इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥



विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ ( २-३-८ )  
यथोत्पत्तिर्न तथा प्रलयः, किंतु विपर्ययेण क्रमः । अत उत्पत्त्यनन्तरं

भाष्यप्रकाशः ।

फलितमाहुः जडन इत्यादि । ब्रह्मण इति तत्तद्रूपेण तत्तदन्तःस्थात् तस्मात् । एवमेव पौरा-  
णिकीषु महदादिमुष्टिष्वपि ज्ञेयम् ।

भिक्षुस्तु, अत्र स्थितिकर्तृत्वं विचार्यत इत्याह तन्मन्दम् । पूर्वेषु पादेषु ब्रह्मण एव कार-  
णत्वेऽवधारिते स्थितिप्रलयौ प्रत्यपि सामान्यतः कारणता सिद्धेवेति तदंशे सदेहमावेनाधिकर-  
णवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतः पूर्वोक्त एवार्थ इति निश्चयः ॥ १३ ॥

इति सप्तमं तदभिध्यानादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ ननु तैत्तिरीये छान्दोग्ये च सृष्टेः क्रमो  
निरूप्यते, न तु प्रलयस्य । नैयायिकादयस्तु समवाय्यसमवायिकारणनाशात् कार्यनाशमङ्गी-  
कुर्वन्ति; शुण्डके तु विस्फुलिङ्गन्यायेन युगपदेव सर्वोत्पत्तिर्युगपदेव सर्वेषां प्रलयश्च आच्यते,  
'यथा सुदीप्तात् पाचकाद् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽश्वराद् विविधाः  
साम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चवापियन्ति' इति । तथा सति क्रमिकाणां प्रलये कः प्रकारो ग्राह्य  
इति संशये शुण्डके ब्रह्मण्येव सर्वप्रलयस्योक्तत्वेन औतत्वाल्लौकिकं मतं विहाय यौगपद्यपक्षो  
ग्राह्य इति पूर्वपक्षे प्रवृत्तं दृश्यमुपन्यस्य व्याचक्षते यथोत्पत्तिरित्यादि । सत्यमेवमेव साक्षा-  
त्सृष्टौ, तथापि सुबालोपनिषदि, 'किं तदानीं तस्मै स होवाच न सन् नासन्न सदसत्' इति सद-  
सद्विलक्षणं ब्रह्माभिसंधायोच्यते, 'तस्मात् तमः संजायते तमसि भूतादिर्भूतादेराकाशमाकाशाद्  
वायुः वायोरेभिः अग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवी' इत्यादि एवं सृष्टिश्रुत्वा अग्रे उच्यते, 'सोऽन्ते  
वैश्वानरो भूत्वा संदग्ध्वा सर्वाणि भूतानि, पृथिव्यप्सु प्रलीयते आपस्तेजसि विलीयन्ते तेजो  
वायो प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आकाशमिन्द्रियेषु' इत्यादि । पुराणेषु च

रश्मिः ।

वायुर्व्योतिरापः पृथ्वी विश्वस्य धारिणी' इति श्रुतेर्ग्रहणम् । जडन इत्यादीति । आधिमौक्तिकोद्देव-  
तायाः, आध्यात्मिकरूपात् ब्रह्मादीति । तृतीयस्कन्धे षड्विंशतितमेऽध्याये दैवास्तुमितवर्षिण्या-  
मित्यादिनोक्ताहुः । 'एव पराभिध्यानेन कर्तृत्वं प्रकृतेः' इति वाक्याज्ज्ञेयम् । रामानुजा इममेवात्र सूत्रे  
चिन्तयन्ति । भिक्षुरिति । भगवान् । पादेऽपि चिति । तत्रत्यजन्माद्यधिकरणेषु । एवेति युक्तीना-  
मुक्तत्वादयकारः ॥ १३ ॥ इति सप्तमं तदभिध्यानादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ समवायीति यथा दण्डेन कपालतत्संयोग-  
योगे घटनाशः । विषयवाक्य वस्तुमाहुः शुण्डक इति । अपियन्तीति अपीति उच्यं कुर्वन्ति ।  
क्रमिकाणामिति आकाशादीनाम् । प्रकार इति तत्रैव चापियन्तीत्यत्र प्रकारः समवाय्यसमवायि-  
नाशात्कार्यनाशप्रकारो वा युगपत्सर्वनाशप्रकारो वा ग्राह्य इति संशये । लाकिकमिति । नैयायिक-  
मतं श्रुत्यन्तरसंग्रहेणैव विप्रतिपत्त्यभावाद्वाहुः सुबालेति । किमिति प्रश्ने । तस्मादित्यादि ।  
तस्मात्सदसद्विलक्षणात् । तम इति 'ससर्वाग्नेऽन्धतामिसम्' इति वान्याद्विरण्यगर्भसृष्टिः । भूतानादिः  
भूतानामादिः भूतधासवादिराकाशः । युगपत्सर्वनाशतिरिक्तनाशो व्युक्रमेणैवेत्याहुः । पृथि-  
व्यपि चिति । इन्द्रियेऽपि चिति । इन्द्रियाणि तामसानीति भूतानि तमसीत्यर्थः । आदिशब्देन  
तमस्तत्सा हिरण्यगर्भश्च राजसत्त्वेन भुवो यमित्युपतत्साम्यतामिससदृशत्वैर्विख्यात सदसद्विलक्षणे ।

प्रलयः । कुतः । उपपद्यते । प्रवेशविपर्ययेण हि निर्गमनम् । कमसृष्टावे-  
वैतत् ॥ १४ ॥ इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे विपर्ययेणेत्यष्टममधिकरणम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । पुराणं च श्रुत्युपबृंहणम् । अतो ब्रह्मणः सकाशादुत्पत्त्यनन्तरं तत्रैव प्रलय  
इति येन क्रमेणोत्पत्तिस्तेन क्रमेण न प्रलयः, किं तु विपर्ययेण क्रमः प्रलयस्य । अत्र पृच्छति,  
कुत इति । सत्यं श्रुतिपुराणेष्वुच्यते, परं तत्रापि हेतुर्वक्तव्यो येन बुद्धावारोहेत्, तत्राह, उपपद्यत  
इत्यादि । तथा च वैशेषिकादिष्व्त्वंसरूपो नात्र प्रलयः, किं तु कारणे प्रवेशरूपः । अतो लौकि-  
कप्रवेशनिर्गमन्याय एव बुद्धिगोचरीकरणायानुसंधेय इत्यर्थः । तेनेदं सिद्धम्, युगपत्प्रलयोत्तरं  
युगपत्सृष्टिः, क्रमेण प्रलये तद्विपरीतक्रमेण सृष्टिरिति । तदेतदुक्तं क्रमसृष्टावैवैतदिति ।

अन्ये तु प्रलयस्य ब्रह्मकर्तृत्वावधारणार्थमित्याहुः । तन्मन्दम् । यतो वेत्यादिश्रुत्यैव  
तस्यावधारितत्वेन तत्र संदेहस्यैवानुदयात् । अत उक्तमेव प्रयोजनमिति दिक् ॥ १४ ॥

इत्यष्टमं विपर्ययेणेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

रहिमः ।

सर्शामावे तु बायुर्नम इति भावः । कालेति कालात्मनावकाशेन कालेन हि तृतीयक्षणरूपेण  
शब्दस्तिरोमवति कालात्मना च विज्ञानघन इत्यवकाशाभावादाकाश आत्मनि विज्ञानघने । यत्तु  
तामसाहकारो इति श्रीयर्था तत्र । तन्मात्राजनको हि तामसाहकारस्तत्र शब्दादीनां तन्मात्राणां  
लय उचितः कार्यत्वात् न तु नमसः कार्यत्वाभावादित्यर्थः । ननु श्रौते सृष्टिक्रमे श्रौत एव  
पूर्वपक्षोक्तलयो युक्तो न पौराण इत्यत आहुः पुराणमिति । समन्वयाध्याये द्वितीयपादे स्मृतेऽप्येति  
सूत्रेण ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति इति स्मृतिं 'सगृह्य शब्दविशेषादि'ति सूत्रेऽन्तरामनि  
हिरण्यः पुराणो न जीवः किं तु ब्रह्मेति यथा ग्रीहिर्वा यवो वेति श्रुत्यर्थः स उपबृंहित इति प्रकृतेऽपि  
तथेत्यर्थः । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । इदं च भाष्ये सौत्रं पदमुपन्यस्तम् ।  
पर न व्याख्यातम् । अतः ब्रह्मणः सकाशाद्भूतोत्पत्त्यनन्तरं प्रलयः । यद्वाऽऽनन्तर्यं पञ्चमी । अस्या  
उत्पत्तेरनन्तरमित्यतः शब्दार्थः । ततोत्पत्तिक्रमविपर्ययेण क्रमः यत उपपद्यते लौकिकप्रवेशनिर्गम-  
न्यायेनेति सूत्रार्थः । प्रवेशेति येन क्रमेण सोपानमारूढः प्रविशति तद्विपरीतक्रमेण सोपान-  
मवरोहश्चिगच्छतीति प्रवेशनिर्गमन्यायः । यस्तु शंकरभाष्ये दृश्यते सृष्टौ जातं घटाद्यन्यथाकाले  
सृष्टावमप्येति । अद्भ्यश्च जातं हिमकरादि अवमावमप्येतीत्युक्तः स न ग्राह्यः । अनेकपदार्था-  
भावात् परंपरामावेनादृष्टान्तत्वादित्येवकारार्थः । एवकारेण युगपत्सृष्टिन्यवच्छेदः । अन्य इति  
भाष्याः । 'कर्ता प्राणादिकस्यास हन्ता भूम्यादिकस्य च । यः क्रमाद् व्युत्क्रमाच्चैव स हरिः पर-  
उच्यते' इति भास्वैयश्रुतिप्रामाण्यादेवमाहुरित्यर्थः । संदेहस्यैवेति । एवकारस्तु स्वाप्ययसृष्ट्येव-  
मिति । उक्तमिति सृष्टिक्रमात् लये क्रमवैपरीत्यम् । दिगिति । रामानुजाचार्यास्तु 'एतस्मा-  
ज्जायते प्राणः' इति मुण्डकोक्ता सृष्टिः परंपरयाप्युपपद्यते इति पूर्वपक्षे सूत्रमवतारयन्ति स्म । तु-  
शब्दोऽवधारणे । अन्यत्तमहदहंकाराकाशादिक्रमाद्विपर्ययेण क्रमो मुण्डके प्रतीयते स च  
क्रमस्तद्ग्राह्यत्वात्तत्कार्योत्पत्तेरेवोपपद्यते, परंपरया कारणत्वे एतस्मादिति पदभ्रंशितं सर्वेषां  
प्राणादीनां ब्रह्मानन्तर्यवर्णमुपपद्येतेत्याहुः ॥ १४ ॥ इत्यष्टमं विपर्ययेणेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

तत्र क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येन, सूत्रे विपर्ययान-  
न्तरकथनात्, अन्तरेति वचनाच्च । तेजोऽवज्ञानामन्नमये गतत्वात् । वाय्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

इति तस्य सामग्री वाय्वाकाशपृथिवीरूपा, न तु प्राणाख्यवाह्याहोन्द्रियरूपा, तच्छिरःप्रभृतिकथने  
प्राणव्यानापानाकाशपृथिवीनामेव कथनात्, एवमेतद्द्वयसामग्री, जोषधीभ्योऽन्नमित्यन्तेन  
पूर्वमुत्पन्नोक्ता, आनन्दमयस्तु परमात्मा, स तु मूलकारणं 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः'  
इत्यात्मपदेनोक्तः । अतः परं मनोमयविज्ञानमयावशिष्येते तदाह 'अन्तरा विज्ञानमनसी'  
इति मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने कचिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये । तत्र पूर्वपक्षी आह क्रमेणेति ।  
तैत्तिरीये आनन्दमयस्य निकटे विज्ञानमयो, दूरे मनोमय इति तत्क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् ।  
न च यद्ययं व्यासाशयः स्यात् तदा मनोविज्ञाने इति वदेन्न तु विज्ञानमनसी इति, अतो  
नैवमिति शङ्क्यम्, क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनैव व्यासस्य विवक्षितः, अभ्यर्हितत्वेन छान्दोग्यानुसारेण  
च प्रथममात्मनस्ततो मनसः स्मरणात्, न चात्र मानाभावः शङ्क्यः । द्वये विपर्ययानन्तरं  
कथनात्, अन्तरेति वचनाच्च । यद्येतन्नाभिमेयादिदं सूत्रं विपर्ययद्वयात् पूर्वं पठेत्,

रदिमः ।

वाचिन्वति । प्राणव्यानापाना वायवः । यत्तु शांकरा 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः' इति मुण्डके प्राणपदेन  
वाह्यानि कर्मेन्द्रियाणि अवाह्यानि ज्ञानेन्द्रियाणि प्रोच्यन्त इति व्याचक्षुस्तदपश्लमित्याहुः  
नत्त्विति । तच्छिरः इति 'तस्य प्राण एव शिरः व्यानो दक्षिण पक्षः-अपान उत्तरपक्षः आकाश  
आत्मा पृथिवी पुच्छ प्रतिष्ठा' इति श्रुतौ । एतदिति अन्नमयप्राणमयसामग्री । उत्पत्तेर्न 'तस्माद्वा  
एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः आकाशाद्वायुः वायोरग्निरथेरापः अद्भ्यः पृथिवी' इत्यनेन वायोरग्नि-  
रथेराप इति वाक्यरहितेन प्राणमयसामग्र्युत्पन्नोक्ता 'पृथिव्या ओषधय ओषधीभ्योन्न' इत्यनेनान्नमय-  
सामग्रीति विवेकः । आनन्दमय इति । व्याख्येयम् । व्याचक्षते स त्विति । मध्य इत्यारभ्य  
सूत्रव्याख्यानमित्याशयेन भाष्येणैव सूत्रं निवृण्वन्ति स्म मध्य इत्यादिना । विज्ञानमनसी मयइहिते  
ते तु स्वार्थं मयटी द्योतयतः । तौ तु सूत्रविरुद्धावतः सूत्रोदाहरणार्थं मयद् तद्वहितोऽमयविषय-  
त्वार्थम् । कचिदिति । संशये तु भूतेभ्यः पूर्वमुत्पन्ने उत पश्चादिति वक्तव्ये । तत्रेति । एवं संशये  
तत्रेति भाष्यस्याप्ययमेवार्थः । क्रमे उत्पादकत्वादानन्दमयस्य प्राथम्यमाहुः आनन्दमयस्येति ।  
दूर इति विज्ञानमयेन व्यवहितः । तत्क्रमेणेति । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनेति भाष्यादुक्तक्रमेण ।  
क्रमस्त्विति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । अपमिति । आनन्दमयस्य निकट इत्याद्युक्तः ।  
यदेदिति सूत्राणां श्रुत्यनुसारत्वेन श्रुतिक्रमानुसारित्वात् वदेत् । नैवमिति । प्रातिलोभ्येन  
क्रम इति नेत्यर्थः । व्याचक्षते स्म भाष्यं क्रमस्त्विति । विवक्षित इति । सूत्रे । सूत्राणां  
श्रुत्यर्थनिर्वाहकत्वेन सूत्रे क्रमप्रातिलोभ्ये श्रुत्यनुसारित्वात् प्रथमं श्रुती आहुः अभ्यर्हितत्वेनेति ।  
कन्वाचरं पूर्वमिति सूत्रपक्षशास्त्रार्थं चेति नृत्तस्य विशेषसूत्रत्वादभ्यर्हितत्वेन छान्दोग्ये चानेन  
वर्णिनेत्यादिना विज्ञानमुक्तोच्यते । एका कलातिशिष्टा सादिति मनस्तदनुसारेण चेत्यर्थः ।  
आत्मनो जीवस्य । स्मरणादिनि । सूत्रपात् । स्मृतिव्यास्तुत्राणाम् । प्रातिलोभ्यप्रयोजकाह-  
मन्यत्वागर्हितं चेति सूत्रप्रपणे । सूत्रे विपर्ययेति । व्याख्येयं भाष्यमिदम् । विपर्यय-  
पदपठित्युपानन्तमेतत्सूत्रप्रवाक्यप्रनन्वादित्यर्थः । कथं वाक्यप्रचक्ष इत्यस्य प्रयोगाद्भाष्ये ।

व्यम् । तयोरेव वचनमेव लिङ्गमिति, अतस्तयोरूपत्तिर्वक्तव्येति चेन्न अविशेषात् ।  
नामरूपविशेषवतामेवोत्पत्तिरुच्यते, न त्वनयोः । विज्ञानमयस्य जीवत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तैत्तिरीये चानन्दमयनिकटे विज्ञानमयस्य दूरे मनोमयस्य कथनं लिङ्गम्, आवाशादिभूतघटितस्य प्राणमयस्य दूरत्वात्, भौतिकघटितस्यान्नमयस्य ततो दूरत्वाच्च, इदमपि लिङ्गमिति च । अतस्तयोर्जीवान्तःकरणयोरूपत्तिर्वक्तुं युक्तेति चेत् न, कुतः अविशेषात् । नामरूपात्मक-विशेषवन्तो ये वर्तन्ते तेषामेवोत्पत्तिरुच्यते छान्दोग्ये तैत्तिरीये च, न त्वनयोर्भवदुक्तयोर्जी-वान्तःकरणयोः । छान्दोग्ये जीवसात्मपदेन विशेषितत्वात्, भूतविकारात्मकमनःप्राणवाचा-मृतया भवदुक्तेन्द्रियाणां चाभावात् । तैत्तिरीये च विज्ञानमयस्य जीवत्वात्, मनोमयस्य चर्गाद्यात्मकवेदत्वात्, अतः श्रुतिद्वयेऽपि जीववेदयोरेवाभिप्रेतत्वात् तयोश्च भूतभौतिकप्रवेशा-भावाच्च तयोरूपत्तिर्वक्तव्येति सिद्धम् । न च छान्दोग्ये वेदोऽभिप्रेत इति कथं ज्ञेयमिति शङ्क्यम्, नामरूपव्याकरणरूपकार्येण तदवगमात् ।

‘वेदेन नामरूपाणि विपमाणि समेष्वपि ।

‘धातुपूद्वय कल्पन्त एतेषां स्वार्थसिद्धये’ ॥

रहिमः ।

कथनं लिङ्गमिति । एतच्चैकवाक्यतया छान्दोग्यस्य प्रतापामप्युपयुज्यते । आकाशेति । आकाशः  
आदिभासाः भूतः तदद्वित्येत्यर्थः । भौतिकेति । त्रिवृत्कृततेजोव्यटितस्य । ततः प्राणमयात् ।  
इदमिति । आकाशात्पूर्वं विज्ञानमयः । ततः पूर्वं मनः उक्तयुक्तेरिति छान्दोग्ये विज्ञानमनसोर्ग्रहणे  
लिङ्गमिति चेत्यर्थः । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । अविशेषादिति । विज्ञानमनसो-  
र्विशेषस्य नामरूपस्याभावात् । भाष्यमपि विवृतम् । नामेति भाष्यं विवृण्वन्ति नामेति । आत्मेति ।  
जीवेनात्मनेति । आत्मपदेन यो जीवस्तस्य परिच्छेदाय जीवपदेन विशेषितत्वात् । विशेष्य-  
विशेषणभावे कामचारो वा । जीवः कीदृक् । आत्मेति विशेषितत्वे मुक्तत्वप्रसङ्गः । न च जीवे  
आत्मत्वं चित्तं विधीयत इति वाच्यम् । इष्टपत्तेः । भूतेति । ‘अन्नमयः हि सौम्य मन आपोमयः  
प्राणस्तेजोमयी वाग्’ इति श्रुतौ शृण्व्यसंजोविकारेत्यर्थः । भवदुक्तेति । पूर्वपक्षयुक्तमन उपलक्षित-  
करणकदम्भकस्य । विज्ञानमयस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तैत्तिरीय इति । जीवत्वादिति ।  
श्रद्धार्तसत्ययोगमहोपवत्त्वश्रावणेन तथात्वात् । अवयवप्रयोजनं तु पञ्चानां मात्रवर्णिकस्य एवो-  
क्तम् । ऋगादीति । तदवयवग्रन्थात्तया । एतेन मनोमयस्येति भाष्यं विवृतम् । अत इत्यादि  
भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । छान्दोग्ये तैत्तिरीये श्रुतिद्वये । वेद इति । ‘अन्नमयः हि सौम्य मन’  
इत्यत्र मन-पदेन । ‘अनेन जीवेनात्मना’ इत्यत्रात्मपदेन चित्तविधानाच्चिद्वेदः । ‘नाम चिद्विचकने’ति  
ऋग्वेदात् । अन्यथा सदानन्दरूपेण विराजि प्रवेशः । कथमिति । तैत्तिरीये तु तदवयवग्रन्थाज्ज्ञातमिति  
आतः । नामरूपेति । ‘सैवं देवतेमास्त्रिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोत्’  
इति श्रुतेः । जीवेनार्थरूपेण तिरोहितानन्दसद्रूपेण । ‘लिङ्गा व्योम्नीव चेतना’ इति वान्यात् । तृतीय-  
विदश आत्मनेत्यनेनोक्तः । तद्वेति । आत्मपदेन चिदात्मकमनोमयत्वस्यापि सचिदानन्देऽपि  
जीवेष्ववगमात् । एवं सत्युपग्रहणमप्याहुः वेदेनेति । एकदेशेऽस्ति । अर्थस्तु । नामरूपाणि  
वर्णाध्वमादीनि । धातुपु देहेषु । कल्पनाप्रयोजनमाहुः स्वार्थेति । ‘प्राणिनां स्वार्थसिद्धये’ इत्येवम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्या विज्ञानभिधुश्चैवमेवाहुः ।

यत्तु शंकराचार्यभास्कराचार्याभ्यां 'बुद्धिं तु सारथिं विद्धि' इति, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति वाक्यद्वयं विपर्यत्येन घृत्वा सूत्रस्य विज्ञानपदं च करणव्युत्पत्त्या बुद्धीन्द्रियसंग्राहकं विधाय विज्ञानमनसी इति द्विवचनमुपपादितम्, ततोऽग्रे करणानां भौतिकत्वपक्षे तेनैव रहिमः ।

कादशस्कन्धात् । न च शब्दस्यार्थेन द्वैतं । अधोक्षजत्वेन विशेषविचाराप्रवृत्तेः विरुद्धधर्माश्रयत्वा-  
च्चेत्यन्यदेतत् । वक्तव्येति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति । पुराणानामिति । 'तमोरजःसच्चमिति  
प्रकृतेरथवनगुणाः । मया प्रक्षोभ्यमाणायाः पुरुषानुमतेन च । तेभ्यः समभवत्सूत्रं महान्सूत्रेण संयुतः ।  
ततो विकुर्वतो जातो सोहंकारो विमोहनः । वैकारिकसौम्यस्य तामसश्चेत्यहं त्रिवृत् । तन्मात्रेन्द्रिय-  
मनसां कारणं चिदचिन्मयः' इत्येकादशचतुर्विंशध्यायवाक्यानाम् । अत्र तन्मात्राभूतसूक्ष्मावस्थाः  
शब्दादयः । तत्र पूर्वं मनस्त्रिधाणासुत्पत्तिः पश्चात्तन्मात्राणां सूक्ष्माणां मूतानां चोत्पत्तिः ।  
विज्ञानोत्पत्तिर्ज्ञातव्या । 'अज्ञे प्रलीयते मर्त्यमन्नं धानांसु लीयते । धाना भूमौ प्रलीयन्ते  
भूमिर्गन्धे प्रलीयते । अप्सु प्रलीयते गन्ध आपश्च स्वगुणे रसे । लीयते ज्योतिषि रसो ज्योती रूपे  
प्रलीयते । रूपं वायौ स च स्वर्गे लीयते सोऽपि चाम्बरे । अम्बरं शब्दतन्मात्र इन्द्रियाणि  
स्वयोनियु । योनिर्वैकारिके सौम्य लीयते मनसीश्वरे । शब्दो भूतादिर्महैतिप्रभुः । स लीयते  
महान्स्वेषु गुणेषु गुणवत्तमः । तेऽव्यक्ते संप्रलीयन्ते तत्काले लीयतेऽव्यये । कालो मायामये  
जीवे जीव आत्मनि मय्यजे । आत्मा केवल आत्मस्यो विकल्पापायलक्षणः' । इत्यत्र भूतेभ्यः  
पश्चात्प्रापेन्द्रियमनसां लयोक्तेः । 'विपर्ययेण क्रम' इति विपर्ययसूत्र उक्तम् । मर्त्य शरीरं धानासु  
ओषधीषु लीयते । ओषधिमित्रं भवति । प्रलीयन्ते उद्या अपि न प्ररोहन्ति । प्रलीयते  
सूक्ष्मा भवति । स्वयोनियु राजसाहंकारे दिग्वाताकप्रचेतोषिविह्वान्द्रोपेन्द्रमिश्रकमनोरूपासु  
देवतासु वा । योनिर्देवताः मनसीश्वरे देवनिधामके । मनसो वशेऽग्रे ह्यभवन्म देवाः । मनो  
वैकारिके सात्वताहंकारे लीयत इति योजनीयम् । भूतादि तामसाहंकारम् । प्रभुमोहका  
स्वेषु क्रियाज्ञानादियु । अव्यक्ते प्रधाने । मायामये विज्ञानमये । विकल्पापायाम्यां विश्वोत्पत्ति-  
प्रलयाम्यां लभ्यत इति तयोक्तः । मुण्डके 'एतस्माज्जायते' इत्यत्र एतस्माद्भक्षणः कारणात् प्राणा-  
दिकार्यं जायते इत्युक्तेः । भक्षणः प्राणमनवादीनां साक्षात्कारणताबोधनादाहुः तत्तदिति । एवेति ।  
अधिकांशस्य सौराणत्वेनैवकारः । एवमेवाहु रिति । एवं नाम मुण्डके न क्रमसृष्टिर्नापि विज्ञान-  
मनसी उत्पद्येते एवम् । तथाहि—'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रुतौ भूतप्राणयोरन्तराले विज्ञानमनसी  
उत्पद्येते क्रमेणेति चेन्नाविशेषात् । विज्ञानमनसोः खादीनां चोक्तश्रुतौ 'एतस्माज्जायते' इति श्रद्धा-  
साक्षात्संगवस्य संवन्धस्य प्राणादिषु तौल्यात् । अतो न क्रमसृष्टिर्मुण्डके किन्तु साक्षात्सृष्टि-  
त्याहु रित्यर्थः । बुद्धिं चिन्वि । 'मनः प्रग्रहेव च । इन्द्रियाणि ह्यानाहुर्विषयांस्तेषु मोचरात्' इति पाद-  
प्रथमितरत् । उपेति । अत्र मूलकम इन्द्रियक्रमेण निरुद्धो नवेति संशयेऽनिरुद्ध इति चित् । इत्थं च  
बुद्धिवृत्तौ प्रसिद्धविज्ञाने पदविरोध इति करणव्युत्पत्त्युपपादितं द्विवचनम् । विज्ञायतेऽनेनेति  
विज्ञानमिति । तेषां सिद्धान्तमाहुः ततोऽग्रे इति । तेनैवेति । भूतोत्पत्तिप्रलयक्रमेणैव ।

१. लोरेष्टि । २. जीवेष्टि । ३. शनविषयवैद्यार्थरूपप्रधाने । ४. वैद्यार्थरूपजनकित्तयो ।

मनोमयस्य च वेदत्वात् । अतो भूतभौतिकप्रवेशाभावात् तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्या ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

किंच एकस्यां सृष्टाविन्द्रियादीनां नानाविधाभिरुत्पत्तेर्वक्तुमयुक्तत्वात् तत्तत्सृष्टौ तत्र तत्रोत्पत्तिरित्यङ्गीकार्यम्, तथा सति यथा साक्षात्सृष्टिक्रमसृष्ट्योः शब्दादेव संदेहाभावस्तथाऽज्ञापीति सूत्रमनावश्यकं च स्यात् । अतस्तदविचारेऽपि शास्त्रे न्यूनत्वस्याभावात् प्रागुक्तमेव निरवयमिति दिक् ॥ १५ ॥

रश्मिः ।

दिति सूत्रार्थः । इदानीं सूत्रमेव नोच्येतेत्याहुः किञ्चेति । नानेति । नानाप्रकारैः । अत्रापीति । इन्द्रियसृष्टौ । नन्वरत्यं दूषणनिकुरम्बः शङ्करभाष्ये न तु तटीकार्या । मुण्डके प्रौढिवाद-मङ्गीकृत्य भौतिकत्वपक्ष आहतः । प्रजापतिर्वा इत्यत्र प्रजापतिः सूत्रात्माऽसीत् । अत्र सूक्ष्म-भूतात्मकः प्रजापतिसर्गः प्रथमः ततो मनआदिसर्ग इति क्रमनिश्चयाङ्गीकारादिति चेन्न । मुण्डकश्रुत्या नैयायिकसृष्टिविरोधेन प्रौढिवादस्यान्याय्यत्वात् । तर्काश्रयिष्ठानसूत्रात् । अन्नमय-तेजोमय्योर्मनोवाचोरभावस्य सूत्रारम्भ एवोपपादनात् । तद्विचार इति । भौतिकाभौतिकत्वयोर्मध्ये वा पश्चादेत्यस्य वा विचारे । शास्त्र इति । सृष्टिरूपकशास्त्रे सन्देहवारकेऽस्मिन्मीमांसाशास्त्रे वा यदि संदिग्धं न विचारयेत्तदा न्यूनत्वरूपं निग्रहस्थानस्य भावस्तस्मादित्यर्थः । प्रागुक्तमिति । विज्ञानमनसोर्नित्यत्वव्यवस्थापनं सूत्रानर्थक्यपरिहारकम् । दिगिति । विस्तरसंक्षेपस्तु प्रोच्यते । न च-‘तस्माद्विराडजायत विराजो अपिपूरुषः’ इति पुरुषसूक्ते पूर्वोक्तसहस्रशीर्षेण विराज उत्पत्तिरुक्ता सा कुत्रेति शङ्क्यम् । ‘तस्मादण्डाद्विराड् जज्ञे मृतेन्द्रियगुणात्मकः’ इति द्वितीयस्कन्धे षष्ठाध्याये तद्विराजे भूतपदेन महाभूतासंग्राह्याणैन्द्रियमनःसृष्टयुतं पञ्चमहामृत-सृष्टिस्ते च विभूतयः । ‘एते देवाः कला विष्णो’रिति तृतीयस्कन्धे पञ्चमाध्याये वाक्यात् । ‘तद्वत्तरं विराड् जज्ञे मृतेन्द्रियगुणात्मकः । ततस्तदधिपुरुषः खराडात्मेति ज्ञायते’ । अत्र श्लोके-भूतान्यधिभूतं द्रव्यम् । इन्द्रियाणि अध्यात्मम् । गुणा आधिदेवमिति । अयमर्थः सुबोधिन्याः प्रथमवर्णके । द्वितीये तु । भूतानि महाभूतानि । इन्द्रियाणि शब्दादयश्च विषयाः । शरीरेन्द्रियैर्विषयमोगकर्तृत्वार्थं उक्त-स्तस्मिन्पक्षे महाभूतोत्पत्त्यैव विराहुत्पत्तिः समर्थेतेति न पृथक्त्वसमर्थनोपपत्ता अस्मिन्वर्णके । ‘किं तदानीं तस्मै सहोवाच न सन्नासन्न सदसदिति तस्मात्तमः संजायते तमसि भूतादिः भूतादेराकाशः, आकाशाद्वायुः वायोरग्निः अग्नेरापः अद्भ्यः पृथिवी तदण्डं समभवत् । मध्ये पुरुषो दिव्यः सहस्रशीर्षेति सुबालोपनिषदप्यनुकूलीभवति । अत्र तमो माया । माया च तमोरूपेति नृसिंह-तापनीयश्रुतेः । भूतादि तन्मात्राः । भूतानामादिः इति व्युत्पत्तेः । एतच्च द्वितीयस्कन्धे तामसादपि भूतादिरित्यत्र निरूपितम् । षष्ठाध्याये-अत्र चतुर्दशसुवनान्यङ्गतां भजन्ते ।

पातालमेतस्य हि पादमूलं पठन्ति पार्थिवप्रदे रसातलम् ।

महातलं विश्वसृजोय गुल्फी, तलातलं चै पुरुषस्य जङ्घे ।

दे जानुनी सुतलं विश्वमूर्तेरुद्धयं वितलं चातलं च ।

महीतलं तज्जपनं महीपते नमस्तलं नाभिसरो गृणन्ति ॥

उरस्तलं ज्योतिरनीकमस्य ग्रीवा भवर्बदनं चै जनोस्य ।

तपोरासी विदुरादिपुंसः सत्यं तु शीर्षाणि सहस्रशीर्ष्णः’ ।

इति द्वितीयस्कन्धात् । इदं विष्णो रूपं ‘पञ्चमाणि विष्णोर्ग्रीवा उभे च’ इत्यग्रे

त्रिविधा निरूपिता । 'अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः' इति । तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादिति मामाशङ्कां निराकरोति तु शब्दः । चराचरे स्यावरज्ज्मे शरीरे तयोर्विशेषेणापाश्रय आश्रयः शरीरसंबन्ध इति यावत् । स तु स्यात् । न तु स्वतः । ननु शरीरस्योत्पत्तौ जीवोऽप्युत्पद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

मनोमयस चातुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । न हि जीवातुत्पादे कश्चिन् संसाराप्त्यो वा शुमुश्रुतां प्रवृत्तिनिवृत्तिक्षणकर्मज्ञानमलम्बधिकारी भवेत्, तदभावे च लोकयात्रा नृचत्पुल्या-  
थोपायबोधकानि ज्ञात्वापि चोच्छिद्येरन् । न वा वेदसातुत्पत्तौ धर्माधर्मादिकमसंकीर्ण-  
मवगन्तुं शक्येन, तदभावे लोकमर्गादाऽप्युच्छिद्येत, एवं सर्वव्यवहारोच्छेद उभयत्रापि  
भूमान इति पृथक् तदनुक्तिः । नच नामरूपसंबन्धात्मिका या उत्पत्तिः सैवात्र निषिध्यते  
नेतरत्यनो न दोष इति वाच्यं, उत्पत्तिस्तु पूर्व त्रिविधा निरूपिता 'अनित्ये जननं नित्ये  
परिच्छिन्ने समागमः' इत्यादि. सन्नियोगादिष्टानु सिमुष्येकगतेन निषिध्यते नेतरे इत्यत्र  
विनिगमकामावात् तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादिति मामाशङ्का-  
मित्यर्थः । शरीरे इति प्रथमायाः तयोरिति नमस्या द्विवचनम् । स तु स्यादिति जायमानः  
शरीरमभिसंपद्यमान उत्क्रामान्निपमाप इति श्रुत्या देहसंबन्धेनैव तयोक्तत्वाद्देहसंबन्धस्तु  
स्यादित्यर्थः । नच वेदस्य न शरीरसंबन्ध इति शङ्क्यं, नादात्मना सर्वशरीरेषु तस्मैव विद्य-  
मानत्वात्, तदुक्तमेकाग्रस्कन्धे भगवता 'स एष जीवो विवरप्रभृतिः' इत्यादिदृष्टेन ।

चदेनः ।

देवदत्तो जातो विष्णुमित्रो जात इति भाष्यात् । आदिशब्देन मनोमयो वेदः । व्यावृत्तिस्तु  
नहीति । असंकीर्णमिति वेदोक्तप्रकारेणासंदिग्धम् । लोकेति । ननुप्यानां मध्ये आह्वानां  
वेदाग्ननादयः । अग्निनां बल्ययनदानयजनानि सुदानलाभनादयश्च । वैश्वानां बल्ययन-  
दानयजनानि वाजिज्यादयश्च । इन्द्रानां सेवादयः । अग्निं पविशुशूसादयो घर्मासैवैव कर्तव्या  
इति मन्त्राः । पृथगिति विज्ञाननपात्तृयन्मनोमयाहुक्तिः । उत्पत्तिरित्यादि भाष्यं विवर्तितुमाहुः  
नचेति । अत्रेति नाक्षपदेन निषिध्यते नायन्ननसंबन्धरूपा समागमरूपा वातो न दोषः  
सर्वव्यवहारोच्छेदरूपः । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म उत्पत्तिरिति । पूर्वमिति 'च विपदश्चेतः'  
इति सूत्रे । इत्यादीति । निज्ज्ञानविच्छिन्नतां प्राकृत्य चेति सा विवा' इत्यादिदिश्र्दार्थः । तथा  
चेति भाष्यं विवर्तितुं त्रिविधेति भाष्यपदवात्तर्पनाहुः सन्निति हेतुगर्भविशेषात् । यद्वा ।  
उल्लस्योत्पत्तिविवाः । नामरूपसंबन्धः । आद्यक्षणसंबन्धः । प्रथमज्ञितिः । आत्मतया शरीरहीनितिः ।  
जननम् । समागमः प्राकृत्यम् । आविर्भावभेदाः । तद्व्यावृत्तं विवेचयमेकनरेति । ननु  
पह्नां निर्धारणे टनम् प्राक्तः । मैवम् । 'एकाव प्राक्' इति सूत्रेण वनत् । यद्यप्युदाहरणेऽनयो-  
रेकतो मैत्रः एवमेकम् इति पह्नां निर्धारणे वनमहुदाहृतः । द्योर्निर्धारणे वनत् तदगि द्यो-  
रित्युपपन्नम् । प्रश्न इति सूत्रे ददृष्यार्थानि कश्चित् कंचिच्छन्ति कनगे देवदत्त इति मन्त्र-  
भाष्यात् । धनो द्योर्निर्हन्ता वा मध्ये एकस्य निर्धारणे वनत् । कर्षं न हेतुः किन्तु त्यक्तम् । इति  
निरूपितेति भाष्ये इत्येवं निरूपितस्य हेतुमन्त्रात् । तदा चैकमेवदभाष्यस्य जीवसातुत्पत्तौ

भाष्यप्रकाशः ।

यन्धेनेति देहसंबन्धेन । एवमेव वेदेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । एवं च चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यादिति भिन्नं वाक्यं, शिष्टं वाक्यान्तरम् ।

भास्कराचार्यास्तु चरे अचर उद्भूत इति गौणत्वसिद्धिरित्यर्थं वदन्तश्चरे अचरस्य व्यपाश्रय इत्येवं समासं कृत्वा, अन्ये तु, चराचरं व्यपाश्रयो यस्येति बहुव्रीहिं कृत्वा चराचरव्यपाश्रयपदं उत्पत्तिनाशव्यपदेशस्य भाक्तत्वे हेतुत्वेन व्याकुर्वन्ति । तद्भावभावित्वादिति तु शरीरसद्भावे जन्ममरणयोर्भावित्वादित्येवं ताच्छील्ये णिनिमज्जीकृत्य व्याकुर्वन्ति, तथा सति तद्भावभावित्वाच्चराचरव्यपाश्रयस्तद्व्यपदेशो भाक्तः स्यादित्येकमेव वाक्यं भवति । तन्न सूत्रकृतोऽभिप्रेतमिति प्रतिभाति । स्यात्पदस्य मध्ये पाठात्, अभिमानेन वा समागमेन वा जीवशरीरयोः संबन्धस्य सर्वेषामावश्यकत्वाच्च वाक्यद्वयपक्ष एव साधीयानिति ।

रश्मिः ।

स्यादीति । यत्सत्त्वे यत्सत्त्वमन्वयः । यदभावे यदभावो व्यतिरेकः । किंच । शरीरस्यान्वयः समायायी रेतआदिः । व्यतिरेको निमित्तम्, देहकारणव्यतिरिक्त वा परमाण्वादि, ताभ्यामेव जीवस्य तद्भावित्वं देहाभिमानीत्व देहाध्यास इति भाष्यार्थः ।

‘चरमः सद्भिज्ञेषाणामनेकः संयुतः सदा । परमाणुः स विज्ञेयो नृणामैक्यभ्रमो यतः ॥’

इति वाक्यात् । अर्थस्तु उभयथापि न कर्मतत्त्वदभाव इति सूत्र उक्तः । समानेति समानन्यायादिति । समानन्यायामावेतिदेशाधिकरणानवतारान्मीमांसायामस्य प्रसिद्धिः । नादात्मना सकलदेहेषु वेदस्य नित्यस्य विद्यमानत्वाजीवसमानन्यायोऽवतरति तस्मादित्यर्थः । एवं चेति । स्यादित्यन्ते पूर्वपक्षे च भिन्नं वाक्यमिति । स्यादिति तिङ्साहिल्लादिति भावः । एकतिङ्वाक्यमिति लक्षणात् । एकवाक्यतापक्षं त्वग्रे दूषयिष्यन्ति । एकवाक्यतया व्याख्यातृन्यथा पर्यनुसृजते स भास्करेति । चर इत्यादि चरे जीवेऽचरो जड उद्भूतो जातः । इत्यर्थमिति चराचरव्यपाश्रय इति सूत्रार्थार्थं वदन्त इत्यर्थः । अन्ये त्विति शंकराः । यस्येति उत्पत्तिनाशव्यपदेशस्य । हेतुत्वेनेति भाक्तस्त्वेप जीवस्य जन्ममरणव्यपदेशः । किमाश्रयः पुनरयं मुख्यो यदपेक्षया भाक्त इत्यत उच्यते । चराचरव्यपाश्रयजातो देवदत्तो मृतो देवदत्त इत्यत्र लोके स्यावरजद्गमशरीरविषयौ जन्ममरणशब्दौ । स्यावरजद्गमानि हि भूतानि जायन्ते च प्रियन्ते चातस्तद्विषयौ जन्ममरणशब्दौ मुख्यौ सन्तौ तत्स्य जीवात्मन्युपचर्येते इत्येवं भाक्तत्वे लक्षणायां हेतुः । शक्तं पदम्, तत्त्वं च शक्यार्थेस्तेन व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । भाचित्वादिति भवतस्तच्छीले भाविनी, तयोर्भावो भावित्वं तस्मात् । तद्भावेति । शरीरान्वयव्यतिरेकाच्चराचरव्यपाश्रयो जन्ममरणधर्मव्यपदेशोतः शक्यार्थलभात्तस्य धर्मस्य व्यपदेशो जीवे भाक्तः स्यादित्यर्थः । मध्य इति । तथा च सारसिकान्वयामावो दुरान्वयश्च दोगौ स्यातामिति भावः । अतो नाभिप्रेतम् । अभीति देहे समागमज्ञानतिरोभावकेन । समेति । सुकदेहे प्रकटत्वाद्भुमयत्र भेदेनोक्तिः । संबन्धस्येति अभिमानरूपस्य, अध्यासस्येति यावत् । आचदप्येति देवदत्तो जातो मृतश्चेत्यादावावश्यकत्वात् । यतश्चराचरपदस्य शरीरे संबन्ध एव तद्वर्त्मयोर्जन्ममरणयोर्जीवे व्यपदेशः स च भाक्तः । यथा गन्तापदार्थसंयन्यादेवं गन्तापदस्य तीरे प्रयोगः । तदर्थधर्मस्य गैर्यपावनत्वादेव्यपदेशो भाक्तश्च भवति । एवेति । पूर्वपक्षयोधकस्यैव संभावनार्थकलिङ्गन्तधातुप्रयोगस्यावश्यकत्वात् । सिद्धान्त-



नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ ( २-३-१० )

ननु जीवोऽप्युत्पद्यतां, किमिति भाक्तत्वं कल्प्यत इति चेत् न । आत्मा नो  
त्पद्यते । कुतः । अश्रुतेः । न हि आत्मन उत्पत्तिः श्रूयते देवदत्तो जातो,

भाष्यप्रकाशः ।

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ पूर्वाधिकरणे जीवस्य नामरूपविशेष-  
बन्धाभावाज्जीवस्य नोत्पत्तिरित्युक्तम् । तद्युक्तं न वेति संदेहे देवदत्तादिनाम जीवस्यैव, न  
शरीरमात्रस्य, श्रुते देवदत्ते तदीयगयाश्राद्धादिकरणानुपपत्तेः । एवं नामसंबन्धे तत्र सिद्धे  
सोऽप्युत्पद्यतां तदेतदाहुः । ननु जीवोपीत्यादि । समाधिं व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथाच  
'अद्वादद्वात् संभवसि हृदयादधि जायसे आत्मा च पुत्रनामासि त्वं जीव शरदः शतम्' इत्या-  
दिश्रुतिविचारे लोकविचारे च देहस्यैवोत्पत्तिः । श्राद्धादिश्राद्धे तु देवदत्तादिदेहोपलक्षितो

रहिमः ।

'अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण' इत्युत्तरा पूर्वपक्षः सूचितः । प्राणात्मनो मनसश्च विज्ञानम् । 'यच्छेद्वाङ्-  
मनसी प्राज्ञस्त्वयच्छेज्ज्ञानमात्मनि' इति तल्लिङ्गाद्विज्ञानमनसन्तरा विपरीतक्रम इति चेदिति भाष्येण ।  
अत्र प्राणात्मन इत्यस्याभिर्वागमूत्वेति श्रुत्युक्तोऽभिः । 'एष प्राण उदेति' इति श्रुतेः । एष सूर्यः ।  
सूर्योमिरस्त्येव । विज्ञानं तु प्राज्ञपदलभ्यम् । यच्छेद्वात् । विज्ञानमनसन्तरेति छान्दसः संधिः ।  
अविशेषादित्यनेन सिद्धान्तः सूचितः । न विशेषप्रमाणाभावादिति भाष्येण । एवं द्वितीयसूत्रार्थोऽपि  
विमर्शनीयः । तथाहि । मनसश्च विज्ञानमिति व्यपदेशशब्दराचरेष्वालोकनाद्विज्ञानं भवतीति भाषापेक्षया  
स्यात् । न विज्ञानतत्त्वापेक्षया । स्कान्दे च 'परादव्यक्तमुत्पन्नमव्यक्तं तु महात्तया । विज्ञानतत्त्वं  
महतः समुत्पन्नं चतुर्मुखात् । विज्ञानतत्त्वात्तु मनो मनस्तत्त्वाच्च खादिकम् । एवं बाष्पापरा  
छष्टिन्तस्तद्व्यत्यपेक्षया । विपरीतक्रमो ज्ञेयो यस्माद् दत्ते हरेर्दृशि' रिति । तथैवेति । भाष्येऽपि तथा  
व्याख्यानमिति तथा । सूत्रे लयप्रपञ्चसालन्तानावश्यकत्वेनोक्तविचारस्यान्यत्राभावेन विपर्यय-  
सूत्रेण चारितार्थ्याच्च ॥ १६ ॥

इति नवममन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ नामेति विस्फुलिङ्ग इति नाम वर्तुलादिरूपं  
सामान्यं तद्व्यावृत्त्यर्थं विशेषेति । नामरूपविशेषस्य । मस्मज्जलितकाष्ठादिह्रस्वविशिष्ट-  
चतुष्कोणवर्तुलत्रिकोणारिद्विरूपस्य सवन्धाभावात् । यद्वा । नामरूपयोर्विशेषसंबन्ध आत्मतया  
शरीरस्वीकरणरूपस्तस्याभावात् । जीवस्यैवेति एवकारोप्यर्थं जीवस्यापीत्यर्थः । तत्रेति जीवे ।  
नामवद्रूपस्याप्यासाध्यः संबन्धः । नेत्यादीति । उत्पत्तेर्निरूपितत्वादाहुः आत्मा नोत्पद्यत  
इति । देवदत्त इत्यादिभाष्ये किञ्चिच्छ्रुतिविरोधसमाधानं कुर्वन्त एव निवृण्वन्ति स्म तथाचेति ।  
श्रुतौ जीवजन्माश्रवणोक्ते च । श्रुतीति । अत्रात्मपदशब्दः त्रिषु वर्तमानोऽपि देहमात्रपरः ।  
पुत्रनामासीत्यग्रे नामरूपसंबन्धकथनात् । अतः समानप्रजावनननियमकत्वादद्वाद्वात्संभवसीति  
देहरूपात्मजन्मत्वं मुख्यम् । हृदये ईश्वरस्थितेस्तत्सादृशे अपि चिञ्जडात्मकं जायसे अतो  
या इति निश्चये । त्वं पुत्रनामा देहोपि कोऽपि । इति श्रुतिविचारे । लोको व्याक्तत्वं  
तद्विचारे जीव प्राग्धारणे, प्रत्यक्षविचारे वा देहस्यैव ननु जीवस्योत्पत्तिः । लोकविचारे

किंच । नित्यत्वाच्च ताभ्यः श्रुतिभ्यः । अयमात्माऽजरोऽमरः, न जायते  
त्रियत इत्येवमादिभ्यः ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे दशमं नात्माश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रणं नोत्पत्तिः नामरूपसंबन्धाभावात्, अन्यथा व्युत्करणश्रुतावात्मशब्दप्रयोगस्य, बालाग्रश्रुति-  
व्याकरणश्रुत्योर्जीवशब्दप्रयोगस्य च विरोधापत्तेः ।

न चास्यापि मुख्यनन्तरमावित्वात् कृत्रिमत्वं शङ्क्यम् । तथा सति सृष्टेः पूर्वं ब्रह्मण एव  
फैवलस्य सत्त्वात् मुख्यनन्तरं प्रयुज्यमानानां शब्दानां सर्वत्र पारिभाषिकत्वापत्त्या रूढ्युच्छेद-  
प्रसङ्गात्, अतस्तदभावाय 'सर्वाणि रूपाणि विचित्रा यीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन् यदास्ते'  
इति श्रुत्युक्तस्य नामरूपनियमस्य साहजिकत्वमाश्लेष्यम् । तथा सति तदतिरिक्तस्यैव कृत्रिम-  
त्वं, न तु नैसर्गिकस्येति निश्चयः । तदेतदुक्तं नामरूपसंबन्धाभावादिति । न च  
नामरूपान्तरसंबन्धस्यैवोत्पत्तित्वं, न केवलव्युत्करणस्येत्यत्र किं गमकमिति शङ्क्यम्, यथो-  
र्णनाभिसंस्तनुोच्चोदित्यव्यवहितपूर्वमुदितस्य दृष्टान्तस्यैव गमकत्वात्, अन्यथैकेनैव निर्वाहे  
इतरवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, अतस्तत्तूनां नामरूपसंबन्धात् पूर्वो दृष्टान्तः प्राणादीनां भूतान्तानां नाम-  
रूपसंबन्धवतामुत्पत्तिबोधकः । नच तेषामुत्पत्तिमत्त्वे किं मानमिति वाच्यम् । ऐतरेये 'स  
ऐक्षत लोकांश्च सृजै' इति श्रुतेः, 'स प्राणमसृजत' इत्यादिसृष्टिश्रुतीनामेव मानत्वात् । नच  
'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्यात्मकरणश्रुतिविरोधः । तत्र यथास्थितप्राकट्यस्यैव कारणत्वेन  
विवक्षितत्वात् । अन्यथा तस्य मुकृतत्वविरोधापत्तेः । नच 'आत्मकृतेः परिणामात्' इति सूत्रे  
तस्य परिणामत्वस्याङ्गीकारविरोधः शङ्क्यः । तत्र यथास्थितप्राकट्यस्यैव परिणामत्वेन वि-  
वक्षितत्वात् । अन्यथा विपरिणामादित्येव वदेत्, अतः प्राणादीनामेवोत्पत्तिर्न जीवस्येति  
निश्चयः । द्वितीयस्तु जीवानामुत्करणमात्रबोधक इत्याश्लेष्यम् । नच 'यथोर्णनाभिः सृजते गृहते  
च' इति मुण्डकवाक्यसारस्यात् पूर्वो दृष्टान्तः कर्तृत्वमात्रबोधक इति वाच्यम् । एवमपि क्रिया-

रश्मिः ।

नोत्पत्तित्वं ज्ञापितं तत्र शङ्कते स्म न चेति । आत्मेति नाम । रूपं विस्फुलिङ्गवद्भूतं तदन्यनाम-  
रूपसंबन्धस्यैवैतर्थाः । अव्यवहितेति बृहदारण्यके यथाश्रित्यस्याव्यवहितपूर्वम् । एकेनेति  
यथोर्णनाभिरित्यनेन । इतरेति यथाश्रित्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अत इति एकतरस्य वैयर्थ्याभावाय ।  
सर्वविभक्तिकरुतिसिद्धिरिति । तन्तूनामिलादि ऊर्णनाभिः क्रीटविशेषस्तन्तुना तन्तून् श्रीं श्रीं  
उचरेत् । कर्मणः करणसंज्ञा संप्रदानस्य कर्मसंज्ञेत्यनेन कर्मणः करणसंज्ञायां जातायां तृतीया । पशुना  
रुदं यजत इतिवत् । पशु रुद्राय ददातीत्यर्थः । उच्चरेदुत्पादयेदिति दृष्टान्तश्रुत्यर्थान्नान् तन्तुः दीर्घाकृति-  
रूप सभोः संप्रदाहेतोः । द्वितीयो यथाश्रित्येति दृष्टान्तः । उच्चरणेति । तदानीं देहसंबन्धाभावादेव  
दत्तादि नाम कर्पादादि रूपं च नास्तीति तन्मात्रबोधकः । एतस्येति भाष्यं विचरीतुमाहुः न च  
यथेति । कर्तृत्वमात्रेति मात्रशब्देनोत्पत्तिव्यवच्छेदः । क्रियेति । कृतमित्वं कर्तृत्वमित्यत्र

गुणानिरूपयन् प्रथमतश्चैतन्यगुणमाह ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ (२-३-११)

ज्ञश्चैतन्यस्वरूपः । अत एव श्रुतिभ्यो विज्ञानमय इत्यादिभ्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति गुणानित्यादि । गुणास्तद्गुणान् धर्मानिरूपयन् प्रथमतो मुख्यतया चैतन्यगुणं, चैतन्यं गुणो यस्य तादृशं, यो यजनकः स तद्गुणको, यो यद्गुणकः स तद्विनाश्रुतो, यो यद्विनाश्रुतः स तदात्मक इति व्याप्तीनां समन्वयद्वये सिद्धत्वादत्र चैतन्यगुणकत्वेन चैतन्यात्मकमात्मानमाहृत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति ज्ञ इत्यादि । ज्ञानधर्मकत्वेऽपि ज्ञानस्वरूप इत्यर्थः । ननु कप्रत्ययस्य कर्तव्यमुदासनाज्ज्ञानकर्तृत्वमिति भवति, तच्च कर्तृत्वं समवाय-संबन्धेनेति ज्ञानधर्मकत्वे पर्यवस्यतीति काणभुजवदङ्गीकर्तव्यं न तु सांख्यवज्ज्ञानस्वरूपइत्येता-माशङ्कां हेतुबोधितश्रुत्युपन्यासेन परिहरन्ति विज्ञानेत्यादि । तथाच वाजसनेयक छान्दोग्य-प्रभृतिषु, 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात्' 'न पश्यो मृत्युं पश्यति', 'एष हि दृष्टा श्रोता मन्ता रसपिना' इत्यादिभिर्विज्ञातृत्वादिबोधनाज्ज्ञानधर्मकत्वेऽपि तच्चिरीयादां मयद्रूपत्येन ज्ञानप्राप्त्यर्थ-बोधनात्, एतन्निगमनश्लोके च 'विज्ञानं यज्ञं तनुवे' इत्यादिना ज्ञानस्वरूपत्वकथनान्ज्ञानधर्मा-ज्ञानस्वरूपस्य, न तु काणभुजवन्न वा कापिलवदित्यर्थः । अत्रान्येषां मतानामेकदेशितया रक्षितम् ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रमित्येकस्वरूपकम् । गुणानिति । तेन द्वितीयं प्रकरणं समाप्तमिति धोतयन्ति स्म तृतीयप्रकरणारम्भश्च । 'तृतीयं सर्वभूतस्यम्' इति वाक्यांशोक्तम् । बृहदारण्यके छान्दोग्यनीयब्रह्मणोपासनवदसुः पन्थाः । 'असुः पन्था निततः पुराणः' इति शरीरब्राह्मणेऽस्ति शरीरमाश्रितः । अत्रे शब्दसाक्षरपर्यन्तोपस्थिते तद्दशशरीरकमाश्रयं सिद्धम् । न च गौतमस्य-न्यायेन कर्तामृत(पर)रं भाष्यमिति वाच्यम् । अवोक्ष्वत्वेन शब्दरूपन्यायस्याप्यत्रवृत्तेः । अनिदमि-त्यतया तु शब्दप्रवृत्तिरतीतीक्ष्वलविकरण उक्तम् । चैतन्यगुणमिति भाष्ये समासप्रयोजनं वदन्तः गुणानां गुणिं विनाऽसम्भवालोच्य कर्मकारयं लक्षत्वा बहुव्रीहिषा व्याकुर्वन्ति स्म चैतन्यं गुणो यस्येति । भाष्ये जानानीति ज्ञ इत्यत्र ज्ञानं चैतन्यस्य गुणो गृहीतस्वद्विरोधं परिविहीर्षव आहुः यो यदिति । तद्वृत्तेन चैतन्यगुणकत्वेन । चैतन्यस्य गुणत्वेन गुण्यपेक्षयात् । आहेति आक्षेपेणाह । ज्ञानेति जानानीति ज्ञ इति द्युसत्या ज्ञानं चैतन्यं तद्वर्त्मकत्वेऽपि ज्ञानं चैतन्यधर्मविशिष्टं तत्स्वरूपः । केति । 'इगुपवज्राप्रोक्तिः कः' इति सूत्रेण विहितस्य कर्तारो हृदिनि सूत्रेण कर्तव्यं नुदासनात् । समवायेति यद्यपि कर्ता संयोगसंबन्धेन भवति तथापि धातोर्ज्ञानार्थकत्वेन कर्तृपदमाश्रये वर्तते इति गुणगुणिनोः समवायात्मकसमवायसंबन्धेनेत्युक्तम् । ज्ञानधर्मकत्वं जानानीत्यत्र ज्ञानाश्रय इत्यर्थात्तत्र पर्यवसति । सांख्यवदिनि 'उपाधिभेदेऽप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' इति सांप्रदायचनस्यात् । हेत्विचि अन इति सौत्रहेतित्वार्थः । बाजेति विज्ञातारमिति श्रुतिवृद्धाश्रयके । न पश्य इति छान्दोग्ये । एष इति वृषिहृत्पाणिनीये जीवगणः । विज्ञातृत्वादीलव्यादिशब्देन पश्यत्वं प्राप्तादिकं च । ज्ञानप्राप्त्यर्थे धर्मात्मकज्ञानप्राप्त्यर्थबोधनात् । एतदिति भाष्यवर्णिकसूत्रेयः स्फुटः । अत्रेति संश्राद्धत्वमित्येतादयः । अन्येषामिति भाष्यरामानुजाचार्यादीनाम् । एवेति सौत्राधिकं जीवत्वं वदतां भास्कराचार्यानां मनस्य शंकराचार्यकदेक्षितं स्पष्टम् । विष्णु-

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । सर्वविभ्रववादित्वं तु पादवचनोपन्यासेन, 'नासतोऽदृष्टत्वाद्', इत्यत्र भया प्रदर्शितम् ; शादयो, ब्रह्मवाक्यानि 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म', 'अयमात्मानन्तरो वाह्य' कृत्स्नः प्रज्ञानधनः' इत्यादीन्पुदाहृत्य, सूत्रोक्तसिद्धान्तमन्यथाकृत्य 'सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेन' इत्यादि-  
धनेषु सिद्धं जीवब्रह्मणोर्भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य काल्पनिकत्वकथनेन संसारिखरूपमात्राख्यानपर-  
तया व्याख्याय, 'अयं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तः प्राज्ञेनाऽऽत्मनान्वाखूढः'  
इत्यादिश्रुतीनां उक्तसूत्राणां चार्थत्यागेन धाष्टर्यं करोतीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति स वक्तव्य-  
रश्मिः ।

च । तत्र स्वतन्त्रो हरिः, अन्यदस्वतन्त्रम् । 'सत्यं स्वातन्त्र्यमुद्दिष्टं तच्च कृष्णे न वा परे । अस्वातन्त्र्यात्तदन्ये-  
पामंशत्वं विद्धि भारत' इति महामारतेति । एव चैतन्यस्वरूपत्वेऽप्याकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतेः 'छद्वाणीव  
चेतनाः प्रतीयन्ते' इति सिद्धान्तसुक्तावल्याम् । तदेतत्तस्माद् एतस्मादित्यत्र प्रसिद्धम् । पञ्चमहामैतिको  
देहः । ओषधयः केशाः, अञ्जं लिङ्गाः, पुरुषः यूकाः । उपक्षिपन्तीति । किंचात्र भाष्ये विज्ञानमय-  
प्रकरणस्याविज्ञानमय इति आदिशब्देनायं सुप्तः सुप्तानभिचकाशीति । अत्रायं पुरुषः स्वयंभ्योतिर्भ-  
वति । नहि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते इत्येवंरूपा अतएवेति सूत्रार्थत्वेनोदाहृताः, शंकरभाष्ये  
तु ब्रह्मवाक्यानि वक्ष्यमाणान्युदाहृतानि तत्राप्युपक्षिपन्ति स्म सर्वविभ्रववेत्यादि । ब्रह्मवाक्यो-  
दाहरणे तु शाब्दापरोक्षमात्रेण कृत्यर्थे प्रति सर्वेषां धर्मार्थकाममोक्षाणां तत्साधनप्रमाणानां विभ्रवः स  
यस्मिन्नादे स वादोऽस्यास्तीति सर्वविभ्रववादी तस्य भावस्तत्त्वम् । तादृश इति श्रवणमात्रेण  
तदप्येव तद्विचारकातिरिक्तानामपि पातिलसंपादकमायावादवक्ता । सूत्रोक्तेति । ज्ञातृत्वस्य स्वरूपः  
अतएव श्रुतिभ्यः विज्ञानमय इत्यादिभ्य इति भाष्येणोक्तं सिद्धान्तम् । अन्यथेति । तन्मते जाना-  
तीति ज्ञ इत्यस्ति शब्दाच्चे ज्ञानजनकसत्त्वगुणसंघन्धात्सगुणो ज्ञः । मायाविद्ययोरेकदेशविकृतत्वेना-  
नन्यवत्त्वेऽविद्यासंघन्धाज्ज्ञो जीवः । अतएव यस्मादेव नोत्पद्यते इति । पूर्वसूत्रादनूद्यते । तथा च  
परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधिसंपर्काजीवभावेनावतिष्ठते । उपाधी मायाविद्ये जीवसगुणयोः । प्रकृते तु  
जानातीत्यत्र व्युत्तरितस्य सर्वज्ञातृचैतन्यविशिष्टसत्त्वसंघन्धाजीवत्वम् । सत्त्वरूपमायासंघन्धात्पूर्वं  
'जीवस्यानुसृष्टिः सती' इति वाक्यात्सोहमित्यभेदप्रतीतिः । भेदो माया । ज्ञाज्ञावित्यत्र ज्ञानजनक  
'विशुद्धसत्त्वं वसुदेवशब्दिदम्' । ज्ञाज्ञौ जीवजडौ वा । अत एव श्रुतिभ्यो ज्ञप्रतिपादकश्रुतिभ्यो न  
ब्रह्मवाक्येभ्यः इति पूर्वसूत्रादनूद्यते । इत्यन्यथाकरणम् । अस्माकमात्मा नोत्पद्यते इति दूराववादा-  
पेक्षया ताव्य इत्यस्यानुवादो हि समीप इति गुणः । सूत्रोक्तसिद्धान्तान्यथाकरणं विशदयन्ति  
स्म सुषुप्तीति । आदिशब्देन पलादिशब्देभ्यः आनुमानिकाधिकरणसूत्राणि । सिद्धमिति  
भेदरूपं सिद्धान्तं सिद्धमिममस्मदीयं बोध्यम् । तथाहि पूर्वोक्तभाष्ये तृतीयपादे समाप्ता-  
विदमधिकरणम् । तत्र बृहदारण्यकस्य ज्योतिर्ब्राह्मणं शरीरब्राह्मणं च विपर्ययः । जीववाक्यं  
ब्रह्मवाक्यं वेति संदेहे अससारी परमेश्वर इहोक्त इति मुक्तजीववाक्यमिदमिति शांकरसिद्धान्तं  
पूर्वपक्षमित्वा ब्रह्मवाक्यमिदमिति सिद्धान्तोक्तः कुनोदकमावात्सिद्धस्तं भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य, परमेव  
मदाविकृतमुपाधिसंपर्काजीवभावेनावतिष्ठत इति स्वभाष्ये काल्पनिकत्वकथनेनेत्यर्थः । व्याख्या-  
येति । संसारे भेदो न विरुद्ध इति । संपरीति इयं सुषुप्तौ जीवं भेदेन कथयति । प्राज्ञेनेति ।  
इयं श्रुतिवक्तान्ती जीवं भेदेन कथयति । आदिशब्देन ब्रह्मवाक्यानाम् । उक्तेति सुषुप्त्यु-  
क्तान्त्यधिकरणस्यानुमानिकाधिकरणस्यानाम् । श्रुतिवाक्यास्तु सुषुप्त्यधिकरणे । भाष्योक्तोल्लङ्घन-

‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इति श्रुतिविरोधश्च । नच जीवातिरिक्तं

भाष्यप्रकाशः ।

लिङ्गवद्व्युत्तरणं ब्रह्मण्यप्ययं चामिदमत्यो जीवब्रह्मविभागस्य सादित्वमेव बोधयन्ति, नच न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वादिति सूत्रे कर्मानादित्वबोधनेन विभागानादित्वं, पुण्यः पुण्येनेति तद्विषयश्रुत्या बोधितप्रायमेवेति वाच्यम्, श्रुतौ सदसत्कर्मणा सदसदेहम-वनमात्रबोधनेन विभागानादित्वस्याबोधनात् सूत्रेऽनादित्वकथनस्य कर्मसापेक्षतया करणेऽपी-श्वरस्थानीश्वरत्वाभावबोधनार्थत्वावसायात् । अन्यथा, ‘एष ह्येव साधु कर्म कारयती’त्यादिश्रुति-विरोधस्यापरिहाराद् वैषम्याद्यभावस्य तदनन्यत्वादेव सिद्धेयम् । नच तत्र संसारानादित्व-व्याख्यानं युज्यते, तथा सतीश्वरस्थानीयत्वं, ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इति श्रुतिविरोधश्च, संसारहेतुभूताया अविद्याया जीवानां च सत्त्वात् । एतदेवोक्तं सदेवेत्या-दिना । नच सा असतीति युक्तम्, तथा सति तथा संसारसंभवापत्तेः । नापि सदसद्वि-लक्षणेति । तथा सति ब्रह्मानतिरेकापत्तेः ‘अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते’ इति गीता-वाक्यात् । कल्पितजीवानादित्वमप्येतेनैव निरस्तम् । अतो विभागानादित्वमप्रमाणकमेव । किंच । बुद्धिकृत इति कस्य बुद्धिकृतम् जीवस्य ब्रह्मणो वा स्वस्यैव वा । तत्र न तावदाद्यः ।

रहिमः ।

चिदनीदृशं जगदिति जैमिनिमताख्यातृणां शंकराचार्यमतस्थानां नास्त्यतो वक्ति न च नेति । अस्य प्रथमादोषान्त इदं सूत्रम् । अर्थस्तु स्फुटः जीवेश्वरविभागजनकं कर्म । तद्विषयेति । ते हि वैषम्य-नैर्धृण्याधिकरणं त्रिसूत्रमङ्गीकुर्वन्त्यतस्तद्विषयश्रुत्या पुण्येन कर्मणेत्यर्थात् । सिद्धान्ते तु सर्वोपेता चे-त्यधिकरणं षष्ठसूत्रम् । तेषां तु सर्वोपेता चेत्यधिकरणं द्विसूत्रम् । न प्रयोजनवत्त्वाधिकरणं द्विसूत्रम् । वैषम्यनैर्धृण्याधिकरणं त्रिसूत्रम् । सर्वधर्माधिकरणमेकसूत्रम् । सदेहेति । मात्रया कर्मानादित्ववि-भागानादित्वव्यवच्छेदः । अनादित्वपदतात्पर्यमाहुः सूत्र इति । जीवानादित्वकथनस्य । करण इति । जीवानां सुखिनां दुःखिनां च करणं । अनीश्वरेति । कर्मसापेक्षतयाऽनीश्वरत्वं प्राप्तं तन्निषेधाच्चमत्प्रवादयम् । सापेक्षमपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यमिति वैषम्यनैर्धृण्यसूत्रमाध्यात् । अन्य-थेति । जीवेभ्यः कर्मसापेक्षसुखदुःखदानेऽनीश्वरत्वे । एष ह्येवेति । अत्रानिधादीनां कर्मकारयितृत्व-व्यवच्छेदस्यावश्यकत्वेन तद्वोधयितुमन्ययोगव्यवच्छेदकैवकारान्ते इतिशब्दप्रयोगः । श्रुतिस्तु ‘एष ह्येव साधु कर्म कारयती’ इत्यादिः । नन्वेवं सति कांश्चित्सुखिनः कांश्चिदुःखिनश्च कुर्वन्दिपमं निर्वृणं च स्यादित्यत आहुः वैषम्येति । तदनन्येति । जगतो ब्रह्मानित्यत्वदेव ब्रह्मणि सिद्धेयं सदेव सोम्येति भाष्य विपरितुमाहुः न च तत्रेति । सूत्रेऽनादित्वपदे । शंकराचार्याणामिति पूरणीयम् । व्याकुर्वन्ति स्म तथा सतीति । चकारार्थं पूर्वमाहुः ईश्वरस्येति । तादृशव्याख्याने तृणान्तव-त्सतः कर्मणैव जगत्प्रक्रमणे ईश्वरस्य फलदातृत्वाभावादनीश्वरत्वम् । सदेवेति । इतरव्यावर्तकस्यै-वकारस्य विरोधः । युक्तमिति । तथा चासत्यतयाकल्पितैर्जीवैश्च द्वैताभावान्न श्रुतिविरोध इति भावः । न च सदसतीति वाच्यम् । द्वैतमिषा सत्त्वं व्यावहारिकमिति श्रुतिरजतस्य कार्यकारित्वप्रसङ्गात् । अप्रमाणकमिति । न विद्यते प्रमाणमस्मिन्निति बहुव्रीहिः । केचित्तु नञोपो नञ इत्यस्य न बहु-व्रीहौ प्रवृत्तिः । उत्तरपदे परतो नञो नस्य लोपः स्यादिति वृत्तानुसरपदशब्दस्य मुख्यसमासचरमा-वयव एव रूढेत्याहुः । न च धीजाङ्गवज्रवाहस्यानादित्वादिति न कर्मसूत्रमाप्यविरोध इति

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ (२-३-१२)

अत एवेति च वर्तते । स यदास्याच्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति । ये के चास्याल्लोकात् प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति । तस्माल्लोकात् पुनरेत्यसौ लोकाय कर्मणे । श्रुत्युक्तानामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां

भाष्यप्रकाशः ।

प्रसिद्धे शंकराचार्ये माध्यमिकोऽप्यादिष्ट इति तथा । एवं च सर्वावस्थासाधारण्येन ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च जीव इति सिद्धम् । अत्रापि जीवो वैशेषिकवदङ्गीकार्यः, सांख्यवद् वेति सन्देहः । उभयथा श्रुतिः सन्देहवीजम् । यथाकथञ्चिदस्तु अन्यर्हितत्वाद् सांख्यमतमेवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तुक्त एव । विचारस्तु गुणमुख एव, न तु स्वरूपमुखः । सूत्रे ज्ञशब्द-प्रयोगादिति ॥ १८ ॥ इति एकादशं नोऽत एव इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ अतः परं जीवस्य शरीरकम्राक्षणे, 'स वा एष महानज आत्मा' इति, कौशीतकिब्राह्मणे च, 'योऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्विति व्यापक-त्वमध्यमपरिमाणयोः आवणात्, श्वेताश्वतरे च, 'आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' इति, 'बाला-ग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च, भागो जीवः स विज्ञेय' इत्यणुत्वश्रावणात्, सन्देहे जीवस्य परिमाणं विचार्यते । तत्र सूत्रे एकं पष्ठयन्तं पदं, तस्य संचन्वः क्षापि न प्रतीयत इति तं बोधयन्ति अत इत्यादि कर्तव्यमित्यन्तेन । अत्र प्रथमं वाक्यं कौशीतकिब्राह्मणे प्रतर्दना-रक्षिः ।

विष्टः क्षणिकत्वाच्चेति सूत्रेऽयं निराकृतः । स्वयं त्वीश्वरा रुद्रवत् । तथेति । माध्यमिकस्यैवायम-परावतार इति पाठे तु जगतो मिथ्यात्वाङ्गीकारेण प्रमाणचतुष्टयस्य लोकप्रसिद्धेश्च मिथ्यात्वाद्ब्रह्मण्यपि सन्देहजननान्माध्यमिक एवेति ज्ञेयम् । अङ्गीति ज्ञानधर्मकं द्रव्यम् । ज्ञानाधिकरणमात्मा इति नैया-यिकप्रवादत् । आगन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतनः । आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमात्ममनःसंयोगजं जाग्रति अभिषट्सयोगजरोहितादिगुणवदिति प्राप्तम् । नित्यचैतन्ये हि सुप्तसंस्कृतग्रहाविष्टानामपि चैतन्यं स्यात्ते पृष्ठः सन्तो न किञ्चिद्व्यमचेतयामहीति जल्पन्ति स्वस्याश्च चेतयमाना दृश्यन्तेतः कादा-चित्तचैतन्यत्वादगन्तुकचैतन्य आत्मेति वैशेषिका मन्यन्ते । वैशेषिकाः काणमुजाः । सांख्यव-दिति । ज्ञानात्मा । उभयथेति । ज्ञाज्ञौ द्वावभाविति विज्ञानं यज्ञं तदुत इति चोभयथा श्रुतिः । गुणमुख इति । चैतन्यद्वारा । ज्ञः चैतन्यस्वरूप इति भाष्यादेवकारः । स्वरूपेति चेतनमुखः । ज्ञशब्देति । अन्यथा चेतनशब्दप्रयोगः कृतः स्यादिति भावः । इतिरधिकरणसमाप्तौ ॥ १८ ॥

इत्येकादशं ज्ञोऽत एवेत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ व्यापकत्वेति । गोचमित्यत्र प्राणेष्विति सप्तमी व्यापकाधारे । जीव प्राणधारणे । विज्ञानमय इत्येकत्वविवक्षणात् । बालाग्रेति । वेदस्यात्मत्वा-द्बालाग्रे सत्त्वेनाग्रेतनोपपत्तेः । यदा बालः कृष्णाजिनम् । कृष्णाजिनं ब्रह्मेति बृहत्वादुपपन्नम् । अथ पातोऽथवालोभ्यापेक्षया शृङ्गः मसीमूलस्तथा । आत्मत्वात्सर्वे शब्दा वेदे वा । यथा सौधाग्र्याः स्पर्शानि विष्णुमण्डलमिति तथा । अत इत्यादीति । भाष्येऽनुवर्तत इत्यनुक्त्वा वर्तत इत्युक्त्या व्यास-हदि वर्तत इत्यर्थः । चकारादालाप्यन्यथैकपद सूत्रं न वेदिति भावः । यदा बालानामेकार्थत्वं स्वमेते

भाष्यप्रकाशः ।

धर्मत्वं प्रतीयते, प्राणधर्मत्वेनैवेक्षणे प्रतीयमानत्वात्, तदुक्तान्त्यैव स्तोत्रान्तिकथनेन स्तोत्रान्तैर्गोपचारिकत्वबोधनाच्च तादृशज्ञापन एव पर्यवसानात् । नच क्वासौ पुरुष

रविमः ।

श्रुत्या जानातीति ज्ञ इति व्युत्पत्तिरुक्ता । ततः तं विद्याकर्मणीति समारम्भः । ततः अन्यं नवतरमिति पित्र्यादिरूपाणि तनुत इत्युक्तम् तदनन्तरम् 'स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयो वाङ्मयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथ्वीमयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदं मयोऽद्वोमयः' इतीति । अयमिति चैद्यादौ प्रत्यक्ष आत्मा, अततीत्यालेति व्युत्पत्त्याणुः । अन्यत्रापि शरीरत्वं जीवः । जातेरात्मत्वात् । वाक्यपदीये 'येनेन्द्रियेण यद्ब्रह्मे तेन तद्वत्ता जातिसदमावश्च गृह्यते' इति जीवप्रत्यक्षम् । येनेत्युक्तव्युत्पत्तौ योगजधर्मप्रत्यासत्त्या 'अनागतमतीतं च' इति वाक्येन च योगपदं बोध्यम् । तेन शोभनम् । तस्य ब्रह्म-त्तोत्तया फलप्राप्त्यापयणः पन्थाः । यद्यप्यणुः पन्था इति श्लोकः काममय एवायं पुरुष इति स यथाकामो भवति तथा क्रतुर्भवति इति काम्यकर्मकर्ता । अथाकामयमान इत्यादिना सद्योमुक्तिस्तदग्रे वर्तत इति सद्योमुक्तिविषयः तथापि ब्रह्मत्वस्य । स वायमात्माग्रेति । तथाकामयमानस्य पुनरावृत्तिः 'तस्माल्लो-कात्युत्पत्त्यास्मै लोकाय कर्मणे' इति श्रुतेरत्रापि कर्मसामान्यं सर्वात्मभावं निवेदय पथित्वं समर्थनीयम् । धर्माधिकरणे भूमा ब्रह्म तल्लक्षणं लिङ्गयूयस्त्वाधिकरणे सर्वात्मभावस्येति । अकामयमानस्य 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते' इति ब्रह्मसमशाना-त्यन्त्याः । अत्र शारीरब्राह्मणमित्युक्त्या शरीरोपस्थितौ शरीराणामनुमानमार्गत्वं 'अत्र मां सार्धपन्थ्यद्वा युक्ता हेतुमिः' इति वाक्यात् । शरीरोऽपि त्रिधा क्षराक्षरपुरुषोत्तमभेदात् । क्षरो-स्मदादिशरीरेषु, अक्षरो ब्रह्माण्डे, पुरुषोत्तम आकाशे । आकाशशरीर ब्रह्मेति श्रुतेः । एवं चोक्तं 'त त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इत्युपनिषन्मात्रवेद्यत्वविरोधः । अयं प्रमाणविरोधः । तथात्र शारीरकब्राह्मणे नित्याणपन्थाः । 'तस्माल्लोकात्युत्पत्त्या' इति श्रुतेः । एवं चावश्यमाणस्य 'अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्' इति चरमसूत्रे देवयानपथो विरोधः । तदुभयनिराकणादध्या-यार्थान्यासिर्न । शान्दप्रत्यक्षमप्यर्धमनुमानैर्बुधुस्तन्ते तर्करसिका इति हेतोः । यथा महानसो वह्निमान् धूमादिति सिंहाधयिपाविरहविशिष्टसिंहाव्यभावरूपपक्षतासत्त्वात् । एवं चाल्मवादे जीवो-नुमानेन शरीरे मयः (सृष्टः) । तद्विज्ञा ब्रह्माण्डेऽक्षरः सूर्यादीनां नेत्रत्वादित्वात् । तद्विशैवाकाशे भवादनुमानम् । वियति विहगम इत्यत्र विहंगमस्याकाशसमवायित्वात् न तस्य तज्जनकत्वम् । एवं वायोरपि न तज्जनकत्वं आकाशद्विष्टत्वात् एवमभ्यादीनां बहिष्टत्वम् । तथा च आत्मा आकाशवान् उपादानत्वात् यद्युपादानकं तद्वत् यथा सृत् । आत्मा उपादानं द्रव्यत्वात् कपालादिवत् । एवमाकाशशरीरे आत्मा सृष्टः । साध्यतावच्छेदकसंघन्यः समवायः, हेतुतावच्छेदकसंघन्यः स्वरूपः । अगत्या घट्टनियामकोपि संघन्यः । उक्तान्तैर्ब्रह्मधर्मत्वेन प्रतीयमावे हेत्वन्तरमाहुः तदुक्ता-न्येति । प्राणोक्तान्ता स्तोत्रान्तिः षोडशकलोक्तान्तिः । औपचारिकेति यद्यपि षोडश-कलो जीवोपनिषि नोपचारिकत्वपोषणं तथापि शरीरब्राह्मणेऽयमात्मा ब्रह्मेति ब्रह्मत्वोक्तेरनु-पथित्वेन च व्यापकत्वात् । अतएव छान्दोग्ये 'पुरुषः सोम्योपतापिर्न ज्ञातयः पर्युपासते जानासि मां जानामि माम्' इत्याद्युपदेशः । न चोक्तान्त्यनन्तरं ब्रह्मत्वम् । अविद्यां गमयित्वेत्युक्तान्तेः पूर्वं

‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ ब्रह्माऽप्येति ‘कामरूप्यनुसंचरन्’ इति वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

आकार उक्तः । द्वितीया छान्दोग्ये । तृतीया बृहदारण्यके । चतुर्थी तैत्तिरीयाणां भृगूपनिषदि मुक्तिप्रकरणस्या, एवं श्रुतिचतुष्टयेन जीवस्य षड्वस्थाः प्रदर्शिताः । ताम् जाग्रत्पुपाधिपरिच्छेदोऽपि स्वम इन्द्रियाणां लयेन साक्षिण एव केवलस्य सत्तादुपाधिभूतत्वं, सृष्टावन्त्येवमनुप्रवेशोपाधिसंबन्धघटकत्वादनुप्रवेशदशार्था पूर्वं तदभावः । अप्ययः सुषुप्तेरप्युपरश्मिः ।

स एतास्तेजोमात्रा इति वक्ष्यमाणश्रुतेः । सहरतीत्यत्र संचरतीत्यपि पाठः । आकार इति । यथाशब्दघटितपाठो भाष्ये तु यथाशब्द इत्याकारः । भाष्ये लिखितपाठकत्वस्य दोषत्वाच्चाशब्दः । पाहुलकात् । अन्यया दार्ष्टान्तिकान्तराप्तिः । न तु बृहदारण्यकोक्तः । विरोधनिराकरणे वेदत्रयाः श्रुतेरात्मलिङ्गत्वाच्चतुर्थे आधिवर्ण उक्तः । बृहदारण्यकोक्तशरीराभाषणसंबन्धाद्ब्रह्मोपनिषदि भाष्यम् । बृहदारण्यकपाठस्तु ‘स यथोर्णनामिस्तनुनोच्चेत् यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युद्भरन्त्येवमेवात्मादात्मनः सर्वे प्राणाः’ इति ब्रह्मलिङ्गकः । शंकरभाष्योक्तार्था ‘स एतास्तेजोमात्राः समन्याददानो हृदयमेवान्वकामति । शुक्रमादाय पुनरेति स्थानम्’ इति श्रुतौ गत्यागतिप्रतिपादिकायां । ‘कस्मिन्नु रतेः प्रतिष्ठितं भवतीति हृदय इति’ इति श्रुतेर्हृदयाच्छुक्रमादाय तु पुनरेति स्थानमित्यागतिः । अत्र दधान्ताभावाद्ब्रह्मजीवविषयकस्पष्टप्रतिपत्तिर्न स्यादतो न्योदाहृता । तेजोमात्रा इन्द्रियाणि, शुक्रं प्रकाशकमिन्द्रियग्रामम् । स्थानं जागरितं स जीव आगच्छति । अन्ववक्रामति स्वापादौ गच्छति । अत्र भाष्ये । ब्रह्मोपनिषदित्युक्त्या शरीरकत्राभाषणविषयत्वात्प्रज्ञान्तरेण श्रुतित्रयमुक्तम् । प्रकृते । तृतीयेति श्रुतिः शरीरकत्राभाषणे अर्थस्तु ‘सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेन’ इत्यस्य भाष्ये । श्रुतीति । नन्वत्र कर्तृसापेक्षश्रुत्यादाहरणे किं प्रयोजनमिति चेन्न । त्रैलोक्यं स च ब्रह्माप्येतीत्युक्तेः कर्तुः पूर्वोक्तस्यानुसंधानेनैव सिद्धेः । किंच । संसारावस्था मुक्त्यवस्था वेत्यवस्थाद्वयं तत्रावस्थान्तर्भावात् । तत्र पूर्वश्रुत्योः संसारावस्थावस्थिते गत्यागती उक्ते । मुक्तौ तु श्रुतित्रयेणोच्यते ब्रह्माप्येतीति प्रथमाभिः । येनाशयेन चतस्रः श्रुतय उदाहृतास्तमाहुः एवमिति । षडवस्था इति जाग्रत्स्वप्नसृष्टिप्रसन्नसमुत्पुष्टिसुषुप्तिमुक्तिरूपाः । ताम् स्वात्मनावस्थितिमाहुः तास्वित्यादिना । उपाधीति लिङ्गदेहपरिच्छेदे । लयेनेति ‘यत्रैष सुप्तो मूढ एव विज्ञानमयः पुरुषस्तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय एयोन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्नेते’ इति बृहदारण्यके दसवालाकिश्रुतेरनुमनाच्च । साक्षिण इति । ज्ञानज्ञेयानामभिर्भावतिरोभावज्ञानात्मस्वयमेवमाविर्भावतिरोभावहीनः स्वयंज्योतिः स साक्षीत्युच्यते तदशोऽपि साक्षीत्युच्यते ‘नैव किंचित्करोमीति शुक्तो मन्येत तत्त्ववित्’ इति स्रष्टेः । जीवसिद्धिस्तुक्ता पूर्वम् । केवलस्थिति । ‘अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्विवर्ति’ इति श्रुतेः । एवं जाग्रत्पुपाधिपरिच्छेदोऽपि बोध्यमुक्तस्रष्टेः । सृष्टाविति मायासंबन्धात्पूर्वं सोऽहमिति श्रुतीतिदशसंबन्धिन्मात्रम् । उपाधीति अनुप्रवेशत्वं नाम उपाधिसंबन्धमनुविशेषत्वम् । उपाधिमार्ग्या इन्द्रियाणि तन्मात्राश्च । लिङ्गदेह इति यावत् । तस्य संबन्धो जन्यजनकभावः । पर्येषश्चसुषुप्तेर्वतीति श्रुतेः । स च प्रसन्नीवविभेदेन स्वैकीभूतलिङ्गरूपोपाधिर्नोपाधेयजीवादैर्जन्यजनकभावः । तथा चानुप्रवेशाय जनयितुं योग्यं यज्जन्य तज्जनकत्वमित्युपाधिसंबन्धघटकत्वम् । घटकत्व प्रतीकत्वम् । तथा जन्यं लिङ्गशरीर तद्वत्तज्जन्यमिदं मिदा ‘मायामात्रमनूय’ इति वाक्यालिङ्गदेहवन्मा तस्याः जीवेन विशेष्यविशेषणभावः संबन्धः । अनुप्रवेशार्थं वा मिदा तद्वाक्षीव इत्युपाधिसंबन्धप्रतीकत्वम् । यद्वा ।



अथवा, उत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवसंबन्ध एव बोध्यते, नाणुत्वम् । स्वात्मना

भाष्यप्रकाशः ।

त्युक्तयोर्गत्यागतयोः केवलस्वरूपसाध्यत्वाद् स्वतोऽणुरेवेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे सूत्रस्य चकार-  
रव्यर्थमित्युक्त्या प्रकारान्तरेण सूत्रद्वयव्याख्यानमाहुः अथवेत्यादि । तथाच पूर्वसूत्रे  
रश्मिः ।

वाक्याद्वेदे शब्दरूपः । सहितामते संबन्धी वाच्यः । अग्निमीळ इति अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविश-  
दिति च । यज्ञ सहितायां प्रत्यक्षब्रह्म-वायुमयः प्राणमयः । छान्दोग्योपकोसलविधायं चक्षुर्मयः ।  
असुराणां 'तस्य दिशे नमस्कृत्य' इति वाक्यात् । श्रोत्रविवरवृत्तकाशस्य दिग्देवताकत्वात् श्रोत्रमयः ।  
वेदान्तिमते आकाशमयः आकाशशरीरं ब्रह्मेति 'छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः' इति च सिद्धान्तमुक्ता-  
स्याम् । अन्यशब्दरूपः पञ्चमहाभूतान्तर्गतवायुमयः । पञ्चमहाभूतान्तर्गततेजोमयः । छान्दोग्य-  
चतुर्थोपदेशरूपः 'अस्य सोम्य महतो यो भूलेभ्याहन्वाजीवन्सवेत्' इत्यादिः । पृथिवी वा अन्नमिति  
श्रुतेरन्नमयः पृथिवीमयः । माया च तमोरूपेति श्रुतेश्चतुर्थस्कन्धान्मायिकः क्रोधमयः । वेदान्ते  
क्रोधेतरज्ञानमयोऽक्रोधमयः । नित्यलीलायां हर्षमयः आनन्दप्राधान्यात् । मीधस्य धर्ममयः ।  
कंससाधर्ममयः । 'सर्वं सर्वमयस्' इति श्रुतेः सर्वमयः । तन्मयः कुञ्जायाः । यन्मयः भक्तानाम् ।  
एतन्मयः सर्वेषाम् । 'भवतीनां विनोगो मे' इत्यत्र स्वभावत इति वचनात् । इदमयः शरीरमयः ।  
इदमस्तु प्रत्यक्षे रूपमिति कोशात् । अनिर्वचनीयोदोमयः 'यतो वाचो निवर्तते' इत्युक्त्वा 'आनन्द-  
मेतर्जीवस्य यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुधः' इति श्रुतेः । तथा च श्रुतिः 'विज्ञानमयो मनोमयो वाङ्मयः  
प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथिवीमयः क्रोधमयोऽक्रो-  
धमयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदमयोदोमयः' इतीति । अग्रे उक्तस्तेषु पुण्यपापे  
निरूपयति यथाकारी यथाचारी तथा भवतीत्यादिः । ननु रूपतननं शरीरातिरिक्तमपि मालुपं  
वेत्युक्तेः तत्किमिति चेन्न । अत्रोक्तान्तस्य स वा व्यमात्मा ब्रह्मेत्युक्त्या नादविन्दूपनिषदुपतिष्ठते ।  
'श्रधमायां तु मात्रायां यदि प्राणैर्वियुज्यते । स राजा भारते वर्षे सार्वभौमः प्रजायत' इति । अत्र  
मात्रास्तिथयः । राजत्वादिकं यथाष्टं पित्र्यं वा गान्धर्वं वा इत्याद्युक्तं पित्र्यादिरूपमुज्ज्वेयम् ।  
अग्रे 'द्वितीयायां समुत्क्रान्तो भवेद्यज्ञो महात्मवान्, विद्याधरस्तृतीयायां गन्धर्वस्तु चतुर्थिकाम्' ।  
चतुर्थिकामित्यत्र सप्तम्या लुक् भ्रम् । चतुर्थिका भूमिति पदच्छेदः । 'पञ्चम्यामय मात्रायां यदि  
प्राणैर्वियुज्यते । ऊषितः सह देवत्वं सोमलोके महीयते ।' ऊषितः स्त्रीभावं प्राप्त इत्याकाशवाणी ।  
'पष्ठयामिन्द्रस्य सायुज्यं सप्तम्यां वैष्णवं पदम् । अष्टम्यां ब्रजते रुद्रं पशूनां च पतिं तथा ।  
नवम्यां च महर्लोकं दशम्यां च ध्रुवं ब्रजेत् । एकादस्यां तपोलोकं द्वादस्यां ब्रह्म शाश्वतम् । ततः  
परतरं शुद्धं व्यापकं निष्कलं शिवम् । सदोदितं परं ब्रह्म ज्योतिषामुदयो यतः' इति । तत  
इति त्रयोदस्यादियु । परब्रह्मविशेषणत्वाच्छिवं पुष्टिरूपसमर्पकम् । शिवमार्गे शिवरूपं परं ब्रह्म ।  
तदा परस्य माययाऽऽस्पष्टमतिः । शिवपदस्यान्वार्थकत्वे सौर्यः । विवृतः प्रवाहमार्गः । अग्रेऽप्ये-  
वत्त्वाहुः काममय एवाय पुरुष इतीति । तत्र व्याप्येयादिसत्त्वाद्ब्रह्मप्रवाहमार्गे तेजोविन्दूपनिषदु-  
पतिष्ठते । दुःप्रेक्ष्यत्वादियुगयोगात् । न 'अशून्ये शून्यभावं च शून्यातीतमवस्थितम्, न ध्यातं  
न च वा प्याता, न ध्येयो ध्येय एव च' अन्यथा स्वांशानां नातीव मोहेच्छां कुर्यात् अतः  
कायस्य निरीश्वरा विराजो देहं स्नान् देहांश्च बहुभन्वन्तोऽणुतः 'असत्यप्रतिष्ठं ते' इति

भाष्यप्रकाशः ।

गुणैश्चिद्व्यप्रतीतेर्गत्यतिरिक्ते उत्क्रमे स्वतो गतिसंघन्धित्वाभावात् तद्व्यतिरिक्ते ब्रह्मोपनिषदा-  
द्युक्तस्थले स्वात्मना जीवरूपेण चकारादिन्द्रियैश्च यथासंभवं गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थो  
भवतीत्यत आत्मगुणेन चैव “आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः” इति पूर्वोक्तशेषात् तथेत्यर्थः ॥२०॥

रश्मिः ।

दिभिः सृष्टिलिङ्गैः उदात्तोऽनुदात्तः ह्रस्वो दीर्घः ध्रुतः स्वलितगर्वितस्फुटितचिन्त्यमुदितनृत्यगीत-  
वादित्रप्रलयविजम्भितादिभिः श्रोता घ्राता रसयिता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः पुराणं  
न्यायो मीमांसा धर्मशास्त्राणीति श्रवणघ्राणाकर्षणकर्मविशेषणं करोत्येपोन्तरात्मा नाभेत्वालोपनिषदुक्तैः  
समन्वितः सोऽङ्गमात्रस्तथापि बुद्धेर्गुणेनेत्योपाधिकी न स्वतः स्वरूपमूलेत्यर्थः । प्रकाशे तु बुद्धे-  
र्गुणेनेति श्रुतिस्तदुक्तं बुद्धिर्गुणवैशिष्ट्यं तस्य प्रतीतेरुक्तान्तेलिङ्गदेहविशिष्टधर्मत्वेन, गतेः केवल-  
धर्मत्वेन गत्यतिरिक्त उत्क्रमस्तस्मिन्स्वतः लिङ्गदेहरहितः स्वरूपेणोत्क्रमसंघन्धित्वाभावात्तद्व्यतिरिक्ते  
उत्क्रमव्यतिरिक्त इत्यर्थः । ब्रह्मेति ऊर्ध्वनामिश्रुतौ जाग्रत्स्वप्नयोः स्वप्नस्थले आदिशब्देन छान्दो-  
ग्यस्थानेनेति श्रुत्युक्तानुपवेशस्थले । बृहदारण्यकस्यात्राप्येतीति श्रुत्युक्तसाध्यस्यस्युत्पत्त्योः स्थले,  
तैत्तिरीयस्यकामरूपीत्युक्तमुक्तिस्थले च । एवं च पञ्चव्यासु जाग्रत्स्वप्न लिङ्गदेहसत्त्वम् । पञ्चसु  
लिङ्गदेहशून्यत्वमिति सिद्धम् । चकारादिति । सद्योमुक्तावत्र ब्रह्मसायुज्यमिति लिङ्गादितादेहा-  
जीवगतिः । क्रममुक्तौ तु पारमेष्ठ्यादि यास्यतो जीवस्य लिङ्गेन सह देहादतिरत इन्द्रियैश्चेत्यर्थः ।  
तदुक्तं ‘निर्भिद्य भूर्धेनिसृजेत्सरं गतः । यदि प्रयास्यन्नृप पारमेष्ठ्यं वैहायसानामुत यदिहिरम् । अष्टा-  
पिपलं गुणसन्निधायै सदैव गच्छेन्मनसेन्द्रियैश्च’ इति द्वितीयस्कन्धे द्वितीयाध्याये परं भगवन्तं गतः  
सायुज्यं श्रुत इन्द्रियाणि विस्जेत् प्राणांश्च । न च ‘इहैव समवनीयन्ते’ इति वाक्यात्प्राणानामत्रैव  
स्वमूलमूलासन्नरूपेण स्थितिमिच्छन्ति तद्व्याक्यं मुक्त्यन्तरपरम् । इहेति शब्दात् । अग्रेऽपि ‘यदा  
सर्वं प्रशुष्यन्ते कामा येस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते’ इति शरीरक-  
प्रादये जीवन्मुक्तत्वेनापि विनिगमनात् । अत्र तु अग्रे पवनान्तरात्मत्वे तेषां प्राणानामुपयोगः ।  
‘योगेश्वराणां गतिमाहुरन्तर्बहिस्त्रिलोक्याः पवनान्तरात्मनाम्’ इत्यत्र ‘यदि प्रयास्यन्नृप’ इत्युक्तपारमेष्ठ्यादि-  
गमनसामर्थ्यं जीवस्य कुत इत्याकाङ्क्षायां पवनस्यान्तः आत्मा लिङ्गशरीरं येषामिति हेतुकथनात् ।  
विस्त्रजेदिति पदाच्च न जीवन्मुक्तिः । यथासंभवमिति संभवमनतिक्रम्य जीवन्मुक्तिसद्यो-  
मुक्तिक्रममुक्तिषु आद्ययोः स्वात्मना तृतीयस्यामिन्द्रियैर्गतिः । जागतिस्तु स्वात्मनैव नलिन्द्रियैरि-  
त्येवं यथासंभव गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थो भवतीत्यर्थः । नन्वस्तु स्वात्मनापि गतिः  
तथाप्यङ्गमात्रत्वे श्रुतिरुक्ताङ्गमात्र इति अणुत्वे सूत्रं प्रमाणमुक्तं श्रुतिः किं प्रमाणमत आहुः  
अत आत्मेति स्वात्मनोपाधिना च गत्यागत्योः समर्थनात् । भाष्ये स्वात्मना केवलस्वरूपेण-  
त्यत्रैवकाराभावात् । पूर्वोक्तेति । अङ्गुष्ठमात्र इत्याद्युक्तश्रुतिशेषात् ‘अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः  
कामाहंकारमन्वितो यः । बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः’ इति श्रुताश्वत्थरे ।  
तथेति श्रुताऽणुत्वमित्यर्थः । एवं चात्रोक्तान्तिगत्यागतीनां जीवसंघन्धः पूर्वसूत्र उक्त्वा चोक्तान्तौ  
लिङ्गदेहविशिष्टत्वेऽपि उत्तरार्धोऽगत्यागत्योः स्वात्मनापि संघन्धात् नः आत्मगुणेन चैवेति श्रुतेरित्युक्तम् ।  
तेन पूर्वोक्तोक्तान्तिगत्यागतीनां विशेष उक्तः । ननु श्रुतौ बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चेति चकारोऽङ्गुष्ठमात्रे  
नरत्नसमुपयोगपुल्वनात्रे वा भवतु कथं विमर्शकैककरणत्वमिति चेन्न । चकारस्त्वर्थ इत्यदोपात् ॥२०॥

इतराधिकारात् । इतरः परं ब्रह्म तस्याधिकारे 'महानज' इति वाक्यं प्रकरणेन शब्दाश्च नियम्यन्ते । अन्यपरा अपि योगेन ब्रह्मपरा भविष्यन्ति ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

'स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माय स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपिति' इति स्वशब्दो-  
ऽणुपरिमाणं जीवं बोधयति । न हि स्वप्ने व्यापकस्य वा शरीरपरिमाणस्य वा  
विहरणं संभवति । 'बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमयशब्दोज्ज्वलविज्ञानप्राप्त्यर्थं बोधयन्ब्रह्मपरः । प्राणेषु स्थितिस्तु ब्रह्मधर्म एव 'यः प्राणेषु  
तिष्ठन्' इत्यन्तर्यामिब्राह्मणात् ।

भिधुस्तु ना पुरुषो जीव इति यावत्, सोऽणुः । कुतः । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ताम्यः  
स्वात्मना विशिष्टयोगैत्यागत्योत्ताम्य इत्येवं पूर्वपक्षपक्षितसाध्यनिर्देशमशङ्कीचकार । तत्र ।  
पक्षबोधकपदवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, ताम्य इतिवद् आत्मपदस्याप्यनुवृत्तिसौकर्यात् । अतः पूर्वोक्तमेव  
व्याख्यानं युक्तम् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥ उद्धृत्य वस्त्वन्तरं पृथक्कृत्य मानमुन्मानम् ।  
भाष्यमत्रापि निगदव्याख्यातम् । स्वशब्दविषयवाक्यं बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे । उन्मान-  
रश्मिः ।

विषयवाक्ये विज्ञानेति मयट् । ब्रह्मपर इति 'यथाग्नेः क्षुद्रा' इति श्रुत्युक्त आत्मवाचकः ।  
प्राणेष्विति योयमित्यस्याग्रे तिष्ठतीति क्रियापदाध्याहारात् स्थितिस्तु । तिष्ठतेरध्याहारे श्रुति-  
माहुः य इति । तथा च विज्ञानमयश्रुतिरपि न ब्रह्मप्रकरणवाचिकेति भावः । उत्क्रान्तीति  
उत्क्रान्त्यादिसंघन्विनीम्यस्ताम्यः श्रुतिभ्यः । एवमग्रेपि । पूर्वसूत्रेति पूर्वसूत्रयोरेषितं यत्साध्यं  
सोऽणुरित्यत्र स इति पक्षः । अणुः साध्यं तस्य निर्देशम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ताम्य इति  
स्वात्मना विशिष्टयोगैत्यागत्योत्ताम्य इति च हेतुः । सूत्रेषां तु सर्ववत् । पक्षेति नृपदवैयर्थ्यैत्यर्थः  
अनुवृत्तीति नात्माश्रुतेरिति सूत्रान्मण्डूकश्रुत्या स्वात्मनेति सूत्राद्वानुवृत्तिसौकर्यात् । न च सूत्रे-  
ष्वदृष्ट पदं सूत्रान्तरादनुवर्तनीयं सर्वत्रैत्युक्त्या दृष्टस्वात्मवाचकनृपदस्य सत्त्वान्नानुवृत्तिरिति शङ्कं  
'स्वात्मना चोत्तरयोः' इति स्वशब्दं पश्यन्मयवान्वासो नृपदं न वदेदित्यत्र तात्पर्यात् । पूर्वोक्तमिति  
अणुत्वाभावसाध्यकं जीवपक्षकं अतच्छ्रुतिहेतुकम् । यत्रैवं तत्रैवं यदादिवदिति व्यतिरेक्यनुमानम् ।  
एवकारस्त्वतच्छ्रुतेरिति प्रसिद्धहेतुविरोधात् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥ वस्त्वन्तरमिति । श्रौतदृष्टान्तेन तावदवयविनोऽव-  
यवमुद्धृत्य वस्त्वन्तरं खर्वादिकं पृथक्कृत्य । मानं मध्यमपरिमाणं तथा बालात् जीवमुद्धृत्य  
मानमश्रुत्य उन्मानम् । निगदेति स्वशब्देन व्याख्यातम् । ज्योतिर्ब्राह्मण इति । स्वयं  
निर्मापेति । न च स्वप्ने ईश्वरः कर्तेति जीवकर्तृत्वं कथमिति चेन्न । स सगताः सन् जीवतुल्यः सन्  
ग्रीढनीति तथोक्तम् । आत्मनो जीवस्य भगवानेव ज्योतिरिति 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन' इति सूत्रमाध्याह ।  
'क्षराया स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुतेः 'स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा' इति । उभयं जीवतुल्यत्वात् ।  
भाष्ये व्यापकस्येति तद्वैयर्थ्यावच्छेदेनेति बोध्यम् । शरीरेति शरीरधर्मेन । परिमाणस्येति

चन्दनवत् । यथा चन्दनमेकदेशस्थितं सर्वदेहसुखं करोति, महातप्ततैलस्थितं वा तापनिवृत्तिम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्बुद्धि हि ॥ २४ ॥

चन्दने अवस्थितिवैशेष्यमनुपहतत्वचि सम्यक्तया अवस्थानं तस्मात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्यत इत्यर्थः । अयं च दृष्टान्तः सामर्थ्येन व्याप्तिं बोधयति । चन्दनावयवानां दृष्टमत्वेन सर्वत्र प्रसरणार्थीकृतौ शरीरे तैले च तत्र तत्र स्थित्याऽन्यत्र मध्ये मध्ये तापोपलम्भस्य दुर्वारत्वात्, उन्मानश्रुतिशेषे वाक्ये 'स चानन्त्याय कल्पते' इति सामर्थ्यस्यैव हृष्टू सामर्थ्य इति धातुना बोधनाच्चेति बोध्यम् । अतो 'ज्वरं हन्ति शिरोवद्धा सहदेवीजटा यथा' इत्यादौ यथा प्रमावाख्येन सामर्थ्येन ज्वरं हन्तीति वैद्यकेऽङ्गीक्रियते तथा चन्दनमपीति हृदयम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्बुद्धि हि ॥ २४ ॥ ननु चन्दनदृष्टान्तेन सामर्थ्यव्याप्तिसाधनमयुक्तम् । चन्दन एकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षतो निश्चितत्वेन तत्र व्यापन-सामर्थ्यकल्पनायाः सर्वदेहव्यापिशैत्यप्रत्यक्षबलेन युक्तत्वात् । जीवे तु शरीरैकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षेणानिश्चयाद् दृष्टान्तवैपम्येण तादृशसामर्थ्यसिद्ध्यभावादित्याशङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन रश्मिः ।

वस्तुसामर्थ्येन व्याप्त्या सामर्थ्यस्य वा । ननु चन्दनावयवैरेव व्याप्तिरस्तु कृतं सामर्थ्यव्याप्त्येतत् आहुः अयं चेति । ननु सामर्थ्येन व्याप्तिः सूत्रे गृहीता सा कुतः, पूर्वसूत्रेष्वदर्शनादित्याकाङ्क्षायां हेतुद्वयमाहुः चन्दनेति । तापेति तापोपलम्भप्रसङ्गस्य । अतः सामर्थ्यव्याप्तिः स्वीकार्या तेन च न दृष्टान्तवैपम्यमिति भावः । एवं दृष्टान्तबलेन सामर्थ्यव्याप्तिं ग्राह्यत्वेन साधयित्वा श्रुत्या साधयन्ति स्म उन्मानेति वालाग्रेत्यादि पादत्रयं भाष्य उपन्यस्तं तच्छेषे तच्चतुर्यपादात्मके वाक्ये । बोध्य-मिति तेन स च जीव आनन्त्याय सकलदेहव्याप्त्यै कल्पते सामर्थ्यवान् भवतीति श्रुतेरर्थः । दृष्टान्ते चन्दनपदमुपलक्षकमित्याशयेन दृष्टान्तान्तरमाहुः अत इति । सहदेवीति 'सहदेवी तु सर्पा-क्ष्याम्' इति विश्वः तस्या जटा । प्रभावेति प्रभावः स्वभावः स च परिणामहेतुः 'प्रभावो जलभूमौ स्याज्जन्मभूमौ पराक्रमे' इति विश्वः । प्रभव इति पाठस्याविषयः । प्रभावः आख्या यस्य तेन । मणिमन्त्रौषधीनामचिन्त्यप्रभावः । इति हृदयम् सकलदेहव्यापिचैतन्यसाविरोधः विरोधो न भवति । विरोधप्रतियोगिकाभावोऽस्ति । सामर्थ्यव्याप्तेः चन्दनवदित्यर्थः । यत्र यत्सामर्थ्यं तत्र तत्कार्यदर्शना-विरोध इति व्याप्तिः । घटादौ जलधारणसामर्थ्येऽपि सकलदेहगतशैत्यकार्यदर्शकत्वप्रसङ्ग इत्यतः यत्तदोरुपादानम् । अथवा । अविरोधः फलिष्यति । स च साध्यते । एवं च जीवः सामर्थ्यव्याप्ति-मान्, एकदेशस्थत्वेपि सकलदेहव्यापिचैतन्याद्युपलब्धेः चन्दनवदित्यनुमानेनाविरोध इति सूत्रार्थः । अत्र साध्यतावच्छेदकः सवन्ध आश्रयता हेतुतावच्छेदकस्तु सवन्धः स्वविषयाश्रयता । तेन मनसि आश्रयतया हेतुसत्त्वेऽपि स्वमुपलब्धिस्तद्विषयश्चैतन्यादिस्तदाश्रयो जीवचन्दनादिर्न मन इति न साधारण्यम् । चैतन्यत्वेन शैत्यत्वेनेत्येव हेतुषट्कम् । अन्यथैकतरमादाय गौरश्वत्वादितिवदुद्यो हेतुः सान् । यथाश्रुतविवक्षणे त्वेकतरमादाय हृदो द्रव्यं धूमादितिवत्स्यात् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिनि चेन्नाभ्युपगमाद्बुद्धि हि ॥ २४ ॥ पूर्वोक्तानुमाने हेतौ विशेषणभाषप्रयुक्तविशिष्टाभावं मत्वा स्वरूपासिद्धिनां निरसतीत्याहुर्इत्याशयेन भाष्यमवतारयन्ति

## गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥

जीवस्य हि चैतन्यं गुणः । स सर्वशरीरव्यापी । यथा मणिप्रवेकस्य कान्तिर्बहुदेशं व्याप्नोति तद्वत् । प्रभाया गुणत्वमेव स्पर्शानुपलम्भात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चैतन्योपलम्भे तत्सामर्थ्यस्य हेतुत्वोपपत्तौ दृष्टान्तवैषम्याभावात् सामर्थ्येन व्याप्तिसाधनं युक्तमेवेत्यर्थः । अत्र पूर्वसूत्रादविरोधपदस्यानुवृत्तौ ह्यधस्युपगमादविरोध इति सूत्रान्वयो बोध्यः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥ ननु भवत्येवं सामर्थ्येनाविरोधस्तथापि वैशेषिकः कथं मंसते । स हि चैतन्यगुणकमात्मानं मन्यते । तच्च सकलशरीरे सुखाद्यनुभवात् तद्व्याप्येवेति निश्चीयते, गुणश्च गुणिमात्रवृत्तीति रूपसादिष्वनुभूतम् । अतश्चैतन्यस्य तावद्व्याप्त्या सर्वशरीररूप्यापी जीवात्मा मन्तव्यः । यदि हि चन्दनवत् सहदेवीजटावद् वा सामर्थ्येन व्याप्नुयात् तदा तस्य चैतन्यगुणो न सर्वत्रानुभूयेत । नच श्रुतिमलात् तथापक्षपातो युक्तः । तस्माद्दृढं विशेषतो जीवस्य वृत्तिलाभस्यानमित्येतत्परत्वेन नेतुं शक्यत्वात् । प्रत्यक्षस्य तु वस्तुमात्रग्राहकत्वेनान्यथा नयनमशक्यम् । अतस्तस्य प्रावल्याभ्यं सामर्थ्येनाविरोधः शक्यवचन इत्याशङ्क्यां प्रवृत्तिमिदं सूत्रमित्याशयेनोपन्यस्य व्याकुर्वन्ति जीवस्य हीत्यादि । अत्राप्यविरोध इत्यनुवर्तते । तथाच बहुप्रदेशव्यापिमणिप्रवेककान्तिवत् सर्वशरीरव्यापिचैतन्यगुणादविरोध इत्यर्थः । एवं व्याख्यानेन आलोकवदिति पदच्छेदो बोधितः । ननु प्रमादृष्टान्तोऽनुपपन्नस्तस्या मणिजनितविरलसजातीयद्रव्यान्तरत्वात् सूर्यादिप्रभावदित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रभाया रश्मिः ।

तत्सामर्थ्यस्येति जीवसामर्थ्योपलम्भस्य चैतन्योपलम्भस्य । सामान्यतस्तु कार्योपलम्भस्य । अत्रेति सभाषानसूत्राद्ये । अविरोध इति दृष्टान्ताविरोधः तथा चानुपहतत्वव्यवस्थितेरवस्थितिविशेषत्वान् स्थानविशेषत्वात् दृष्टान्तविरोध इति चेन्न । अनुभवेन ह्यवस्थितेरस्युपगमाद्दृष्टान्ताविरोधो हि युक्त्यापि स इति सूत्रार्थः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥ वैशेषिक इति नैयायिकभेदः । आत्मानमिति द्रव्यम् । सुखादि सुखाद्यष्टगुणत्वमात्मनः । चैतन्यस्येति कार्यरूपं पूर्वमुक्तं चतुर्विधमित्यज्ञानमये चतुर्यं जीवधर्मरूपमुच्यते तस्य । सहदेवीति 'ज्वरं हन्ति शिरोपट्टा सहदेवी-जटा यथा' इति तद्वत् । नेति गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वमात्राच्च सर्वत्रानुभूयेत । न चेति श्रुतिस्तु 'कनम आत्मा' इत्युक्ता । तथेति कार्यचैतन्येन जीवव्याप्तिपक्षपातः । शक्यत्वादिनि कार्यचैतन्येन व्याप्तिषोषकपदमावेन तथा । ननु श्रुत्यनुग्रहोत्पलक्ष्यलज्जाद्देवीजीवसामर्थ्येन व्याप्तिर्गुणैर्यथाप्यस्या कार्यचैतन्येन व्याप्तिषोषकं पदं कल्पित्वा नेतुमशक्यत्वं तस्या इति चेत्तत्राहुः प्रत्यक्षस्येति । अस्तु तथा कार्यप्रत्यक्षेण निर्वाहोर्याप्यता परं तुगन्धस्वानासोक्तत्वेन गुणानुभवस्येत्यर्थः । वस्तिविति । ययार्थमिति शेषः । प्रवृत्तमिति नैयायिकव्यापकत्वसङ्गदनाय प्रवृत्तम् । बहिर्नि । एतदर्थं मनिश्च कान्तिमधन्ववान् प्रवेकश्च कान्तिगुणः कान्तिव्यविशिष्टः । अर्थ इति भाष्यानुसारी सूत्रार्थः । मणीति विरलत्वं प्रवृत्तत्वं साजालत्वं च मणित्वेनान्यथा मणेत्येव इतिवन्मात्रेण इति सानानाविकल्पप्रतीतिर्नि सान् । मगिरत्र सर्वत्र व्याप्तकान्तिर्न तु कान्तिनान् द्रव्यं च । एवं प्रमाद्रव्यमिति । प्रभाया इत्याद्रीति । अत्रां पुष्पे सूर्यश्चन्द्रनाभ

लोकप्रतीतिस्तु सर्वैर्वादिभिरुपपाद्या । तत्र गुणिकल्पनापेक्षया गुण एव स्थलान्तर आरभ्यत इति कल्प्यताम् । तथैव लोकप्रतीतिः । पुष्परगादेरपि प्रभारूपमेव तावद्देशं व्याप्नोतीति मणिस्वभावादेवाङ्गीकर्तव्यम् । आरम्भकस्य तेजसस्तत्राभावात् । कान्तिः प्रभा रूपमिति हि लोके पर्यायः । वाशब्दो यथालोकं युक्तिः कल्पनीयेति सूचयति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रभा न निवर्तेत यथा चिन्तामण्यादिनिष्पन्नाः पदार्थाः । अतो मणिविजातीयद्रव्यस्यात्र प्रभारम्भकत्वं प्रमाणाभावग्रस्तमेव । ननु यद्यप्येवमस्ति तथापि गुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमिति नियमो भज्येत, तथा सति रमादीनामप्यन्यत्रारम्भापस्या लोकप्रतीतिरपि विरुद्धेतेत्याकाङ्क्षायां लोकप्रतीतिव्युपपादयन्ति लोकेत्यादि । तत्रेति लोकप्रतीत्युपपादने । तत्राभावादिति मणावभावात् । तथाचाप्रकृत्यगुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं लोकप्रतीतिनिर्वाहाय कल्पनीयं तेन सर्वसामञ्जसमित्यर्थः । अत्र कोशस्यापि संमतिरित्याहुः कान्तिरित्यादि । 'शोभा कान्तिर्द्युतिश्च वि' इति, 'स्युः प्रभारुद्युचिस्त्विद्भा' इत्यादि । वाशब्दप्रयोजनमाहुः वाशब्द इत्यादि । तथाच वाशब्द एवकारार्थो वाक्यालंकारे । तथाच लोकवदेव गुणाद-

रश्मिः ।

नृपलब्धितया । चिन्तेति पञ्चम्यन्तमिदम् । तथेति विजातीयेन द्रव्येण गुणोत्पत्तिः । एवेति उक्तप्रमाणव्याख्यानसंग्रहादेवकारः । गुणीति यथा गुणिवटादिमात्रवृत्तित्वम् । तत्प्रभाया गुणमात्रत्वे भज्येत । अन्यत्रेति स्वाश्रयाधिकदेशे आरम्भापस्या लोकप्रतीतिस्त्वावच्छेदेन । भाष्ये । मणिप्रवेकस्य कान्तिः, सूर्यादेः प्रभा, पुष्परगादेः प्रभा रूपमित्याशयेनाहुः पुष्पेति । आदिशब्देन तेजः रूपमेवेति भास्वरं रूपं न तु स्वाश्रयाधिकदेशम् । एवं प्रभात्वसाध्येपि शेषमणिप्रवेककान्तिर्धूमणिप्रभा पुष्परगागस्त्येजसश्च प्रभा रूपमित्येवं विवेके स्वभावं हेतुमाहुः मणीति । स्वभावोऽन्वेष्टातोऽन्यस्तेन 'कालः स्वभावो नियतिः' इत्यस्या न विरोधः । मणाविति । 'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमद्वर्जितमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽंशसंभवम्' इत्यत्र तेजोऽनारम्भकं बोध्यम् । मणिस्तु तेजोऽंशसंभवोऽस्तेव । अस्मिन्पक्षे नियमेऽप्रकृत्यविशेषणमाहुः तथाचेत्यादि प्रभाया गुणत्वे च । अप्रकृतत्वं कान्तिगन्वातिरिक्तत्वम् । सर्वेति नियमबहुकल्पनापत्तिविरहासामञ्जस्यम् । अत्रेति लोके त्रयाणामेकार्थत्वे । भेति भास्वरं रूपं न तु भास्वत्, गुणे गुणानङ्गीकारात् । भासा वरं भास्वरम् । तेजः सूर्यादिः पृथक् तद्गुणाः कान्तिप्रभारूपाणि पृथक् । वाशब्द इत्यादीति । विकल्पार्थकः । सूचयति श्रुत्यनुमानाभ्यां वेद्ये जीवे विद्वद्देशेपिकमुक्त्याकुलिते सति द्रव्यमात्रा चैतन्यगुण इत्येवं भगवता व्यासस्य खेदलक्षणयायमर्थः प्रकाशयते इत्यर्थः । यतो व्यासो ज्ञं चैतन्यगुणं वदन् गुणाद्वैत्यसूत्रयदतो व्यासस्य वाशब्दं प्रयुजानस्य खेदः । यथाह काव्यप्रकाशकृतं तृतीयोच्छासे 'तथाभूतां दृष्ट्वा नृपसदसि पाञ्चालतनयां वने व्यापः सार्द्धं सुचिरमुपितं वत्कलधरैः । विराटस्यावासे स्थितमनुचितारम्भनिभृत् गुरुः खेदं खिन्ने भजति मयि नापापि कुरुषु' इत्यत्र मयि भीमे न योग्यः खेदः कुरुषु योग्य इति प्रकाशयत इति । इदं वाक्यं भीमस्य, सपि कुर्वता सुचिष्ठिरेण प्रेषितं सहदेवं प्रति । एवकारेति ।

## व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

सिद्धं दृष्टान्तमाह । यथा चम्पकादिगन्धश्चम्पकव्यवहितस्य लेऽप्युपलभ्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥ ननु गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं काव्यदृष्टं कथमत्र कल्पयितुं शक्यमिति शङ्कायामिदं सूत्रं प्रवृत्तमित्याशयेन तदवतारयन्ति सिद्धमित्यादि । सिद्धमिति लोकवेदसिद्धम् । तथाच व्यतिरेकश्चैतन्यप्रमयोः स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं गन्धस्वेव लोकवेदानुसारेणाश्रयगन्तव्यमिति सूत्रार्थः । लोकानुसारं विवृण्वन्ति यथेत्यादि । नचात्रापि चम्पकाद्यवयवनिर्गमादेवोपपत्तौ न गन्धस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वसिद्धिरिति वाच्यम् । विद्वन्मण्डनोक्तदिशा तद्दूषणस्यावगन्तव्यत्वात् । तथाहि दृश्यते विविधचर्मपुटवेष्टितस्यापि मृगमदस्य गन्धोपलम्भो वणिक्सार्येषु । नहि तत्र तदवयवनिर्गमापूर्वतत्प्रवेशौ संभवतः । न चापूर्वतत्प्रवेशासंभवेऽप्यवयवनिर्गमस्त्वनिवार्यः । ततो भारापगमस्यानुभवसाक्षित्वादिति वाच्यम् । तथा सति गन्धोपलम्भसमवे प्रसारितमुखस्य तद्रवोपलम्भापत्तेः । तेषामवयवानां योग्यत्वात् । अन्यथा गन्धोऽपि नोपलभ्येत । गन्धस्यैवोपलम्भे नियामकाभावाच्च । नन्वदृष्टमेव तथेति चेत् । अहो गौरवमीतिर्वावदूकस्य, यदवयवनिर्गमं, पुनस्तदवयवपूरणं, तद्वेतोरदृष्टस्य च कल्पनं, रसाद्यनुभवप्रतिबन्धकादृष्टान्तरस्य च कल्पनं वदतोऽप्यसङ्कोचस्तुण्डस्य, गन्धातिरिक्तितिमात्रकथने च संकोचः । ननु भास्त्वदृष्टकल्पनं, तथापि शुद्धौ रूपस्वेव तेषु गन्धस्यैवोद्भूत-  
रश्मिः ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥ अत्रेति प्रमायाम् । लोकेति गन्ध आयातीति लोको वदति । वेदस्त्वग्रे 'द्राद्रन्धोवाति इति । लोकवेदेति । सिद्धं दृष्टान्तमिति भाष्यादि-  
वृत्तेर्गन्धवत्स्य सिद्धे गन्धे शक्तिः शक्तिग्रहम् इति वाच्यम् । भाष्य एव कुत इति चेन्न । सिद्धासिद्धलक्षणिकदृष्टान्तेष्वस्य ग्रहणं व्याख्यानीचिला । यथानेकार्थसंकटे काव्यप्रकाशे औचित्या निर्णयः । यथा 'पातु वो दयितामुखम्' इति । सांमुख्ये इति । 'मुखं निःसरणोपाये मुखे च' इति विश्वः । तथा च लोकवेदानुसारेण सिद्धस्य गन्धस्वेवावगन्तव्यमिति सूत्रार्थ इत्यर्थः । विवृण्वन्तीति उपलभ्यत इत्यन्तेन विवृण्वन्ति स्म । यथेत्याद्रीति । नन्वदृष्टेयं कथं लौकिक-  
दृष्टान्तप्रवृत्तिरित्याशङ्कं निरसन्तो वेदानुसारं विवृण्वन्ति स्म वेदोक्तत्वादिति भाष्ये । गुण्यस्य कर्मण इत्यस्य कर्मकाण्डे कर्मब्रह्मणो जातस्य तादृशद्रव्यस्योऽग्न्यस्य लशुनादेरित्यर्थः । अन्यथेति भाष्यमिति संक्षेप इत्यन्तेन व्याकुर्वन्तस्तन्वते स्म न चात्रेति । तत्रेति विविधचर्मपुटवेष्टिते । अपूर्वां न विद्यते पूर्वं श्रवणं यस्य सोऽपूर्वः । तेषामवयवानां प्रवेशश्च तौ । तत्त इति विविधचर्मपुटवेष्टितमृगमादात् । इदमुपलक्षणं काष्ठाद्यावृत्तकर्पूरादेः । 'कृष्णमरीचसाहिल्ये तु नावयवनिर्गमः । योग्यत्वादिति उक्तगन्धवत्त्वाद्भूततरसत्वाच्च । अन्यथेति रसस्यानुसृत-  
त्वाङ्गीकारे । तथेति रसाद्युपलम्भप्रतिबन्धकम् । गन्धातीति इतिः प्रकारवाची । अत्र च गुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमिति नियमे गन्धातिरिक्तप्रकारमात्रकथने । तथा चोक्तगौरवापेक्ष-  
योक्तनियमे गन्धातिरिक्तगुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं गन्धातिरिक्तविशेषणमुचितं लाघवादि-  
त्यर्थः । शुद्धाविति अणुके । तत्रैव नैयायिकानां शुद्धिरिति व्यवहारात् । श्रीभागवते तु न्युपकत्रये

भाष्यप्रकाशः ।

श्रवणप्रक्रियाया अनेकशब्दतद्बन्धसादिकल्पनया गुरुत्वात् । सिद्ध एकत्र गुणसंचारेऽन्यत्रापि रश्मिः ।

रसगन्धरूपेषु द्रष्टव्यम् । तथाहि । घटादेर्हस्तेन स्पर्शे स्पर्शादयोऽपि स्पर्शेनैव हस्तसंघन्धिः न तादात्म्येन । घटादिगतस्पर्शादीनां घटादिभिरेव तादात्म्यात् समवायसूत्रे समवायदूषणेन तादात्म्यस्वीकारात् । अन्यथा प्रत्यक्षविरोधात् । इदं तु ज्ञेयम् । शब्दादितादात्म्याद् द्रव्यमन्तर्गहिःशब्दाद्व्यतिरिक्तं न लभ्यते तदा रूपमादाय नास्तिकमते प्रवेशः । तद्वारणायान्यत्र निःशेषे रूपादिभिर्निर्वाहे द्रव्यं नावश्यकं परंतु बाष्पाकाशयोर्न द्रव्यमन्तरा निर्वाहस्तादात्म्येन शब्दस्पर्शातिरिक्तगुणभावात् । न च तान्मात्रेण न द्रव्यापेक्षेति वाच्यम् । भूतसूक्ष्मावस्थत्वेन तयोर्द्रव्यानतिरेकात् । अत आभ्यामतिरिक्तस्थलेऽपि द्रव्यं मन्तव्यम् । विस्तरस्तु प्रस्थानरक्षा-करादावस्ति । स्पर्शहस्तयोः शीतादिग्राह्यत्वाच्चाहकयोरुभयोरिन्द्रियान्तरचाक्षुषत्वेनोभौ चक्षुषा गृह्येते । स्पर्शस्तु स्पर्शत्वेन त्वाचः संयोगत्वेन चाक्षुषः । न तु स्पर्शान्तरमपेक्षते । स्पर्श-स्यैव संयोगसंबन्धत्वात् । रसहस्तयोस्तु स्पर्श एव संबन्धः । द्रव्ययोरेव स्पर्शसंबन्ध-स्यैव न विरोधः रसद्रव्ययोरत्यन्तमिलितयोः प्रविवेकाभावेन द्रव्यमादाय हस्तस्पर्शसंभवात् । संयोग-समवायान्यतरत्वं संबन्धत्वम् । तत्र तादात्म्याभावस्योक्तत्वात् । परमेतयो रासनत्वाप्रत्यक्षेण स्पर्श-हस्तावेव गृह्येते स च स्पर्शो घटरूपहस्तानां चाक्षुषोऽपि रसहस्तयोरपि वर्तते । रसादीनां रसनादिभिर्निन्द्रियैर्घटादौ निश्चयात् । न च रसहस्तयोः संयुक्तसमवाय एव संबन्धः हस्तसंयुक्ते घटे रसतादात्म्यादिति वाच्यम् । रसनेन्द्रियेण रससिद्धौ तस्य हस्तेन स्पर्शे बाधकाभावात् । द्रव्यमिश्रणात् । ज्ञानमात्रं तस्य रसनाधीनम् । एवं गन्धेऽपि हस्तस्य स्पर्शः प्राणेन गन्ध-ज्ञानमात्रम् । न तु संयुक्तसमवायः रूपहस्तयोस्तु स्पर्शश्चाक्षुषः स्फुट एवेति सुषीभिराकल-नीयम् । ननु नैयायिकास्तु नैव मन्यन्त इत्याकाङ्क्षायां गौरवमाहुः नैयायिकीयेति । प्रक्रियात्वे-षम् । शब्हादिवयुसंयोगाग्निमिताच्छब्हाकाशसयोगादसमवायिकारणात्केचन ध्वनय उत्पद्यन्ते । केचन तु ध्वनयः वेण्वादौ पाठ्यमाने दलद्वयविभागाग्निमिताह्लाकाशसंयोगादसमवायिकारणा-दुत्पद्यन्ते । वर्णानुभवस्य यथाकथञ्चिज्जातत्वेन सर्वं ज्ञानं स्मृतिप्राप्तं तत्र विशेषस्तु तत्तत्कालीय-वर्णविषयत्वमेतत्सहकारिकारणं वायौ कर्मजनने प्रयत्नस्तस्मिन् । जानातीच्छति यतत इति प्रवादात् । एवं च । वर्णास्तु स्मृतिविशेषसहकृतादात्म्यमनःसंयोगादात्मनि वर्णोच्चारणेच्छायां ततः प्रयत्ने चोत्पन्ने प्रयत्नवदात्मसंयोगात्प्राणादिवायोः कर्म ततस्तेन कर्मणा ऊर्ध्वं गच्छ-न्याणादिः कण्ठतात्वाद्यभिधाताग्निमितात्कण्ठाकाशसंयोगादसमवायिकारणादकारादिक्षकारान्ताना-मनुक्तानां चोत्पत्तिं करोतीति कण्ठादिस्थाने ते उत्पद्यन्ते । शब्दश्चाकाशस्यैव गुण इति तत्तदव-च्छिन्ने आकाश एवोत्पद्यते । उक्तेषु द्विविधेषु ध्वनिषु वर्णेषु चाद्या एव संयोगासमवायिकारणकाः । द्वितीयादयस्तु पूर्वशब्दासमवायिकारणकाः । प्रथमतः संयोगादिभागाद्वैकः शब्द उत्पद्यते । स च निमित्तवाचायतुसारेण कदम्बगुलकन्यायादृशदिक्षु दश शब्दानुत्पादयति तैश्च प्रत्येकं दश दश शब्दा उत्पद्यन्ते । धीचीतरङ्गन्याये तु एकैकशब्दस्यैवारम्भ इति विभुविशेषगुणानामसमवायिकारण-प्रादेशिकचनियमेनात्याप्यवृत्तित्वमेवामग्निमाग्निमशब्दनामस्यैव च कदम्बगुलकनेन धीची-तरङ्गक्रमेण वा कर्णदापुत्पद्यच्छिन्ने नभस्युत्पद्यमानः शब्दः श्रोत्रेण प्रत्यासन्नत्वाद्ब्रूयते । मेरीशब्द एवायमिति प्रत्यभिज्ञानं सोऽयं दीपस्तदेवौषधमित्यादाविव सजातीयवपुरस्कारादिति । अनेक-



भाष्यप्रकाशः ।

रसोपलम्भप्रसङ्गाच्च । न च तद्वतरसादीनामनुद्भूतत्वमिति वाच्यम् । अनारम्भकेषु तेष्वनुद्भूत-  
रसाद्यङ्गीकारस्य प्रमाणरहितत्वादिति दिक् ।

न च मुहुः क्षालनादिना गन्धापगमतारतम्ये गन्धस्य सावयवत्वापत्तिरिति वाच्यम् ।  
इष्टापत्तेः । न च स्पर्शवत्त्वापत्तिः । सावयवद्रव्यत्वेनैव स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तेर्दर्शनात् । भूतसूक्ष्मरूप-  
त्वेनेष्टापत्तेश्च । एतेनारम्भकत्वमपि दत्तोत्तरं ज्ञेयम् । गन्धेनैव चन्दनस्पृष्टवायुसंपर्कशालिशाला-  
रदिमः ।

भगवदिच्छाभावाद्भवोपलम्भो न रसोपलम्भः । न च स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेऽस्मदुक्तप्रतिबध्य-  
प्रतिबन्धकभावोस्त्विति शङ्क्यम् । अवयवनिर्गमजयोग्यतायाः प्रतिबध्यत्वाभावात् । अन्यथा न  
कदापि गन्धग्रहसमकालिकरसोपलम्भिः स्यात् । अस्माकं तु भगवदिच्छाया नियामकत्वादृष्टं सूप्-  
पन्नम् । रसोपेति । भोजनादौ तथानुभूतत्वादिति भावः । तद्वत्तेति निःसृतमृगमदावयवगते-  
त्यर्थः । तथा च प्रतिबन्धप्रतिबन्धकभावापेक्षेति भावः । अनेति आरम्भकपरमाणु तु प्रत्यक्ष-  
त्वाद्यापत्त्या तदनुपलब्ध्याख्यं प्रमाणमस्ति । किंच । कार्यगतगन्धादिदर्शनमपि प्रमाणम् । पाषाणे-  
ष्वनुद्भूतरूपगन्धे प्रमाणं परमाणुगन्धानुमानमेव, पृथिवीज्ञानजनकं च भस्मगन्धदर्शनं च हेतुः ।  
पाषाणं गन्धवत् तत्कार्यं भस्मनि गन्धदर्शनात् । पत्रमस्मवत् । 'यद्रव्यं यद्रव्यध्वंसजन्यं तत्तदु-  
पादानोपादेयम्' इति व्याप्तेः । सावयववेति यतस्तारतम्यं क्षालनकृतयावदावयववापसारणाजुरोधी-  
ति भावः । भूतसूक्ष्मत्वपक्षे त्वाहुः इष्टेति । द्रव्यत्वादिति भावः । स्पर्शवत्त्वेति सावयवत्वेन  
स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तेरुपगुकादौ दर्शनाद् व्युत्पत्तेः स्पर्शवत्त्वसिद्धिः । दर्शनादिति अणुकादौ दर्शनात् ।  
गुणे चादर्शनादुद्घातताभावाच्च स्पर्शवत्त्वापत्तिरित्यर्थः । नन्वेवमपि स्पर्शवत्त्वापत्तिः भूतसूक्ष्मरूपत्वेन  
सिद्धान्ते द्रव्यत्वादिति कस्यचिदाशङ्क्युद्भाव्येष्टमापादयन्ति स्म भूतेति । भूतानां महाभूतानां  
सूक्ष्माणि रूपाणि तत्त्वेन । 'तामसो भूतसूक्ष्मादिः' इति तृतीयस्य पञ्चमाध्याये शब्दादिषु  
तत्त्वयोगः । हृदयदेशवच्छेदेन शब्दे स्पर्शोपलम्भः । न च गुणगुणिनोस्त्रादात्त्याच्छब्दहृदयदेशयोर्न  
संयोगः स्पर्शस्तु संयोगानतिरिक्त इति वाच्यम् । हृदयस्पृशः शब्दस्य मेधांघलन्ताभिधातजन्यत्वेन  
भौमादित्वात्तत्तद्भौमादेस्तत्तच्छब्दस्य च तादात्म्येन हृदयतदतिरिक्तशब्दयोः संयोग एव । अन्यथा  
त्वनुभवो विरुध्येत । एवं रसस्य स्पर्शवत्त्वेनारम्भकत्वेन च व्याप्तिः पृथिव्यादिचतुर्षु दृष्टा शब्दादि-  
ष्वप्यापद्येत, न च द्रव्यायनारम्भकघटादौ साधारण्यमिति वाच्यम् । द्रव्यसमवायिकारणवृत्ति-  
द्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वस्य विवक्षितत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः एतेनेति इष्टापादनेन । दत्तो-  
त्तरमिति आरम्भकत्वं दत्तमिष्टापत्तिरूपमुत्तर यस्य तादृशम् । तथा च पौराणः क्रमः । भगवान्चै-  
कुण्ठस्यः सिद्धयति तदा प्रकृतिं गुणत्रयसाम्यरूपागुपादत्ते, सा च भगवद्दीर्घं पृच्छन्ती महत्तत्त्वं  
ज्ञानक्रियात्मकं महद्द्रव्यं प्रसूनोति तत्र महत्तत्त्वमहंकारं प्रसूनोति । स चाहंकारस्त्रिविधः ।  
सात्त्विको राजसस्तामसश्चेति । तत्र सात्त्विको मनः सात्त्विकान्देवांश्च राजस इन्द्रियाणि प्रसूनोति ।  
तामसः शब्दं प्रसूनोति । शब्दः खम् । ख स्पर्शम् । स्पर्शोऽनिलम् । अनिलो रूपम् । रूपं ज्योतिः ।  
ज्योती रसम् । रसोऽम्भः । अम्भो गन्धम् । गन्धः पृथिवीं प्रसूनोतीति । तदुक्तं तृतीयस्य पञ्चमाध्याये  
'भगवानेकं आसेदम्' इत्यादिना । एवं प्रानिलोऽग्नौ लयक्रमः । एकादशे चतुर्विंशाध्याये 'अने  
प्रतीयते गर्भमन्नं घानासु लीयते । घाना भूमौ प्रलीपन्ते भूमिर्गन्धे प्रलीयते' इत्यादिनोक्तः ।

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

‘प्रज्ञया शरीरं समारुह्य’ इति करणत्वेन पृथगुपदेशाच्चैतन्यं गुणः ॥ २८ ॥  
इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे उक्तान्तिगत्यागतीनामिति द्वादशमधिकरणम् ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पिङ्गलस्यापिप्रस्तिष्ठन्ति शुक्लस्य कृष्णस्य पीतस्य लोहितस्य च तासु तदा भवति’ इति हृदयायतनत्वं सादृशनाडीषु स्थानेनाशुपरिमाणत्वं चाभिधाय तस्यैव हृदयायतनस्याणोरात्मनः, स एष प्राण एव ‘प्रज्ञात्मेदं शरीरमात्मानमनुप्रविष्ट आलोमभ्य आनखाग्नेभ्यः’ इति ‘प्रज्ञात्मत्वोक्तिपूर्वकं प्रविष्टत्वकथनाच्चतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति । अन्यथा अणोर्व्याप्तिर्नोपपद्येत । अतोऽणुत्वबोधनपूर्वकं व्याप्तिबोधनाच्चैतन्यं गुण एवेत्यर्थः । एवमेव बृहदारण्यके दृष्टवालाकि-  
माद्येऽपि, ‘एष विज्ञानमयः पुरुषः’ ‘तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते’ इति कथनाज्ज्ञेयम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ उक्तश्रुतौ विरुद्धधर्मत्वबोधनात् सामर्थ्यमेवास्तु, न गुण इत्याशङ्क्यामिदं ब्रह्ममित्याशयेन विवृण्वन्ति प्रज्ञावेत्यादि । इदमपि वाक्यं तत्रैवेतः पूर्वसि-  
भिन्प्रप्रतदनसंवादेऽस्ति । भाष्यं तु स्फुटार्थम् ।

एतेन जीवस्याऽणुत्वं सर्वावस्थासु । सर्वशरीरगतचैतन्योपलम्भस्तु सामर्थ्याद्वा गुणाद्देति साधितम् ॥ २८ ॥ इति द्वादशमुक्तान्तिगत्यागतीनामित्यधिकरणम् ॥ १२ ॥

रश्मिः ।

प्रकारेण सहस्रधा विपाटितो भवति । यस्य विराजो वराहस्य वा । केशस्य कृष्णाजिनं ब्रह्मेति श्रुतेर्ब्रह्म-  
त्वाद्वा सहस्रधा विपाटनं संभवति । पिङ्गलस्येति पिङ्गलरूपसंविन्धन्यः पिङ्गल इत्यर्थः ।  
तृतीयाथे पृष्ठी वा, पिङ्गलेन शुक्लेनान्यैः पूर्णा इत्यर्थः । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे शुक्लस्य नीलस्य  
पिङ्गलस्य हरितस्य लोहितस्य पूर्णा इति दर्शनात् । अणिन्न इति अणुत्वेन पृष्ठी तृतीयाथे । तावदिति  
पिङ्गं पद ‘सुपां सुलक्ष्’ इति तृतीयाया लुक् । तावताणुत्वेनाण्य इति योजना । तावताणिमा  
तिष्ठन्तीति ज्योतिर्ब्राह्मणात् । शुक्लस्येति शुक्ला इत्यर्थः । एवं सर्वत्र । तास्विति पिङ्गलादि-  
गुणविशिष्टासु नाडीषु । एवं च यत्र नाडीष्वेतदमृतत्र पुरुषोऽश्विष्ट । यत एतदागादिदं तु रत्वा  
चरित्वा पुनर्नव इवागादिति श्रुत्यन्तरादर्थः । प्रज्ञात्मेति प्रज्ञा चैतन्यमात्मनि बस्येति । आत्मान-  
मिति शरीरविशेषणम् । जीवं वा । आलोमेति लोगानि मर्यादीकृत्य, नखान्यमित्याप्येत्यर्थः ।  
‘पञ्चम्यपाच्यपरिमः’ इति सूत्रेण पञ्चमी । अन्यथेति गुणत्वाभावे । चैतन्यस्य वितर्पिताभावे च  
स्वभावतोऽणोः । प्राणानामिति प्राणेन्द्रियाणां विज्ञानं विषयप्रकाशनसामर्थ्यम् । विज्ञानेन  
स्वचैतन्येनादाय गृहीत्वेत्यर्थः । ज्ञेयमिति विषयवाक्यम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ विरुद्धेति तासु तदा भवतीत्यणुत्वमनुप्रविष्ट आलोमभ्य इति व्यापकत्वम् ।  
सामर्थ्यमेवेति जीवस्वभाव एव । जीवत्वानन्तरं विरुद्धधर्माधारत्वाभावादेवकारः । न गुण इति  
जीवोऽण्वापकः चैतन्य व्यापकमिति विरुद्धधर्माधारत्वं स्यादतो ‘अविरोधश्चान्नवत्’ इत्येव साध्विति यावत् ।  
प्रज्ञावेत्यादीति कर्तुः सकाशात्पृथगुपदेशादित्यर्थः । प्रज्ञाचैतन्यमिति करणतृतीययोक्तम् । स्फुटार्थमिति ।  
एतत्कृतवदन्ताधिकरणमालानुरोधे तत्राधिकरणसमाप्तिः । तदा त्वसिन्पादे षोडशाधिकरणाणि ॥ २८

१ रश्मिभरमते पादम्याना पञ्चदशाधिकरणाणि, प्रकाशकारं षोडशाधिकरणं समापित पादः । अस्माद्विष-  
यज्ञो रश्मिः च तन्मन्त्रमिन्द्रादिभिरपाह उपन्यस्य । 1375

इति जडवैलक्षण्यकारिण इति अमात्ये राजपदप्रयोगवज्जीवे भगवद्व्यपदेशः ।

मैत्रेयीति संपूर्णं ब्राह्मणे भगवत्त्वेन जीव उक्तः ।

ननु कथमन्यस्यान्यधर्मवत्त्वेन कथनम् । न हि निरूपणस्थल एवोपचारः

भाष्यप्रकाशः ।

‘प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा सर्वाणि नामान्याप्नोति प्रज्ञया प्राणं समारुह्य सर्वांश्च गन्धानाप्नोति’ इत्यादिभिः । प्रश्नोपनिषदि गार्ग्यप्रश्ने ‘एष हि द्रष्टा स्पष्टा श्रोता धावा रसयिता मन्ता वोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः स परे अक्षरे आत्मनि संप्रतिष्ठितः’ इत्यादिभिश्च । सारं प्रधानत्वं तच्च जड-वैलक्षण्यकारित्वम् । अत्र यद्यपि ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इत्यादौ जडेपि ब्रह्मपदप्रयोगस्तथापि भगवद्गुणानां तत्र सारत्वं नोच्यते किंतु तज्जलानिति विशेषणेन प्रत्युक्तं कार्यत्वमेव बोध्यते अतो धर्माणामेव जडवैलक्षण्यकारित्वमितीतरवैलक्षण्याद् यथाऽमात्ये राजकार्यकर्तृतया राजपदप्रयोग एवं जीवेपि भगवद्गुणसारत्वाद् ब्रह्मपदप्रयोग इति न तेनाणुत्वनिवृत्तिरित्यर्थः । अन्यथा पदार्थ-ब्रह्मांशत्वादीनां सर्वत्र तुल्यत्वात् केन जडवैलक्षण्यमस्य भवेत् । गौण्या व्यपदेशस्थलं स्फुटी-

रदिमः ।

त्रिहितार्थो दधाति, तद्वहेलौकारस्य ब्रह्मभेदः । ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इति श्रुत्यन्तरादेको वर्ण ओंकार इति ब्रह्मैवोपक्रान्तं दधाति, प्रज्ञा चैतस्य पूर्वपादत्रये ‘यदा तमस्तत्र दिवा न रात्रिर्न सन्न चासच्छिव एव केवलस्तदक्षरं तत्सवितुर्वरेण्यम्’ इत्यस्मिन् शिवोपि ब्रह्मैव तथापि यदा तम इति तमोगुणाद्वृणी रद्वो युक्त इति न ब्रह्मधर्मं प्रज्ञेति चेन्न । गुणिनि यथावच्छब्दप्रवृत्तेः स एवोक्तः शुब्दार्थयोरल्यन्ता-प्रविचकारः । शिवः शुब्दः । भवेति चतुर्थार्थाये । अदृश्यमिति अतीन्द्रियं पश्यतीत्यर्थः । एवमग्रेपि । त एवेति कारणगुणाः कार्ये समायान्तीत्येवकारः । अक्षरः कारणं जीवास्तदंशः । प्रज्ञयेति प्रज्ञया चैतन्यगुणेन स्वभावेन वाचं वैखरीमारुह्य शरीरत्वेन गृहीत्वा नामान्याप्नोति वक्तव्यत्वेन प्राप्नोतीत्यर्थः । प्रज्ञयेति पूर्ववत् प्राणं प्राणमिन्द्रियकोशं समारुह्य सर्वान्गान्धाना-प्नोति, वायोनैतुत्वादित्यर्थः । एष इति परमात्मा । एतस्मिन् पुरुषेकानि स्वपन्तीति जीवस्त्वापप्रश्नेति । एतत्सर्वं परं आत्मनि संप्रतिष्ठित इति ‘एष हि’ इति श्रुतेः पूर्वं पठ्यत इत्येव पर आत्मा न जीवः । पर इति परमे । सारत्वमिति सृष्टे सारत्वम् । अन्यथेति पुष्पवत्सारत्वे । सर्वत्रेति जीवेषु जडेषु च । अस्येति जीवस्य । गौण्येति । ननु मुख्यव्यपदेशस्थलं विहाय कुतो गौण्या व्यपदेशस्थल-मत्र, तथा च शक्रभाव्योक्तरीत्या तुल्यव्यपदिनं दशसंयुक्तपूर्वपक्षसमाधानसूत्रमेतदिति चेन्न । नेदं खलुत्तया शब्दं किंतु शास्त्रयुक्त्येदम् । तत्र तु ‘अंशो नानाव्यपदेशात्’ य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिष्व-शांशिभावः शरीरशरीरिभावश्च श्रुत्यन्तरं च ‘यथा पक्षी च सृजं च नाना वृक्षरसा यथा, यथा नद्यः समुद्रश्च शुद्धोदरवणे यथा । यथा स्तेनापहार्यौ च यथा पुंविषयावपि । तथा जीवैश्चरौ मित्रौ सर्वदेव विलक्षणौ’ इति ‘सलो जीवः सलो जीवः सलो जीवः, सत्यं मिदा सत्यं मिदा सत्यं मिदा मैवात्-निर्मवाकृतिर्मैवाकृतिः’ इति च श्रुतिः । ‘यदधीना यस्य सत्ता तच्चदित्वेव मण्यते । विद्यमाने विभेदेऽपि मिमो नित्यं स्वरूपतः’ इति भारते । ‘मिन्ना जीवाः परोभिन्नस्तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यन्ते ब्रह्मरूपेण वेदादेन सर्वशः’ इति स्मृतिः । एतद्युक्त्या तु गौण्या व्यपदेशः । ननु कथं भवन्नपे भेद इति चेन्न । ‘त्रैगुण्यविषया वेदा निर्गुण्यो भवार्हन्’ इति गीतायां वेदानां त्रिगुणमायाविषयत्वात् । मायायाः मिदां ‘मायामात्रमनूयान्ते प्रतिपिच्य प्रसीदति’ इति बान्स्याद्भेदरूपत्वम् । ‘निर्गुण्यो भव’ इत्याज्ञा तु मिदानगमेऽद्वैतव्याख्यानने भवति । तदा भेद इवार्थरूपः । ‘अविभक्तं च सृष्टेय विभक्तमिव च

संभवति तत्राह प्राज्ञवत् । 'तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तः' इत्यत्र, 'एवमेवाऽयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तः' इत्यभिधाय प्राज्ञस्वरूप-

भाष्यप्रकाशः ।

तद्यथेत्यादि । इदं हि बृहदारण्यके शारीरकब्राह्मणेऽस्ति । तत्र हि जीवस्य आत्तस्त्वभावस्य पूर्व-  
मुक्त्वा, 'अथ यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति' इति सुषुप्तिं वदंस्तत्सामयिकं  
रश्मिः ।

ज्ञापनार्थं जीवोपक्रमः । न तु प्रकृतिसंसृष्टस्य जीवस्य कारणत्वार्थमिति काशकृत्स्नमतं च गृह्यते ।  
व्यपेति जीवे भगवानिति व्यपदेश उक्तिस्तस्य पक्षः । तथेति वाक्यान्वयादिहेतुभिः । अत्रेति जीवे  
भगवानिति व्यपदेशः । अत्र तत्पदेन लक्ष्यमाणा गुणाः, गुणाः प्रज्ञादयः, लक्षणाधाराधेयभावसंबन्ध-  
स्तयाच भगवानित्यस्य प्रज्ञादिरव्यस्यदमित्येव जीवो 'ज्ञोऽत एव' इति सूत्रात् । प्रज्ञगुणयोरभेद इति  
न शङ्कनीयम् । गुणानामभेदमित्यतया प्रमेयत्वात् 'मनसैवानुद्रष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इति श्रुत्या धर्मिण  
इदमित्यतया प्रमेयत्वाभावात् । तथा च पदद्वयलक्षणातो वरमस्मद्रीत्येतत्पदे लक्षणेति भावः । एवं  
तैर्जीवस्य योगाद्गौणी यथा गौर्वाहीक इत्यत्र गोपदेन लक्ष्यमाणास्तदीया बाह्यमान्यादयः तैर्वाही-  
कस्य योगाद्गोपदे गौणी । वाहीको देशविशेषस्तस्यः पुरुषोऽपि वाहीकः । एवं 'तत्त्वमसि' इत्यत्र  
तत्पदेऽप्यवगन्तव्य इत्यर्थः । ननु कथमित्यादीति । का गौरितिप्रश्ने साक्षावती गौरिति निरूपणस्थले  
आख्यादयो गौरित्युपचारः संभवत्यपि तु न युगपद्वृत्तिद्वयविरोधात् । किंतु कालान्तरे वाहीकपदसम-  
भिध्याहारे एवोपचारः संभवति यथा तथा प्रकृतेऽपि न संभवतीति नहीत्यादिभाष्यार्थः । शारीरकेति ।  
इदं संभ्रमात् । सर्वग्रन्थटीकाकर्तृत्वेनान्यत्रमनस्त्वात् । तथा च लक्ष्यगया ज्योतिर्मात्राण इत्यर्थः ।  
ज्योतिर्मात्राण शारीरकब्राह्मणव्यवहितपूर्वब्राह्मणम् । उक्तेति 'याज्ञवल्क्य किं ज्योतिः' इत्यारभ्य  
'सोऽस्य परमो लोकः' इत्यन्तेन ग्रन्थेनोक्ता । इदं तु ज्ञेयम् । 'जनकः वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम स  
मेने न वदिष्य इत्यथ ह यजनकश्च वैदेहो याज्ञवल्क्यो वरं ददौ स ह कामप्रश्नमेव वव्रे । तः ५६  
ददौ तः ५६ सम्राडेव पूर्वः पप्रच्छ' इत्यत्र जगाम दिनान्तरे जगाम । एतद्ब्राह्मणार्थं जनकयाज्ञवल्क्य-  
समागमनिरूपणात् न वदिष्ये योगक्षेमार्थमागतोऽस्मीति न वदिष्ये । तदनु अभिहोत्रे तन्निमित्त-  
मभिहोत्रविषयकमिति यावत् । समूदतुः संवादं कृतवन्तो ततो याज्ञवल्क्यो राज्ञो विज्ञानं समीचीन-  
गुणरूपं तुष्टस्तस्मै राज्ञे वरं ददौ वरं वरयेत्युक्तवान् । स च राजा कामप्रश्नमिच्छाप्रश्नं वव्रे । प्रश्ने  
क्रोधाभावाय तमिच्छाप्रश्नस्यैव राज्ञे ददौ । तदीयं कृतवान् तदनु तं याज्ञवल्क्यं पूर्वः प्रश्ने पूर्वः  
पप्रच्छ 'याज्ञवल्क्य किं ज्योतिर्यं पुरुष इति' इति । अत्र किं ज्योतिरस्य पुरुषस्य परिदृश्यमानस्याज्ञमय-  
स्येति प्रश्न और्द्व्यविषयको भवितुमर्हति । न तु पूर्वोक्तात्मविषयोऽन्यैर्व्याख्यातः । तस्य ब्रह्मांशत्वे-  
न 'आदित्यज्योतिः सम्राडिति होवाच' इत्युत्तरविरोधात् । शारीरकब्राह्मणे जीवस्य वक्तव्यतयाच 'अस्त-  
मित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमसस्तमिते शान्तायां वाचि किं ज्योतिरेवायं पुरुष इति' इति प्रश्ने आत्म-  
ज्योतिः सम्राडिति होवाचेत्युच्यते तस्य जीवज्योतिर्द्वयकथनाच्च आत्मनैवायं ज्योतिर्वाऽस्ते पत्ययते  
कर्म कुरुते विपर्ययति' इति अग्रे श्रुतिस्त्र च कर्तृकरणत्वव्यपदेशाच्च । आस्त उदरे उपविशति । पत्ययते  
पर्ययते तदीयस्वरूपसमर्पकमधुर्गमनं कुरुते कर्म कुरुते चतुर्विधाज्ञापनं कुरुते विपर्ययति विपरीत-  
भाव प्राप्नोति कदाचिदज्ञापनं न करोतीत्यर्थः । एवमुक्ते संदिहानो जनकः पप्रच्छ कतम आत्मेति' इति  
हार्दार्दयोः कतम आत्मा जीव इत्यर्थः । 'तयोरेकतरोऽर्थः प्रकृतिः सोमयात्मिका ज्ञानं त्वन्यतमो-

भाष्यप्रकाशः ।

बोधयित्वा जडवैलक्षण्यार्थं 'सोऽयमात्मा चतुष्पात्' इत्यादिना वैश्वानरतैजसप्राज्ञतुरीयभेदेन चतुरः पादान् विवृणोति स्म । तत्र यद्यपि सोऽयमात्मेति तच्छब्दबलेन ब्रह्मणो जीवस्य चेतो पादा इति वक्तुं शक्यते । उभयोः प्रकृतत्वात् । तथापि नृसिंहोचरतापनीयारम्भे 'अणोरणीयांसमिममात्मानमोङ्कारं नो व्याचक्ष्व' इति देवैः पृष्टः प्रजापतिः, ॐ तथेति कथनं प्रतिज्ञाय माण्डूक्यवदेव, अयमात्मा ब्रह्मेत्यन्तमुक्त्वा ततोऽहंग्रहोपासनार्थं चतुरूपमेतं चतुरूपेण ब्रह्मणकीकर्तुं ब्रह्मणः पादानाह, 'विद्यो वैश्वानरः प्रथमः पादः' 'तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः' 'प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीयः' 'ईश्वर आसस्तुरीयः' इति । ततस्तुरीयस्य न स्थूलप्रज्ञमित्यादिना प्रपञ्चोपशमत्वेनोक्तत्वात् स निर्धर्मको रश्मिः ।

उक्तत्वेति भूतमित्यादिनोक्त्वा । ब्रह्मत्वं शब्दब्रह्मत्वम् । सर्वं ह्येतदित्यादिना बोधयित्वा । चतुष्पादिति चतुरंशः । पादानित्यंशान् । सोयमात्मेति । तदिति परोक्षमधोक्षजरूपम् 'इदमस्तु प्रत्यगं रूपम्' इति स भगवानयं जीव आत्मेत्यर्थः । सोयमात्मेति अहंग्रहोपासनार्थत्वस्य वक्ष्यमाणत्वान्नात्र स प्रसिद्धः आत्मा परमेश्वर इत्यर्थः । किंतु व्युत्थरणात्पञ्चान्मायासंबन्धात्पूर्वं 'जीवस्यानुस्मृतिः सती' इति वाक्योक्तः सोहमिति प्रतीतिकालीनः तेन साधनेर्मायापगमो ज्ञातव्यः । तदाहुः तच्छब्देति । ब्रह्मण इति शब्दब्रह्मणः । प्रकृतेति तदिदम्पादग्यां सोयमात्मेति श्रुतौ प्रकृतत्वात् । अहंग्रहेति जीवस्य ब्रह्मांशत्वेन सोहमित्युपासनमहंग्रहोपासनं तदर्थमित्यर्थः । तमेतमात्मानमिति ब्रह्मणैकीकृत्य ब्रह्म चात्मनोमित्येकीकृत्य 'तदेकमजरमपरममृतममयमोमित्यनुभूय' इति श्रुत्योक्ता । अत्रोमित्यस्योमित्यनेनेत्यर्थः । ब्रह्मविशेषण चेदम् । कथं स्वभावेन भिन्नयोरैक्यं षट्पटाद्येकीभावाभाववत् । आह । 'तदेकम्' इति तदमयमेकम् । कैर्धर्मैरेक्यं तत्राह 'अजरम्' इत्यादि । अजरादयः स्वरूपभूता जीवस्य न धर्माः । अमयं तु सुषुप्तौ भगवता तस्मै दीयते । यद्वाऽभयं भयामावो न कस्यापि धर्मस्तेनाजरादिधर्मैः ब्रह्मसाधारणैरहंग्रहांशो ब्रह्मैवेत्यालोचनमहंग्रहोपासनमित्युक्तं भवति । अनुभूयेत्यस्य ब्रह्मविचारानन्तरमर्थत्वेन शब्दानुभवोऽनुभूयेत्यत्र ग्राह्यः । अन्येऽपि ग्राह्य एतावताऽनारोपितरूपेण जीवोपासनेऽक्ता । सर्वसौकारत्वात् । चतुरूपमित्यवस्थात्रयं प्रत्येकं रूपत्रयम् । जीवस्वरूपा चिच्चेति चतुरूपमेतं जीवं चतुरूपेण वैश्वानरतैजसप्राज्ञतुरीयरूपचतुरूपेण । एकीति पूर्वश्रुत्युक्ताजरादिभिर्धर्मैरेकीकर्तुं पूर्वं न एकः स एकः संपद्यते तथाकर्तुम् । पादानाहेति आगरितेत्यारभ्य तुरीय इत्यन्तेनाह । वैश्वानरादयो जाग्रत्सुषुप्तिसाक्षिणः । निर्धर्मक इति प्रपञ्चोपशमवान्जगज्जन्मकर्तृत्वशून्यः । ईश्वरग्रासादयश्चत्वारः । एते श्रुत्यन्तरिताः पादाः तथाहि अनुभूयेति । पूर्वोक्तश्रुतिमनु गुणोपसहारस्त्रोकीत्या ब्रह्मगुणैर्जीवोपासनेऽन्यते । तस्मिन्निदं त्रिशरीरमारोप्य तन्मय तदेवेति संहारोमित्यनेन अभ्येन । तदनु तं वा एतं त्रिशरीरमात्मानं त्रिशरीरपरब्रह्मानुसंदध्यात् । स्थूलत्वात्स्थूलभुक्त्वाच्च सूक्ष्मत्वात् सूक्ष्मभुक्त्वाच्चैक्यादानन्दमोगाच्च । 'सोयमात्मा चतुष्पाज्जागरितस्थानः स्थूलप्रज्ञः सप्ताङ्ग एकीनविंशतिमुखः स्थूलभुक् चतुरात्मा' इति श्रुतिः । तस्यास्तस्मिन् जीवात्मनि त्रिशरीर त्रीणि शरीराणि सत्त्वं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतेरागन्तुकानि धर्माः मुक्तजीवोपासाप्रत्यायकाः इति सारः । 'आपो वा इदमग्र आसन् तत्सलिलमेव' इति पूर्वतामिनीयात् तत्र सत्त्वं जडमवात्मकं । एवं विज्ञानं जीवा उपास्य जीवान्निरिक्ताः । आनन्दमन्तर्धर्मीत्येवं त्रीणि शरीराण्यवयवाः शरीरपदस्य यौगिकत्वादेरेण लब्धा यस्य प्रपञ्चस्य श्रीयमुनाविद्रूपजलकार्यस्य तमारोच्यैकीकृत्य । ननु कथमेकीभावः सत्यपदार्थस्य जडसेत्यादौ । तन्मयमित्यादि तन्मयं जडमयमिति तदेव चैतन्यमेवेति हेतूरोमित्यस्य गुणानुप-

**एवमेव शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयः ।**

भाष्यप्रकाशः ।

ओतानुज्ञाननुज्ञाऽविकल्पैरित्युक्त्वा ओतादीन् विवृणोति स्म । तादृशं च विवरणं न माण्डूक्ये । अतो जीवपादेश्यो मित्रा एते ब्रह्मपादा एतेषु ये पूर्वं त्रयस्तान् पूर्वेषु त्रिषु जीवपादेष्वारोप्य तुरीयं च जीवस्य केवलं रूपमीश्वरप्राप्तेन तुरीयेण ब्रह्मरूपेणकीकृत्याहंग्रहोपासनां कुर्यादिति सिद्ध्यति । एवं सति जीवाद्भिन्नस्येश्वरस्य सर्वसुषुप्तिसाक्षिणोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमेव, न ब्रह्मत्वमतस्तत्र यथा ब्रह्मधर्मा बोध्यन्ते, 'एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एषोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानाम्' इत्यनेन । एवं शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयो जीवे गौण्या ब्रह्मत्वं नदन्तीति । नन्वस्मिन् सूत्रे गौण्या व्यपदेशः सूत्रकाराभिमतः सूत्रे च तच्छब्दद्वयम् । तत्र पूर्वस्मिन्तच्छब्दे उपाधिः परामृश्यते, द्वितीये चाणुत्वमिति जीवे उपाधिगुणसारत्वादणुत्वव्यपदेशश्चरिम् ।

स्थूलप्रज्ञं न सूक्ष्मप्रज्ञं नोभयतः प्रज्ञं न प्रज्ञं नाप्रज्ञं न प्रज्ञानघनमष्टमव्यवहार्यमग्राह्यमलक्षणमलिङ्गमचिन्त्यमव्यपदेश्यमेकालमप्रत्ययसारं प्रपञ्चोपशमं शिवं शान्तमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते स एवात्मा स एव विज्ञेय ईश्वरप्राहस्तुरीयस्तुरीयः' इति श्रुतेः । विवृणोतीति । ओतो ह्ययमात्मा स्येदं सर्वमन्तकाले कालाभिः सर्वैर्बन्धेयानुज्ञाता ह्ययमात्माऽस्य सर्वस्य स्वात्मानं ददाति यदि सर्वमिदं दर्शयति स्वात्मानमेव करोति यथा तमः सवितानुज्ञैकरसो ह्ययमात्मा चिद्रूप एव यथा दाहं दग्धवाग्निरविकल्पो ह्ययमात्मा बाष्पानगोचरत्वादित्येवं विवृणोति स्मेत्यर्थः । 'उद स्मे' इति लिटः स्थाने लट् । अस्योभयपदित्वेऽपि परस्मैपदादिविचारस्यासार्वत्रिकत्वाद्भवतीत्यादौ प्रथमोपात्तस्यात्र त्यागे मानाभावाच्च परस्मैपदम् । देवैः पृष्ठः प्रजापतिर्देवार्थमाहेति वा परस्मैपदं ज्ञेयम् । तादृशं चेति । चोप्यर्थे । विवरणमपि नेत्यर्थः । अत इति । जीवपादविवरणाभावरूपात्कारणाजीवपादेष्वो मित्रा एते माण्डूक्योक्ता इत्यर्थः । उपक्रमोऽपि हेतुत्वेनानुसंधेयः । यद्यप्यणोरणीयांसमित्याद्युपक्रमो न तथा तथाप्योह्वारं नो व्याचक्ष्वेत्युपक्रमस्तथा । 'अभेत्सदितिनिर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' यदि च नाप्युपक्रमः । किंतु प्रश्नस्तथाप्यहंग्रहोपासनस्य वक्ष्यमाणत्वात्तस्य च ब्रह्मपादैर्विना संभवादीश्वरप्राप्तपदाच्च ब्रह्मपादा इत्यर्थः । अहंग्रहेत्यादि इयं च ज्ञान एव स्फुटा । अहंग्रहश्च सगवता भक्ताय न दीयत इत्युक्तं साधनाध्यायपादेन्तराभूतग्राभाधिकरणेऽतो नात्र वितन्यते । अत्र माण्डूक्ये च या शब्दतः सृष्टिरुक्ता सा समन्वयाध्याये तृतीयपादे 'शब्द इति चेन्नातः प्रभवात्प्रत्यक्षानुमानाम्याम्' इत्यादिसूत्रेषु वैदिकी सृष्टिरित्युक्तम् । एवं सतीति । जीवपादेषु ब्रह्मपादारोपणेनाहंग्रहोपासनमिति सिद्धे सति । ब्रह्मशरीरत्वादिति ब्रह्मावयवत्वम् । तस्मिन्निदं त्रिशरीरमारोप्येत्यादिश्रुतिसन्निधानाच्छरीरपदमेवेत्युक्तम् । न च निरवयवत्वशब्दकोपः । 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्', एवमेवेत्याद्युत्तरमाभ्यार्थमाहुः एवमिति । पूर्वं जीवस्य विचारितत्वाद्भाष्य एवकारः । श्रुतप इति तत्त्वमस्यादिश्रुतयः । गौण्येति । तथाच श्रुतिस्मृतयः । 'एष वीरो नरसिंह एव' इति नृसिंहोत्तरतापनीये । गौण्याऽविवक्षणे वीरपदमनतिप्रयोजनकं सात् । नरसिंहे वीरत्वविधाने सिंहे माणवक इति न्यायेनावतर्तति । उपासक-नरसिंहगुणयोगे तु भवति । इदानींछुत्तरमाभ्यं विवरीतुमामासत्वेन व्याख्याद्वयमुपन्यसन्ति स्म नन्वित्यादि । शंकराचार्यव्याख्यानमुपन्यसन्ति स्म तत्र पूर्वस्मिन्निति । पूर्वस्मिन्तच्छब्द इति । अनुस्वारस्य हल् नकारत्वेनोत्तरोत्तराग्रमात् । वैयर्थिकाधारे सप्तमी । अभिव्यापकौषोष्ठिकाधारः ।

क्रममुक्तिमुपासनापरत्वेन योजयित्वा वेदसूत्राणि व्याकुलीचकार । तद् वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं जीवपरत्वं चेति यदत्र युक्तं तत् सञ्चिनुसंधेयम् ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मिति प्रकटीकृतं यदानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकानि यानि वाक्यानि 'न कंचन कामं कामयते' 'सलिल एको द्रष्टाऽद्वितीयो भवति' इत्यादीनि तेषाम् । वेदसूत्राणीति वेदसहितानि सूत्राणि । व्याकुलीचकारेति इन्द्रप्रजापतिसंवादं श्रुतिवाक्यत्वेनोपन्यस्य तदर्थमन्यथा वदन् व्याकुलीकृतवान् । तथाचैवं व्याकुलीकरणमेव तथा व्याख्यानस्य तात्पर्यमित्यर्थः । नन्वेवं विप्रतिपत्तौ कथमेकतरनिश्चय इत्याकाङ्क्षायां निश्चयोपायमाहुः तद्वेदान्तानामित्यादि । अत्रायमर्थः । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि', 'वेदश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इत्यादिश्रुति-स्मृतिभिर्वेदमहातात्पर्यविषयं ब्रह्मैवेति वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वमविवादम् । ब्रह्म च जगत्कर्तृत्वाद्य-साधारणधर्मैर्जीवविलक्षणमित्यपि पूर्वं सिद्धम् । अतः परं जीवस्वरूपे विचारः । तद्यदि उत्पत्त्य-श्रवणात् परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च परमेव ब्रह्म जीव इति मतं तच्च न युक्तम् । उत्पत्त्यश्रवणस्य जीववित्यतापामप्युपपत्तेस्तस्य ब्रह्मत्वागमकत्वात् । अविद्याऽनादित्व-

रश्मिः ।

यजमानः प्रस्तर इतिवत् । तथा च 'विरोधे गुणवादः स्यात्' इति मीमांसकोक्तेर्विरुद्धासावर्त्यवादश्चा-सदर्थवादस्तत्वेन । सलिल इति सप्तम्यन्तं सलिलपदस्य नपुसकत्वात् । तथा चैको द्रष्टाश्वः । 'उपा वा अश्वस्य शिरः' इति उपक्रम्य 'समुद्र एवास्य बन्धुः समुद्रे योजि' इति बृहदारण्यकात् । आनन्दरूपत्वं श्रुत्युक्तयोः 'स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि' इति सूत्रात् । वेदेति साहित्यं चेद् स्वप्रतिपाद्यप्रतिपादकत्वेन संबन्धेन ब्रह्मसूत्राणीत्यर्थः । तथेति । पूर्वरीत्या व्याख्यानस्य तात्पर्यं प्रतीतीच्छयोर्बतित्वम् । व्याकुलीकरणं व्याख्याननिष्ठं तन्निष्ठमेव तत्प्रतीतीच्छयोर्ब-तित्वमित्येक्यम् । अमेदान्वयः । इन्द्रेति । तस्मा श्रुतिस्तु तदीयभाष्येण सहोपादीयतेऽर्थस्पष्ट्यै । यथा ब्राह्मण परमात्मनः सगुणोपासनेनूपाधिगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यपदेशो 'अणीयान् ग्रीहेवा यवाद्वा' 'मनोमयः प्राणशरीरः सर्वगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' इत्येवंप्रकारस्तादृदिति । ब्राह्मणदित्यस्यार्थः । अत्रान्यथार्थः औपाधिकार्थः । जेदेति । अत्र सामान्यवाक्यं प्रश्नस्थमुपक्षिप्तं मध्ये प्रमाणविशेषग्राह्यत्वप्रतिपादकवाक्यमुक्त्वा पुनः सामान्यवाक्यमुक्तं तेन वेदाभिधायिषयं माहात्म्य-मैक्यं च कर्म च । ज्ञानकाण्डं माहात्म्यादिज्ञानकाण्डम् । अधोक्षजत्वात् ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती प्रतिपाद्येते वेदान्ते न तु ह्यधोक्षजोप्यनिदमित्यतया । अधोक्षजो वेदतात्पर्यविषयः । तात्पर्यविषयत्वं 'ब्रह्मविद्वद्ब्रह्मैव भवति' इत्याद्यवान्तरवाक्येष्वपि वर्तते परंतु, महातात्पर्यं सर्ववेदतात्पर्यविषयम् । वेदानामिदमेव तात्पर्यं यत्सर्वैः प्रकारैर्मगवत्कार्यं कर्तव्यमिति सुबोधिण्याम् । एवकारेण परब्रह्मतर-ब्रह्मणोऽपि व्यवच्छेदः । पूर्वमिति प्रथमपादे योक्तापत्यधिकरणे । मत्तमिति संकरमतम् । अत्र जीवो ब्रह्म । उत्पत्त्यश्रवणात् । यत्रैवं तत्रैवं घटादिवदिति सिद्धम् । तत्र हेतोः साधारण्यमाहुः अविद्येति । अविद्या माया । यथाहुर्विद्वन्मण्डने जगत्कर्तृत्वादिविशिष्टनिर्विशेषयोर्मैदमङ्गीकरोष्युताभेदं भेद-पक्षेऽपि तात्त्विकमतात्त्विकं वेति विकल्प्यतात्त्विकभेदपक्षदूषणावसरेऽपि वैवोपाधिः सा चानादिरिति पक्षस्त्वसंप्रतः । उभयोरप्यनादित्वेनोपहितत्वसाप्यनादितया तादृशस्यैव च त्वन्मते कर्तृत्वेनावित्तं सर्गः स्यादिति । तथा च तस्या जीवोत्पत्तेः साधारण्यमुपहितसाधारण्यमित्यर्थः । यद्वा साधारण्यं साध्यवदन्यवृत्तित्वम् । यथा पर्वतो धूमवान्बहेरित्यत्र साध्यवत्परं ब्रह्म तदन्यानादिरविद्यावद्भुति-

भाष्यप्रकाशः ।

न जीवब्रह्मतागमकत्वम् । नापि तादात्म्योपदेशस्य । तस्यांशं शिभावानुपपत्तेः । किंच । यदि परमेव ब्रह्म जीवः स्यात् तदा, 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवति, एवं गुणे विजानत आत्मा भवति गौतम' इति काठकश्रुतिरपि विरुद्धेत । वास्तव्यार्त्तिकचिद्धेदामावे, अस्य दृष्टान्तस्य सर्वथानुपपत्तेः । सत्संपत्त्यादिश्रुतिविरोधश्च । किंच । औपाधिकभेदाभ्युपगमपक्षे तत्त्वमसीत्यत्र, तत् त्वमिति पदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारण अंशकार्यबोधकश्रुतीनामसदर्थवाद-त्वकल्पनं, कारणत्वांशत्वकार्याणां मिथ्यात्वकल्पनम्, उपासनाविषयाणां रूपाणामब्रह्मत्वकल्पनमित्येतदादयो दोषाः । जीवोऽंशस्तत्र ब्रह्मत्वं गौण्या न्यपदिश्यत इति पक्षे त्वेकसिक्तपदे रश्मिः ।

हास्यो न्यायो धूर्तशास्त्रमित्येवं चतुर्दशविधासु न्यायत्वेनास्यागणनात् । न च न्यायस्तर्कशास्त्रमिति वाच्यम् । तस्य-गुणत्रयविवरणाध्याये पात्रे निन्देषु गणनात् निन्दत्वे च विद्यात्वायोगात् । नेति जीवः ब्रह्म, प्रवेशश्रवणाद् बुद्धिवत् । यत्रैवं तत्रैवं घटादिवत् । अत्र हेतुर्दृष्टोऽतो नेत्यर्थः । तादात्म्येति महावाक्ये तादात्म्योपदेशस्तस्य । अंशांशेति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति' इति शुण्डकश्रुतेरात्मनामंशत्वेन नहि स्फुलिङ्गो नाग्निरिति ब्रह्मत्वेन च जीवानां तादृशोपदेशोऽनुपपत्तेः । यथैतदात्म्यं जडे तथा तस्य त्वं तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति । विजानन्त इति विज्ञानवतो न त्वविज्ञानवतस्तस्यैच्छिकभेदसत्त्वादिति । विरुध्येतेति कुत इत्यत हेतुमाहुः वास्तवेति । अयमर्थः । परमेव ब्रह्म यदि जीवस्तर्हि तादृक्पदं विरुध्येत । तस्य तद्व्यत्यये यत्रेति व्युत्पत्त्या शुद्धं तत्पदवाच्यशुद्धकं यत्र शुद्धे उदकादौऽभ्यामेऽपि आसिक्तं संयुक्तं दृश्यते बुद्धितद्वृत्त्यैव यथात्मा भवतीति वचनव्यक्तेः । जीवब्रह्मत्वादेस्तार्थस्य यत्किंचिद्विचार्योः भेदस्तस्याभावे सर्वैः प्रकारैरस्य दृष्टान्तस्यानुपपत्तेरित्यर्थः । औपाधिकभेदप्रतियोगिकामावेऽपि तथा । भेदाभेदवादानुरोधे तु यत्किंचिद्धेदः विरुद्धधर्मान्तर्गतस्तदापि तथा । यत्किंचिद्धेदो नानात्वं तदापि तथा । तथा च सर्वथा यत्किंचिदित्यन्वयः । स्रदिति 'सत्ता-सौम्य तदा सपत्नो भवति' इति । आदिशब्देन 'न विदुः सति संप्रधामहे' इति । औपाधिकेति विद्वन्मण्डने स्फुटमिदम् । भागत्यागेति शुद्धसत्त्वप्रधाना माया तदवच्छिन्नं चैतन्यमीश्वरः मलिनसत्त्वप्रधानाऽविद्या तदवच्छिन्नं चैतन्यं जीवः तत्र भागो मायाविद्यात्मकौ तयोस्त्यागः शुद्ध चैतन्यं पर्यवसितम् । पदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारण इति कारणस्याश्रयतया विवक्षितस्यास्तुतिविवेकस्य समासवर्तिनः कारण इत्यस्य पदत्वं श्रूयमाणविभक्तिकत्वाच्चपि । तथापि कारण अंशकार्याणि तेषां बोधकानां श्रुतीनामंशकार्ययोर्वेति समासः । अत्र कार्यान्ते 'सुसिद्धन्तं पदम्' इति सूत्रं पदत्वं विधाय क्षीणशक्ति न कारण इत्यस्य पदत्व विधत्ते । 'गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययः' इति न्यायाच्च । ततश्च 'एदः पदान्तादति' इत्यस्य तादृशपदत्वाभावं गृहीत्याग्राह्या 'एचोयवायावः' इति सूत्रेणापि कृते 'लोपः शाकल्यस्य' इति यलोपे कृते कारण अंशकार्याणीति साधुः । श्रुतयस्त्वशो नानेत्यादिसूत्रेषु भाष्ये वक्तव्याः । अस्रदिति । पदसंस्कारपक्षे संहिताया अविवक्षितत्वादनुस्वारस्य न परेण संयोगः । अनुस्वारस्तु सर्वत्रैव गुणवादत्वकल्पनमिति व्याख्यातम् । कारणत्वेति । दृष्टान्तभाष्ये यथा प्राज्ञस्य ब्रह्मणः सगुणपूपासनेपूपाधिगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यपदेशो 'अणीयान्नीहर्वा यवाहा' 'मनोमयः प्राणशरीरः सर्वगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' एवं प्रकारस्तस्मिन्स्थथा । एतदादम् इति हृदयायतनत्वमपि बुद्धेरेवेत्यादिस्वशास्त्रविश्वव्यादिशब्दार्थः । गौण्येति प्रज्ञा-द्रष्टृत्वादिगुणयोगेन सिद्धो माणवक इतिवत् । यद्वा तत्पदस्य स्वांशे लक्षणा प्रयोजनवती । तत्पद इति । गौण्या विधेयधर्मत्वमुक्तमतोऽत्र लक्षणा प्रयोजनवती गौणी प्रस्थानरत्नाकरोत्र ।



भाष्यप्रकाशः ।

मुक्त्वा किं तस्य स्वीयं परिमाणमित्याकाङ्क्षापूर्णायां आत्मगुणेन चैव हाराग्रमात्र इत्यनेनाराग्र-  
मात्रत्वं स्वगुणेनैव च पुनरित्युक्ते किमाराग्रमात्रत्वमित्याकाङ्क्षान्तरे, बालाग्रेति श्लोकान्तरस्य  
पादत्रयेण तन्निश्चाययित्वा तस्य परिमाणस्याणुत्वेऽपि परमत्वाभावाज्जीवस्यानित्यत्वं स्यादिति  
शङ्कायां कालत आनन्त्यबोधनपरत्वस्यापि वक्तुं शक्यत्वेनानणुत्वबोधकत्वादिति बोधक-  
त्वाभावादिति । तेन यदग्नये तद्गुणसारसूत्रे बुद्धेर्गुणेनेति श्रुतिद्वयं व्याख्यातम्, अत्राधा-  
धेन बुद्धिसंपर्काजीवस्य परिच्छिन्नव्यवहारमुक्त्वा पश्चाद् द्वितीयश्लोकचतुर्थपादेन तस्य स्वत  
आनन्त्यं प्रोक्तमिति । तदपि श्रुत्यक्षरविरुद्धत्वादसंगतमेव । यदपि तद्गुणसारसूत्रव्याख्यानं,  
जीवोपाधिर्बुद्धिरणुः कार्यावस्था परिच्छिन्नपरिमाणः । तस्य चोपाधेर्यं गुणा उत्क्रान्त्याद-  
यत्तत्सारस्तन्मात्रगुणक एव जीवो लोकैर्दृश्यते व्यवहियते च । स्वतो निर्गुणत्वात् । अतो  
लोकानुसारेण श्रुतावपि जीवस्योत्क्रान्त्यादिव्यपदेशो न पुनर्जीवस्य स्वत उत्क्रान्त्यादिः श्रुत्या  
व्यपदिश्यते । विशुत्वश्रुतिविरोधात् ।

‘पुमान् सर्वगतो व्यापी हाकाशवदनं स्थितः ।

कुतः क्वाप्ति क्व गन्तासीत्येतदप्यर्थवत्कथम्’ इति स्मृतिविरोधाच्च ।

अयं च विभागः श्रुत्यैव स्पष्टीकृतः । यथा, कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि  
कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजतेति । प्राज्ञवत् । यथा प्राज्ञ ईश्वरं मायापर-  
माण्वाधुपाधिगुणसारत्वेन मायादिगुणव्यपदेशः ‘सोऽकामयत, अणोरणीयान्, तत् सृष्ट्वा तदेवा-  
नुमाविशत्’, ‘प्राज्ञेनात्मनान्वाकूढ उत्सर्जयति’ इत्यादिः तद्वदित्यर्थः । तदेवजीवस्य गमना-  
दौपाधिकत्वम् ।

‘षट्संसृत्तमाकाशं नीयमाने षटे यथा ।

षटो नीयेत नाकाशं, तद्वज्जीवो नमोपमा’ ॥

इति श्रुत्या, ‘गतिश्रुतिरप्युपाधियोगादाकाशवत्’ इति सांख्यसूत्रेण च स्पष्टमुक्तमिति ।  
तदपि तथा । भाष्यन्दिनानां बृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे, ‘तेन प्रद्योतेनैव आत्मा निष्कामति  
चक्षुषो वा मूर्ध्ना वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे

रश्मिः ।

श्रौतवस्यार्थमाहुः च पुनरित्यादि । चकारः पुनरर्थ इत्यर्थः । बालाग्रेति बालस्य ब्रह्मत्वेन  
बृहत्त्वाद्बृहणत्वादुपपन्नम् । पादेति ‘बालाग्रगतमागस्य शतवा कल्पितस्य तु । सागो जीवः स  
विज्ञेयः’ इत्यनेन । अनित्यत्वमिति । ब्रह्मणुकवत् । कालत इति ‘स चानन्त्याय कल्पते’ इति  
चतुर्थपादे । कालोऽत्र मुक्तेः । तेनेति भगवता मित्राचार्येण । श्रुत्यक्षरेति आत्मगुणेन  
चैवत्यादेः श्रुतेक्षरं चेति तद्विरुद्धत्वात् । परिच्छिन्नेन जीवोपाधिविशेषणम् । कथमिति  
अथ एवोत्तरपर्यवसानम् । प्राणमिति उपाविम् । तेनोपाधिद्वारोत्क्रान्त्यादिसद्वद्बुद्ध्युपाधिद्वारेत्यर्थः ।  
मायेत्यादि । आदिशब्देन भेदः प्राज्ञो जीवश्च । स इत्यादि । क्रमेणोदाहरणानि । आदिशब्देन  
‘अनेन जीवानामनामुप्रविश्य’ इति श्रुत्या जीवः । प्राज्ञेनेति ज्योतिर्ब्राह्मणे ‘तद्यथाऽनः सुसमाहि-  
तमुत्सर्जयामादेवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेन’ इत्यादिः । यथा अत्र इति पदच्छेदः सुसमाहितं पदार्थ-  
भूतम् । यायादलीवर्दः । आत्मा निरीहः । प्राज्ञेन, चलीवर्दस्यानापन्नेन । तेनेति सौम्यात्मा

भाष्यप्रकाशः ।

दावपि बोध्यम् । यत् अनुशब्दो विज्ञानमयादेः प्राधान्यद्योतको, न त्वनुक्रमद्योतक इति व्याख्यानम् । तदसंगतम् ।

अनोरप्राधान्येऽनभिधानाल्लिङ्गवियोगस्य प्राणादिपदैरेव प्राप्तेर्विज्ञानमयप्राधान्यस्रोतः-  
न्तिक्रियायामेव पर्यवसानाच्च । व्यापकत्वश्रुत्यादितात्पर्यं त्वनुपदमेवाग्रिमसूत्रे वक्ष्यामः । यदु-  
क्तस्य विभागाः कश्चिन्नहमिति श्रुत्यैव स्पष्टीकृत इति । तदपि न । इयं श्रुतिस्तु ब्रह्मपरा  
सृष्टिकर्तृत्वलिङ्गात् । तया ब्रह्मण उत्क्रान्तिरौपाधिकीति बोध्यते । उत्क्रान्ते प्रागे देहजीवन-  
रूपं कार्यं भगवान्न करोतीति । जीवनं च भगवत्कार्यमेवेति,

न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन ।

इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतानुपाश्रितौ ॥

इति श्रुत्याऽवगम्यते । अतो नानया जीवोत्क्रान्तिविभागस्य स्फुटीभावः । दृष्टान्त-

रस्मि ।

पादस्य स्वस्य विज्ञेयं करोतीत्यप्रेरितः स्वयं हृदयमागच्छति । तदनुश्रूयते । स यत्र चाक्षुषः पुरुषः  
पराद् पर्यावर्ततेऽयथा रूपज्ञो भवतीत्यादि स हृदयस्योऽङ्गुष्ठमात्रः यत्र यस्मिन्काले पराद् भोक्तृभोग्येभ्यो  
विमुखश्चाक्षुषः उपास्यमिश्रोऽधिकदेशवृत्तिर्बुद्धिगुणात्मा पुरुषः पर्यावर्तते स्वदेवतां सूर्यं परि प्रत्यास-  
मन्ताद्भूतिऽधानन्तरं सोऽङ्गुष्ठमात्रोऽरूपज्ञो भवति । रूपं न ज्ञानातीत्यर्थः । तथा चैवमेव पूर्वोक्त-  
प्रकारेण परिवर्तनादौ चाक्षुषः पुरुष उक्तो यस्तत्रापि गौणपरिमाणसंकोचो बोध्यः । इतः परं तमुत्क्रा-  
मन्तमित्यादिनानुः क्रमार्थत्वेन व्याख्यातः स तदा स्थितो भवेद्यदा परोक्तप्राधान्यद्योतकत्वमनोर्न भवे-  
त्तदर्थमाहुः यन्निबलादि । विज्ञानमयेति । तथा च श्रुतिः 'विज्ञानमयो मनोमयो वाङ्मयः  
प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आगोमयः पृथिवीमयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो  
हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदंमयोदोमयः' इति । व्याख्यानमिति साध्यन्दिन-  
बृहदारण्यकटीकाकृतो व्याख्यानम् । अप्राधान्येनेति । अनुस्तावलक्षणेत्यंभूताख्यानभागवीप्सा-  
पाश्चात्यानुक्रमाद्यर्थेयु दृष्टो न तु तं विज्ञानमयं राजस्यानीयमुत्क्रामन्तमनुबन्धेन प्रधानीकृत्य प्राणः प्रधान  
उत्क्रामति तं चातु प्रधानमुत्क्रामन्तं सन्तं सर्वे प्राणा वागादयः परिवारस्यानीया अनुशब्देन प्रधाना  
उत्क्रामन्तीति प्राधान्येन न विहित इति । तं विज्ञानमयमिति व्याख्यानं तदपि प्राणाद्युत्क्रमणयोऽखे-  
तनयोर्विरुद्धीत्याहुः लिङ्गेति । वियोगशब्देन युक्तस्य तत्त्वविद् एव वार्यते प्रत्यक्षम् । प्राणात्-  
दीति । युक्ततत्त्वविदः प्रत्यक्षमविवक्ष्येदम् । ननु प्राणादिपदानि प्राणायामिदमिति लिङ्गवियोगं  
तात्पर्येण वृत्त्या प्रापयन्ति । स्फूर्तेरन्यानवीनतयैवकारः । उत्क्रान्तीति । गौणमुत्क्राम्योर्मुख्ये कार्य-  
संप्रत्ययात् । एवेति कर्तृत्वादेवकारः । ननु विज्ञानमयोत्क्रान्तावरोधवशात् प्राधान्यं कुतो  
लब्धमिति चेन्न । स्वातन्त्र्यरूपप्राधान्यस्यावार्थत्वात् । नन्वेतादृशप्राधान्यज्ञापनस्य किं प्रयोजनमिति  
चेन्न । अत्रोत्क्रामणोऽक्षिसमन्वितसुरणस्य वक्तव्यत्वेन तदनुक्तौ निग्रहस्थानं भवेदिनि । तदुपन्यस्त-  
विमुत्तावेदकश्रुतिस्मृती पर्यनुबुद्धते स्म व्यापकत्वेति । श्रुत्यैवेति श्रुतिः प्रशस्या । स्पष्टीति ।  
तेन 'आकाशस्य लिङ्गात्' इति न्यायप्रसरोत्रेति ज्ञापितम् । ब्रह्मण इति । 'जीवेशयोर्विभेदेन मुक्ति-  
रेकादशे द्विषा' इत्युक्ते ब्रह्मण उत्क्रान्तिः । जीवनकर्तृत्वे उत्क्रान्ते ब्रह्मण उत्क्रान्तिर्भौपाधिकी-  
त्युपाधिर्जीवनकर्तृत्वमित्याहुः उत्क्रान्त इति । श्रुत्येति काठश्रुत्या । 'सांख्योप्येकः सदाहत्' इति

चकारात् तस्य चानन्दः प्रकटित इति न दूषणगन्धोऽपि । व्यपदेशो वा नात्यन्तमयुक्तस्य । यावदात्मा ब्रह्म भवत्यानन्दांशप्राकट्येन तावदेव तद्व्यपदेशः राजज्येष्ठपुत्रवत् । एतदेवोक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कांशत्वेन दर्शनमस्ति । तत्र हेतुः । अनाष्टतेत्यादि । तथाच छान्दोग्ये, स तत्र पर्येतीत्यादि-  
नाऽनाष्टतैश्चर्यादीनामुक्तत्वात् तद्वृणसारत्वकृतो ब्रह्मव्यपदेशो नायुक्त इत्यर्थः । तथाचार्य  
द्वयार्थः । यावदिति पदार्थानतिशुचौ । भावित्वं वर्तनशीलत्वम् । तथाचात्मानमनतिक्रम्या-  
नन्दांशस्य वर्तनशीलत्वान्न दोषः न तिरोधानम् । 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इति, 'तस्य तावदेव  
चिरम्' इत्यादिश्रुतौ तथा दर्शनादिति द्वयार्थो बोध्यः । नन्विदमप्रयोजकम् । 'प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीयः  
पाद एष सर्वेश्वर एषोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाम्ययौ हि भूतानाम्' इत्येवं प्राज्ञं प्रशस्यत्रे  
तुरीयधारणाने ईश्वरप्रासस्तुरीय इति कथनेन प्राज्ञत्वस्योक्तत्वात् तस्येवास्याप्यानन्दप्राकट्यै-  
श्वर्यादीनामसार्वदिकत्वसिद्धेर्यावदात्मभावित्वस्य दूरनिरस्तत्वादित्यत आहुः प्राज्ञात् संपन्नत्वं  
विशेष इति । पद गतौ ये गत्यर्थास्ते प्राप्त्यर्थाः । तथाच समीचीनतया प्राप्तत्वं संपन्नत्वं,  
प्राज्ञस्तु ईश्वरेण प्रसूते, अयं तु सम्यक्तया, स्वस्वरूपेण तिष्ठतीति प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेषोऽतो  
नाप्रयोजकत्वम् । तथाच प्राज्ञस्य ब्रह्मसंपन्नत्वाभावाद्येन ब्रह्मधर्माणां तिरोभावः । अस्य तु  
संपन्नत्वेन लयाभावाद्वैश्वर्याद्यतिरोभावोऽतः सदा तद्दर्शनमित्यर्थः । चकाराप्रयोजनमाहुः  
चकारादित्यादि । तथाच यावन्तो दोषास्त आनन्दतिरोभावकृता इति तदभावे कोऽपि दोषो  
नेति नानर्थको व्यपदेश इत्यर्थः । नित्यत्वादित्यनुक्त्वा यावदात्मभावित्वादिति यदुक्तं तैनार्था-  
न्तरमपि वृत्त इत्याशयेनाहुः व्यपदेशो वेत्यादि । वाशब्दो वाक्यालंकारे युक्ततां  
व्युत्पादयन्ति यावदित्यादि । तथाच ब्रह्मभावोचरं तु ब्रह्मैवेति ततः पूर्वमेव व्यपदेशः । स च  
युक्तो ब्रह्मत्वसूचको यथा राजज्येष्ठपुत्रस्य राजत्वव्यपदेशोऽपि राजत्वसूचकस्तद्वत् । एतेनात्यन्ता-

रश्मिः ।

नित्यत्वादित्यादिभाष्योपपादितार्थ उक्तः न दोषतास्यार्थः । न तिरोधानमिति । तद्दर्शनादित्यस्यार्थ-  
माहुः ब्रह्म वेदेति । भक्तिव्यापारकं ज्ञानमिदं गीतात्रयोदशोक्तम् । चिरमिति तस्य वेतुश्चिरं  
विलम्बः आदिना यावन्न विमोक्ष्येथ संपत्स्य इति । इयं श्वेतकेतुपाख्यानस्या इतः पूर्वम् 'आचार्य-  
वान्मुसो वेद' इति श्रुतिः तेन प्रमाणदार्ढ्ययुक्तमस्मिन्नर्थे । प्राज्ञ इति । नृसिंहतापिनीप्रस्थेयम् ।  
प्रशस्येति । अवस्थात्रयपक्षे तु न प्रशसा । ईश्वरप्रास इति ईश्वरं प्राज्ञं प्रससीति । तदेवाहुः  
प्राज्ञत्वस्येति । आनन्दमुपगति प्राज्ञसाक्षिकसुषुप्तिप्रकरणश्रुतेराहुः तस्येवेति । अत्येति  
'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इत्युक्तस्य संपन्नस्य । तद्दर्शनमिति आनन्दांशस्य दर्शनम् । वाशब्द  
इति । पक्षान्तरे व्युत्पत्तामिति छेदः । वाशब्दः पक्षान्तरोऽस्ति अयुक्ततां व्युत्पादयन्तीति  
यावदित्यादीति । भाष्ये राजेति । आख्यायिकाध्याये सांख्यप्रवचनसूत्रम् 'राजपुत्रवत्त्वो-  
पदेशात्' इति । षष्ठ्यन्ताद्धतिः । राज्ञि वैराग्ये राजादिकृत आनन्दप्राकट्ये उपदिष्टज्येष्ठपुत्रस्येव ।  
यद्वा । पूर्वसूत्रे व्याख्यातम् । मुक्तामित्यादि परममुक्तौ । जीवन्मुक्तिस्तु यद्यप्यन्यथारूपं हित्वा  
स्वरूपेण व्यवस्थितिः । 'नैव किंचित्करोमीति शुक्तो मन्येत तत्त्ववित्' इति गीतायाः । परंतु विषया,

भाष्यप्रकाशः ।

भादायैव योज्यानि । अन्यथा, 'अपरिमिता ध्रुवास्तनुमृतौ यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्येतेति नियमो ध्रुव नेतरथा' इति वेदस्तुतिवाक्यं विरुद्धेति । एवं च बिन्दुसोकोपनिषदि 'घटसंवृत-माकाशम्' इत्यत्र जीवगमनस्योपाधिकत्वमुक्तम्, तदपि भुक्तजीवस्य ब्रह्मभूतस्यैव बोध्यम् ।

‘एक एवात्मा मन्तव्यो जाग्रत्समस्तपुत्रिषु ।

स्थानत्रयाद्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यते’

इत्यमुक्तमुक्तावात्मानावुपक्रम्य,

‘एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्’

इत्यमुक्तस्योपाधिवशाद् बहुधा जाग्रदादिदेवमनुष्यादिरूपेण दर्शनमुक्तत्वा, घटसंवृत-माकाशमित्यनेन मुक्तस्य नभोपमस्य जीवस्य गमनादेरौपाधिकत्वं वक्ति । तेन शुक्लसन्कादिगम-नस्यैव तथात्वं, नेतरेयामिति मन्तव्यम् । अत एवेतदग्रे

‘घटवद् विविधाकारं भिद्यमानं पुनः पुनः ।

तद्भयं च न जानाति स जानाति च नित्यम्’

इति दधीच इव विद्वदस्यैवोच्यत इति युज्यते । अन्यथा तस्यैवैकस्य प्रतिबिम्बस्वमवच्छे-दत्वं च विरुध्यते । वस्तुतस्तु, एक एव हि भूतात्मेत्यत्र जलचन्द्रदृष्टान्तेन यथा चन्द्रस्यांशुद्वारा जलप्रवेशे नानात्वं तथा ब्रह्मणोऽप्यंशद्वारा तच्चदेहप्रवेशे नानात्वमिति मुक्तियोग्यत्वस्य ब्रह्मरूपतोच्यते अहंशरोपासनायाः प्राकृतत्वात् तत्र दोषाभावाज्ज्ञो न कोऽपि शङ्कालेशः । यन्तु परैर्बुद्धिसंयोगाज्जीवभाव उच्यते । तच्च । ब्रह्मभूतानामीश्वरस्य च व्यापकत्वेन तदापि तदापनेः । अपि तु प्राणधारणाभिमानात् । जीव प्राणधारण इति धात्वर्थेन तथा निश्चयात् ।

रक्षिः ।

माहीम् । जाग्रदाद्यवस्थावर्जीवन्मुक्तिरप्यवस्थान्तरं ब्रह्मभावे । तन्नुमृत इति जीवाः । न शास्येतेति । नियमो न शास्येत, व्यापकत्वे जीवानां दासत्वं न स्यादित्यर्थः । अमुक्तेति । मुक्तमुक्ताविति चराचरग्रहणादिवज्जोक्तम् । ‘धर्मोदिष्वनियमः’ इति सूत्रात् । मुक्तस्येति जीवन्मुक्तस्य । एवकार-व्यापत्वेमाहुः नेतरेयामिति । भ्रममिति कर्तुं । स इति ब्रह्म, अस्तत्सदितिवाक्यात् । दधीच इवेति । इन्द्रं समादिश्य हरावन्तर्हिते देवा दध्यश्चमज्ञेभ्यो याचितवन्तः स तदा मुक्ततासूचकविशेषणविशिष्टो जातः । तदुक्तम् । ‘मोदमान उवाचेद् ग्रहसन्निव’ इति । अतो विद्व-दवस्था । अन्यस्यासंभवादेवकारः । अच्छेदत्वमिति । न विद्यते छेदो द्वैधीभावो यस्य तत्त्वम् । ननु स्वाध्यासमात्रानुविधामिते सति संमुखस्थितार्थानुविधामितं प्रतिबिम्बत्वम् । तत्कार्येश्वरः प्रभावदच्छेदत्वं च तसेति न तर्कविरोधोत आहुः वस्तुत इति । ब्रह्मरूपेति एकपदेनोच्यते । ‘नासतो विद्यते भावः’ इति वाक्यादिति भावः । अहंशदेति ब्रह्मस्वरूपमुक्तवोच्यते । ‘तदेव निष्कलं ब्रह्म निर्विकल्पं निरञ्जनम् । तद्ब्रह्महमिति ज्ञात्वा ब्रह्म संपद्यते ध्रुवम्’ इत्यहंशरोपासनाया इत्यर्थः । परैरेति शंकरमास्कारमिक्षवाचार्यैः । तदापीति ईश्वरत्वकालेऽपि बुद्धिरूपतत्त्वान्तरस्यास्मन्मते सत्त्वेन जीवत्वापनेः । तत्तथादृष्टफलभोगापत्त्या ‘अनश्नन्नन्यो अपिचाकशीति’ इति श्रुतिविरोधः । प्राणेति अस्मादेतोर्जीवभाव उच्यते । तथेति प्राणधारणे सति जीवभावनिश्चयात् । ननु बुद्धि-

१ शास्येत इति रक्षो । २. अच्छेदत्वमिति रक्षो ।

निलोपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

ननु कथमेवं स्वीक्रियते । इदानीं संसारावस्थायां सञ्चित्प्राकट्यमेव । मोक्षे त्वानन्दांशोऽपि प्रकट इति तन्निवारयति । तथा सति निलुप्तलब्धिः स्यादा-  
नन्दांशस्य । तथा सति न संसारावस्थोपपद्येन । अथानुपलब्धिः सर्वदा तथा  
सति मोक्षदशा विरुद्धेत । अथान्यतरनियमः । जीवो निरानन्द एव, ब्रह्म  
त्वानन्दरूपम् । तथा सति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतिविरोधः । तस्मात्

माध्यप्रकाशः ।

निलोपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो बान्यथा ॥ ३२ ॥ द्वयप्रयोजन-  
बाहुः ननु कथमित्यादि । तन्निवारयतीति । तमेतमाशङ्कोत्यादकं प्रश्नमुत्तरयति । तथाचेदं  
द्वयप्रयोजनमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तथा सतीत्यादि । द्वयप्रयोजना तु, अन्यथा बहुलप्रवरीत्या  
व्यवसा नाङ्गीक्रियते तदा जीवे त्रयाणां नित्यं प्राकट्यं वा नित्यमप्राकट्यं वा, जीवः सञ्चिद्व  
एव, ब्रह्मानन्दमेवेति वाङ्गीक्रियेत ततः पञ्चत्रयेऽपि क्रमेण त्रयो दोषा इति निर्दिष्टः पूर्वोक्तप्रकार  
एव युक्त इति सिद्धमित्यर्थः ।

उदिनः ।

निलोपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमोवाऽन्यथा ॥ ३२ ॥ ननु कथमि-  
त्यादीति । इदं माध्यं सौत्रान्यथाशब्दव्याख्यानम् । कथमिति प्रश्ने । एतादृशस्योत्पत्त्यां शङ्कानाहुः  
इदानीमित्यादिना । इतीति इत्याशङ्का सादित्यर्थः । तमेतमिति तन्निवारयतीत्यत्राहुः  
एषि परस्परं इति भावः । आशङ्केति । इत्याशङ्का सादित्युत्पत्त्याऽऽशङ्कोत्पादकं प्रश्नम् । शङ्का-  
मथ्याइत्येव योजितं प्रश्नोत्पत्त्यं हेतुमिति तु नोक्तम् । इतिशब्दाद्यौ हेतुव्याहारश्च न सादिति । पर्याय-  
व्याख्यानत्वात् । गौरवादिदोषोद्भावनं पर्यायेषु नास्ति । अन्यैकक्षरीनामनालोक्त्यन्वयप्रयोगेभ्यो-  
न्यत्सर्वं गौरवादिदोषप्रसक्तं स्यात् । यथा घटकलशयोर्मध्ये घटप्रयोग एव स्यात् कानि कलशदर्शनी-  
गौरवादिति । उत्तरयतीति प्रवृत्तिविधाताल्लब्ध्यापारो ह्युत्तरयतेत्यर्थः यो वारयतेत्यर्थः व्यासो वारयति ।  
इदति मिश्रश्वरूपलक्षणम् । नाङ्गीरि अन्येन प्रकारेणापि तु स्वीक्रियते । आद्ये निलुप्तप-  
लब्धिः स्यादानन्दांशस्येव प्रकटसत्त्विति पूर्वमाख्यादिलाक्षयवन्त बाहुः जीव इति संसार-  
वस्थायां सञ्चित्प्राकट्यमेवेति पूर्वमाख्योक्ते जीवे निलुप्तपलब्धौ त्रयाणामंशानां सञ्चित्प्राकट्यव-  
शित्यं प्राकट्यम् । अप्राकट्यमिति अत्रानन्दभावमन्वेति । अथान्येत्यादि माध्यं विवृण्वन्ति  
सा जीवः सदिति । अमानन्दमिति आनन्दोस ज्ञानसामानानन्दम् । अर्चं बाह्यम् । श्रुति-  
विरोध इति । ब्रह्मैव सन्नित्यनानन्दः सन्नित्यर्थान्श्रुतिविरोधः । तस्मादिति वस्यदन्त्या नाम  
ननु कथमित्याद्युक्तप्रकारः स्यात्तथासति निलोपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वा स्यात्सा-  
दित्यर्थः । सूत्रार्थोपेत्येतेनोक्तप्राय इति नोच्यते । प्रकृते । अर्चजरीत्येनेति यथावद्विज्ञानि ।  
तथाहि । निलोपलब्धिपुत्रुपन्यस्य व्यत्ययनङ्गीको देवानां निलोपलब्धिरानन्दादीनाम् । अनुपलब्धि-  
निलोपलब्धिर्मनुष्याणां निलोपलब्ध्यनुपलब्धौ अवच्यते नित्यानन्दो नित्यज्ञानो नित्यबलः परमात्मा  
नैवमसुरा एवमनेवं च मनुष्या इति ह्यभिप्रेक्ष्यश्रुतिः । भविष्यत्तर्षणि च

‘नित्यानन्दज्ञानवला देवा नैव तु दानवाः ।

दुःखोपलब्धिमावृत्ते भानुवास्तुमवात्मकाः ।

पूर्वोक्त एव प्रकारः स्वीकर्तव्य इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तद्गुणसारत्वादिति त्रयोदशमधिकरणम् ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समानत्वात्, अतो विशुद्धत्वादिनां दूषणायेदं सूत्रमित्याहुः । एवमेव शैवोऽपि ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तं, सर्वगतत्वेऽपि भोगस्य कर्मनिमित्तत्वाच्छरीरदेशे भोगोत्पत्तेर्न सर्वगतत्वव्याहतिरिति । तदप्यदृष्टानियमेनैव दूषितत्वान्न युक्तिसहम् । इदं सर्वं मया जीवाणु-  
वादे सम्यक् प्रपञ्चितमतो नाशोच्यते । न चैवं सति मनःसिद्धभावः । उक्तश्रुत्या तत्तद्दृष्टि-  
प्रत्यक्षेण च सिद्धत्वादिति ॥ ३२ ॥

इति त्रयोदशं तद्गुणसारत्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

रश्मिः ।

विधाकर्मपूर्वप्रज्ञाजन्यत्वेन कर्मत्वांशमादाय भोगोपपत्तेरित्यर्थः । अदृष्टेति धर्माधर्मनियमेति ।  
प्रपञ्चितमिति । प्रपञ्चस्तु । किंचादृष्टविशेषा " दृष्टस्य कर्मनियम्यत्वेन कर्मणश्च कर्मविशेषप्रयत्ननिय-  
म्यत्वेन प्रयत्नस्य चार्त्तनः संयोगनियम्यत्वेन संयोगस्य च सर्वेषामात्मनां सर्वेषु मनस्तु सत्त्वात्तैष  
प्रणाख्या सर्वेष्वेव प्रयत्नजधर्माधर्मरूपाणां सर्वादृष्टानां सुवचत्वात् । न च देहाद्यवच्छिन्नविलक्षणमनः-  
संयोगादिना दोषः परिहर्तुं शक्यः कारणमन्तरेण देहाद्यवच्छेदमात्रेण मनःसंयोगवैलक्षण्यसाधक्य-  
वचनत्वात् । अथ कार्यकोत्त्रेयं तद्वैलक्षण्यमिति चेदस्तु तथापि नास्तिकमिति कारणं तु वाच्यमेव ।  
तत्रान्यस्य वक्तुमशक्यत्वादीश्वरे नैव चेद्वैलक्षण्यहेतुत्वेनाद्रियते । तदेष एव शुक्लां नान्ये । अस्य  
कर्मणासौवाद्यमुत्पद्यतां नान्यस्येत्येवमीश्वरेच्छयैव व्यापकात्मनां भोगनियमवदेशान्तरस्योऽयमनेन  
प्रकारेण शुक्लमित्येवमण्वात्मवादेऽपि भोगनिर्वाहसिद्धौ देशान्तरेऽदृष्टवदात्मसंयोगाङ्गीकारेण व्यापकत्व-  
साधनं जघन्यमेव । यत्तु आत्मशरीरसंयोगस्याध्यासभिन्नस्य ज्ञाने कारणतैव नास्ति । प्रयोजनविर-  
हेण तस्यास्तत्रानङ्गीकारात् । विदेहमुक्तात्मविज्ञानाद्युदयवारणाय ज्ञानादिकं प्रत्यवच्छेदकतया  
शरीरस्यैव हेतुत्वावधारणाच्च । अतः परशरीरे कारणाभावादेव भोगावभावा इति न तत्र तदापादन-  
मुचितमित्युक्तम् । तदपि फलम् । ज्ञानादिकं प्रति शरीरस्य शरीरत्वे शरीरत्वेन हेतुत्वे त्वद्रीत्यापि कार-  
णात्मत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । आत्मनां विभुत्वस्यासिद्धत्वे तत्तच्छरीरत्वेन कारणताया अप्रामाणिक-  
गौरवग्रस्तत्वाच्च । अतः कारणतानङ्गीकारेण भोगानियमसमाधानं मज्जतः फेनावल्म्बनमेवेति  
दिगिति । सम्यक्त्वं चावारपारीणत्वम् । असंदिग्धान्तःकरणसत्ता न सश्रविषयो संदिग्धश्रुतिवदि-  
त्याहुः उक्तेति । तद्बुद्धीति । मनोबुद्धीनां कामसङ्कल्पादीनां प्रत्यक्षेण मनसः सिद्धत्वात् इतिरधिक-  
रणसमाप्तौ ॥ ३२ ॥

इति तद्गुणसारत्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

१. वावदात्मा मानचीनसावतप्रयत्नवात् अन्यथा मनोविनाप्यन्यत्रापि व्यापकात्मा प्रयत्नी स्यात् । तथाचेति सिद्ध-  
न्वित इतिशेषः ।

जीवमेवाधिकृत्य वेदे अभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि कर्माणि विहितानि  
ब्रह्मणोऽनुपयोगात् । जडस्याशक्यत्वात् । संदिग्धेऽपि तथैवाङ्गीकर्तव्यम् ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘कारीयां वृष्टिकामो यजेत’, ‘ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत’, ‘तज्जलानिति शान्त उपासीत’,  
‘अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरसिंछोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति, स क्रतुं  
कुर्वीत’ इत्यादिभिर्वेदेऽभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि यज्ञादिरूपाण्युपासनारूपाणि च कर्माणि  
विहितानि । यदि जीवः कर्ता नेष्येत तदा स्वर्गकामादिपदानि तादृशफलेप्सविकारिशून्यानि  
कृत्यन्ति तत्तच्छास्त्रवैयर्थ्यमेवापादयेयुः । न हि तादृशकामवत्त्वं ब्रह्मणः संभवति । आत्मकाम-  
त्वेन तत्फलानुपयोगात् । न वा जडस्य बोधामावेन तादृशकामामावेन चाशक्यत्वात् । अतः  
पूर्वोक्तवाक्यैः संदिग्धेऽपि कर्तृत्वे बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् तत्तत्फलकामिनां जीवानामेव  
कर्तृत्वमङ्गीकार्यम् । नच, हन्ता चेदित्यस्य कोपः । आत्मनो नित्यत्वेन बध्यत्वाभावात् । तादृश-  
ज्ञानस्य मिथ्यात्वबोधनेनोपपद्यमानत्वात् । ‘प्रकृतेः क्रियमाणानि’ इत्यादिगीतावाक्येषु पौराणिकेषु  
च यद् गुणानामेव कर्तृत्वं स्वसिन्नच्यस्यतीत्युच्यते तदपि लौकिककर्तृत्वाद्यासपरम् ।

‘न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।

कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः’ ॥

इति वाक्ये लोकप्रवाहपतितस्य कर्मणः आकृतगुणप्रयुक्तत्वबोधनात् । न तावता सर्व-  
विधकर्तृत्वलोपः ।

‘अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् ।

विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् ॥

शरीरबाह्यमनोभिर्यत् कर्म प्रारभते नरः ।

न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तत्र हेतवः ॥

तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं केवलं तु यः ।

पश्यत्यकृतबुद्धित्वाच्च स पश्यति दुर्मतिः’ ॥

इति गीतायामेव जीवस्य कर्तृत्वं कर्तेतिपदेनोक्त्वा तस्याधिष्ठानादिपञ्चहेतुसापेक्षत्वं  
निरूप्य केवलस्य स्वस्य कर्तृत्वमिमाने दुर्मतित्वबोधनेन घृतद्रवत्ववद् तस्य लौकिकस्यापि  
रश्मिः ।

जीवमेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कारीर्येति । कारीरीज्योतिष्टोमौ यागनामधेये । तज्जलानिति  
सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशाधिकरणविषयवाक्यमिदम् । इत्यादिभिः आदिशब्देन ‘पुण्यः पुण्येन’ ‘एव  
उ एव साधुकर्म कारयति यमुजिनीपति’ इति श्रुती । वेद इति वेदान्तानां वेदत्वं ‘स्यतेत्य’ इति सूत्रे  
भाष्ये प्रसाधितम् । ब्रह्मण इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नहीति । जडस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
न वेति । आधिदैविकवादेन प्राप्त्यायं निषेधः । सन्दिग्धेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादि ।  
पूर्वोक्तं हन्ता चेदित्यादिभिः । कर्तृत्व इति कारीर्यादिव्याक्योक्ते । अध्यस्यतीति  
कर्ताहमिषेवम् । लौकिकेति लौकिकत्वं लोकप्रवाहपतितत्वम् । लोकशब्दाद्भवार्थे ठक् ।  
अलौकिककर्तृत्वं तु कर्ता जीव एवेति भाष्यरश्म्युक्तम् । पृथगिति दशविधम् । अकृतेति न कृता  
शास्त्रीया बुद्धिर्देन सोऽकृतबुद्धिस्तत्वात् । घृतेति घृते द्रवत्वं नैमित्तिकम् । सांसिद्धिकं जले ।

## उपादानात् ॥ ३५ ॥

‘तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ इति जीवेन सर्वेषां विज्ञानमुपा-  
दीयते । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेव । स्वातन्त्र्यादस्यैव कर्तृत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दिद्योतनार्थम् । यत्तु कैश्चित्, ‘स ईयते पुरुषो यत्र कामम्’ इति श्रुत्युपन्यासेन स्वामी क्रिया  
विहारत्वेनाहता । तत्र रुच्यम् । लभ्यमाने ईदृशे ज्ञानिनो विहारे तादृशाज्ञानविहारग्रहणस्या-  
शुक्तत्वादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥ संकल्पस्य मनोधर्मत्वाद् दहरविदोऽपि मनःसंसृष्टत्वमेवेति न  
केवले जीवे कर्तृत्वसिद्धिरिति शङ्कानिरासायोक्तं हेत्वन्तरं विषयवाक्योपन्यासेन व्याकुर्वन्ति  
तदेवामित्यादि । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके इन्द्रबालाकिनाम्नसा ‘यत्रैष एतत् सुतोऽभूद्य एष  
विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्नेते’  
इति । अत्र अभूदित्यन्तं भिन्नं वाक्यम् । अग्रिमे तु विज्ञानेन स्वीयेन गुणेन एषां प्राणाना-  
मन्तर्बहिरिन्द्रियाणां विज्ञानं ज्ञानजनिकां शक्तिमादायेत्यर्थो बोध्यः । शेषं स्फुटम् । तत्रैव  
वक्षिः ।

भवतीति पूर्वसूत्रोक्तकर्तृत्वं भोगकर्तृत्वमित्येवं भोक्तृत्वकर्तृत्वयोः सामानाधिकरण्यमेका-  
विकरणवृत्तित्वं तस्मात् । सामानाधिकरण्यश्रवणादिति पाठान्तरम् । जीव एव न तु परमात्मा  
कर्तेति । कैश्चिदिति शंकराचार्यैः । स इति अमृतः त आत्मा यथेष्टमीयते गच्छतीति श्रुत्यर्थः ।  
स्वामीति । जीवप्रक्रियायां संध्ये स्थानेऽस्याः पाठात् । ज्ञानिन इति ‘य इहात्मानमनुविष व्रजति’ इति  
श्रुतेः । अयुक्तेति उक्तश्रुतिविरोधादशुक्तत्वम् । गौणमुख्यन्यायेनाप्ययुक्तत्वं तस्मादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥ संकल्पस्येति संकल्पादेवास्व गीतवादित्रे इत्याद्युक्तसंकल्पस्य ।  
मनःसंसृष्टत्वमिति मनःशब्दः प्रकृत्युपलक्षकः भाष्यात् । सकलेन्द्रियोपलक्षकश्च इन्द्रिया-  
दीनामिति भाष्यात् । हेत्वन्तरमिति हेतुं विहारोपदेशरूपम् । विषयेति पूर्वसूत्रे सामान्यकर्तृ-  
त्वमुक्त्वा द्वितीये भोगकर्तृत्वं समर्थितम् । समर्थिते भोगकर्तृत्वे ‘तन्मनोऽकुस्त’ इति श्रुति-  
पक्षोपस्थितिः ‘अविष्टाय मनश्चायं विषयानुपसेवते’ इति स्मृतेः । ततश्च संशयावसरः । ननु पूर्वमेव  
परमात्मना संशयः कुतो नेति चेन्न । विषयवाक्यगतपदस्य पूर्वसूत्रयोरभावादत्र तूपादानपद-  
सत्त्वात् । अतोत्र विषयवाक्योपन्यासस्तेनेत्यर्थः । सर्वेषामिति प्राणपदवाच्येन्द्रियाणाम् । तस्मा-  
दिति प्राणानामिति भेदषष्ठ्याः । हस्तेति बलाकाया अपलं बालाकिः हस्तो गर्वितः । अजात-  
शत्रोर्गर्ग्यं प्रति वचनम् । यत्र यस्मिन्निति सुतो विशेषविज्ञानरहितोऽमृद्य एष विज्ञानमयः  
पुरुषस्तस्मिन्नेतच्छ्रुत्वा । इत्यस्मिन्नर्थे एकस्यैतदो रूपस्य ग्रथमान्तस्य वैयर्थ्यमत आहुः अत्रे-  
त्यादि । अर्थस्तु स एव । ‘एकतिष्ठाक्यम्’ । स्वीयेनेति स्वमात्मा तस्येदं चैतन्यं शुणस्तेनेत्यर्थः ।  
जीवेनेति भाष्यात् । स्फुटमिति । तस्मादिति भाष्ये तस्यार्थः । विषयवाक्ये विज्ञानमय इत्यत्र  
संशयः ‘विज्ञानं यज्जं तनुते’ इति श्रुत्या विज्ञानं जीवः ‘बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी’ इति भागवते विज्ञानं  
बुद्धिः ‘मनसैवानुद्वेष्ट्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्’ इति श्रुत्या विशेषज्ञानकरणं मनः संकल्परूपम् । तत्र  
बुद्धेर्मनोभेदत्वेन विज्ञानपदेन जीवो वा मनो वेति संशयः । जीवस्य कर्तृत्वेन तत्संसृष्टमनसोपि कर्तृ-



अथवा शशविषाणापितमेव कर्तृत्वं संबन्धे समायाति । नाद्यः । जडत्वात्,  
अनङ्गीकारात् पूर्वं निराकृतत्वाच्च । द्वितीये त्विष्टापत्तिः । उपादानविरोधश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

दृश्यन्ति नाद्य इत्यादि । बुद्धिर्हि जडा । जडगतं कर्तृत्वं चेतने समायातीति न कापि दृष्टम् ।  
विपरीतं रथाऽऽदौ दृष्टम् । अतो नाद्यः । किंच । सूत्रकृता कुत्र वा जडे कर्तृत्वमङ्गीकृतं  
येनात्र तदाद्वियते, यदि तथा स्यात् पूर्वं न प्रकृतेः कर्तृत्वं च रचनानुपपत्त्यादिष्वत्रेषु  
निराकुर्यात्, अतोऽनङ्गीकारात्, पूर्वं निराकृतत्वाच्च नाद्य इत्यर्थः । द्वितीयं दृश्यन्ति द्वितीय  
इत्यादि । कर्तृत्वस्य यद्यपि घृतद्रवत्ववज्जीवधर्मत्वसिद्ध्या इष्टापचित्तथापि प्राणानामुपादेयतया  
श्रुतौ सिद्धत्वाद् बुद्धेरपि प्राणेष्वेव प्रवेशात् तत्संबन्धेनोद्गमाङ्गीकारे प्राणोपादानविरोधश्च ।  
अतः सोऽपि नेत्यर्थः । नच जीवानां करणगोचरसाक्षात्काराभावात् तद्रहणं कथमप्युपपद्यत इति  
वाच्यम् । जाग्रति स्वयंज्योतिष्ट्वाभावेन तत्साक्षात्काराभावेऽपि, 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्मवति' इति  
श्रुत्या तदानीं स्वयंज्योतिर्द्वेन करणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारसंभवे सुखेन तद्रहणोपपत्तेः ।  
नचैवं सति जाग्रति कदाचित् तत्स्मरणपत्तिः । निद्रया स्वयंज्योतिर्द्वयैव ग्रहणादिविषयक-

रश्मिः ।

संविज्ञानः । भाष्ये शशेति शशविषाणमिवाचारयितं वा कर्तृत्वम् । एवकारस्तु न्याय-  
हारिकीं सत्तां व्यक्ञ्चिनति । संबन्ध इति शशशृङ्गं नास्तीत्यत्र शशशृङ्गाप्रसिद्ध्या  
प्रतियोगिरूपकारणज्ञानाभावात्तत्त्वज्ञानं स्यादिति प्रतियोगिप्रसिद्धौ शृङ्गे शशीयत्वाभावबुद्धि-  
संबन्ध इत्यर्थः । समायातीति जीवे ब्रह्मणि वा । प्रकृते जडेति सत्त्वगुणरूपत्वात् ।  
ज्ञानरूपा नैयायिकानाम् । अनङ्गीति भाष्यविवरणम् । किं चेत्यादि । पूर्वमिति द्वितीय-  
पादारम्भे । भाष्यविवरणं कर्तृत्वस्येत्यादि । घृतेति नैमित्तिकं द्रवत्वम् । दाह्यन्तिके बुद्धि-  
निमित्तम् । प्राणानामिति प्राणविज्ञानानाम् । धर्मे धर्मिण आवेयतासंबन्धो लक्षणा ।  
बुद्धेरिति कर्तृत्वनिमाचायाः । उद्गमेति कर्तृत्वोद्गमाङ्गीकारे । प्राणेति जीवानां निराकारत्वेन  
हस्तधर्माभूतोपादानविरोधः । गृहीतः प्राण इत्यत्र ग्रह उपादान इति बाहुपाठात् । स  
इति द्वितीयः पक्षः । 'हस्तौ चादातव्यं च' इति श्रुत्या निराकारस्य हस्ताभावा-  
त्करणानीन्द्रियाणि तेषां विषया गोचरा उपादानादयस्तेषां साक्षात्काराः त्रयलक्षणि तेषाम-  
भावादित्यर्थः । हस्ताभावाद्गोचरोपादानाभावस्तदभावात्तत्साक्षात्काराभावस्तस्मात् । तद्रहणं  
प्राणोपादानम् । जानातीञ्छति यतत इति तत्कारणपरंपरा तदभावात्कथमिति प्रश्नः । करणे-  
त्याद्यव्यवहितग्रन्थात् । स्मरे निराकारत्वाभावादुपपत्तिमाहुः जाग्रतीति । अत्रेति स्मरे  
प्रकरणात् । तदानीमिति सुप्तस्य विज्ञानकाले । स्वयमिति न तु करणादिव्यापारः ।  
करणेति हस्तादीत्यर्थः । दृष्टानुरोधेन साक्षात्कारसंभवे तद्रहणेति प्राणग्रहणोपपत्तेः ।  
तत्स्मरणेति अनुभवस्य स्वसजातीयगोचरविषयकस्मरणजनकसंस्कारजनकत्वनियमेन चाक्षुष-  
स्मरणवत् प्राणग्रहणस्मरणपत्तिः । तमस्त्वेन ज्ञाननाशत्वेन कार्यकारणभावादाहुः निद्रयेति  
निद्रा 'तमस्त्वज्ञानलं विद्धि' इतिवाक्यात्तमसी तथा विषयाग्रहरूपया । ननु स्वयं-  
ज्योतिर्द्वं निद्रान्तर्गतं कथं निद्रया तिरस्कार्यमिति चेन्न निद्रादेन तत्स्मरणमवृत्तेर्विवक्ष-  
णात् । जाग्रदवस्थाप्रागभावाधिकरणक्षणस्य निद्राक्षयाधिकरणक्षणत्वात् । तथापि प्रागभावा-

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

व्यपदेशः, 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । अत्र सांख्ये बुद्ध्यादीनामेव कर्तृत्वं न जीवस्येति क्रियायां यागादिकर्मसु, न तु भोगे । जीवस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तदा तस्य समागमनासंभवात् कथं तत्प्रतिजानीयादतस्तद्विरोधः किंच । यदि तत् तथा स्याद् ब्रह्मण्यपि न स्यात् । तथा सतीक्षत्यादिद्वयेषु न तत्प्रतिपादयेत्, अतो ब्रह्मणि सिद्धत्वादपि न कर्तृत्वस्य तथात्वम् । नच ब्रह्मणि सिद्धत्वेऽपि जीवे शुक्तिरजतवदसदेवोत्पद्यत इति युक्तम्, असत्कार्यवादस्य निराकृतत्वात् । यत्तु ब्रह्मणो निर्गुणत्वात् कार्यस्याविद्यकत्वेन कर्तृत्वमपि तथैवेति, तदयुक्तम्, सर्वविष्णवत्त्वात् । सर्वविष्णवस्तु माध्यमिकवच्छून्यवाद एव पर्यवस्यतीति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वात् तद्वदेवोपेक्ष्यः । तस्मात् तृतीयोऽपि नेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥ एवं श्रुतार्थापत्त्या जीवस्य कर्तृत्वं साधयित्वा साक्षाच्छ्रुत्या साधयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति व्यपदेश इत्यादि । व्यपदेशः प्रथमाविषयकत्वा कर्तृत्वेन निर्देशः, सोऽस्यां श्रुतौ जीवे वर्तते । अतः कल्पनां विना साक्षाच्छ्रुत्यैव स कर्तृत्वर्थः । द्रष्टृशेषं व्याकुर्वन्ति अत्र सांख्ये इत्यादि । अत्र अस्मापि

रश्मिः ।

तारयन्ति स्म किंचेति । तदिति कर्तृत्वं शशविषाणायितं स्यात् । ईक्षतीति । आदिना 'आनन्दमयोभ्यासात्' । तदिति कर्तृत्वम् । तथेति शशविषाणायितत्वम् । तु अयम् । पक्ष-  
व्यावृत्तिः प्रसिद्धिश्चार्थः । असदित्यादिमाष्यं विवरिष्यन्तः साध्यमाहुः न चेति । निरेति तर्कपादे 'नामाव उपलब्धेः' इत्यधिकरणे निराकृतत्वात् । सर्वविष्णव इति भाष्यं विव-  
रीतुमाहुः यत्त्विति । एवकारस्त्वन्मतयुक्त्या । सर्वेति सर्वेषां सन्मार्गाणां विष्णावकत्वात् । तदुक्तं निषण्वे शालार्थे 'महेन्द्रजालवत्सर्वं कदाचिन्मायया सृजत् । तदा ज्ञानादयः सर्वे वार्तामात्रं न वस्तुतः' इति । एवेति गुणत्रयविवरणाध्याये 'मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं धौद्ध उच्यते' इति वाक्यादेवकारः । सर्वप्रमाणेति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' 'तदात्मानं स्वयमभिरुक्त' 'सच्चिदानन्दमिदं सर्वम्' इत्यादीनि प्रमाणानि । 'असदेवेदमग्र आसीत्' 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्न तु तर्कहृतम्' इत्यादिवाक्यानि तु वैराग्यार्थं जगतो मिथ्यात्वप्रतिपादकानि पूर्व व्याख्यातानि चेति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वादिति ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥ कर्तृत्वमिति उपादानकर्तृत्वं निराकारस्य साधयित्वा । श्रुत्येति विज्ञानं जीवो यज्ञं तनुते विस्तारयति कर्माणि च लौकिकानि 'कायेन वाचा मनसा' इत्यादिपञ्चोक्तानि विस्तारयति । शंकरभाष्ये मनोमयो वेदात्मोक्तः । वेदार्थविषया बुद्धिर्निश्चयात्मिका विज्ञानं तन्मयः । विज्ञानैः प्रमाणस्वरूपैर्नि-  
र्वर्तित आत्मा विज्ञानपूर्वको विज्ञानादिस्त्रायत इति । स मायावादः । अस्माकं तु मतं मनोमयो वेदात्मोक्त इति समानम् । तदनु नानाविधयागादिसाधनवतः फलं विज्ञानमय इति मात्रवर्णिकसूत्रभाष्योक्तप्रकारेण । तदनु वेदानन्तरं नानाविधयागादिसाधनम् । तद्वत्श्वितशुद्धिद्वारा विज्ञानमयः विविधज्ञानवज्ज्ञानम् । ततो विज्ञानरूपेण फलेन श्रुत्तिद्वारा

विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव एकस्य प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि । भगवति सर्वे शब्दाः स्वभावत एव प्रवर्तन्ते । औपचारिकत्वज्ञापकाभावात् । यज्ञो यजमान इति श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिः । तस्माद् विज्ञानमयो जीव एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव वर्तत इति तस्य न दोषत्वमिति वक्तुं शक्यते, तथापि एकस्य विज्ञानस्य जीवधर्मतया प्राणधर्मतया च प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि तत्राभिप्रेत इति तत्र न विपर्ययस्य दोषत्वम् । अत्र तूभयत्राप्येक एव विज्ञानपदार्थः परामृश्यत इत्यत्र तु विपर्ययोऽ-  
दोष एवेत्यर्थः । ननु विज्ञानपदस्य जीववाचकत्वे 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यत्र विज्ञानपदस्य ब्रह्मण्यौपचारिकत्वं स्यादतो नेदं साधीय इत्यत आहुः भगवतीत्यादि । सर्वे शब्दाः प्रणवविकृतिस्वात्प्रणववाच्ये ब्रह्मणि स्वभावत एव प्रवर्तन्ते । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति श्रुतेः । अतस्तत्रौपचारिकत्वज्ञापकाभावात् तथेत्यदोष इत्यर्थः । नन्विदं विज्ञानमयपदस्य विकारार्थत्वानुपपत्त्यनुरोधेनोक्तम् । सा तु नास्ति । छन्दसि सर्वेषां विधीनां वैकल्पिकत्वाम्युप-  
गमात्, नचात्र विकारप्रत्ययत्वे मानाभावः । तत्र श्रद्धादीनां मनोवागादिधर्माणां शिरादित्व-  
कल्पनाया एव मानत्वादित्यत आहुः यज्ञ इत्यादि । सत्यमस्ति कल्पना, परंतु न तस्या

रश्मिः ।

क्रम्य । बहुजिति । 'ब्रह्मचरछन्दसि' इत्यस्य सूत्रस्य छन्दसि चेद्विकारे मयङ्गवेद् ब्रह्मच एवेति सूत्रार्थात् । जीवेति विज्ञानपदस्य । शोकापत्तिसूत्रे 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति बृहदारण्यकादेव-  
कारः । विज्ञानमादायेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यद्यपीति । विपर्यय इति द्वितीया-  
श्रुत्या कर्तृत्वविपर्ययः । 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' । 'विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेद तस्मादेव  
प्रमाद्यति' इति श्रुतिभ्यामेवकारः । तस्येति विपर्ययस्य । जीवेति जीवतीति जीवः । जीवयतीति  
जीवः परमात्मा तस्य धर्मतया । प्राणेति प्राणानामिन्द्रियाणां धर्मतया च । प्रदेशभेदस्तु हृदि  
जीवो हृदि प्राणः प्रतिष्ठितः ईश्वरश्च । तत्र प्राणो वेदशास्त्रीयः । ब्रह्मजीवौ समानवृक्षे भवतः ।  
'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति' तस्य चैतन्यगुणविशिष्टो जीव इति हृद्यपि । प्राणास्त्वि-  
न्द्रियाण्यपि तेषां प्रदेशाः नासाग्रजिह्वाग्रादय इत्येवं सः । अथवेति भाष्यविवरणम् । अर्थभेद  
इति तेन । अर्थभेदस्तु प्राणादिसंज्ञया । तत्रेति एकविज्ञाने । तत्रेति उक्तश्रुतिषु । कर्तृत्वविपर्ययस्य  
दोषत्वं तृतीयान्ततापत्तिः । अत्रेति विज्ञानेन विज्ञानमादायेत्यत्र । एकः ज्ञानजनकशक्तिरूपः ।  
टीकाग्रन्थादेवकारः । अत्र त्विति विज्ञानेनेति श्रुतौ तु । तृतीयान्तकर्तृत्वविपर्ययोऽदोष एव ।  
अदोष इति छेदः । टीकाग्रन्थादेवकारः । सर्वे इति सर्वान्तर्गतत्वं 'सर्वं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति  
श्रुतेः पञ्चपुराणेन श्रीयमुनाजितस्त्वात् । स्वभावत इति अभिधातात्पर्योभ्याम् । अर्थमात्रालके  
कृष्णे तात्पर्यवृत्तिः । मण्डूकश्रुतेरेवकारः । आमनन्तीति आ अभ्यासे अभ्यसन्तीत्यर्थः । पुनः  
पुनः कथनमभ्यासः । अदोष इति औपचारिकत्वं दोषो न । अभ्युपेति । 'विभाषा छन्दसि'  
इति सूत्र इति शेषः । तत्रेति विज्ञानमये । मन इति श्रद्धा मनोधर्मः । 'कामः संकल्पः'  
इति बृहदारण्यकात् । ऋतसत्वे वागधर्मौ । तत्रतिपाद्यत्वात् । योग आत्मा धर्मोऽपि । महर्लोकः  
स्वर्लोकधर्मस्तत्रतिष्ठितत्वादिति । कल्पनेति कल्पना विकार इति भावः । प्रसिद्धेरेवकारः ।

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

ननु जीवस्य कर्तृत्वे हिताकरणादिदोषप्रसक्तिरिति चेन्न न । उपलब्धिवद-  
नियमः । यथा चक्षुषेष्टमनिष्टं चोपलभते, एवमिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा  
प्राप्नोति ॥ ३७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच कर्तृलक्षणस्य बुद्धावधटमानत्वाच्च बुद्धेः कर्तृत्वं किंतु जीवस्यैवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । जीवस्य कर्तृत्वे  
स्वातन्त्र्यं प्राप्तम् । स्वतन्त्रत्वे च हितमेव स्वस्य कुर्यान्न त्वहितादि, दृश्यते तु तदपि, अतो  
हिताकरणादिदोषप्रसक्तिर्जावकर्तृत्वसाधिकेति बुद्धेरेव कर्तृत्वमित्यर्थः । समाधिं व्याकु-  
र्वन्ति नेत्यादि । सांख्यमते भोक्तृत्वस्याङ्गीकाराद् भोगस्य च सुखदुःखसाक्षात्कारात्मकत्वात्  
तत्र स्वातन्त्र्यं त्वस्य वक्तव्यम्, तथा सति उपलब्धिरूपे कार्ये तत्करणभूतानि चक्षुरादीनि  
व्यापारयन् यथा चक्षुषा इष्टमनिष्टं चोपलभते, एवं क्रियारूपेऽपि कार्ये तत्करणाना-  
मिन्द्रियाणां व्यापारणादिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा प्राप्नोतीति सप्तः समाधिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—यथा, नित्योपलब्धिवद्वये आत्मनो विश्वत् उपलब्ध्यनियमो  
दोष उक्तस्तथाच आत्मनोऽकर्तृत्वे प्रकृतेश्च कर्तृत्वे दोष उच्यते । यदि प्रकृतिरेव कर्त्री  
स्यात्मा, तदा तस्याः सर्वपुरुषसाधारणत्वात् सर्वाणि कर्माणि सर्वेषां भोगाय स्युर्नैव वा,  
न तु कस्यचित् । नच य आत्मा यत्सन्निहितस्तस्य तद्भोग इति सन्निधानाद् व्यवस्था ।

रश्मिः ।

इति । 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चर्क्य यमो बलात्' इति चाङ्गुष्ठमात्रे कर्तृत्वमावश्यकम् । शरीरे  
कर्तृत्वं यद्यन्यन्यव्यतिरेकाभ्यां वर्तते तथापि गौरवानेकश्रगयावध्वंसदिकल्पनापेक्षयैकत्राङ्गुष्ठमात्रे  
पर्यवसानं वक्तव्यम् । न च जीवे तस्याणुत्वेनानुद्भूतकर्तृत्वाङ्गीकारापत्तेः । अतः पर्यवसानपदम् ।  
कर्त्रिति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति कर्तृलक्षणं स्वातन्त्र्यम् । बुद्धाविति । अहंकारकार्पत्वेन सात्त्विक-  
बुद्धित्वेन च अद्वैतम् । बुद्धिर्ज्ञानमिति नैयायिकाः । इत्यर्थ इति । यद्यपि काष्ठानि पचन्तीति  
बुद्धावपि कर्तृलक्षणं जाघटीति बुद्ध्यायं पदार्थाज्ञानातीति प्रत्ययात् । तथापि गौणसुखन्यायेन  
प्रसिद्धप्रयोगपेक्षेयं भाष्यप्रकाशः । तथा च नियतयन्त्रार्थकत्वे प्रत्ययस्य शरीराङ्गुष्ठमात्रयोस्तदनाधार-  
त्वेन लक्षणाप्रसङ्गः । अत एव नानुद्भूतकर्तृत्वं दोषो नापि गौरवादिदोष इति ज्ञेयम् ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥ हितेति आदिशब्देन कारणे हिताकरणापत्तिः ।  
भोक्तृत्वस्येति पूर्वसूत्र उक्तम् । चक्षुरिति चक्षुषोऽज्ञानेन्द्रियत्वेन कारणे लौकिके एव हिता-  
करणाङ्गीकारेण न कारणे हिताकरणापत्तिरित्युक्तम् । इष्टमित्यादि इष्टं समवलिङ्गदर्शनादि ।  
अनिष्टमुद्यदादित्यदर्शनादि 'निक्षेप्तोद्यन्तादित्यम्' इति श्रुतेः । ज्ञानेन्द्रियाण्युक्त्वा कर्मेन्द्रिया-  
ण्याहुः एवमिति । कर्मेति सामान्यतः कर्म कुर्वन् । सप्त इति वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रसमाधिना  
सप्तः । 'घोः क्रिः क्यन्तं स्त्रियाम्' इति सूत्राभ्यां समेलपेक्षितम् । तथापि स्मार्तार्थे प्रयोगः । तथा  
च सृष्टिः 'समाधिनानुसर तद्विचेष्टितम्' इति । 'आद्यो नाऽस्त्रियाम्' इति ना । कस्यचिदिति

नच सहजकर्तृत्वे अनिमोक्षः । पराधीनकर्तृत्वं एवेतत् । ब्रह्मवत् ।  
सांख्यस्य तन्मतानुसारिणो वान्यस्य अत्र एव । कर्तृत्वे न मुक्तिरिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

मत्प्रभावः । यथा 'भूमिर्भूम्ना द्यौर्वरिणोऽप्यहोऽग्निपमेवैतामात्मै' 'सर्पा वै जीर्यन्तोऽमन्यन्त स एतं कसर्णारः काद्रवेयो मन्त्रमपश्यन्तो वै ते जीर्णास्तनूरुपाव्रत' इति । अत्र सांख्यास्तदनुसारिणो मायावादिप्रभृतयश्च जीवस्य बुद्धिसंयन्धादौपाधिकं कर्तृत्वमङ्गीकुर्वन्तः स्वामाविके जीवस्य कर्तृत्वे यथा वह्नैरौष्ण्याच्च निवृत्तिस्तथा जीवस्य कर्तृत्वान्न निवृत्तिः स्यात् । तदनिवृत्तौ च मोक्षोऽपि न स्यात् कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वादित्याहुः । तद् दूषयन्ति नचेत्यादि । पराधीन-  
कर्तृत्वं एवेतदिति । आध्यात्मिक एव कर्तृत्वे अनिमोक्षस्तस्यैव दुःखरूपत्वात् । ब्रह्म-  
वदिति, वैधर्म्यं दृष्टान्तः । तथाच पराधीनकर्तृत्ववादिनस्तत्त्वैवायं दोषो, नास्माकमित्यर्थः । ननु  
शुद्धबुद्धकात्मनः प्रतिपादनात् तादृशे आत्मनि मोक्षसिद्धिरभिमतः । तादृगात्मप्रतिपादनं  
च न स्वामाविके कर्तृत्वे अवकल्पते, अत उपाधिधर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वामाविक-  
मिति वदतः प्रत्याहुः सांख्यस्येत्यादि । कर्तृत्वे नेति । अत्र नेति भिन्नं पदम् । अमत्वे

रश्मिः ।

पूर्वस्यै शक्तिरुक्ता तामनुवर्त्यैकसंयन्धिज्ञानमपरसंयन्धिस्मारकमिति न्यायेन साधकमत्रोपस्थितिर-  
भाषेऽन्यथा । मन्त्रेण सामर्थ्यं दृष्टान्तमाहुर्यथेति । इयं श्रुतिः पञ्चमप्रश्ने चतुर्षांनुवाके प्रथमाष्ट-  
केऽस्ति । माघवाचार्यमायानुसरणे तु पञ्चमप्रपाठके । श्रुत्यर्थस्तु सूत्रमा परमात्मा हरिणा  
मेवेन यः कश्चिदाह स मन्त्र आशिषमेवैतामावदत्ते आसमन्ताद्वाति । उदाहरणमाह सयै-  
त्यादिना । जू वयोहानौ । अमन्यन्त ज्ञातवन्तः । एतम् । कसर्णार इति गरुडनाम ।  
काद्रवेयः क्रदोरपत्यम् । मन्त्रदर्शनं जायते स ऋषिदेवताकान्मन्त्रान् वै निश्चयेन ते जीर्णाः  
सन्तोऽपि तनूर्नागकञ्चुकीरुपाव्रत अपत्यकयन्त इति । मायेति मायावादिनः शंकराचार्याः ।  
भेदाभेदादिनो भास्कराचार्याः । अविभागाद्वैतवादिनो विज्ञानेन्द्रमिश्रवः । प्रभृतिपदार्थौ आहुरिति  
यथेति वक्ष्यमाणसूत्र आहुः न चेत्यादीरिति । सहजकर्तृत्वं व्युत्पन्नकर्तृत्वम्, यथाभिरिति  
श्रुतेः तस्मिन् । अनिमोक्ष इति स्वरूपेणावस्थितिर्भोक्षः । अनात्मनो देहादीनामिमन्यते सोऽ-  
भिमान आत्मनो बन्धस्तन्निवृत्तिर्भोक्ष इति श्रुतेः । नाहं किञ्चित्करोमीति स्मृतेश्च । एतदिति  
मायेव्ययमित्याशयः । यद्वा । समीपतरवर्तिबन्धकर्तृत्वं साध्यर्थे एतदित्यस्य । एवेति  
स्वामाविककर्तृत्वव्यवच्छेदः । दुःखेति द्रव्याद्वैतविरुद्धविदुषां कर्तृत्वं बन्धकत्वाद्विदुषां दुःख-  
रूपं तत्वात् । सहजं तु सुखरूपम्, ब्रह्मधर्मत्वात् । ब्रह्मवदिति । षष्ठ्यन्ताद्वतिः । वैधर्म्यं  
इति ब्रह्मणः पराधीनकर्तृत्वाभावादनिमोक्षाभाव इवेति जीवविच्छेदो धर्मः । सायै ध्यञ् । स एव  
वैधर्म्यं तत्र दृष्टान्तः । यद्वा जीवद्वारा ब्रह्मण आध्यात्मिककर्तृत्वम् । चतुष्पदे ब्रह्मणो विश्वस्य  
पादत्वात् । पादे मे सुखं पादे मे वेदनेति प्रसिद्धेः । अयमिति अनिमोक्षः । अभीति ननु  
ज्ञानानुक्तिप्रतिपादनादिति चेन्न । प्रतिपादनेन शब्दज्ञानस्य विवक्षणात् । वेदान्तविज्ञानेति  
श्रुतेः । कर्तृत्वं इति शरीरत्वसमानाधिकरणे अवेति । शुद्धत्वादिविरुद्धत्वात् । अत  
इति कर्तृत्वस्य उक्तशुद्धत्वादिविरुद्धशरीरकत्वापादकत्वात् । सांख्यस्येत्यादीति सांख्यमस्या-

वदन्न केनापि दूष्यते । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वम् । ध्यायतीव लेलायती-  
वेत्यपि परधर्मानुकरणम् । अयमप्येको धर्मः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच बुद्धिसंयन्धस्तु केवलस्य ब्रह्माभेदेऽप्यनिवार्यः । बुद्धेः पारमार्थिके व्यावहारिके च  
सत्यत्वे विभुन आकाशस्येव सर्वसंयन्धत्वात् । अध्यासस्तु नास्ति, येन संयध्येत । तस्माज्जीवस्य  
स्वाभाविकमेव कर्तृत्वमित्यर्थः । एवं मुक्तस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वं प्रतिपाद्य संसारिणोप्याहुः  
ध्यायतीवेत्यादि । तदुक्तमेकादशस्कन्धे द्वाविंशे,

‘श्रुत्यतो गायतः पश्यन् यथैवानुकरोति तान् ।

एवं बुद्धिगुणान् पश्यन्मनीहोप्यनुकार्यते’ ॥ इति ।

गुणैर्मगवता चेति बोध्यम् । तथा चानुकरणेऽपि गुणादीनां प्रयोजकत्वमेव, धर्मस्तु जैव  
एव बुद्धिगुणद्रष्टृत्वकथनादिति बोध्यम् । अत एवैकादशे द्वितीयाध्यायेऽपि योगीश्वरवाक्ये

रश्मिः ।

‘कर्ता भवति’ इति श्रुतेः । अत एव भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्वित्यत्रादिशब्द उक्तः । तेना-  
त्रापि । अन्यथा ज्ञानमार्गे इवात्रापि ‘यत्र त्वस्य सर्वमालैवाभूतत्वेन कं पश्येत्’ इत्यापत्तिस्तद्व्यव-  
च्छेदक एवकारः । केवलस्येति मयदप्रत्ययशून्यस्य विज्ञानमात्रस्य परमाणोर्जीवस्य । अनिवार्य  
इति बुद्धिस्तत्त्वान्तरं तथापि सहजकर्तृत्वार्थमपेक्षते । कर्तृत्वस्य कृतिरूपत्वेनेच्छाजन्यत्वमिच्छाया  
ज्ञानजन्यत्वम् । ज्ञानस्य बुद्धिजन्यत्वादनिवार्यः । बुद्ध्या पदार्थोच्चावताति प्रयोपात् । तदे-  
वाहुर्बुद्धेरिति विज्ञानात्मिकायाः । आकाशस्येति आकाशं तस्य । तस्मादिति माय्यं  
विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति शक्तिसत्त्वात् । एवेति अप्यर्थे । अस्मिन्नेव विचारे औपाधिक-  
कर्तृत्वव्यवच्छेदक एवकारः । संसारिण इति लिङ्गदेहविसिष्टत्वं संसारित्वम् । ध्यायती-  
वेत्यादीति । इय श्रुतिर्न्यातिर्वाङ्मनसा ‘कतम आत्मेति योयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेषु  
हृषन्तर्न्यातिः स समानः सञ्जयौ लोकौ संचरति ध्यायतीव लेलायतीव’ इति । श्रुत्यर्थस्तु बुद्ध्या-  
दिषु बहुधात्मा कतम इति प्रश्नः कृतो जनकेन ततो याज्ञवल्क्य उत्तरमाह योयमित्या-  
दिना । विज्ञानमयो जीव इति व्याख्यातम् । प्राणेष्विन्द्रियादिषु स आत्मा समानः । वक्ष्यमाण-  
वाक्येन बुद्धिसमानो गुणैरुपाविहलोकपरलोकौ संचरति । तदेव दर्शयति ध्यायतीव ध्यानं  
व्यापारवती बुद्धिः । तद्वर्णं ध्यान पश्यन् ध्यानं करोतीव जीवो भवति । लेलायति चलति ।  
बुद्ध्यादिकारणेषु प्राणादिवानुषु चलत्स्वित्वाद्याचार्याभ्ययोचरो न तु परधर्माणामनु पश्चात्कारणं  
प्रान्त्या करणे चतुष्कोणलोहपिण्डावभासकचतुष्कोणाशिवत् चलतां नापि तत्त्वप्रतीतिरत्यन्तर-  
चलनवचेत्यर्थः इति वक्तुमुपपन्नं तदुक्तमिति । तथा च ध्यायतीवेत्यस्य बुद्धिर्ध्यायति जीवोत्र  
तद्गुणध्यानं करोतीव । एव लेलायति बुद्धिर्जीवो लेलायति चलतीवेत्यर्थः । अनीहः करणमावा-  
निराकारत्वात् । अनुकार्यते जीवोनुकरोति अहकारेण खसिन्नच्यस्यति । बुद्ध्या त्वध्यासते जीवः ।  
बुद्धिः सात्त्विकी राजसी तामसी चेति गुणैरित्याहुः गुणैरिति । ‘परातु तच्छ्रुतेः’ इति सूत्रादाहुर्भग-  
वतेति । तथा च परशब्देन भाष्ये मनः । बुद्धेर्नोषर्मत्वादित्युक्तम् । अयमिति परधर्मानुकरणं  
विधेयलिङ्गम् । श्रुतौ दर्शनात् । धर्म इत्यन्तर्माय्यतात्पर्यार्थमाहुः तथा चेति कर्तृत्वधर्मं  
सति च । एवेति वक्ष्यमाणाद्योदेवेति । धर्मस्त्विति धर्मः कर्तृत्वलक्षण एवेति श्रीधर्या

**भाष्यप्रकाशः ।**

अपश्यत्त्वादिकं प्रतिपाद्य विभक्तत्वनियेधेनाविभागानुसंधानदशायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन

शक्तिः ।

द्वैतमित्येतदित्यास्यासमाप्ति संसारीप्रकरणम् । तस्य सप्तम्यां प्रकरणं द्वितीयमैत्रेयीप्राश्नणे यदै तत्र पश्यतीत्यारभ्यासमाप्ति संसारीप्रकरणम् । तत्र पश्यन्तस्योभयत्रान्वयः । अपश्यत्त्वेति । यदै तत्र पश्यतीत्यपश्यत्त्वं । अपश्यत्त्वादिकमिति पदच्छेदः । आदिना पश्यत्त्वम् 'पश्यन्वै तद्वद्व्यं न पश्यति' इति श्रुतेः । तदुपपत्तिं प्रतिपाद्य 'नहि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' इत्यनया प्रथम-प्रतिज्ञाहेतुमुखेनपश्यत्त्वं प्रतिपाद्य 'न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' इत्यनया विशेषप्रज्ञानाभावरूपद्वितीयप्रतिज्ञाहेतुमुखेन पश्यत्त्वं च तत्र द्वितीयं प्रमाणं, अन्यत्रादिकम् विभक्तं प्रथमम्, एतन्नयं प्रमाणप्रमाणविषयचैतन्यात्मकम् । परंतु चकाराभावश्चैतन्यविभक्तं .... .. दुरुह इति बोध्यम् । क्तवान्तः प्रयोगः प्रतिपाद्येति । अतस्ततोऽन्यद्विभक्तमित्यादिप्राथमिकार्थं उच्यते विभक्तत्वेत्यादिना । तत्तत्तत् इत्यस्य द्रष्टृदृष्ट्यामित्यर्थस्तत्र विभक्तत्वनियेषो आर्थिकस्तेनेत्यर्थः । अविभागेति । न त्वमेददुसंधानदशायामतोऽन्यच्छब्दो गौणोऽपि नेत्यपि शब्दः । अयमर्थः । भेदा-भेदवादे एवं च परमश्रुतिदशायाभगीत्यादिनेषु श्रुतिरूपन्यस्ता तत्र च द्वैतदृष्टिनिवृत्त्या 'यथोदकं शुद्धे निषक्तं तादृशेव भवति एवं भुनेर्विज्ञानत आत्मा भवति गौतम' इति काठकश्रुत्या भेदप्रतीत्य-भावरूप एवाभेदो न भेदाभावरूप इत्यभेदो भेदप्रतीत्यभावरूपोऽवतारितः । स यथा 'यदै तत्र पश्यति पश्यन्वै तद्वद्व्यं न पश्यति नहि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' इति श्रुत्यामन्यादृष्टेने पश्यत एवाददर्शनस्य हेतुत्वं पश्यन्त्या इत्यादिना निरूप्य तत्रैव द्वितीयत्वाभावस्य हेतुत्वं नम्रित्यादिना निरूप्य तत्रैव विभागभावस्य हेतुत्वं ततोऽ-न्यत्वाभावसाधार्थिकस्य हेतुत्वं निरूपितम् । अग्रे च यत्र वाऽन्यदिव सादित्यादिना वैलक्षण्यहेतुक-मन्यददर्शनमनुष्य यत्र त्वस्य सर्वभासैवामुसक्तत्वेन कं पश्येदित्यादिना स्वस्य द्रष्टृत्वाविभागेनाविज्ञाने तं केन विज्ञानीयादित्यनेन ज्ञानकरणाभावं हेतुत्वेन वक्तव्यतो भेदप्रतीत्यभावरूप एवाभेदो न तु भेदा-सन्तानाभावरूप इति । अत एव मङ्गलमाचैरुः 'ब्रह्माभेदोपासचाज्ज्ञानतो वा ब्रह्मात्मैक्येऽप्यज्ञाना-स्यजन्तः । यस्यैश्वर्यादासते यन्नियम्यास्तं श्रीकृष्णं देवदेवं नयामि' इति । अत्र किंचिद्विमुच्यते । ब्रह्माभेदोपासनं न भक्तिमार्गे 'अन्तरा भूतप्राप्तमवस्थात्मनः' इत्यत्र भाष्ये तथोपासनात् । कदाचित्तु जायते व्यतिहारस्यै तथोपासनात् । ज्ञानमार्गे तावद्वर्तते तेनावरणशक्तो भवति । ज्ञानमार्गस्य साहाय्यज्ञानेन भक्तिद्वारा भगवत्प्राप्तिः 'भगवान्मच्छ कात्स्न्येन श्रिरन्यीक्ष्य सवीर्या' इति वाक्यात् । तदुक्तं सप्तमे ज्ञानविज्ञानयोगाध्याये 'ज्ञानं तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषतः' इत्युक्तम् 'बहूनां जन्मानामने ज्ञानवान्मां प्रपद्यते । वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः' इति । वासुदेवः सर्व-मिति न ज्ञानस्वरूपं प्रपत्तिस्वरूपमिति व्याख्यातं 'भक्तिमार्गतेऽपि । अपरं च त्रयोदशे 'क्षेत्र-क्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्याये ज्ञानस्वरूपमप्यस्ति तत्र 'क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यत्तज्ज्ञानं मतं मम' इति वाक्यात् । क्षेत्रक्षेत्रज्ञविषयकं ज्ञानं नातोषिकम् । परं सविकारं ज्ञानमुदाह्रियते 'अमानि-तमदमिमतलमहिंसाध्यान्तिप्रार्णवम् । आचार्योपासनं शौचं सौम्यमास्यविनिग्रहः । इन्द्रियाण्येव वैराग्यमनर्हकार एव च । जन्ममृत्युजराव्याधिदुःखदोषालुदर्शनम् । असक्तिरनभिज्ज्ञः पुनर्दानपट्टहा-

भाष्यप्रकाशः ।

बोधनपीडाप्रसङ्गात्, अतः स्वाग्रहेण तत् सर्वं विष्णुव्यञ्जुपेक्ष्य इत्यर्थः । एवं च यत्तेरुच्यते विधिशास्त्रं तु यथाश्राप्तं कर्तृत्वमादाय कर्तव्यविशेषप्राप्त्यति, न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष इत्याद्यपि शास्त्रमनुवादरूपत्वाद् यथाश्राप्तमाविधकं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विहारोपादाने परिहृते, तयोरेष्यनुवादरूपत्वात् । यत् पुनः संध्ये स्थाने परिवर्तनविहारः प्राणानामुपादानं चोक्तम् । तत्राप्यन्येषां प्राणानां विरमणं, न तु धियोऽपि । 'सधीः स्वसो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति' इति धीसंबन्धश्रावणात् । उपादाने यद्यपि करणे कर्मकरणविभक्तिनिर्देश-स्तथापि तत्संपृक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यम् । केवले कर्तृत्वासंभवस्य दर्शितत्वात् । यथा लोके योधा युध्यन्ते, योधे राजा युध्यत इति तथात्रापि । किंचास्मिन्नुपादाने करणव्यापारो-परममात्रं विवक्षितं, न स्वातन्त्र्यम् । कस्यचिदबुद्धिपूर्वकस्यापि स्वापे करणव्यापारोपरमदर्शनात् । तस्मादात्मनः कर्तृत्वप्राधानिबन्धनमेवेति । तदपि फल्गु । सनत्कुमारादीनां चक्रमणादि-दर्शनेन भूमविद्यास्यवाक्येन च निरप्यासानामात्मनः एव सर्वकार्यकर्तृत्वे सिद्धे तदनुसारेणान्य-द्रष्टृत्वान्यदर्शननिषेधकश्रुत्यर्थं उक्तरीत्योक्तयुक्तिभिश्च प्राज्ञले स्वाभाविककर्तृत्वनिषेधकप्रमाण-भावाद् विधिशास्त्रमनुवादकशास्त्रं विहारोपादानशास्त्रं च प्रतिपादयिष्यत्यनुवदिष्यति च । एवं च संध्ये स्थाने, धियो विरमणाभावेऽपि न कश्चिदोषः । धीसाहित्येऽपि तदानीं तस्या उपाधितागमकस्याभावात् । करणत्वेन संबन्धस्येष्टत्वात् करणगतविभक्तिकोपाभावात् तदानु-कूल्याच्च । योषदृष्टान्तेन धियः कर्तृत्वसाधनमात्मनस्तच्चिराकरणं चाप्यसंगतमेव । योधानां चेतनत्वेन करणानां चाचेतनत्वेन राज्ञश्च प्रयोजकत्वेनात्मनश्च प्रयोजककर्तृताया अप्यनुपगमेन दृष्टान्तादपीन्तिकवैषम्यात् । अतोऽस्मिन्नुपादाने जीवस्य स्वातन्त्र्यं ब्रह्मणाप्यमेधमिति दिक् ।

रश्मिः ।

पठ्यते मैत्रेयी प्रति याज्ञवल्क्यवचनम् । 'न वा अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽय-माल्माच्छित्तिधर्मा' इति । तत्र पुनरुक्त्यभावायानुच्छित्तयो धर्मा यस्य सोऽनुच्छित्तिधर्मेति समासा-त्तथेत्यर्थः । इत्यर्थे इति एवं च 'नान्योतः' इति श्रुतौ ह्यत इत्यस्य जीवान्तर्यामिन्यामित्य-प्यर्थः । वेदान्तविषयमुक्त्वा वेदविषयमाहुः एवं चेति । यथाश्राप्तमिति बुद्ध्युपाधिप्राप्तम् । अनुवादेति अर्थवादरूपानुवादरूपत्वादित्यर्थः । श्रुतिः प्रत्यक्षसिद्धमर्थमनुवदतीति । यथा 'अभि-हिंसस्य भेषजम्' इति श्रुतिः पूर्वतत्र उक्ता । विहारेति । विहारोपादानसूत्रयोरुक्ते एते । परीति संध्ये स्थाने प्रसुप्तेषु करणेषु स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तेत इति शंकरभाष्यश्रुतेः परि-वर्तनं च तद्विहार इति समासः । करण इति करणे विज्ञाने । 'तदेवां प्राणानां विज्ञानेन निज्ञानमादाय' इति श्रुतौ कर्मलादिः । तत्समिति बुद्धिसंपृक्तस्य । एवकारः केवलव्यवच्छेदकः । दृष्टीति स्वाप्येत्यादिभाष्याभासे दर्शितत्वात् । अत्रापिती बुद्धिः पदार्थाज्ञानाति बुद्ध्या पदार्थाज्ञानातीति प्रयोगात् । धियः कर्तृत्वमात्मनस्तच्चिराकरणं च । स्वातन्त्र्यमिति जीवस्य स्वातन्त्र्यं कर्तृत्वम् । अबुद्धीति न बुद्धिर्जीवकर्तृत्वनिर्वाहिका, पूर्वं करणव्यापारोपरमात्पूर्वं यस्य पुंसः स तथोक्तस्तस्य । स्वातन्त्र्याभाववत इत्यर्थः । चक्रमणादीति । आदिना प्रवचनम् । अनु-वदिष्यतीति न चानधिगतार्थगन्तृत्वरूपप्रमाणविरोधः । आत्मत्वेन वेदस्यावेदेष्यतुक्तेः । तदेति विभक्त्यानुकूल्यात् । एवेति दृष्टान्ताभावादुक्ता । स्वातन्त्र्यमिति जीवः प्राणानां



यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

ननु कर्मकराणां कर्तृत्वभोक्तृत्वभेदो दृश्यते तथा कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्भेदो भविष्यतीति चेन्न । यथा तक्षा रथं निर्माय तत्रारूढो विहरति, पीठं वा । खतो वा न व्याप्रियते वाद्यादिद्वारेण वा । चकारादन्येऽपि स्वार्थकर्तारः । अन्यार्थमपि करोतीति चेत् तथा प्रकृतेऽपि सर्वहितार्थं प्रयतमानत्वात् । नच कर्तृत्वमात्रं दुःखरूपम् । पयःपानादेः सुखरूपत्वात् । तथाच स्वार्थपरार्थकर्तृत्वं कारयितृत्वं च सिद्धम् ॥ ४० ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादिति चतुर्दशमधिकरणम् ॥ १४ ॥

परान्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ (२-३-१५)

कर्तृत्वं ब्रह्मगतमेव तत्संबन्धादेव जीवे कर्तृत्वं तदंशात्वादैश्वर्यादिवत् । न तु जडगतमिति । अतो, 'नान्योऽतोऽस्ति' इति सर्वकर्तृत्वं घटते । कुत एतत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । भेद इति भिन्न-निष्ठत्वम् । सूत्रोक्तं समाधिं व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथा च उक्तो भेदः प्रायिको, न तु नियत इति न कर्मकरदृष्टान्तेन तयोर्भिन्ननिष्ठत्वसिद्धिरित्यर्थः । उभयथेति पदं व्याकर्तुमाहुः । अन्यार्थमित्यादि । पूर्वपक्षिणोक्तमङ्गीकुर्वन्ति तथेत्यादि । प्रकृत इति शास्त्रप्रणयने । तथाच व्याख्यातान् सर्वान् प्रकारान् क्रोडीकर्तृमयं दृष्टान्तो, न तु स्वतोऽकृतो, कारणद्वारेण कर्तृत्वे-तावन्मात्रांशे, प्रमाणाभावादित्यर्थः । शेषमुच्यते ॥ ४० ॥

इति चतुर्दशं कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

परान्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ जीवे कर्तृत्वं स्वाभाविकमित्यवधारितम् । तत् किं जीवस्य स्वातन्त्र्येण, उत ब्रह्माधीनतयेति विचारणीयम् । 'पुण्यः पुण्येन' इति, 'एष उ एष' इति विरुद्ध-रश्मिः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥ भिन्नेति भिन्नौ पाचकपाचयितारौ तस्मिन्ने कर्तृत्व-भोक्तृत्वे तन्निष्ठो भेद इत्यर्थः । तयोरिति कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः । शास्त्र इति । स्वयमप्याविर्भूय शुक्तिं लोकान् शिक्षयितुमङ्गीकरोतीत्येकादशनिबन्धे स्फुटम् । नामसृष्टिर्भुक्तिशास्त्राहुता । तथा चेति प्रकृतस्य शास्त्रप्रणयनार्थत्वे च । एवेति जीवदृष्टान्तादेवकारः । कारणं बुद्धिः । शेषमिति प्रतिकूलवेदनीयं दुःखम्, अनुकूलवेदनीयं सुखं तत्रेत्येवमुक्तानार्थम् । यद्यप्यानन्दो भोक्ता, तेनः पातु तथापि तदुभयमालेख्यदोषः ॥ ४० ॥

इति त्रयोदशं कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

परान्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ पादार्थसंगमनायधिकरणसंगतौ चाहः जीव इति । 'सर्वे जीवा व्युच्चरन्ति' इति मुण्डकश्रुत्या साकं 'नान्योऽतोऽस्ति ब्रह्म' इत्यादिसर्वकर्तृत्वनिषेधकश्रुतिविरोधस्तस्य परिहारात् पादार्थसंगमनं हेतुतासंगतिरधिकरणस्येत्याहुः तत्किमिति । पुण्यः पुण्येनेति । अत्र पूर्वोक्तानि कारीर्यादिवाक्यानि विषयवाक्यम् । संशयमाहुः पुण्य इति । विरुद्धेति तेन श्रुत्योर्विरोधपरिहारादत्र

पक्षं तु शब्दो निवारयति । प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यम्, अग्रे तस्याशक्यत्वात् स्वयमेव कारयति । यथा पुत्रं यत्मानं बालं पदार्थगुणदोषौ वर्णयन्नपि तत्प्रयत्नाभिनिवेशं दृष्ट्वा तथैव कारयति । सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं फलदातृत्वे या इच्छा तामेवानुबदति 'उन्निनीषति, अधो निनीषति' इति । अन्यथा विहितप्रतिषिद्धयो-

भाष्यप्रकाशः ।

वैषम्यनैर्घृण्ययोः परिहारः कृतः । स तु न युज्यते । कर्मानादित्वत् स्वस्य यत्कारयितुं तस्याप्यनादित्वादित्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति प्रयत्नेत्यादि । अयमर्थः । तैत्तिरीय आनन्दमयप्रज्ञाप्रसङ्गे, अथातोऽनुप्रश्ना इत्यादिना अविद्वद्दिदृषोः समानैव ब्रह्मप्राप्तिरुत कथिन्नेद इति प्रश्ने उचरत्वेन, 'सोऽकामयत्' इत्यादिना स्वस्यैव बहुभवेनोच्चनीचरूपेण सर्वसृष्टिभूत्वा तत्रानुप्रवेशेन स्वस्यैव, 'सच्च त्यच्चाभवत्' इत्यादिना अनेकविधं द्वैधीमाव चोक्त्वा, 'सत्यमभवत्' इति समती प्रब्रह्मरूपत्वं निगमयामास तथा सति सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे अविशिष्टेऽपि मध्ये, 'स तपोऽन्तप्यत्' इत्यादिना तपोरूपस्थालोचनस्यापि सृष्टौ कारणत्वेन कथनाद् यथाधिकारं तत्तत्फलं तत्तदधिकारश्च नानाविधस्तत्र कारणं, तस्यापि कारणं नानाविधः स्वभाव इति तत्र फलति । एवं सत्यालोचनामुसारेण वक्ष्यमाणप्रणाख्या प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यं, तदपेक्षः सन्, अग्रे बाह्यकृतावुपकरणबाहुल्यमपेक्षितं, तच्च जीवेन केवलेन संपादयितुमशक्यमवस्तत्संपादनद्वारा स्वयमेव कारयति । तत्र दृष्टान्तो यथाचालमित्यादि । एवं सति कार्यमात्रं प्रति

रश्मिः ।

तन्नेजति' इति श्रुतेर्निःप्रतियोगिककर्मानादित्वम् । 'अनुच्छित्तिधर्मो' इति श्रुत्या धर्माणां तौल्यं वदन्तोऽनादीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म कर्मानादीति । अत्र कृतप्रयत्नापेक्षस्तु वैषम्यनैर्घृण्यदोषरहितो भगवान्कारयिता, फलाय जीवः करोति तं जीवं कारयतीति फले प्रयोजकः इच्छाद्वारा, तत्र हेतुर्विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति । अन्यथा विहितप्रतिषिद्धयोः कर्मणोर्वैयर्थ्याथापत्तेः । अतो न वैषम्यनैर्घृण्ये, दोषौ नेत्यर्थाज्जीवप्रयत्न एव फलपर्यन्तमस्तु कृतं भगवतेत्याशङ्कायां प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यं विशदयन्ति स्म अयमर्थ इति । अविद्वदिति विद्वच्छब्दः तेन नम् समासः । तथा सतीति । उक्तप्रकारेण सर्वेषां ब्रह्मत्वे सति । आलोचनस्येति ननु नवमेध्याये द्वितीयस्कन्धस्य तप संतापे इत्यस्य धातो रूपं श्रुतौ तु सोकामयेतस्यस्यामिच्छाशरीरे एतदेतत् कर्म कारयित्वैतदेतत्फलं दास्यामीति प्रतिजीवं विचारितवानित्यस्मिन्नालोचनं निविष्टमित्येकवाक्यतावस्थितमनेन कथमिति चेन्न । अत्रालोचनस्य संतापात्मकत्वात् । एकवाक्यतया तथावसायात् । यथेति आलोचनशरीरनिविष्टत्वेन यथेत्यादिः । तत्रेति सृष्टौ । कारणमाविशो-वकश्चत्तयाधारत्वात् अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वाच्च । स्वभाच्च इति परिणामहेतुः । फलाधिकारयोः परिणामः । ननु गुणाः कुतो नोक्ता इति चेन्न । गुणव्यतिकरकारककालप्रसङ्गाभावात् । कर्तृविशेषण पूर्यन्तोऽग्रे इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदपेक्ष इति । उपकरणेति गीतोक्तकर्तृपञ्चकम् । केवलेनेति पञ्चसु कर्तृषु गीतोक्तेषु केवलेन । तत्समिति कर्तृपञ्चकत्वसंपादनद्वारा । यथा बालमिति । बालस्य इति दृष्टान्तस्य, वृद्धिर्यथाबालम् । यथा यथावत् भाष्ये बालदृष्टान्तस्य पुत्रदृष्टान्तेन वृद्धिर्यथावद् अव्ययीभावः । 'अव्ययं समीपसमुद्दिष्टं' इति सूत्रेण समासः । यथाबालमिति दृष्टान्तद्वयमार्थिरस्य तद्भाष्यं

ब्रह्मणि दोषगन्धोऽपि । नचानीश्वरत्वम् । मर्यादामार्गस्य तथैव निर्माणात्  
यत्रान्यथा स पुष्टिमध्य इति ॥ ४२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे परास्तु तच्छ्रुतेरिति पञ्चदशमधिकरणम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इति न्यायेन जीवकृतप्रयत्नानुसरणात् ब्रह्मणि वैषम्यादिदोषगन्धः । नाप्यनीश्वरत्वम् ।  
मर्यादामार्गस्य तादृशापेक्षावैशिष्ट्यपूर्वकत्वेन स्वयमेव निर्माणादिति । नन्वयमपि न  
नियमः । 'अह्मद्यापृतम्' इति, 'ते नापीतश्रुतिगणाः' इत्यादिवाक्येषु तदनपेक्षयैव गोकुलस्येभ्यः  
फलदानकथनाच्छ्रुतावपि, 'सुहृदः पुण्यकृत्यां द्विपन्तः पापकृत्याम्' इति कथनादित्यत आहुः  
यत्रेत्यादि । तथाचेदमपि लोकवस्तु लीलेति न्यायादेव समाहितम् । लोके राज्ञामपि कृपापात्रेषु  
तथा दर्शनादिति ।

विद्वन्मण्डने तु, 'स वै नैव रेमे' इति श्रुत्यनुसारेण, यती प्रयतन इतिधात्वर्थमादाय  
भगवत्कृतो यः क्रीडार्थमुद्यमः सोऽत्र प्रयत्नशब्दे गृहीतः । सिद्धान्तस्तूभयत्राप्येक एव । तेना-  
त्रेदं सिद्धम्, फलदाने भगवान् जीवकृतप्रयत्नापेक्षोऽपि न स्वातन्त्र्याद्धीयते । तथैवालौचितत्वात्,  
आलोचनानुसारेण विविधं फलं जीवेभ्यो दददपि, न वैषम्यादिदोषमाम् भवति, सर्वरूपत्वात् ।  
कर्मणामप्यनादित्वं भगवद्गर्भत्वात् । कचिन्मर्यादां मिनत्त्यपि, स्वतन्त्रत्वात् । तथोक्तं द्वितीय-  
स्कन्धसुबोधिण्याम्

यत्किंचिद् दूषणं त्वत्र दूष्यं चापि हरिः स्वयम् ।

विरुद्धपक्षाः सर्वेऽपि सर्वमत्रैव शोभते ॥ ४२ ॥ इति

इति पञ्चदशं परास्तु तच्छ्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १५ ॥

रश्मिः ।

बृहस्पत्यादिस्मृतिरूपम् । इयं वक्ष्यमाणप्रणाढी । तत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत इति ।  
नचेति भाष्यविवरणं नापीति । मर्यादेति भाष्यविवरणं मर्यादेति । भाष्यभाष्यश्रुतिमाहुः  
श्रुताविति 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः पुण्यकृत्याम्' इत्यादिः । अस्याः पुष्टिमार्गीयत्वं तु भगव-  
दनुगृहीतस्य पुण्यकृत्यायाः भोगामावेऽपि सुहृद्भ्राग्मिनीत्वं पापकृत्याया भोगामावेऽपि द्विषद्भ्राग्मि-  
नीत्वमित्येतां त्वेतयोर्भोगादेव क्षय इति न भोगामावे मोक्षः । तथेति । इष्टदेशप्रापण-  
प्रकारदर्शनादिति मतं भेतुमाहुः विद्वन्मण्डन इति । गृहीत इति । तेन सुबोधिन्त्यनुसारि-  
प्रयत्नः न तु वेदव्यासमतवर्तिवल्लभमतप्रयत्न इति न मतभेदोपपत्तिः । सिद्धान्त इति वैषम्य-  
नैर्दृश्यदोषपरिहाररूपः । यत्रेति भाष्यतात्पर्यमाहुः कचिदिति । पुष्टिप्रसङ्गात्किंचिदाहुः यत्किंचि-  
दिति । अत्रेति अत्रशब्दयोः पुष्टिमार्ग इत्यर्थः । स्वयमिति तदात्मानमिति श्रुतेः । एवकारस्तु  
'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति श्रुतेः पुष्टिमात्रविषयत्वात् ॥ ४२ ॥

इति चतुर्दशं परास्तु तच्छ्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

श्रुतिर्यथोपपद्यते तथा तदनुलङ्घनेन वेदार्थज्ञानार्थं युक्तिर्वक्तव्या । सा चेत् स्वयं नावगता, तपो विधेयम् । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इति । न तु सर्वविप्लवः कर्तव्यः । तत्रैषा युक्तिः—

‘विस्फुलिङ्गा इवाग्नेर्हि जडजीवा विनिर्गताः’ ।  
‘सर्वतःपाणिपादान्तात् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखत्वात्’ ।  
‘निरिन्द्रियात् स्वरूपेण तादृशादिति निश्चयः’ ।

भाष्यप्रकाशः ।

निषेधे हेतुं व्युत्पादयन्ति न हि ब्रह्मेत्यादि । युक्तिर्वक्तव्येति यथा न्यग्रोधफलमाहरेत्यादिः । तपो विधेयमिति ‘तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व’ इति श्रुतेः । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इतीति ‘तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत् समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्’ इत्यादिश्रुतेः । इति प्रकारे एवं श्रौतेन प्रकारेण ब्रह्म ज्ञातव्यं, न त्वेकदेशमादाय सर्वश्रुतिविप्लवः कर्तव्यः । ‘योऽन्यथा सन्तमात्मानम्’ इति श्रुत्युक्तदोषप्रसङ्गादित्यर्थः । एवं हेतुकथनावश्यकत्वं व्युत्पाद्य श्रुतिसिद्धयुक्तिरूपमंशपञ्चाङ्गीकारे हेतुमाहुः तत्रेत्यादि । ‘जडजीवा विनिर्गताः’ इति व्युत्पन्नश्रुतौ ‘एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणोः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि’ इत्युक्त्वा, ‘सर्वे एवात्मानो व्युत्पन्नन्ति’ इति कथनात् ते परस्परविलक्षणतया निर्गताः । सर्वत इत्यादि । श्वेताश्वतरे, ‘विश्वतश्चक्षुरत विश्वतोमुखो विश्वतोहस्त उत विश्वतस्पाद्, संवाहुभ्यां धमति संपतत्रैर्बाधुमी जनयन् देव एकः’ इति, ‘सर्वतः पाणिपादं तत् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम्, सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठति,’ ‘सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्’ इति श्रवणात् तथा ।

रश्मिः ।

निषेधन्तीत्युत्तया नन्विति भाष्ये नोश्चार्थे प्रयोग इति च्छनितम् । न न्विति शब्दद्वयं नकारो निषेधार्थः । नु स्तुतौ । ‘निस्तु नेतरि नुः स्तुतां नौस्तर्यां पस्तु पातरि । पवनजलशाने च फो ह्नब्धानिलफेनयोः’ इत्येकाक्षरीनाममालायाममर आह । तथा च ब्रह्मणो निरवयवत्वाजीवसांशत्वं स्तुतिरूपमर्थवादरूप कथं केन प्रकारेणेति न वाच्यमिति, न चार्थयोर्नन्विति च्छान्दसो वा कचिदन्यदेवेति बाहुलकस्य काव्यदर्शनादत्र कल्पनम् । ब्रह्मवादत्वात् मान्यम् । ‘वेदेदुन्मत्तवद्विद्वान्’ इति वाम्यात् । चेदिति लिखितव्ये वाच्यमित्यन्यत्र भावे मनसो वा ज्ञापकम् । अनाग्रहो वा ‘अनाग्रहश्च सर्वत्र धर्माधर्माग्रदशनम्’ इत्येतेषामाचार्याणां वाक्याङ्गवदिच्छायां कृतः । परं व्याख्यातोऽस्माभिः । ‘यस्मिन्प्रतिश्लोकमवद्वलपि’ इति भावेन भागवतमतीयानामनाग्रहो वा बोध्यः । लेखकप्रमादो वा । न्यग्रोधेति । ‘श्वेतकेतुर्ह्यारुण्यः’ इत्यष्टमे प्रपाठकेऽस्ति । न्यग्रोधफलमत आहरेत्यपि पाठः । श्रोत्रियमिति । ‘श्रोत्रियवच्छन्दोवीति’ । ब्रह्मणि निष्ठा भक्तिर्यस्य तं ब्रह्मनिष्ठम् । इत्यादीति आदिचा ‘अथ ते यदि कर्मविविक्तित्वा वा वृत्तविविक्तित्वा वा स्यात् ये तत्र ग्राहणाः संमर्शिनः युक्ता आयुक्ताः अलूक्षा धर्मकामाः स्युः यथा ते तत्र वर्तन्त तथा तत्र वर्तयाः’ इत्यस्याः संग्रहः । श्रुतेरित्येकत्वमविवक्षितम् । उपलक्षणं वक्तव्यश्रुतेः । इतिरिति ‘अव्ययादाप्सुपः’ इति सूत्रेण न लुक् तत्र कारणमनुकृतशब्दत्वम् । श्रुतिसिद्धेति । ननु श्रौतं सर्वं तथैव परं नु युक्तिस्तु काचिद्वक्तव्येलाकाङ्क्षायां तथा । समिति बाहुभ्यामसिर्स्याम्यां धमति । घ्या अग्निसंयोगे । ‘पाम्राघ्मा’ इति धमादेशः । पतत्रै रश्मिभिः ।

एकै शाखिनो द्वाशकितवादित्वमधीयते शरीरत्वेन, अंशत्वेन च स्वरूपतः कार्याभावेऽपि प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच न साजात्यम् । आनन्दांशस्य तिरोहितत्वात् । धर्मान्तरेण तु साजात्यमिष्टमेव ॥ ४३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यत्वमेवाङ्गीकार्यं न त्वंशत्वमिति शङ्कार्थः । प्रकारान्तरं विवृण्वन्ति एक इत्यादि । स्यात् कार्यत्वं, यदि द्वाशदीननृष ब्रह्मत्वं विधीयते विधीयते तु विपरीतम्, अतो ब्रह्मण एव शरीरत्वं तन्निविष्टत्वं च इम इत्यनेन सजीवानामेव देहानां परामर्शात् । तन्निविष्टत्वं चांश-  
शरीरैव संभवति यथा चन्द्रमतो जलादिषु बह्वेवऽपिण्डादिषु । अत एकै शाखिनो ब्रह्मणो द्वाशकितवादित्वं शरीरत्वेन अंशत्वेन चाधीयते अतस्त्वाद्विज्ञाननृष विधेयभावान्यथानुपपत्त्या अंश एव जीवः । नच साजात्याभावो बाधक इति वाच्यम् । जीवस्य स्वरूपतो जन्मान्भावेन कार्य-  
त्वाभावेऽपि ब्रह्मणः सकाशाद् विभागे शरीरप्रवेशतः प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच स्थूल-  
सूक्ष्मशरीराऽभिमानान्न साजात्यम् । अभिमानश्चानन्दांशस्य तिरोहितत्वात् तत्तिरोधानस्य च तदर्थप्रयत्नानुमेयत्वात् । अतोऽपि न साजात्यम्, धर्मान्तरेण चित्स्वरूपत्वमित्यत्वादिना तु साजात्यमिष्टमेव, 'सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः' इति गुण्डके भावणात् । अतः साजात्याभाव-  
स्यान्यदेतुक्त्वाद् वस्तुतः साजात्यस्य सत्त्वादेतच्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव जीव इति परि-  
हारप्रत्याशयः ॥ ४३ ॥

रश्मिः ।

स्वच्छेदक एवकारः । एक इति..... । एवेति न्याकृतः । स्वरूपत इति भाष्यं विवरीतु-  
माहुः न चेत्यादि उपपादितः साजात्याभावः स चांशत्वेन शरीरत्वेन ब्रह्मसाजालं नास्तीति  
प्रत्ययगम्यः अंशत्वे बाधकः सजातीयविजातीयस्वगतद्वैतवर्जिते विजातीयसत्त्वाभावात् । भाष्यं  
विवृण्वन्ति स जीवस्येति । विभाग इति व्युत्पन्नरूपे सति । प्रकारेति 'अनिले  
वननं निले परिच्छिन्ने समागमः' इत्यत्र समागमरूपप्रकारयेदेन तथेत्यर्थः । स्थूलेति । अस्मा-  
द्धेतोः अंशत्वेन शरीरत्वेन च न ब्रह्मसाजालम् । अभिमान इति । ननु विद्वन्मण्डने आनन्दा-  
शतिरोभावस्तु जीवभावप्रयोजक उक्तोत्र त्वभिमानः प्रयोजक उक्त इति चेन्न । अनुभवानुरोधादु-  
क्तम् । ज्ञानतिरोभावोद्देश्यमहं बुद्धिरिति विद्वन्मण्डनं तु शास्त्रानुरोधात् 'नाहं किंचित्करोमीति  
शुक्तो मन्यते तत्त्ववित्' इति शास्त्रम् । अनुमेयेति । अनुमातुं योग्यमनुमेयम् । जीवः आनन्द-  
तिरोभाववान्, तदर्थप्रयत्ननात्, देवदत्तवदिति । अतोऽपीति अपिशब्देन प्रकारभेदो ग्राह्यो  
य उक्तः । चिदिति आदिना सत्त्वं 'सदेव सौम्य' इति श्रुतेः । द्वितीयस्कन्धनवमेध्यायेऽप्युक्तम् ।  
एवेति सर्वसमतत्वादेवकारः । सरूपा इति समानरूपाः सजातीया इत्यर्थः । पादार्थसंगमनापापि  
साजात्यासाजाल्यबोधकश्रुतिविरोधं परिहृणुः अत इति । अन्येत्यादि एकै शाखिन इत्युक्त्याप्यद्  
अंशत्वं शरीरत्वं तद्वेतुक्त्वात् । एतच्छ्रुतीति तयोः 'यथाश्रेः सुप्राः' 'ब्रह्मदाशाः' इत्येतयोः श्रुत्यो-  
र्विचारेऽपीत्यर्थः । एवेति उक्तभाष्यादेवकारः । तेन गुण्डकस्या यथाशेरित्यादि ब्रह्मदाशा इत्यादि च  
विषयवाच्यम् । जीवा अंश वा सशरीरा वेति संशयः सशरीरा जीवा औपाधिकजीवत्वादिति  
पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु एतच्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव जीव इति ॥ ४३ ॥

अन्यथा, सर्वरूपत्वादित् । कुत एषं तत्राह । प्रकाशादिवत् । 'नामेहिं तापो न हिमस्य तत् स्यात्' इति । प्रकाशग्रहणं धर्मत्वद्योतनाय । दुःखादयोऽपि ब्रह्मधर्मा इति । अतो द्वैतबुद्ध्या अंशस्यैव दुःखित्वं, न परस्य । अथवा प्रकाशः प्रकाश्य-दोषेण यथा न दुष्टः । रूपस्यापि तदंशत्वादिति ॥ ४६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र हेतुः सर्वरूपत्वादिति । तथाच पूर्वसूत्रे यथा दाशकितवादिरूपस्तथाच दुःखरूपोऽपि, अतो दुःखे दुःखत्वेन भानरहितत्वात् परो नैवमित्यर्थः । न हि स्वस्य स्वसिद्धमिवत्वं भासते । ननु कुत एवमवगम्यते, तत्राह प्रकाशादिवदिति । यथा प्रकाशशैत्यादयो धर्मा नामिहिमा-दीनां दुःखद्विष्टत्वबुद्धिजनकास्तथा दुःखमपि परस्य न दुःखजनकं, न वा द्विष्टत्वानुभव-जनकमित्यर्थः । नाक्यं तु एकादशस्कन्धे भिक्षुगीतास्यम्, 'कालस्तु हेतुः सुखदुःखयोश्चेत् किमात्मनस्तत्र तदात्मकोऽसौ । नामेहिं तापो न हिमस्य तत् स्यात् कुल्येत कल्ले न परस्य हन्द्म्' इति अत्र परस्येतिपदस्यांशिन इत्यर्थो बोध्यः । दुःखादीनां ब्रह्मधर्मत्वमानन्दतिरोभाव-रूपत्वात् । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती चैव धर्मैरिणः' इति वाक्येन तिरोभावस्य भगवद्भर्म-त्वादिति । ननु तर्ह्यप्यादिवदिति कुतो नोक्तं तत्राहुः प्रकाशोत्यादि । तथाचाग्न्यादि-वदित्युक्ते सामर्थ्यविशेषादेव प्रकारमेदो बुध्येत, न तु धर्मधर्मिभावात्, अतस्तद्बोधनार्थं तथा नोक्तमित्यर्थः । एतस्य पक्षस्य दुरूहत्वेन द्विष्टत्वात् पश्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । रूपस्य प्रकाशाशत्वं तु, 'सर्वथक्षुस्तथा रूपं ज्योतिषो न पृथग् भवेत्' इति द्वादशस्कन्धे उक्तम्, तथाच सौरः प्रकाशो रूपप्रकाशकः प्रकाश्यं रूपमपि तदंशत्वापि तद्दोषेण यथा प्रकाशस्य न दुष्टत्वं तथा जीवस्याभिमानादिदोषग्रासेऽपि न परस्य तद्दोषवत्त्वमित्यर्थः । क्वचित् पापस्यापि तदंश-त्वादिति पाठः । तदा त्वादिपदेन सूत्रे पापं ग्राह्यम् । तथाच 'धर्मः स्तनोऽधर्मपथश्च पृष्ठः' इति वाक्यात् पापं विराजोऽंशः । तस्माद् यथा विराजो न दुःखं तद्वदित्यर्थो वाच्यः ॥ ४६ ॥

रश्मिः ।

द्विष्टत्वेन योनुभवो द्विष्टज्ञानं तेन रूप्यते व्यवहियते उक्तज्ञानविषय इत्यनेदान्वयः । यद्वा प्रकारभेदः प्रकारविशेषः । 'भेदो द्वैषे विशेषे स्यात्' इति विश्वात् । भेदोऽभाव इति नैयायिकाः । तेनानु-भवेनाभेदान्वयः सुषु भाष्ये संगच्छते । यद्वा तद्धेतुमूत इत्यस्य प्रकाशस्यस्य प्रकारविशेषहेतुमूतः प्रकारः, सामान्यप्रकार इत्यर्थः । भेदकत्वेनेत्यस्य विशेषकत्वेनेत्यर्थः । सिद्धिं विदारणे । यत्किंचिदज्ञानवि-दारणे विशेषक इति यावत् । 'विशेषकः सात्त्विके विशेषावाहकेषु च' इति विश्वः । अन्यथेत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः स त्विति । अन्यथेति भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्य अत इति । अन्यथेति । इदं भाष्यं । प्रियत्वेन द्विष्टानुभवः प्रकारः परस्य सर्वसमत्वात् न द्विष्टत्वेन द्विष्टानुभवः । ईश्वरे द्विष्टानुभावस्तु नास्ति । 'ऋतं तपः सत्यं तपः' इति श्रुतेः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये तप संताप इत्यस्य ग्रहणात् । अत इति समत्वात्सर्वरूपत्वाद्वा इति । कुत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्य ननु कुत इति । प्रकाशेति आदिशब्देन विषयः । अग्निर्हिमेति आदिना सर्गः । दुःखेति दुःखे द्विष्टत्वबुद्धे-जनकाः । इत्यर्थ इति अर्थः श्रीपर्यां स्फुटः । सामर्थ्येति स्वभावमिह सामर्थ्यं वदन्ति । धर्मेति तद्वृत्तित्वं धर्मत्वम् । अत इति दधिदुग्धवद्रूपपटवच्चेति दृष्टान्तसत्त्वाच्च । पापस्येति पाठः । रूपस्येति यद्विला व्याचक्षुः रूपस्येति । विराजोऽंश इति परंपरया बोध्यः पृष्टांशत्वात् ॥ ४६ ॥

फलसंबन्धः । जीवस्य च पुनरनेकदेहसंबन्धात् कः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्य-  
शक्यमतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वात् कथं जीवस्यापि दुःखित्वमित्याशङ्क्य  
परिहरति ।

अनुज्ञापरिहारौ विधिनिषेधौ, जीवस्य देहसंबन्धाद् यो देहो यदा  
गृहीतस्तत्कृतौ । यथा शवाग्निश्चण्डालभाण्डस्यमुदकं तदुघटादिश्च परिह्रियते ।  
एवमुत्कृष्टं परिगृह्यते । तथा जीवेऽपि देहसंबन्धकृतः । संबन्धश्चाध्यासिको  
भगवत्कृतश्च । आध्यासिको हि ज्ञानान्निवर्तते । द्वितीयो भगवतैव । जीव-  
न्मुक्तानामपि व्यवहारदर्शनात् । श्रुतिस्तु भगवत्कृतसंबन्धमेवाश्रित्याग्नि-  
होत्रादिकं विधत्ते । अन्यथा विद्यां स्वज्ञानं च बोधयन्ती कर्माणि न विदध्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तादवस्थ्यात् तद्वन्नव्याधातः । किंच । शास्त्रस्य जीवाधिकारकत्वाज्जीवस्य चानेकदेहसंबन्धात्  
को जीवः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्यशक्यम् । तदज्ञाने, 'अतौ भार्याभूषेयात्', 'न शूद्राय  
मतिं दद्यात्' इत्याद्यनुज्ञापरिहारविषयज्ञानाभावः । अतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वाद् विहित-  
निषिद्धान्यवस्थितौ कथं जीवस्यापि निषिद्धफलभूतं दुःखित्वमिति द्वयमाशङ्क्य परिहरतीति ।  
परिहारं व्याकुर्वन्ति अनुज्ञेत्यादि । सत्यं, जीवस्य यद्यपि भगवदंशत्वात् स्वरूपतो  
विधिनिषेधविषयत्वं, तथापि तत्तदेहसंबन्धकृतमागन्तुकं तद् भवत्येव, यथाभ्युदकपृथिवीनां  
स्वतो विध्याद्यविषयत्वेऽपि अग्नादिसंबन्धान्निषेधविषयत्वं, ओत्रियादिसंबन्धान् विधि-  
विषयत्वं, तद्वदस्यापि देहसंबन्धाज्जाते तस्मिन् एव तत्फलसंबन्धस्यापि सौकर्येण तयोरपि  
सार्थक्ये सति न शास्त्रार्थवत्त्वद्वयव्याहतिर्न वा कर्ममार्गव्याकुलता येन दुःखित्वाद्यनुपपत्ति-  
रित्यर्थः । ननु देहसंबन्धेन विधिविषयत्वे देहसंबन्धसाक्षानकृतत्वाच्छास्त्रस्याप्यज्ञाधिकार-  
कत्वं सिद्ध्यति, अज्ञानं च बुद्ध्याधिकस्त्वैव, न तु खत इति, शास्त्रार्थवत्त्वद्वयव्याहतिर्न  
परिहृता भवतीत्याशङ्क्यामाहुः संबन्धश्चेत्यादि । स्वज्ञानमिति 'साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्च'

रश्मिः ।

संबन्धाभावस्य । त्वस्येति लोकाश्रयणात् । तथेत्येतावतैव चारितार्थ्यात् । तत्सूत्रेति कर्तौ  
शास्त्रेति सूत्रस्य व्याधातः । जीवस्येतिभार्य हेतुपूर्वकं विवृण्वन्ति स्य किं चेत्यादि । द्वयमिति  
जीवस्य दुःखित्वमपिना भगवतो दुःखित्वं चेति द्वयम् । ओत्रियेति ओत्रियवृद्धन्दीर्घोते यः  
सः । तस्मिन्निति विधिविषयत्वे । बुद्धीति जीवो विशेष्यम् । निरुपाधिकव्यवच्छेदक एवकारः ।  
न परीति । बुद्धौ कर्तृत्वस्य पर्यवसानाज्जीवे चापर्यवसानाच्छास्त्रार्थवत्त्वस्य बुद्धवसितत्वेन न  
परिहृता भवतीत्यर्थः । संबन्धश्चेत्यादीति जीवन्मुक्तानामपि देहेन सभं व्यवहारदर्शनादाहुः  
भगवत्कृतश्चेति अध्यासाख्यसंबन्धाभावेपि भगवत्कृत ऐच्छिकः । ज्ञानादिति नाहं  
किंचित्करोमीत्याद्युक्तज्ञानात् । व्यवहारेति श्रवचनादिव्यवहारदर्शनात् । एवेति आध्या-  
सिकसंबन्धव्यवच्छेदकः । श्रुतीनामात्मत्वेनाध्यासाभावात् । अन्यथेति देहाद्यध्यासरहितानां

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

ननु देहस्यापि बाल्यकौमारादिभेदात् कथं कर्मकाले ब्राह्मणत्वादि,  
जीवैक्यादिति चेद् देहान्तरेऽपि स्यादिति, तत्राह देहान्तरे संततिरपि नास्ति ।  
बाल्यादिभेदे पुनः संततिरेका । अतः संततिभेदान्न कर्मणां सांकर्यमिति ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

ननु सच्चिदानन्दस्य ब्रह्मणोऽंशः सच्चिदानन्द एव भवेदतः कथं प्रवाहे  
प्रवेशो भगवतश्च सर्वकार्याणि तत्राह आभास एव जीवः । आनन्दांशस्य

भाष्यप्रकाशः ।

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदत्र देहसंवन्धेन  
विधिनिषेधव्यवस्थापनं तदयुक्तम् । यस्मिञ्जन्मनि यो देहो गृहीतस्तस्य देहस्यापि नित्यप्रलयेन  
बाल्यकौमारादिभेदादाधानादिकर्मकाले तस्य देहस्याभावेन ब्राह्मणत्वादिकं कथं वक्तव्यम्,  
तदभावे च, 'वसन्ते ब्राह्मण आदधीत', 'न ब्राह्मणं हिंसात्' इत्यादिविधिनिषेधव्यवस्था दुरुपपादा ।  
अतः कर्मव्याकुलत्वमसमाधेयम् । अथ जीवैक्याभ्यानुपपत्तिरित्युच्यते चेत् तस्य देहान्तरेऽपि  
तुल्यत्वात् तस्याप्याधानाद्यापत्तिरिति शङ्कायां समाधिमाहेत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति देहा-  
न्तरे इत्यादि । अर्थस्तुत्तानः । तथाच देहसंवन्धेन समाधौ न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥ पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति  
नन्वित्यादि । भगवतश्च सर्वकार्याणीति अत्रापि कथमिति पदं संवच्यते सर्वाणि  
रश्मिः ।

असन्ततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥ भाष्ये प्रवाह इति प्रवहणं प्रवाहः सर्गपरं-  
पराया अविच्छेदः । नित्येति द्वादशस्कन्धोक्तचतुर्विधप्रलयेऽयमपि । 'नित्यदा द्रष्टृभूतानाम्'  
इति वाक्योक्तेन । बाल्येति आदिना यौवनवृद्धावस्थे । आधानादीति । आदिनाग्निहो-  
त्रादि' ..... ब्राह्मणत्वादीति आदिना क्षत्रियत्ववैश्यत्वनिषादस्यपतित्वानि । ब्राह्मणत्वा-  
दिकं न जातिः । 'त्रिभिर्नश्यति ब्रह्मत्वं हालाहलहाहलैः' इति वाक्यात् । अतो देहेन सह  
ब्राह्मणत्वादिनाशः । आदधीतेति अग्निमादधीत । कर्मेति देहभेदेऽपि कर्मव्याकुलत्वम् । ब्राह्म-  
ण्याभावात् । जीवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अचेति । देहान्तर इति नित्यप्रलयविवचा-  
तिरिक्ते शूद्रादिदेहे । व्याकुर्वन्तीति सूत्रार्थकथनेन व्याकुर्वन्ति । उत्तान इति । भाष्ये  
संततिः क्षणिकदेहसंततिः । नजलन्ताभावार्थकः चोऽप्यर्थकः । न संततेः असंततैरिति परि-  
निष्ठितविमत्तया न समाप्त इत्याशयेन सूत्रव्याकरणं संततिरपीत्यादिना हेतुपञ्चम्या व्यापारि-  
णान्वयः । संततिब्राह्मणत्वोभयप्रतियोगिकालन्ताभावनिष्ठसत्तानुकूलव्यापारादित्यर्थः । बाल्या-  
दीति । विशेषार्थो भेदः । एकेति एकदेहनिष्ठत्वादेका । संततिभेदात् संततिविशेषात् ।  
अव्यतिकर इति सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति स्म न कर्मणामिति । कर्मणामनुज्ञापरिहारविषयाणाम् ।  
अनुज्ञापरिहारानित्यनुवर्तते । निमित्तविपरिणामेन स्वनिषयलक्षणयान्वयः । सांकर्यं व्यतिकरः  
शूद्रादित्वेप्याधानाद्यापत्तिः । शूद्रत्वादिमिराधानादिसांकर्यं सामानाधिकरण्यमिति यावत् । इत्युत्तान  
इत्यर्थः । न कोऽपीति सांकर्यदोषोपि न ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥ 'सदेव सौम्येदमत्र आसीत्' इति श्रुतेः सर्वाणीत्यसार्थमाहुः



### अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

ईशित्वाय नैयायिकाद्यभिमतं जीवरूपं निराकरोति । नानात्मनो व्यवस्थात इति भोगव्यवस्थया जीवनानात्वमङ्गीकृतम् । तत्रादृष्टस्य नियामकत्वं तन्मते सिद्धम् । देशान्तरवस्तुत्पत्त्यन्यथानुपपत्त्या व्यापकत्वं चाङ्गीकृतम् ।

एवंच क्रियमाणे मूल एव कुठारः स्यात् । सर्वेषामेव जीवानामेकशरीर-संयन्धात् कस्यादृष्टं तद् भवेत् । नच मिथ्याज्ञानेन व्यवस्था । तत्रापि तथा । नचानुपपत्त्या परिकल्पनम् । श्रुत्यैवोपपत्तेः । एतेन विरोधाद् कपिप्रामाण्यमपि निराकृतम् ॥ ५१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥ स्रष्टृप्रयोजनमाहुः ईशित्वायेत्यादि, ईशो नियामकोऽस्यापोऽस्तीतीशित्वायेत्यर्थः । ननु जीवस्य ईश्वरनियम्यत्वं नैयायिकादिमिरप्यङ्गीक्रियत एवेति कुतस्तदर्थं तन्मतनिराकरणमित्याकाङ्क्षायां तत्र तदनुपपत्तिबोधनाय तन्मतमनुवदन्ति नानेत्यादि । तत्रेति भोगव्यवस्थायाम् । सिद्धमिति कार्यमात्रं प्रति जीवादृष्टस्य कारणत्वाङ्गीकारात् सिद्धम् । देशान्तरेत्यादि सामग्रीसमवधाने हि कार्यमुत्पद्यते । तत्र सामग्रीमन्त्रे अदृष्टमपि प्रविष्टमिति देशान्तरे यज्ञोपायं यद्वस्तुत्पद्यते तत्र तददृष्टमवश्यं वक्तव्यम्, अदृष्टं चात्मसमवेतं गुणत्वात्, अतस्तत्रात्माभावे तद्वस्तुत्पत्त्यभाव इति तदन्यथानुपपत्त्या तस्मिन् देशे तददृष्टवदात्मसत्ताऽऽवश्यकीति तेषां व्यापकत्वमङ्गीकृतमित्यर्थः । एवमनूय दूषयन्ति एवं चेत्यादि । भोगव्यवस्थयैतत्सर्वाङ्गीकारे जीवनानात्वव्यापकत्वसाधनहेतुभूतायां भोगव्यवस्थायामेव तच्छेदकदूषणपात इत्यर्थः । अत्र हेतुमाहुः सर्वेषामित्यादि । मिथ्याज्ञानेनेति शरीरेऽहमित्यभिमानेन । तत्रापि तथेति । सर्वेषामेकस्मिन् शरीरे संवन्धतौल्ये कथमेकसंवात्मनोऽहमेत्यभिमानः । विरोधादिति श्रुतिविरोधात् । तथाचाभिमानकारणस्य निर्वक्तुमशक्यत्वे

रश्मिः ।

भाष्यमपेक्षितमत आहुः मिथ्यात्वमिति । स्वरूपमिति रूपव्याख्यानं न विग्रहघटकम् । अत्र 'ऋतेऽयं यत्प्रतीयेत' इति भागवतोक्तमायापक्षो नास्ति । तस्य लक्ष्मणमहात्मजवृद्धमविरचितत्वेनापिद्वैविकमतत्वात् । अस्य वेदव्यासमतवर्तिवृद्धभाचार्यमतत्वेनापिप्रायैतिकत्वात् । एतेनापरितोषे श्रीभागवतकारणात् । निवच आध्यात्मिकमतं विष्णुस्वामितवर्तिवृद्धभाचार्यविरचितत्वात् । यमुना-एकादि तु स्वमतं निर्गुणं शुच्या परमार्थस्वत्प्रतिपादकं मुख्यं च । खनाम्ना तु मुख्यत्वमिलिमिश्रकोक्तेः । इति श्रीवृद्धभाचार्यविरचितं यमुनाएकं संपूर्णमितीतिश्रीकथनात् ॥ ५० ॥

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥ ईश इति । अन्य इति न विग्रहघटकं किंतु नियामके ईशार्थेऽन्यत्वभात्रमावेदयेत् । मूलं प्रपञ्चयन्ति स्म भोगव्यवस्थेयादिना । एवेत्यादि विवृण्वन्ति स्म तच्छेदकेति । मूलभूतभोगव्यवस्थाच्छेदकुठारस्थानीयदूषणपात इत्यर्थः । एवकारेण नानात्वव्यापकत्वदूषणव्यवच्छेदः । सर्वेषामित्यादीति । यथा वियति विहङ्गम इति दृष्टान्तः । 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति वाक्यात् । एकशरीरं विह-

### प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

आत्मनो विभुत्वेऽपि प्रदेशभेदेन व्यवस्था । आत्मनि तादृशः प्रदेश-  
विशेषोऽस्ति येन सर्वमुपपद्यत इति चेन्न । अन्यस्यापि प्रदेशस्तत्रान्तर्भवति ।  
तस्यैव वा देहस्य देशान्तरगमने पूर्वदेशस्य त्यक्तत्वात् सोऽंशोऽन्तर्भवेत्  
तिरोभवेदिति ॥ ५३ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे अंशो नानाव्यपदेशादिति षोडशमधिकरणम् ॥ १६ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबृहभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ आत्मनां विभुत्वेऽपि प्रदेशभेदाङ्गीकारेण  
दोषसमाधिमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः आत्मन इत्यादि । अन्यस्येत्यादि । तथाच पूर्ववदेव  
दोषप्रसक्तिरित्यर्थः । नन्वन्यस्य प्रदेशे स विशेषो नास्तीत्यदोष इत्यत आहुः तस्यैवेत्यादि ।  
सोऽंश इति । विशेषत्वेनाङ्गीक्रियमाणो विशेषणांशः, देशान्तरे तस्य प्रदेशस्याभावात् तत्  
आत्मनस्तिरोहितो भवेत् ततश्च तस्य भोगस्यासंभव इति न प्रकृत्यसिद्धिरित्यर्थः ।

शंकराचार्यमते जीवो ब्रह्मैव, उपाधिभेदादेव भेद इत्यंशत्वमौपचारिकम् । तन्मतं  
तु प्रागेवासङ्गभिरस्तम् । किंच । अविद्याभ्रान्तं ब्रह्मैव जीव इति । यथा संश्लेषशरीरके ।  
'आश्रयत्वविषयत्वभाविनी निर्विभागचित्तिरेव केवला' इति । कचिदविद्याबच्छिन्नं चैतन्यं जीव  
इति । कचिद् अविद्यायां प्रतिविम्बितं चैतन्यं, कचिद् अन्तःकरणे प्रतिविम्बितं, कचिद्  
अहुरत्यादिसंस्पर्काच्चन्द्रादिदेवतामासवदविद्यातो ब्रह्माप्यनेकवदाभासमानं द्विज्यादिसंख्यायोगि

रविः ।

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ आत्मन इत्यादीति । भाष्यत्वाय लोक्तं  
वर्णयन्ति स्म आत्मनीति । तादृश इति तच्छब्दार्थ आत्मा इत्येव यत्र तादृशः प्रदेशः दिशा-  
माकाशे ब्रह्मशरीरेऽन्तर्भूतानां संवन्धी देशः प्रदेशस्तस्य विशेषोऽस्तादृशात् । उपपद्यत इति  
'आकाशे ह वै नामरूपयोर्निर्वहिता' इति श्रुतेरुपपद्यते । अन्यस्येत्यादीति । अन्यस्याकाशस्य  
'आकाशशरीरं ब्रह्म' 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्य' इति श्रुतिस्मृतिभ्याम् । दोषेति आत्मनो नामरूपे ।  
शरीरभूताकाशस्य नामरूपे इति द्वित्वदोषप्रसक्तिः । स विशेष इति आत्मवैशिष्ट्यरूप-  
विशेषः । तस्यैवेत्यादीनि एवकारेणान्यदेहव्यवच्छेदः क्रियते । सोऽंश इतीति सोऽंशः अन्तर्भवेदिति  
स्मार्तः प्रयोगः सूर्यनारायणप्रयोगो वा । विशेषणं तादृशः प्रदेशविशेषोऽस्तीति भाष्ये  
प्रदेशविशेषनिष्ठा सत्तेति बोधायना । तत इति तदनन्तरम् । आत्मनः पूर्वदेशस्तिरोभवेत् ।  
तस्येति पूर्वदेशस्य । न प्रकृतेति प्रकृतं सर्वोपपत्तिरूपं वस्तु । उपाधीति बुद्धिभेदात् । प्रागे-  
वेति दहराधिकरणादौ । भ्रान्तमिति जीवोपाधिभूताऽविद्यया तमोरुपवा यो भ्रमो जीवत्वाभाववनि  
जीवत्वप्रकारकं ज्ञानं तद्विषयं ब्रह्म जीव एवेत्यत्र ब्रह्म जीव एवेति योजना । संक्षेपेति  
ग्रन्थान्तरमिदम् । आश्रयत्वेति कारिकार्थ एकादशाशरी जातिः । कचिदिति । तत्त्वानुसं-  
धाने ग्रन्थे । कचिदिति वेदान्तपरिभाषायाम् । कचिदिति उक्तग्रन्थान्तरे । कचिदिति शंकर-

भाष्यप्रकाश- ।

आसुः', 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्यादिलोकवेदयोः प्रयोगवाहुल्येन अविभागस्यापि मुख्याभेद-  
त्वान्निदिष्ट विदारण इत्यनुशासनाच्च

'परमात्मा जगद्गुपी सर्वसाक्षी निरञ्जनः ।

भिन्नाभिन्नस्वरूपेण स्थितोऽसौ परमेश्वरः' ॥

इत्यादिस्मृतिशतादपि भेदाभेदयोर्विरोधोऽप्रामाणिक इति । ननु भवत्वेवं भेदाभेदयो-  
रविरोधस्तथापि ब्रह्मणो निरवयवत्वाज्जीवस्य मुख्यं ब्रह्मांशत्वं न संभवतीति चेन्न ।  
अंशत्वं हि सजातीयत्वे सति कदाचिदविभक्तत्वमेव वाच्यम्, अन्यथा पुत्रचेतने पितृ-  
चेतनांशव्यवहारानुपपत्तेः । विभागश्च लक्षणान्यत्वम् । अभिव्यक्तधर्मभेद इति यावत् । ईदृश-  
आंशो निरवयवस्यापि संभवतीत्यदोषः । यदि चावयवत्वमेवांशत्वमित्यते तथापि सजातीय-  
विभक्तत्वगुणेनैव जीर्वैश्वशब्दो गौणो युक्तो, न तु घटाकाशादिवत् प्रकारान्तरेण गौणः । भेद-  
ग्राहकश्रुत्यादिवलेनाग्निविस्फुल्लिङ्गादिदृष्टान्तानामेवादर्थव्यत्वादिति चाह, एतमर्थं मोक्षधर्मीयै-  
वैशम्पायनवाक्यैश्चोपष्टम्भयन् व्याससंमतत्वमस्य दृढीचकार । तदस्माकमपि संमतमेव । एतावान्  
परं विशेषो यदसत्सिद्धान्ते श्रुतीनामेव मुख्यत्वात् तथैव विरुद्धधर्माश्रयत्वं कर्तुमकर्तुमन्यथा-  
कर्तुं समर्थत्वमद्भुतकर्मत्वं महाभहिमशालित्वं च निश्चित्य ब्रह्मसामर्थ्येनैव भेदाऽभेदाविरो-  
धोऽलक्ष्यत्वं सांशत्वमन्यच्च यदनुपपद्यमानं लौकिकप्रमाणैस्तद् सर्वं समर्थ्यते । अनेन तु  
युक्तिभिः समर्थ्यत इति ।

रामानुजाचार्यास्तु—'ज्ञाऽज्ञौ द्रावजावीशनीशौ' इत्यादिश्रुतेरत्यन्तभिन्न इति भाव-  
मतम्, उत परमेश्वरब्रह्माविद्यया भ्रान्तं जीवः, 'तत्त्वमसि', 'अयमात्मा ब्रह्म' इत्यादिश्रुतेरिति  
शांकरमतम्, अथवा ब्रह्मैवानाद्युपाध्यवच्छिन्नं जीवः, तत्त्वमस्यादिवान्वेष्यः, उपाधिश्च सत्य इति

रश्मिः ।

कस्यदाहरणम् । वायुरिति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इत्यत्र 'आकाशाद्वायुः' 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' तस्मा-  
दग्निः । 'पार्थिवाद्वायुर्धूमस्तस्मादग्निश्चर्यामयः' इति वाक्यात् । दास निमित्तम् । समवायाकाशः  
कार्यं वायुः । विदारण इति विदारणं विभाग इत्याशयः । सजातीयेति आत्मत्वेन साजात्यम् ।  
कदाचिदिति सृष्टिपूर्वकाले मोक्षकाले च । लक्षणेति लक्षणादन्यत्वम् । लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षण-  
मन्यत्वं भेद इत्याह । अभीति अभिव्यक्तेन धर्मेण भेदः । ईदृश इति अभिव्यक्तेन धर्मेण  
भेदो द्रव्यते यत्र भिन्न इत्यर्थः । अदोष इति अंशत्वापमवदोषो न । सजातीयेति सजातीयेना-  
विभक्तत्वमीश्वरगुणेनैव सिद्धे मापवक इतिवत् । जीवो ब्रह्मांश इति जीर्वैश्वशब्दो गौणः ।  
घटेति आदिना मठाकाशः । प्रकारान्तरमौपाधिकं, जीवत्वमौपाधिकमिति तेन । भेदेति 'द्वा  
सुपर्णा' इति 'य इह नानेव पश्यति' इति श्रुती 'परमात्मा जगद्गुपी' इत्युक्तस्यतिश्च तदादिबलेन ।  
अग्नीति आदिना पितापुत्रद्वयान्तः । अन्येषां जलतरङ्गादिः वैशंपायनेति द्रष्टव्यं तत्र । ननु  
कथमेवकारो दीयते भिदां 'मायामात्रमनूय' इति भेदो माया, सा 'न यत्र माया' इति 'प्रवर्तते यत्र  
रजस्तमः' इति वाक्याभ्यां निषिध्यते तत्राहुः एतावानिति । अन्यचेति । चकारेण भेद-  
सौन्द्रियकत्वं मायिकत्वेऽपि । भ्रान्तमिति व्याख्यातम् । अयमात्मा जीवः । आदिना 'नेह नानास्ति

भाष्यप्रकाशः ।

तेन प्राचीनमाध्वमते राश्येकदेशत्वमंशत्वं फलति । वनमालिमते तु सादृश्यात्पत्वं-  
बोधनार्थत्वादौपचारिकमंशत्वं फलति 'प्रकाशादिवचैवं परः' इति सूत्रव्याख्याने च, यथा  
तेजोऽश्वयोः कालाग्रिखद्योतयोर्जलांशयोरमृतसमुद्रमूत्रयोः पृथिव्यंशयोर्मरुपुरीषयोस्तत्तदंशत्वा-  
विशेषेऽपि यथा नैकप्रकारता, किंतु सदसत्तया विवेकस्तथा मत्स्यादीनां स्वरूपांशानां भिन्नांशानां  
जीवानां च, एवं चांशत्वे तुल्येऽपि कालाग्रितेजसोरभिमानिदेवतैक्यं खद्योतं चाभिमानिभेद  
इति तत्कृतं वैलक्षण्यमित्याहुः ।

अत्रेदमवधेयम् । सूत्रे, 'नैवं परः' इत्यनेन यत्प्रकारको जीवस्तत्प्रकारकत्वं परस्मिन्निषिध्यते  
प्रकाशादिदृष्टान्तेन । भवद्भिस्तु परस्वरूपविचारेण स्वरूपांशानां तथात्वं साध्यते । तत्तु  
सिद्धे परस्य तथात्वे अर्थादेव सेत्स्यतीत्यपार्थः प्रयासः । परस्य निर्दोषत्वं तु न भवदुदितरीत्या  
सिद्ध्यति । तेजोजलभुवां कालाग्र्यमृतसमुद्रमेरुणामेवैकाभिमानित्वं नान्येषामित्येवं विभागस्य  
पुराणादिष्वदर्शनात् । पृथिव्याः सर्वसहात्वेन दोषसंबन्धस्य सिद्धतया दृष्टान्तस्य विरुद्धत्व-  
प्रसङ्गाच्च । तेषां स्वांशराश्यभिमानित्ववदीश्वरेऽपि जीवराश्यभिमानित्वप्रसङ्गाच्च । अनभिमानित्वे  
तु भिन्नत्वस्य भवद्भिरेवोपगतत्वादंशत्वस्यैवासंभवः । अथ राशिवदंशित्वं विभाष्यते, तदा तु  
तस्य साजात्यमात्रे पर्यवसानात् ततो भिन्नस्यैकदेशस्य दूषणे राशौ दूषणसंसर्गस्य लोकेऽप्य-  
भावात् परिहारस्यैव वैयर्थ्यम् । एवं, पितृपुत्रभावेऽपि, पुत्रे काणे पितरि तदभावात्  
परिहारवैयर्थ्यमेव । नच तद्बोधकश्रुत्याद्यनुपपत्तिः । असद्रीत्यापि तदुपपत्तेः । किंचैवं

रश्मिः ।

शुर्विति बृहस्पतिमम् । प्राचीनेति वनमालिदासापेक्षया प्राचीनमाध्वमते । राशीति द्वादश  
राश्यो मीनादश्व तेषु चन्द्रश्चरत्यतो दिनसाधित्रयं शतांशः दिनदशकफलानि च राश्येकदेशः तत्तम् ।  
सादृश्येति सादृश्येनल्पत्वेत्यर्थः । चन्द्रवन्मुखमित्यत्रेव । औपचारिकमिति । भेदघटितत्वात् ।  
करचरणादिकं मुख्यमभिन्नत्वात् । तेज इति तेजसोऽंशयोः । एवमत्रेऽपि । कालेति कालाग्री  
रुद्रः कालाग्निरुद्रोपनिषत्सिद्धः । अमृतसमुद्रो मूत्रं च । अमृतं जलं समुद्रो मूत्रं प्रसिद्धम् ।  
सदसदिति मुख्यौपचारिकतया । अभीति उभयोरीश्वरत्वात् । अभीति 'शृदमवीदापोऽनुवत्'  
इतिवत् । तथात्वमिति अंशत्वं तत्त्वं वा । तेज इति अंशांशिनामभेदः । एवेति एवकारेण षटा-  
दिव्यवच्छेदः । एकेति तेजोजलमृनिष्ठोऽयं धर्मः । नान्येषामिति । कालाग्र्यमृतसमुद्रमेरुभ्यो  
भिन्नानां घट्यदीनमित्यर्थः । दोषेति चाण्डालादिसंसर्गदोषाः । अथवा 'सहजा देशकालोत्था  
लोकेन्देनिरूपिताः' पञ्च दोषाः । विरुद्धत्वेति 'यत्र स्पृशन्ति न विदुर्मनोमानेन्द्रियासवः' इति  
वाच्यम् । तेषामिति तेजोजलभुवाम् । स्वांशाः कालाग्र्यमृतसमुद्रमेरुवत्स्वेषां राशयो द्वादश त  
एव कालत्वादभिमानिनो येषां तत्त्ववत् । अंशत्वस्येति अभेदसाध्यत्वेनासंभवः । राशिच-  
दिति द्वादश राश्योऽंशः । तस्यैवंशित्वस्य । अंशित्वमवयवित्वं तच्च साजात्यं भेदेऽप्यंशत्वे । तत्त  
इति तदनन्तरम् । साजात्यानन्तरम् । राशित्वेन साजात्यं प्रकृत्वेन साजात्यं च । दूषण इति असत्त्व-  
लक्षणे । अभावादिति तथा च दूषणभावे दूषणपरिहारस्यैव वैयर्थ्यम् । परिहारस्याभावरूपत्वेन  
प्रतियोगिज्ञानसापेक्षत्वात् । तद्बोधकेति अवतारानवताराणां भेदाभेदयोर्बोधकश्रुत्यादीत्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्या एकत्वबुद्धेर्भ्रमत्वप्रसङ्गेन भवोपप्लवप्रसङ्गाच्च । असत्यत्वे तु मोक्षेऽपि चरण एवैक्यम् ।  
'चैव च सात्वतपतेभ्यश्च प्रविष्टे' इत्यादिवाक्यात् । अतोऽज्ञाशिभावः स्वामिसेवकभावो,  
'यो यदंशः स तं भजेत्', 'नाऽरुद्रो रुद्रमर्चयेत्' इत्यादिवाक्यान्वैक्यं चेति सर्वं प्राञ्जलमुपपद्यते ।  
एवं जीवानामंशत्वे जीवस्वरूपविचारेण नानात्मवादो, भगवत्स्वरूपविचारेण चैकात्मवाद  
इत्यपि प्राञ्जलमेव सिद्ध्यति । हस्तपादादीनां परस्परभेदपुरुषाभेदयोलोकेऽपि दर्शनात् । एवंच  
श्रुतौ जीवानां भगवदैक्येऽपि तेषां तत्तदङ्गेष्वेव प्रवेशाद्भेदसहिष्णुरेवाभेदः । भगवन्नियम्यता  
च प्राञ्जलैव । यथा हस्तादीनां तत्तन्नामकत्वं तद्वज्जीवानामंशानां जीवनामकत्वमात्मनामकत्वं  
च निर्वाधम् । खगतद्वैतं तु न दोषाय । भेदसहिष्णोरेवाभेदस्य सिद्धान्तेऽङ्गीकारात् । अत  
एव श्रीवसुदेवभगवत्संवादेऽपि, 'आत्मा ह्येकः स्वयंज्योतिः' इति श्लोके नानात्वदृष्टेः पाधिकत्वेन  
आन्तत्वं निरूप्य स्वजीवस्वरूपयोर्विचारेणैकात्म्यं बोधयता भगवता,

'स्वं चायुज्योतिरापो भूतत्कृतेषु यथाश्रयम् ।

आविस्तारोऽन्यभूयको नानात्वं यात्यसावपि' ॥ इति ।

श्लोके खादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेनैकात्म्येऽपि नानात्वस्य वास्तवत्वमुपाधिव्यञ्जित्वं च  
बोधितम् । अन्यथा पूर्वश्लोके एव नानात्वदृष्टेर्गुणोपाधित्वेन आन्तत्वं बोधिते तत एव  
नानात्वस्य निवृत्तत्वात् खादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेन नानात्वं न स्थापयेत् । केवलाकाशदृष्टान्तेनापि  
षटाकाशमहाकाशवदेकत्वस्यैवाधिकनानात्वस्य च सिद्धौ सांशानि भूतानि भूतान्तराणि न  
दृष्टान्तीकुर्यात् । अतोऽश्रवत्वेन नानात्वस्य विद्यमानत्वात् परापरभावघटित एवैकात्म्यवादो भग-  
वदभिसृत इति सिद्ध्यति । तेन परमश्रुतिदशायामैक्याभिव्यक्तावपि पुरुषस्य स्वाङ्गेऽपि भगवतो  
जीवेषु नियम्यता न विरुद्ध्यते । ननु परमश्रुतेष्वैधर्यादिवत्त्वे सिद्धे नियम्यतया किं वा कार्यमिति  
शङ्क्यम् । स्वस्य श्रुक्तोपसृप्यत्वात् स्वसेवासप्राकट्येच्छायां स्वसेवार्थं स्वेन सह तत्प्राकट्यमित्यादि  
बोध्यम् । नचैवं सति नानात्वनिन्दाबोधकश्रुतिविरोधः शङ्क्यः । तत्र हि 'प्राणस्य प्राणमृत  
चक्षुषश्चक्षुः' इत्युपक्रम्य सर्वाधिदैविकत्वं वदन्, 'नेह नानास्ति किंचन' इति स्वरूपे नानात्वं  
निषेधति । तेन यथा जीवे प्राणादयो भिन्नाः स्वयं जीवस्तेभ्यो भिन्न इत्येवं नानात्वं, न  
तथा ब्रह्मणि, किंतु सर्वाधिदैविकत्वात्, 'प्राणश्चैव प्राणो भवति' इत्यादिश्रुत्युक्तं प्राणादिकार्यं  
रदिमः ।

पीठेति जीववास्तविकभेदे पीठाप्रसङ्गात् । अमत्वेति एकत्वाभाववति ब्रह्मणि जीवपिण्डिते  
एकत्वबुद्धेर्भ्रमत्वम् । तदभाववति तत्प्रकारकत्वात् । भरेति ईश्वरस्य आन्तत्वापत्त्या नाम-  
सृष्टयविश्वासेऽनिर्गोह इत्यादिः । निधिनिषेधके वाक्ये आहुः यो यदंश इत्यादि । एतदग्रे  
तस्मादयमेव पक्षो निर्दुष्ट इत्येतावान्ग्रन्थः । एवं जीवानामंशत्वमित्यारम्भ संभवादित्यन्यो ग्रन्थः  
सम्प्रगापातो भेदाभेदादयो भस्कराचार्याणां शोभत इति सोऽपि व्याक्रियते अचिन्त्या-  
नन्तशक्तिपद्धिरुद्रसर्वधर्माश्रययुत्तमगोचरत्वेन ब्रह्मण आहुः एवं जीवानामिति । इदं न सजातीय-  
द्वैतं किंतु खगतद्वैतमित्याशयेनाहुः खगतेति । भेदसहीति भेदस्तु मायिको विरुद्ध-  
धर्मान्तर्गत इवार्थो वेत्यसकृदुक्तम् । परापरेति परः पुरुषोत्तमः, अपरोक्षः जीवसंघकः ।  
श्रुतेति 'श्रुक्तोपसृप्यपदेऽश्नात्' इति व्याससूत्रम् । श्रुतपक्षपातेन स्वसेवासप्राकट्येच्छायां  
स्वेन सह ब्रह्मणो गौणत्वम् । 'सोऽश्रुत' इति श्रुतेः । इत्यादीति आदिना तत्तद्विचारिण्यां लीलायां

श्रीकृष्णाय नमः ।  
श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।  
श्रीमदाचार्यचरणकमलेश्वरो नमः ।

## श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



चतुर्थः पादः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥

जीवशरीरमध्यवर्तिनां प्राणादीनां विचारार्थं पादारम्भः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥ पूर्वपादे जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां भूतानामुत्पत्तिक्रमादिकं विचार्य ततो जीवस्वरूपं विचारितम् । इन्द्रियादीनां तु स्वरूपादिकं न विचारितमिति तुरीये पादेऽवसरसंगतिं बोधयन्तः पादप्रयोजनमाहुः जीवशरीरेत्यादि । जीवस्थूलशरीरमध्यवर्तिनां लिङ्गशरीरचटकानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां प्राणानां च विचारार्थं पादारम्भ इत्यर्थः । अत्रैतेषां शरीरान्तरवर्तिनोक्त्या शरीरान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वं दर्शितम् । तत्र द्वयी विषयसंभाव्यते । शरीरबहुत्वचिनाशशालित्वं वा जीवब्रह्मत्यागतिशालित्वं वा । आद्यायां वियदादिवद् ब्रह्मकार्यत्वम् । द्वितीयस्यां जीवबद् ब्रह्माशत्वम् । सर्वविद्वानप्रतिज्ञायास्तुभयथाऽपि सिद्धिरतोऽत्रोभयोरमध्ये किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायां प्राणादिनित्यतागमकस्य श्रुतावनुपलम्भाद्, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्र जन्मोपलम्भाच्च कार्यत्वमेव विवक्षितमिति पूर्वपक्षे प्रवृत्तमिदं सूत्ररश्मिः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥ अवसरेति । ततः सम्यग्वेदार्थविचारार्थैव वैदिकपादार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेनेत्यध्यायारम्भमाख्यात्यतिवन्धकीमृता जिज्ञासा वेदमुल्लेखप्राणस्य विचारो जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां भूतानामुत्पत्तिक्रमादिकं किं जीवस्वरूपं च किमित्येवंविधा तद्विवृत्तौ तृतीयपादे सत्यामवश्यवक्तव्यत्वं प्राणादीनामित्यवसरसंगतिमित्यर्थः । प्रतिवन्धकीमृतजिज्ञासानिवृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यत्वमवसर इत्यवसरसंगतिलक्षणात् । बहिरिति स्वगादयः । प्राणा देशेन्द्रियाणि तेषांच चक्षुराद्यधिकरणेषु विचारार्थम् । तथा चेमानि विषयवाक्यानि वक्ष्यमाणानि च । शरीरेति शरीरे सतीन्द्रियाणि मनश्च शरीरामावे इन्द्रियाणां मनसश्चाभाव इत्यन्वयव्यतिरेकौ तत्तत्प्राप्तिविधायित्वं प्रतीतत्वम् । तत्र संशयपूर्वपक्षौ वक्तुमाहुः तत्रेति तत्रेत्यादिभाष्यादित्याशयेन विवरणम् । द्वयीति द्वाववयवौ यस्याः सा द्वयी 'संख्याया अवयवे तवय' । तययोऽयच् । ततः स्त्रीप्रत्ययः । असमस्तं द्वयी विधेति । आद्यायामिति कोट्यै । सर्वेति प्रतिज्ञाहानिमुक्तोक्तायाः । उभययेति ।

मनसो मुख्यत्वादेकवचनम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनामित्यारभ्य सर्वोपप-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । तर्हि कथमेकवचनप्रयोग इत्यत आहुः मनस इत्यादि । लिङ्गशरीरे तस्यैव प्राधान्यात् तथेत्यर्थः । ननु प्राणेषु वियदादिधर्मातिदेशे, 'स प्राणमसृजत' इति श्रुत्युक्तं सृज्यत्वरूपं जन्यलिङ्गमतिदेशकम्, जीवधर्मातिदेशे किमतिदेशकमित्यत आहुः उत्क्रान्तीत्यादि । 'स यदाऽस्माच्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकासं परिवर्तत एवमेवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकासं परिवर्तते । स यदा प्रतिबुध्यते यथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरन्नेवमेवैतस्मादात्मनः प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते' इत्यादिब्रूता जीवसहभावावबोधिका या सर्वा उपपत्तिः सैव, 'विप्रतिषिद्धधर्मसमवाये भूयसां स्यात् स्वधर्मत्वम्' इति पूर्वतन्त्रोक्तन्यायाजीवसमानधर्मा-

रश्मिः ।

प्राणशब्दार्थः । मुख्येति वेदादृहीतेन्द्रियेषु प्राणशब्दशक्तिः । ननु कथं प्रायशब्दः । उच्यते । शक्तिग्रहो व्याकरणनिरुक्तकोशसवाक्यादिभ्यो भवति । वेदात्त्वनेकेषु प्राणशब्दशक्तिरिति प्रायशब्द इति । तथेति एकवचनत्वप्रकारणैकवचनं कृतम् । ननु भाष्यान्तरेषु प्राणा इति पठ्यते । सत्यम् । प्रसिद्धसूत्रपुस्तके तु द्वेकवचनान्तं प्राणपदान्तं सूत्रम् । भाष्यमप्युक्तम् । स प्राणमिति प्रश्नोपनिषदन्तिमप्रश्नस्या श्रुतिरियम् । स इति 'यस्मिन्नेताः षोडशकलाः प्रभवन्ति' इति । छान्दोग्यायाष्टमोपदेशोक्तः । अस्त्यजतेति । परिद्रष्टृत्वात् । अतिदेशकमिति 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः' इत्युक्ते नियामकमतिदिशतीत्यतिदेशकम् । कर्तरि ण्युल् । लिङ्गमतिदिशति यदा तदायं साधुः । लिङ्गमतिदेशकं पूर्वतन्त्रेऽष्टमस्य तृतीयपादे गणनोदनाधिकरणेऽस्ति । प्रथमपादे 'यस्य लिङ्गमर्थसंयोगादभिधानवत्' इत्यधिकरणेऽस्ति । स यदेति स जीवः । भाष्ये सर्वशब्दात्समश्रुतिमाहुः यथेति । जीवसहेति प्राणस्य जीवसहभावबोधिका । सर्वेति यथेतैरिति सहार्थं तृतीया न स्यादिति प्राणान्गृहीत्वेत्यत्रैतैः सहेति पूरणं न स्यादिति चाल्मनः प्राणा इत्यत्र तेनात्मना सहेति पूरणं न स्यात्तदा जीवप्राणयोः सहभावो न स्यादित्येवंविधा सर्वोपपत्तिरुक्तिरन्यथाज्ञानमित्यर्थः । एवं च जीवप्राणयोः साहित्यं श्रौतमिति सादृश्यं सिद्धम् । सहभावोऽत्र प्रामाणिकस्थानिको ग्राह्यः स्वाभाविकोऽन्यो वागन्तुकः तेन चन्द्रवन्मुखमित्यादौ साहित्ये सति सादृश्यम् । न कल्पितषट्पटादिसाहित्येन षट्पटादिसादृश्यम् । नन्वात्मनः प्राणा इत्यत्रोक्तसहभावस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । 'यद्वाचानम्युदितं येन वागम्युद्यते' इत्यादिश्रुतिभ्यः प्राणेश्वरकसहभावौचित्याद्व्यापकत्वाच्च । ननु यथाग्रेरिलादिश्रुत्योत्तरिपुष्केति चेन्न । प्राणेऽपि बाधकाभावादस्त्विति । ननु तथापि सृज्यत्वलिङ्गेन वियदादिधर्मातिदेशोऽस्तु किमिच्छसमनया श्रुत्येतात्र जैमिनिसूत्रं श्लोके प्रमाणयन्ति स सैवेत्यादिना । विप्रतिषिद्धानां तुल्यबलविरुद्धानां धर्मसमवाये भूयसां धर्माणां स्वधर्मत्वं स्यादिति सूत्रार्थः । द्वादशस्य द्वितीयचरणेऽस्यधिकरणात्मकं सूत्रम् । विप्रतिषिद्धधर्माणां समवाये भूयसां स्यात्सधर्मत्वमिति पाठान्तरम् । एतदनुरोधेन जीवसमानधर्मत्वाद्यग्रे भाष्यप्रकाशः । समानस्य सादेश इति । पूर्वैति । ननु न्यायशब्दोक्तिरुपपन्नाधिकरणान्ते यमन्यत्रापीत्यनुक्तेरिति चेन्न । स्वमतानुसारेण तथोक्तेः । यथाहुः शंकराचार्यास्तत्राप्सुचे 'तथा स प्राणमसृजत प्राणान्छ्रद्धामित्यत्रापि प्राणे श्रुता स्रजतिः परेष्वप्युत्पत्तिमत्सु श्रद्धादिष्वनुपजते' इत्युक्त्वा

## गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥

ननु उत्क्रान्त्यादिश्रुतिर्गौणी भविष्यति । न । गौण्यसंभवात् । सा श्रुति-  
र्गौणी न संभवति । एकैव श्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणे गौणीति कथं संभवति ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ' इति सर्वप्राणनरूपो ब्रह्मगुणः प्राणेऽस्ति । 'चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रम्'  
इति तेषां स्वस्वकार्यक्षमत्वमपि ब्रह्मगुण एव तच्चदिन्द्रियेष्वस्ति । स एव च तेषु सारभूतो जडा-  
न्तरेभ्यो वैलक्षण्यसंपादकत्वात् । स च धर्मो यावच्चस्थिति तेषु तिष्ठतीति कार्यबलादेवावगम्यते ।  
इन्द्रियवधस्तु कार्याक्षमत्वमेव, न नाशः । पुनः शरीरान्तरेऽपि संनिधानात् । अतस्तद्गुणसार-  
त्वादयस्तत्रोपदिश्यन्ते इति न पर्यनुयोगावकाशः । तथाच जीवधर्माणां भूयस्त्वात् तेषामेवाति-  
देशो युक्तो न वियदादिधर्माणामित्यर्थः ॥ १ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥ अतिदेशकमाक्षिपति नन्वित्यादि । ननु नित्यत्वस्याश्रवणा-  
दुत्क्रान्त्यागतिश्रुतिर्नाशोत्पत्तिपरतया सत्यत्वादिश्रुतिश्चोपासनापरतया गौणी भविष्यतीति न  
सासामतिदेशकत्वमित्यर्थः । अत्र समाधेचे नेत्यादि । कुतः गौण्या असंभवो गौण्यसं-  
रश्मिः ।

एताविति प्राणापानौ । एतदुक्तं भवति आश्रयगुण एव प्राणापानयोरिति तदाहुः सर्व-  
प्राणनेति । इति तेषामिति । श्रुत्युक्तप्रकारेण चक्षुःप्रकाशनसामर्थ्यमेवमादि व्यष्टिः । समष्टि-  
माहुः खेति । तत्स्थित्यतीति तत्स्थितिमनतिक्रम्य यावत्स्थिति । तच्छब्देन कर्तृनिर्वाहकम् ।  
कार्यबलादिति दर्शनादिबलात् । एवकारेणेच्छावादे औषधादिव्यवच्छेदः । इन्द्रियेति ।  
वैलक्षण्याच्चेति वक्ष्यमाणसूत्रे स्पष्टः । मात्रापातसंभावनायां तु हीन्द्रियवेधो भेदाच्चेति सूत्रेऽस्ति । इदं च  
शंकरमात्रे । अस्मद्भाष्ये तु प्राणवदधिकारणीये द्रष्टव्यः । यद्वा 'विधाद्यर्थभेदात्' इत्यत्र द्रष्टव्यः । पुन-  
रिति जाग्रदवस्थायां शरीरान्तरेऽपि शरीरस्य क्षणिकत्वात् । अष्टमोपदेशे यत्र लीनानीन्द्रियाणि ।  
तस्यानुप्रवेशे तु शरीरान्तरेऽपि । तद्गुणेति आदिना पूर्वोक्ता एव । कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वाधिकरणोक्त-  
कर्तृत्वं तु नास्ति । इन्द्रियेषु न कर्तृत्वम् । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेवेत्युपादानसूत्रमाध्यात् ।  
अभ्युदयनिःश्रेयसफलककर्मकर्तृत्वं जीवानामेव धोष्यम् । तेनान्यविषकर्तृत्वं प्राणोस्तीन्द्रियाणि  
सन्ति । प्रश्नोपनिषदि 'प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेतत्प्रश्नश्चात्मानं प्रविमज्यैतद्वाणमवष्टम्य  
विधारयामि' इति 'वाचानश्रक्षुःश्रोत्रं ते प्रकाश्यामिवदन्ति वयमेतद्वाणमवष्टम्य विधारयामि' इत्यत्र न  
कर्तृत्वदोषः परानु तच्छ्रुतेः इत्यधिकरणं कर्तृत्वे प्रवर्ततेऽतो नात्र विचारणा 'अंशो नानाव्यपदेशात्'  
इत्यधिकरणे 'विस्फुलिङ्गा इवाभेर्हि जडजीवा विनिर्गताः' इत्यादिनांशत्वं प्राणानामप्युक्तप्रायम् ।  
वियदादीति भाष्ये स्पष्टाः ॥ १ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥ तद्गुणसारत्वादीनप्रसिद्धान्विचार्योत्क्रान्त्यादिषु किंचिद्विचारय-  
न्तीत्याशयेनाहुः अतीति सादृश्यम् । आक्षिपतीति उत्क्रान्त्यादिश्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणे गौणीति  
सादृश्यं नास्तीत्याक्षिपति । जीवे तु श्रवणादिति भावः । उत्क्रान्त्यागतीति पाठः । नाश इति ।  
उत्क्रान्तिर्नाशः । आगतिरुत्पत्तिः स्वप्नान्त आगतिर्नास्ति । सत्यत्वेति छान्दोग्यश्रुतिरुक्ता ।  
गौणीति सिंहो माणवक इतिवत् सत्यत्वगुणयोगादित्यर्थः । 'प्राणा वै सत्यम्' इति प्राणेषु सत्यत्वम् ।  
अतीति श्रुतिनिष्ठं सादृश्यं तत्प्रतिपाद्येष्वपि धर्मेषु । गौण्या इति न वियदधिकरणे गौणी,



### तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

जडत्वेनाधिकविचारोऽत्र क्रियते । सृष्टेः पूर्वमपि प्राणादीनां स्थितिः श्रूयते 'असद् वा इदमग्र आसीत् तदाहुः, किं तदसदासीदित्युपयोगो वा न तेऽग्रे असदासीत् तदाहुः, के ते ऋषयः, प्राणा वा ऋषयः' इति । ननु 'सदेव सोम्ये-दमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति विरोध इति चेत् । न । स्वरूपोत्पत्तिरेवात्र

भाष्यप्रकाशः ।

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥ अत्रापि तथेत्यनुवर्तते । सूत्रप्रयोजनमाहुः जडत्वेनेत्यादि । जडानां भूतानां चिरस्थायित्वदर्शनाच्चावतैव प्राणानामप्युत्क्रान्त्यादिः संभान्यत इति तदभावाय प्राणानां नित्यत्वविचारः क्रियत इत्यर्थः । तमेवाहुः सृष्टेरित्यादि । श्रुतिस्तु वाजिनामभिप्रकरणस्या । अत्र प्राणा इति बहुवचनमिन्द्रियाणां गमकम् । छान्दोग्यविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । नेत्यादि च । तथा च न तस्याः श्रुतेर्विरोधो, नाप्यनित्यत्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

सौत्रतथेतिशब्दार्थसादृश्यप्रयोज्योत्क्रान्त्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यधर्मानतिदिशन्तीति श्रुत् कर्तरि । यद्यपि तथेतिनिष्ठमतिदेशकत्वं तथापि श्रुतिनिष्ठव्यापारविवक्षा काष्ठानि पचन्तीतिवत् । एतेनेति युगपद्वृत्तिद्वयविरोधेन । एकदेशिन इति गौण्यसम्बन्धसूत्रादुरोधेन व्याचक्षाणा इत्यर्थः । यथाहुः शंकराचार्यभाष्ये विषयधिकरणस्यगौण्यसम्बन्धसूत्रादुरोधेन त्विहापि गौणी जन्मश्रुतिरसंभवादिति व्याचक्षाणेः 'कस्मिन्नु भगवो विज्ञोते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तत्साधनायेदमाज्ञायते 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादि । सा च प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतो ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृतिव्यतिरेकेण विकाराभावासिद्धति । गौण्यां तु प्राणानामुत्पत्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयेतेति । वैरूप्यस्येति युगपद्वृत्तिद्वयविरोधरूपं वैरूप्यं तस्येत्यर्थः ॥ २ ॥

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥ अतिदेशकसद्भावस्य स्वरूपोपयोगि गौण्यसम्बन्धसूत्रमुक्तमिदं तु कथमुपरोधकमित्याकाङ्क्षायां सादृश्यवाचकमनुवर्तत इत्याहुः तथेत्यन्विति अत्रातिदेशप्रयोजका धर्मा अतिदिष्टास्तथेत्यतिदेशकेन तत्र सादृश्यं श्रूयोधर्मघटितमिति नित्यत्वं श्रूयोधर्मान्तर्गत-शुद्धिद्वयवक्ष्यमाणभाष्यात् तत्राणेषु नास्ति । नाप्यनुक्तसिद्ध जडत्वात् । अतः सादृश्योपयोग्यधिकविचार इत्यतिदेशकसद्भावहेतुशोधकमिदमपि सूत्रम् । तथा च । ननु प्राणः नातिदेशकसद्भाववान् अनित्यत्वाद् घटवदित्यनुमानेन हेतोरतिदेशकसद्भावरूपस्य स्वरूपासिद्धत्वमिति चेन्न । प्राणो नित्यः तच्चाकृश्रुतेः । यन्नैवं तन्नैव षट्यदिवदित्यनुमानेनानित्यत्वस्य तत्सैव हेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । ततश्च प्राणः तथाऽतिदिष्टधर्मवान्, अतिदेशकसद्भावमिति बुद्धिस्थो हेतुः शुद्धः । इत्येवं तथेत्यनुवर्त्य योजनायमित्यर्थः । संभान्यत इति । न तु नाश इति भावः । एतावतैव जीवतुल्यत्व भवतु न तु नित्यत्वेनापीति न तेषां प्राणानां नित्यत्वमिति । चिरकालस्थायित्वमात्रेण जीवतुल्यतामावाय प्राणानां नित्यत्वेत्यादिः । अस्मीति । असदित्यसार्थः पूर्वमुक्तः 'असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इत्यत्र प्रथमपादे । असन्मृत्पुत्रिति वा । नन्वित्यादीति । अविरोधोपध्यायार्थस्तस्य संगमनम् । पादार्थस्तु जीवशरीरमध्यवर्तिनां प्राणादीनां विचारः । आशङ्क्यग्रन्थेऽप्युत्तराविरोधात् । नेत्यादीति । एवेति । 'प्राणा वै सत्यम्' इति श्रुतेरेवकारः ।

तस्यापि संपत्तिः श्रूयते स्थलान्तरे । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुतिर्विस्फुल्लिङ्गसदृशी ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद् वाचः ॥ ४ ॥

'मनः पूर्वरूपं वायुत्तररूपम्' इति । 'तस्य यजुरेव शिरः' इति । तथाच

भाष्यप्रकाशः ।

एतस्मादित्यादि । तथा च विस्फुल्लिङ्गवाक्ये यथा व्युत्तरणं तथाऽत्र प्रादुर्भाव इति तत्सादृश्यम् । स्वरूपोत्पत्तेरपि विभागानन्तरमावित्वात् स्वाद्युत्पत्तेरपि न विरोधोऽतो न तस्या अपि पीडित्यर्थः । विसर्गस्यापि विभागरूपत्वादयमेव न्यायः स प्राणमसृजतेत्यत्रापि द्रष्टव्यः । एतेन श्रुत्यविरोधप्रतिपादनरूपत्वादभ्यायसंगतिरपि स्मारिता द्वेया ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ ननु सुखादी प्राणस्थितिश्रुतेरवान्तरमूलये प्रागवस्थितप्रजापति-प्राणसत्ताप्रतिपादनेनाप्युपपद्यमानत्वात् तथा प्राणनित्यत्वसिद्धिरिति शङ्कायामिदं ध्वन्नमाहेत्याशयेन व्याकुर्वन्ति मन इत्यादि । पूर्वया श्रुत्या मनोवाचोः पूर्वोत्तरमावेऽन्यया च मनोमयस्य एस्मिः ।

तस्मात्प्राणा इत्यादिः श्रुतिः । प्रादुरिति जनी प्रादुर्भाव इति धातुपाठमिति भावः । तत्सादृश्यं जीवसादृश्यम् । विभागानन्तरमावित्वेन सादृश्यमाहुः स्वरूपेति अनित्ये जननरूपा । जीवे नित्ये परिच्छिन्ने समागमरूपाऽपिना पृथक्ते । स्वादीति आदिना तादृशोऽन्यः । न कीति स्वरूपोत्पत्तिले कीदृशसंशयवत् सद्योऽविभागेपीति न विरोधः । एकदेशविकृतस्यानन्यत्वात् । विसर्गस्येति । 'विसर्गः पौरुषः स्मृतः' अपिशब्देन सर्गोऽपि । सर्गः कारणतत्त्वजन्मदो विभागः । तद्वत्पौरुषविभागो विसर्गः । अयमिति विभागन्यायो व्युत्तरणरूपः । मङ्ग्यादौ सयोगन्यायः । मृत्पिण्डविभागस्यान्यथासिद्धत्वम् । 'इभामपृम्णत्रशनामृतस्य' इत्यलौकिकं नान्यथा सिद्धं गर्दभशनाग्रहणम् । स प्राणमिति । तथा च विस्फुल्लिङ्गवाक्ये यथा व्युत्तरणं तथात्र विसर्ग इति तत्सादृश्यमिति भावः । द्रष्टव्य इति । मनोमे वाच्यम् । श्रुत्यवीति । असद्वा इदमित्यादीनां संदेह सोम्येसादिश्रुतीनां चाविरोधेत्यादिः । 'यतो ना इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिश्रुत्यविरोधेत्यादिर्वा । अच्यस्येति प्रथमाध्यायेनाविरोधाध्यायस्य हेतुतासंगतिः प्रसङ्गो वेत्यर्थः । सदसत्त्वरूपविरुद्धधर्माश्रयत्वं प्राणेषु न तु सति प्राणे जगज्जन्मादिकर्तृत्वस्यातिव्याप्तिरिति जन्माद्यविकरणाविरोध इति । तेन न सुतीपपादार्थेसात्रातिव्याप्तिः ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ पूर्वसूत्रसंगत्या आयासमाहुः प्राणेति । तथा च तथा-शब्दार्थसादृश्येयतो वैगुण्यमित्यादिदेशकसद्भावरूपो हेतुरंशतः स्वरूपासिद्ध इति भावः । वाच्यनो-रूपप्राणयोर्नित्यत्वेन स्वरूपासिद्ध्याभावः फलित्यति । अतो हेतुः शुद्धः । प्राणेजिन्द्रियेषु मनो मुख्यो वाक् नित्या नैकाकरणानामपीति मुख्यत्वात्ताभ्यां रूपभ्यां प्रथमं निरूपणं कृतम् । आहेति तथा च भूयोधर्मान्तर्गतनित्यत्वं प्राणेषु पूर्वसूत्रोक्तमाक्षिप्तं तेन च मनोवाचोर्नित्यत्वमाक्षिप्त-प्राणमेव मनस्त्वनिन्द्रियत्वपक्षेऽपि तेन च सादृश्यविरहात्सादृश्यार्थं पूर्वसूत्रेणैवोपमधिकविचार इति भावः । पूर्वस्येति उक्तश्रुतिपूर्वया श्रुत्या । अन्यस्येति आर्थक्यमवत्वे । शब्दसृष्टिः उ० वेदः । इत्यायंक्रमेणा । एकरसत्वेन पूर्वोत्तरमावान्यथामावाभावात् । ततश्च मनोमयत्वरूपमनः-



केचिदिदं सूत्रसूत्ररसूत्रपूर्वपक्षत्वेन योजयन्ति । तत्रायमर्थः । ते प्राणाः कतीत्याकाङ्क्षायां, 'सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात् सप्ताऽर्चिषः समिधः सप्त जिह्वाः' । 'अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः' इति । 'सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वावचाञ्चौ' इति । 'नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी' । 'दश वै पद्भ्योः प्राणा आत्मैकादशः' इत्येवमादिषु

भाष्यप्रकाशः ।

सप्ताधिकरणे संवन्धे तु, एते हेतवो व्याख्यातरीत्या उत्सृष्टमेव बोध्याः । तेन न कापि न्यूनता ।

अत्र सर्वेऽपि विद्यदाद्यतिदेशमङ्गीकृत्य इन्द्रियाणामुत्पत्तिं वदन्ति । सन्निहितजीवाति-  
देशानङ्गीकारे तु केचन जीवस्यानुत्पत्तिराख्याता, प्राणानां तत्पत्तिराचिख्यासितेत्यसंघट्टत्वं  
हेतुं वदन्ति ।

अपरे तु, उत्पत्त्यनुत्पत्तिबोधकयोः श्रुत्योः सद्भावेऽप्युत्पत्तिबोधकश्रुतीनां भूयस्त्वाद्  
पूर्वतन्त्रे च 'विप्रतिषिद्धधर्मसमावाये भूयसां स्वात् स्वधर्मत्वम्' इति निर्णयं हेतुमाहुः ।

अन्ये तु, असद्वेति बालिश्रुतिमपि ब्रह्मपरत्वेन व्याकुर्वन्तः, प्राणा वा अपय इति बहु-  
त्वश्रुतिं च गौणीं वदन्तः, 'सदेव सोम्य' इति श्रुतेर्ब्रह्मातिरिक्तस्य प्रागवस्थानासंभवमेव  
हेतुमाहुः । इतरे तु, 'एतस्माज्जायते प्राण' इति श्रुतिमेव हेतुमाहुः ।

रश्मिः ।

त्यादिभाष्यविभागे न्यूनतेत्याकाङ्क्षायामाहुः एतस्येति । संवन्ध इति पूर्वपक्षत्वेन हेतुतासंवन्ध  
इत्यर्थः । सिद्धान्तपूर्वपक्षयोर्हेतुतासंवन्धात् । हेतव इति गौण्यसंभवादयः सूत्ररूपाः । उत्सृष्ट-  
मिति सूत्राणि विहायोपरिष्ठात्कर्तव्याः । उद् अधिकाः समीपे सूत्राणां बोध्याः । 'अन्ययं विमक्ति  
समीप' इति सूत्रेणाव्ययीभावः । कृष्णस्य समीपमुपकृष्णमिति वत् । तत्समृद्धौ वा, मन्त्राणां समृद्धिः  
सुमप्रमिति वत् । एषेति भाष्यादेवकारः । न्यूनतेति भाष्यभाष्यविभागोऽन्यूनता । विद्यदादीति ।  
यथाहुः शंकरभाष्ये । ययातीतानन्तरपादादाहुक्ता विद्यदादयः परस्य ब्रह्मणो विकाराः समवि-  
गतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति योजयितव्यमिति सूत्रार्थे इति । केचनेति  
शंकराचार्याः । आचीति आसमन्तात्कथयितुमिष्टा । अपर इति भास्कराचार्याः । उत्पत्तीति  
यथाहुः या पुनरग्निप्रकरणश्रुतिः सा मुख्यार्था न । कथमवान्तरप्रलये ब्रह्मिषाघनानां शर्करादीनां  
सृष्टिवत्कथ्येति तदर्थोऽसावुपक्रमः । तत्राधिकारी पुरुषः प्रजापतिरविनष्ट एव । त्रैलोक्यमात्रं प्रलीन-  
मतस्तदीयान्प्राणानालोक्य श्रुतिः प्रवृत्त्यनुत्पत्तिबोधकश्रुत्यविरोधः । अनुत्पत्तिबोधिका श्रुतिस्तु  
तत्प्राकृष्ट्युत्तिस्ते उक्ता । उत्पत्तिबोधिकाः श्रुतयस्त्वेवमुदावहूः । 'पुरुष एवेदं विश्वं कर्मतपोब्रह्म-  
परायतम्' इति 'ब्रह्मेवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्' इति । 'आत्मनो दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं  
निदिशतम्' इति । 'उत तमादेशमग्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति यदा मुख्यार्थसंभवेपेक्षितार्थत्वेनान्यथा  
कल्पनमशुक्तमिति । हेतुमिति जीवातिदेशानङ्गीकारे हेतुम् । अन्य इति रामानुजाचार्याः ।  
असद्वा इदमित्यग्निप्रकरणस्यां तत्प्राकृष्ट्युत्तिस्त्वं उक्ता । व्याकुर्वन्त इति । यथाहुः असद्वा  
इदमत्र आसीदित्यादिवाक्येपि 'प्राणशब्देन परमात्मैव निदिश्यते' इति तथा प्राण इति सूत्रे । गौणी-  
मिति । यथाहुः सूत्रद्वयमेकीकृत्यर्थयः प्राणा इति बहुवचनश्रुतिगौणी बहुधासंभवाद्ब्रह्मण एकत्वे-

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ ( २-४-२ )

पूर्वसंबन्धे उत्सृष्टं पूर्वपक्षः । तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । हस्तादयः सप्तभ्योऽधिकाः 'हस्तौ चादातव्यं च, उपस्थश्चानन्दयितव्यं च, पायुश्च विसर्जयितव्यं च, पादौ च गन्तव्यं च' इति । चक्षुरादिगणनायामेतेऽपि चत्वार इन्द्रियत्वेन गणिताः । स्थिते सति श्रुतौ गणनया चक्षुरादितुल्यत्वे सति । अतो हेतोः सप्तैवेति न, किंत्वेकादश । अवान्तरगणनासूचनयाऽसंभवाभिप्राया

भाष्यप्रकाशः ।

द्वयस्योर्विज्ञानमनसोरित्याह । तन्मन्दम् । अनयोरेकतरसूत्रस्य वैयर्थ्यापत्तेः । विज्ञानमनसी इत्यत्रोपलक्षणविधया अन्येषामपि प्राणानां ग्रहीतुं शक्यत्वात् । अत्रापि प्राणमध्ये तयोरपि निविष्टत्वाच्चेति ॥ ५ ॥

इति प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एवमेतेनाधिकरणेन प्राणानां जीवतुल्यत्वं समर्थितम् । अतः परं तेषां संख्या निर्धार्यते । तत्र सप्तगतिसूत्रस्य संबन्धं केचन वदन्ति तदाहुः केचिदित्यादि । भाष्यं तु निगद-  
व्याख्यातम् ।

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ ननु सप्तगतिसूत्रस्य पूर्वाऽधिकरणशेषत्वे एत-  
स्याधिकरणस्य कथं सिद्धिरित्यत आहुः पूर्वत्यादि । उक्तप्रकारक एव पूर्वपक्षः, सूत्रं विहाय उपरिष्ठात् कर्तव्यस्ततः सिद्धिरित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । अत इति चक्षुरादि-  
तुल्यत्वात् । ननु तर्हि सप्तादिगणनायाः किं प्रयोजनमत आहुः अवान्तरेत्यादि । सप्तगणना,  
चक्षुस्त्वग्राणरसनश्रवणमनोवाचाभितरेन्द्रियापेक्षया बहूपकारकत्वेन प्राधान्यसूचनया । अष्ट-  
गणना ग्रहपदकथनाद् बन्धकत्वसूचनया । नवगणना अनाद्युत्पन्नवद्वारसूचनया । दशगणना केवल-  
रश्मिः ।

ननु तथा प्राण इत्यत्र सर्वे प्राणाः, अन्तरा विज्ञानमनसी इत्यत्र द्वौ प्राणावित्यसामलस्यमित्यत आहुः  
विज्ञानेति । ग्रहीतुमिति लक्षणेनेति भावः । अत्रापि 'तथा प्राणः' इति सूत्रेऽपि ।  
तयोरिति विज्ञानमनसोः । अत एकरूपत्वादनयोरेकतरसूत्रस्य वैयर्थ्यापत्तिरिति ॥ ५ ॥

इति प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

सप्त, केचनेति शंकरामानुजमाध्यादयः । निगदेति सप्त प्राणा इति मुण्डकेऽस्ति ।  
अष्टाविति श्रुतिरार्तभागब्राह्मणेऽस्ति । एवमग्रेऽपि । सप्तानामिति मुण्डकेऽस्ति । एवेति श्रुति-  
सत्त्वादकारः । विशेषितेति । शरीरकब्राह्मणे । स यत्र चाक्षुष इत्यादिद्वितीयकण्डिकायां सप्त  
प्राणाः । तृतीयकण्डिकायां तस्य द्वैतस्येलादिरूपायां जीवस्योत्क्रमणमिति पूर्वापरयोर्विशेष्यविशेषण-  
भावाद्विशेषितत्वम् । अन्य इति प्राणाः । एवं निगदव्याख्यातम् ॥ ५ ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ श्रुतिस्तु प्रश्नोपनिषदि । प्राधान्येति  
द्वितीयमुण्डके 'सप्त प्राणाः' इत्यादिश्रुतिः 'सप्त जीर्णयाः' तत्र प्राधान्यसूचनया । कश्चिच्च  
सप्त जिह्वा इत्यत्र सप्त होमा इति पाठः । बन्धकत्वेति । सत्युत्तरूपकथने ब्राह्मणेऽष्टौ ब्रह्मा अष्टा-

भाष्यप्रकाशः ।

निर्देशान्मनो नेन्द्रियम् । काचित्कमेकादशवचनं तु मनस इन्द्रियप्रवर्तकत्वेनोपचारात् । नचेन्द्रियेभ्यः परा इत्यादिषु गोबलीवर्दन्यायेन पृथग्वचनमिति वाच्यम् । इन्द्रियलक्षणस्य बुद्ध्यादावसंभवात् । किं तल्लक्षणमिति चेद् एकजातीयमात्रव्यापारकरणत्वमेव । अन्यथा शरीरादीनामपीन्द्रियत्वप्रसङ्गात् । अन्तःकरणस्य तु चाक्षुषादिवचनादिरूपनानाजातीयज्ञानकर्म प्रति करणत्वेनाऽस्य लक्षणस्यान्तःकरणे अभावादिति मिथुराह तत्र । उक्तश्रुतिस्मृतीनां मनसो बलवत्त्वबोधनेनाप्युपपत्तेः । गीतायाम्, 'इन्द्रियाणां मनश्चासि' इति वाक्येन, पञ्चमस्कन्धे पुरस्त्रोपाख्याने च, 'एकादशेन्द्रियचमः पञ्चस्रनाविनोदकृत्' इति वाक्येन च मनसपीन्द्रियत्वसत्ताया निश्चयात् । नच लक्षणाभावः । देहस्थत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकरणत्वं वा, तथात्वे सति रश्मिः ।

विषयाः । विषयानिति देशान् । भेदेनेति इन्द्रियेभ्यो भेदेन । काचित्कमिति । 'दश वै पशोः प्राणा आत्मेकादश' इत्यादिश्रौतम् । उपचारादिति इन्द्रियपदस्य स्वप्रवर्तके लक्षणा प्रवर्तकत्वसंबन्धरूपा तद्रूपात् । गोबलीति गोपदवाच्यत्वेपि बलीवर्दस्य पृथग्वचनं किंचिन्मितेन तज्यायेन । असंभवादिति तथा च न गोबलीवर्दन्यायप्रवृत्तिरिति भावः । एकजातीयेति संयोगसमुक्तसमवायत्वाद्विजातीयमात्रव्यापाराः संयोगादयस्तत्प्रत्युक्त करणत्वमेव । शब्देतदोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञानकारणमनःसंयोगाश्रयत्वमिन्द्रियत्वमित्यस्यात्मन्यतिव्याप्तेरेवकारः । एकजातीयमात्रेति विशेषणकृत्यमाहुः अन्यथेत्यादि । उक्तप्रकाराद् व्यापारे भिन्ने प्रकारे सति शरीरस्य विभक्तपदार्थान्तर्गतमायांशसंवलितत्वेन प्रवृद्धसत्त्वस्यादिपदेन तादृशसत्त्वस्य रजसस्तमसश्च ग्रहणम् । तत्र चाक्षुषादिज्ञानानि प्रति वचनादिकर्माणि प्रति च कारणत्वेन व्यापारा अपि संयोगत्वसंयुक्तसमवायत्वादिभिरनेकजातीया इति नातिव्याप्तिः । सत्त्वशुद्धिरपि भवति व्यापारः । नानाप्रकारे द्वितीयपक्षेपि बोध्यम् । बलवत्त्वबोधनेनेति श्रौतस्मात्परपदैर्बलवत्त्वस्य बोधनेनेत्यर्थः । परत्वं सर्वत्र प्रसिद्धं नियामकत्वमेकवाक्यताया इति भावः । उपपत्तेर्जायन्त्यं मन्यमानं प्रसाहुः गीतायामित्यादि । गीताया वेदार्थसंदेहे मतलिकात्वस्य सर्वाचार्यसमतत्वादिति । तद्विस्ताररूपमागतमप्याहुर्दार्ढ्यार्थम् । पञ्चमेत्यादि । मामृतलक्षणसंचारः सभागवतलक्षणं संचारवित्याहुः देहस्थत्वं इत्यादिना । अत्र प्रथमं लक्षणं तृतीयस्कन्धे षड्विंशे सुबोधिण्यां विशेषणरहितमस्ति । तत्र सर्वेन्द्रियगुणामासेऽतिव्याप्तिः । तस्य सर्वेन्द्रियविवर्जितत्वेनेन्द्रियत्वाभावात् । तथा च गीता 'सर्वेन्द्रियगुणामासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्' इति । तथा च विराजोत्र प्रकरणादेहस्थत्वमिति लभ्यतेऽत उक्तं देहस्थत्वे सतीति । तथा च सुबोधिनी 'तैवसानोन्द्रियाण्येव' इत्यत्र ज्ञानक्रियान्यतरकरणमिन्द्रियमिति । करणमतीन्द्रियमिति वेति । देहस्थत्वं प्राणादावतिव्याप्तमितो विशेष्यम् । अन्यज्ञानकर्मणोर्भनआदौ स्थितेर्देहस्थत्वे सतीन्द्रियत्वं स्यादतो विशेष्यम् । विशेष्ये ज्ञानक्रिये विवक्षिते शब्दे अतो अन्यज्ञानक्रिययोरविवक्षितत्वान्न लक्षणस्यातिव्याप्तिः । द्वितीयस्कन्धपञ्चमाध्यायसुबोधिण्यां द्वितीयलक्षणमस्ति । खानीन्द्रियाणि तत्फलानि चाक्षुषज्ञानादीनि तैराल्पास्तीति क्षाल्यसत्तां ज्ञापयन्तीति लक्षणसमन्वयः । तथा च सुबोधिनी 'तैवसानु विकुर्वाणात्' इत्यत्र इन्द्र आत्मा ईयते अनेनेतीन्द्रियम् इति उपपादितं च तत्रैव । 'आत्मा हि न चाक्षुषः, नाप्यनेन्द्रियग्राहः । व्यवहिते च देवदत्तसत्त्वं यज्ञदत्तस्त्वमिति । स चात्मा पश्यति

अणवश्च ॥ ७ ॥ (२-४-३)

सर्वे प्राणा अणुपरिमाणाः । गतिमत्त्वेन नित्यत्वे अणुत्वमेव । परिमाण-  
प्रमाणाभावात् पुनर्वचनम् ॥ ७ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे तृतीयं अणवश्चेत्यधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विचारस्तु प्रस्थानरत्नाकरे मया कृत इति नेह प्रपञ्चयते । तस्मादन्येषां वृत्तिभेदत्वेनान्तःकरण  
एव निवेशादेकादशैवेन्द्रियाणीति सिद्धम् ।

अन्येऽपि सर्वे एकादशपक्षमेवाद्विजन्ते ।

माध्वास्तु । बुद्धिं निवेश्य द्वादशप्राणपक्षमङ्गीकुर्वन्ति । श्रुतिं च कांचिच्छिन्नन्ति ।  
इन्द्रियाणि कतीति न विचारयन्ति । तत्रोदासीना वयम् ॥ ६ ॥

इति द्वितीयं हस्तादय इत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अणवश्च ॥ ७ ॥ संख्यां निर्धार्य परिमाणं निर्धारयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति सर्वं  
इत्यादि । सर्वेषां प्राणानां पूर्वोक्तरीत्या नित्यत्वे सिद्धे गतिमत्त्वेनाणुत्वमेवेत्यर्थः । अयं च हेतु-  
रश्मिः ।

गन्धस्य सामान्यत्वाद् गन्धलक्षणेऽपि न विशेषपदवैयर्थ्यम् । गन्धग्राहकमिन्द्रियमग्निनीकुमार-  
देवताकं वा प्राणम् । रूपग्राहकमिन्द्रियं सूर्यदेवताकमिन्द्रियं वा चक्षुः । रसग्राहकमिन्द्रियं वरुण-  
देवताकं वा रसनम् । सिद्धमाहुः तस्मादिति । अन्येषां बुद्धिचित्ताहंकाराणाम् । एकादशैवेति ।  
माध्वोपन्यस्तश्रुतेः पाक्षिकत्वादन्योपन्यस्तानामविरोधादेवकारः । सिद्धमिति भाष्यीयस्थितपद-  
व्याख्यानात्स्थितमित्यर्थः । तेन च सौत्रस्य स्थितपदस्य सिद्धमित्यर्थ इत्यजिज्ञपन् । शंकराचार्य-  
भाष्ये तु हस्तादयस्त्वपरे सप्तम्योतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते । हस्तौ वै ग्रहः स कर्मणातिग्रहेण गृहीतो  
हस्ताभ्यां हि कर्म करोतीत्येवमाद्यासु श्रुतिषु स्थिते सप्तत्वातिरेके सप्तत्वमन्तर्भावाच्छक्यते संभावयि-  
तुमित्येवं स्थितपदं व्याख्यातम् । तद्वद्वा मुण्डकश्रुतौ सप्तत्वे स्थिते वाच्यतयेति व्याख्येयं सिद्ध-  
पदस्य स्थितपदव्याख्यानत्वाभावे । स्थिते शरीरस्थिते जीवे हस्तादयोपि सन्त्येवातो नैवम् ।  
हस्तादयो न सन्तीत्येवं न मन्तव्यमित्यर्थ इति रामानुजाचार्याः । अन्य इति भाष्याचार्य-  
व्यतिरिक्ताः । कांचिदिति सप्तगतिमुत्वे आभासे 'द्वादश वा एते प्राणा द्वादश भासा द्वादश-  
दित्या द्वादश राशयो द्वादशश्च ग्रहाः' इति कौण्डिन्यश्रुतिम् । न विचारयन्तीति द्वादशप्राण-  
पक्षमङ्गीकुर्वन्ति पर तर्करूपं विचारं मनोभेदो बुद्धिरिति न कुर्वन्तीत्यर्थः । उदासीना इति । भूतस्य  
श्रौतत्वेन विकल्पपर्यवसानात्पक्षनिवेशकान्तर्मावात्तन्मतादुत् उपरिधात् आसीना गीतोपहन्त्वेन  
स्वमतस्येत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति द्वितीयं हस्तादय इत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अणवश्च ॥ ७ ॥ परिमाणमिति । व्यापीन्यणूनि वाक्ष्यणि, सांख्या व्यापित्व-  
मूचिरे । वृत्तिभामस्तत्र देहकर्मवशाद्भवेत् । देहस्य ईदृशमङ्गोष्धेवाक्षत्वं समाप्यतामिति सांख्य-  
प्रवेषके उक्तान्यादिश्रुतेस्तानि षण्णूनि स्वरदर्शनादित्येवमणुपरिमाणमित्यर्थः । गतिमत्त्वेनेति

१ वृत्तिः ।

२१ म० सू० २०

भाष्यप्रकाशः ।

गुणव्याप्त्या वेति बोधितम् । मोक्षे च तेषामपि सत्संपत्तिरिति च बोधितम् । नन्वेतेषां को वा गुणो यो बहिः प्रसरतीति वक्तव्यम् । यदि न वक्तुं शक्यते तर्हि मिथ्यवायशुद्धम इति चेन्न । चक्षुर्मनोवाचां तेजोमयदेवताधिष्ठितत्वात् तदंशत्वाच्च रूपमेवेति वदामः । 'तेजोमयीवाग्' इति श्रुतेश्च । त्वचस्तु स्पर्श एव । अथवा । 'यन्न स्पृशन्ति न विदुर्मनोबुद्धीन्द्रियासवः' इति षष्ठस्कन्धे नारदकृत उपदेशे मनःप्रभृतीनां ब्रह्मकर्मकस्पर्शज्ञानयोर्निषेधमुखेन तेषु स्पर्शज्ञानयो- रङ्गीकारात् स्पर्श एव सर्वत्र यथोचितो भवतु । नच तस्य प्रत्यक्षापत्तिः शङ्क्या । अणुगुणत्वेना- तीन्द्रियतया कार्यैकानुमेयत्वात् । इन्द्रियाणां प्राप्यप्रकाशकारित्वस्य नियतत्वादिति । यत् पुनः रश्मिः ।

श्रुत्वविरोध उक्तः । 'मनसैवानुद्ब्रष्टव्यम्' इति श्रुत्या चन्द्रदेवताकत्वेन मनसो नानाकिरणशालिन ईश्वर्यधिकरणमाध्योक्तप्रकारेण कामवर्जितातिशुद्धस्य दूरगमनं ब्रह्मपर्यन्तगमनम् । तथा वाचां दूरगमनं वीचीतरङ्गन्यायेन प्रसिद्धम् । त्वचः सर्वशरीरव्याप्तिस्त्वाचप्रत्यक्षे । सामर्थ्येन वेति देवता- सामर्थ्येन । तथा प्राण इत्यधिकरणे प्राणे जीववर्मातिदेशस्य सिद्धान्ताङ्गीकारात्सर्वशरीरे जीवचैतन्येनैव । वाकारद्वयार्थः कचित्पूर्वतन्त्रे प्रसिद्धः । 'सैवायां वा कथायां वा' इतिवत् । मोक्ष इत्यादि । इदं च तत्प्राकृष्टत्वेति सूत्रे चकारान्नोक्ष इत्यादिभाष्ये स्पष्टम् । गुणव्याप्तिं प्रपञ्चयन्ति स्म नन्वेतेषा- मित्यादिना । अपमिति अणुत्वप्रसाधनलक्षणः । तेजोभयेत्याद्यं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणेऽत्रैवाग्रे स्फुटम् । रूपमेवेति । तेजस्तन्मात्रत्वस्य तल्लक्षणत्वादिति भावः । एवकारेण चक्षुषः सूर्यदेवताकत्वेन तद्ब्रह्मयो व्यवच्छिद्यन्ते । मनसस्तु कामसंकल्पादिनानावृत्तयो व्यवच्छिद्यन्ते । वाचस्तु व्यवहार- जनकत्वरूपवृत्तिव्यवच्छिद्यते । प्रस्थानरत्नाकरे तु गुणाद्वालोक्तवदिति सूत्रे आलोकस्य गुण- त्वाङ्गीकाराच्चैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्ताङ्गीकारोप्यदोष इत्युक्तम् । चक्षुषस्तैजसत्वस्य नैयायिकादिसकलप्रसिद्धस्य माऽपलापो हि स्यात् । मनोवाचोस्त्वप्रसिद्धे मन्वानं प्रत्याहुः तैज इत्यादि । तथा च वाक्पूर्वरूपस्य मनसः कथमतेजसत्वमिति चन्द्रदेवताकस्य तैजसत्वम् । अत- स्त्रिगुणां रूपं तन्मात्रेति भावः । त्वच इत्यादि । त्वचो वायुदेवताकस्य स्पर्श एव बहिः प्रसरति न तु रूपं तदभावादित्यर्थः । प्रस्थानरत्नाकरे तु देवतासामर्थ्यमप्युक्तम् । लाघवेन सकलसाधारण- स्पर्शमाहुः अधवेत्यादिना । ब्रह्मकर्मकेत्यादि । वाक्यान्तर्गतपञ्चन्द्रार्थो ब्रह्मेति भावः । निषेधेति निषेधमुखं निषेधोपायः निषेधरूपो ब्रह्मातिरिक्ते स्पर्शप्रापकोपायः । तेष्विति । मनोबुद्धीन्द्रियासुषु । स्पर्शेति ब्रह्मातिरिक्तं स्पृशन्ति विदुरिति । एवेति । स्पृशन्ति विदुरित्ते- तयोर्मनोबुद्धीन्द्रियासुर्कर्मकत्वेन स्पर्शज्ञानानुकूलव्यापारो मनआदिनिष्ठ इति । सर्वत्रेति । मनोबुद्धीन्द्रियासुषु स्पर्शानुकूले व्यापारः । आकाशं स्पृशन्ति विदन्ति । एवं वायुमग्निमपः पृथिवीमोषधिमन्नं पुरुषम् । एतेभ्यः प्रयोगेभ्यः । आकाशादिषु स्पर्शज्ञाने । कर्मत्वात् । तत्रापि स्रष्टास्वरपरयेत्यर्थः । इदमेवोक्तं यथोचितपदेन । आकाशस्य मांसरूपस्य स्पर्शः । ननु त्वग्निवषयकज्ञानादौ तस्याणुप्राणादिगुणस्य स्पर्शस्य प्रत्यक्षापत्तिरित्याशङ्कामपनुदन्त आहुः न चे- त्यादि । कार्यैकेति । अणुनीन्द्रियाणि स्पर्शवन्ति । प्राप्यप्रकाशकारित्वात् । यत्रैवं तत्रैवं परोक्ष- षट्पद्वित्यनुमेयत्वात् । कार्यं प्राप्यप्रकाशसद्वद्विद्वत्तुनानुमेयत्वं कार्यैकानुमेयत्वं तस्मात् । नि- यतत्वादिति । ज्ञानेन्द्रियाणि वस्तुप्राप्यप्रकाशकारीणि । सौमतास्तु श्रोत्रस्याप्राप्यप्रकाशकारित्वं



श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥ (२-४-४)

मुख्यश्च प्राणो नित्यगतिमान् अनुपरिमाणश्च । चकारादतिदेशः ।  
नासदासीदित्यत्र, 'आनीदवातं स्वधया तदेकम्' इति अननात्मकस्य पूर्वसत्ता  
प्रदर्शिता ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

महाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इत्युक्त्या श्रुतौ भूतपद उभयसंग्रहस्य बोधितत्वेन पूर्वपादीय-  
विषदाद्युत्पत्तिविचारादेव चारितार्थ्येन पृथग्विचारप्रयोजनाभावात् ॥ ७ ॥

इति तृतीयं अणवञ्चैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥ इन्द्रियाणि विचार्येदानीं मुख्यप्राणं विचारयति । तत्र मुख्यप्राणनित्य-  
तायाः स्फुटमश्रवणात् अश्रोपनिषत्प्रभृतिषु, 'मा मोहमापद्यथा अहमेवैतत्पञ्चधात्मानं प्रविमन्त्र्यै-  
तद्वाणमवदध्यम् विचारयामि' इत्यादिरूपे प्राणानां संवादे शरीरस्थितिहेतुतया श्रेष्ठत्वेन निर्णीत-  
त्वाच्च संदेहे श्रेष्ठस्य नित्यतागमकत्वे भानाभावादित्येति प्राप्ते आहत्याशयेन व्याकुर्वन्ति  
मुख्य इत्यादि । मुख्यः प्राणोऽपि नित्यो गतिमाननुपरिमाणश्च । तत्र हेतुरतिदेशप्राप्तचकारादेव  
पूर्ववत् सूच्यते । नन्वस्य सृष्टेः पूर्वं सत्तायां किं मानमत आहुः नासदित्यादि । तथाचैवं  
रक्षिः ।

विगानेव प्राणाः किं व्याप्ता उताणव इति संदेहे व्याप्ता इति पूर्वपक्षेऽणव एवेति सिद्धान्तयन्ति स्म ।  
रामानुजास्तु त एते सर्वे समाः सर्वेऽनन्ता, इत्यानन्त्यश्रवणाद्विशुद्धं प्राणानामिति प्राप्तेऽभि-  
धीयते । प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनुक्तामन्तीत्युक्तान्यादिश्रवणात्परिमितत्वे सिद्धे सत्त्व-  
त्कान्त्यादिषु पार्श्वैस्तुपलभ्यमानत्वादणवश्च प्राणाः । आनन्त्यश्रुतिस्तु 'अथ यो हैताननन्तानुपास्ते'  
इत्युपासनश्रवणादुपासप्राणविशेषभूतकार्यबाहुल्याभिप्रायेति सिद्धान्तयन्ति स्म । श्रुताविति अव्यव-  
हितपूर्वोक्तायम् । पूर्वैति । एवकारस्तु पञ्चतन्मात्राणां महाभूतवर्मातिदेशस्योक्तत्वात्तत्र निविष्ट-  
त्वात्तन्मात्राज्ञाने तादृशमहाभूतरूपविशेषणाज्ञानप्रसक्ततदवर्मातिदेशाज्ञानापत्तेः । न च तूष्णीमिति-  
देशमुक्तमितः परं विविच्य विचार इति वान्यम् । सूत्राभावात् ॥ ७ ॥

इति अणवञ्चैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥ मुख्येति । प्राणपदस्य भाष्ये प्रियत्वाय व्यवस्थापनात् प्रियत्वेन  
स्मृतस्य मुख्यप्राणस्योपेक्षानर्हत्वात्तं प्रसङ्गसंगत्या विचारयति भगवानाचार्यः । विषयादिकमाहुः  
तत्रेत्यादिना । मुख्यप्राणो विषयः स नित्यो जीवधर्मवशान्नित्यस्तद्धर्माभाववान्वेलाकारकसंशयस्तु  
स्पष्ट एव । अश्रवणेति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्रोत्पत्तेः प्रादुर्भावरूपत्वस्यापि शक्यवचनत्वा-  
त्स्फुटपदोक्तिः । प्रप्तेति । प्रभृतिपदार्थोऽग्रे स्फुटः । मा मोहमित्यादि बाणधारकत्वाय सुष्ठुमान-  
प्राणान्वति प्राणवाक्यात् । बाणं देहम् । इति प्राप्त इति पूर्वपक्षे प्राप्ते । मुख्यञ्चेति भाष्ये  
चकारोप्यर्थ इत्याशयेनाहुः मुख्य इति । चेति अयं समुच्चये । चकारादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तत्रेत्यादिना । हेतुरिति । सौत्रचकाराद्देतुवाचकपञ्चम्या लुगबोधितः । स च गतिमत्त्वेन  
नित्यत्वे अणुत्वमेवेति भाष्ये गतिमत्त्वं हेतुः । अतिदेशप्राप्तोऽतिदिष्टचकारात्तद्वचकात् । एवेति  
किमत आहुः पूर्ववदिति पूर्वसूत्रवत् । तथा च पूर्वसूत्रप्राप्त्यादेवकार इति भावः । सूच्यत

न्द्रियाणि च, खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य चारिणी' इति प्राणवायोः  
पृथगुपदेशात् । वृत्तिमन्तोरभेदेन ततोऽपि पृथगुपदेशाच्च ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे चतुर्थं श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः वृत्तीत्यादि । ततोऽपीति इन्द्रियतोऽपि । तथाच पदार्थान्तरमेव मुख्यः प्राणः । नच  
मदार्थान्तरत्वे, 'यः प्राणः स वायुः', 'स एष वायुः पञ्चविधः' इति श्रुत्योर्विरोधः शङ्क्यः । तस्य  
भूतात्मकवायुव्यतिरिक्तमगवत्प्राणात्मकवायुपरत्वात् । नचात्र भानाभावः । बृहदारण्यक उद्गीथ-  
ब्राह्मणे, अथ हेममासन्प्रं प्राणमूचुरित्यत्र नस्यप्राणादपि वैलक्षण्यश्रावणात् । नचाध्यात्मा-  
पस्या न वैलक्षण्यमिति वाच्यम् । तस्याः नस्यप्राणेऽपि सत्त्वात् । अतोऽपहतपाप्मत्वरूपाद्  
वैलक्षण्यात् तत्त्वान्तरमेव । वायुसमानाकारत्वं च तस्य मैत्रेयोपनिषदि द्वितीयप्रपाठके, 'सोऽम-  
न्यवैतासां प्रबोधनाधाम्पन्तरं विविशामीति स वायुरिवात्मानं कृत्वाऽम्यन्तरं प्राविशत् स  
एको नाशकत् स पञ्चाधात्मानं विभज्य' इत्यादिप्रजापतिमुपक्रम्य पठ्यते । अतो न विरोध  
इत्यर्थः । अन्ये त्विदं ध्वनमग्निमाधिकरणे योजयन्ति ॥ ९ ॥

इति चतुर्थं श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

इति । समान्यकरणवृत्तिरित्यत्र वृत्तिः वृत्तिमत्करणं तयोरभेदेन वृत्तिमदिन्द्रियतः । पञ्चमाध्याय-  
सुबोधेचिन्त्यनुसारेण द्वितीयस्कन्धस्य 'तैजसाद्बु विकृर्वाणादिन्द्रियाणि दशमवन्' इति समा-  
धातुमुपक्रमन्ते न चेत्यादि । विरोध इति सूत्रभाष्येण विरोधः । तस्येति भाष्यस्य । अध्यात्मने-  
ति भावप्रधानः । सूत्रोक्तः श्रेष्ठः । भौतिकवायुसचद्ध आध्यात्मिको मगवदिच्छया गुहां  
प्रविशति । 'स एष जीवो विवरप्रसृतिः प्राणेन बोधेण गुहां प्रविष्टः' इति वाक्यात् । न वैलक्षण्येति ।  
'यस्तु आध्यात्मिकः प्रोक्तः सोसावेवाधिदैविकः' इति वाक्यात्सूर्यचक्षुरभिमानिवत् । तस्या इत्यादि  
आध्यात्म्यापत्तेः । तस्य श्रेष्ठस्य प्राणे भगवति 'प्राणस्य प्राणः' इति श्रुतेः । तथा चाध्यात्म्या-  
पत्तेर्वैलक्षण्यप्रतिषेधकत्वे ईश्वरवैलक्षण्यपत्तिरिति भावः । अस्त्येवमिति चेत्तत्राहुः अत इति ।  
अपहतपाप्मत्वं प्राणस्य प्राणे प्रसिद्धम् । एवमाधिदैविकत्वादिप्रिवैलक्षण्यमिति भावः । एवेति  
उक्तयुक्तेः । प्रसिद्धेर्विरोधाद्वा । स इति प्रजापतिः । एतासांमिति शक्तीनाम् । योजयन्तीति ।  
तथाहि वायुतत्त्वान्तरत्वे प्राणस्य प्रतिविद्धे 'वायुरेवायमध्यात्ममापन्नः पञ्चव्यूहो विशेषात्मनावतिष्ठमानः  
प्राणो नाम मणयते' इति सुसिद्धेऽध्यात्मपञ्चत्वे स्यादेतत्प्राणोऽपि तर्हि जीववदस्मिन्मरीरे स्वातन्त्र्ये  
प्राप्नोति श्रेष्ठत्वादित्यादिप्रकारेण शंकराचार्याः । 'क्रियावति द्रव्येऽवस्थान्तरमापन्ने वायावेव प्राण-  
शब्दप्रसिद्धेर्न वायुर्नापि क्रियामात्रं प्राणः । किमयं प्राणो वायोर्विकारः सन्नमिवद्रूतान्तरं नेत्याहेत्येवं  
प्रकारेण रामानुजाचार्याः । माध्वास्तु न चेद्वा वायुक्रिये पृथगुपदेशादिति फलति । 'वेद्यायां  
बाधवाचौ च मुख्यप्राणे च गीयते प्राणशब्दः' । 'स प्राणमसृजत खं वायुर्ज्योतिरापस्तपोमन्त्रः कर्म'ति  
श्रयगुपदेशात् । 'भूतानि चेद्वा मन्त्राश्च मुख्यप्राणादिदं जगत्' इति खतत्रः प्राण इत्युक्त्वा चक्षुरा-  
दिवदिति सिद्धान्तयन्ति स्य ॥ ९ ॥

इति श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥ ४ ॥

चक्षुरादिवत् सह शासनात् । इन्द्रियजयवत् प्राणजयस्यापि दृष्टत्वात् ।  
आदिशब्देन जडत्वादयः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥

ननु प्राणस्य जीवोपकरणत्वे तदुपकारकव्यापारवत्त्वमपेक्ष्यते । तत्रै-  
कादशैव वृत्तयस्तन्त्रान्तरेऽपि सिद्धाः ।

‘एकादशामी मनसोऽहि वृत्तय आकृतयः पञ्च धियोऽभिमानः ।

मात्राणि कर्माणि पुरं च तासां वदन्ति वैकादश वीर भूमीः’

इति । तथा कश्चित् प्राणस्य व्यापारोस्तीति चेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टत्वात् । ‘जितेन्द्रियस्य युक्तस्य जितश्वासस्य योगिनः’ इति पुराणेऽपि दृष्टत्वात् । जडत्वादयः  
इति । आदिशब्देन जीवोपकरणत्वं प्राणसंवादादिषु सह शासनं सर्वैर्व्याख्यातं संगृह्यते ।  
तथाच प्रश्नोपनिषदि प्राणोत्पत्त्युत्क्रमस्थितौनां ब्रह्माधीनत्वश्रावणादासन्यत्वेऽपि ब्रह्मतत्त्वः  
व्यनहारे पूर्वोक्तश्रुतिभ्यो वागादिनियामकत्वेत्येतेभ्यो हेतुभ्यो जीवतत्त्व इत्यर्थः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ उपकरणत्वं प्राणस्य कथमि-  
त्याकाङ्क्षायां किञ्चिदाशङ्क्य परिहरत्तत् समर्थयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । तन्त्रा-  
न्तर इति योगशास्त्रे । श्लोकस्तु पञ्चमस्कन्धे जडभरतवाक्येषु, अर्थस्तु आकृतयो विसर्गो-  
रक्षिः ।

अथ ह एवार्थं मुख्यः प्राणः सोऽयं मध्यमः प्राण इत्यादिषु विशेष्यामिषानादित्यमाणि । स्वैरिति  
प्राणसंवादादिषु ‘अथ ह प्राणा अहंश्रेयसि विवदमाना व्यूहिरे’ इत्युपक्रम्य ‘यस्मिन्ननुत्क्रान्त इदं शरीरं  
पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः’ इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युत्क्रमणे तद्वृत्तिमात्रहीनं यथापूर्वं  
जीवनं दर्शयित्वा प्राणोच्चिक्रमिषायां वागादिशैथिल्यापत्तिं शरीरघातप्रसङ्गं दर्शयन्ती श्रुतिः प्राण-  
निमित्तां शरीरेन्द्रियस्थितिं दर्शयतीति श्वाकैरेवं रामानुजैर्गोच्यैरपीति । प्राणोत्पत्तीति ‘आत्मतः  
प्राणो जायते’ इत्युपक्रम्य ‘तदेवः श्लोकः ‘उत्पत्तिमायतिं स्थानं विसृज्य चैव पञ्चधा (वाहं) । अच्युतं  
चैव प्राणस्य विज्ञायासुतमश्रुते विज्ञायासुतमश्रुते’ इति श्रुतेः । एतेभ्य इति तत्सहशिष्टधादिभ्यो  
जीवतत्त्वः ‘स एष जीवः’ इत्यत्र सद्वायेऽप्रधाने इति तृतीया ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ नन्वित्यादीति । जीव इवोप-  
करणत्वं जीवोपकरणत्वं तस्मिन् । उपकरणत्वं प्राणधारकत्वम्, प्राणधारणानुत्क्रान्त्यव्यापारवत्त्वम्,  
तस्य प्राणधारणस्योपकारको व्यापारस्तद्वत्त्वम् । अपेक्ष्यत इति ‘जीव प्राणधारणे’ इति धातु-  
पाठादतिदेशेनोपेक्ष्यते । योगेति कचिद्विद्वन्मयम् । अथवा । ‘सांख्ययोगौ पृथग् बालाः प्रवदन्ति  
न पण्डिताः’ इति वाक्यात्पातखण्डे योगशास्त्रे ‘अथ योगानुशासनम्’ इत्यारम्भके मुख्यप्राणैकादशे-  
न्द्रियाभावोपे कपिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ प्रधानकार्याध्याये ‘दृष्टानुश्रविकविषयविवृण्णस्य वशीकार-  
संज्ञा वैराग्यम्’ इत्यारम्भकेति । ‘कर्मेन्द्रियैर्बुद्धीन्द्रियैरान्तरमेकादशकम्’ इति सूत्रम् ।  
मागवतवाक्यप्रयोजनभाटुः श्लोकस्त्विति तुः पूर्वपक्षव्यावर्तकः । अतोऽपि पदार्थसूचितार्थ-  
वाचकः श्लोक इत्यर्थः । विसर्गेति विसर्गस्थानन्दनश्चादानं चागमनं च वचनं च विसर्गोक्तं तत्त्व-  
२३ म० सू० १०

मनसो द्वारभेदेनैवैकादशवृत्तयः स्वरूपत एव । एवमेव प्राणस्यापि पञ्चधात्मानं विभज्य कार्यकारणं व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥

अतिदेशेन प्राप्तमप्यणुत्वं 'पञ्चधात्मानं विभज्य' इति वचनात् संदिग्धं पुनर्विधीयते । आसन्नोऽप्यणुः । चकारात् पूर्वोक्तसर्वसमुच्चयः ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे पञ्चमं चक्षुरादिवदधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा मनसि इन्द्रियद्वारा साक्षाच्च वृत्तिस्वीकारस्तथा प्राणेषुपि व्यपदेशग्रामाभ्येन साक्षादेव वृत्तिस्वीकारः । अतः कार्यमात्रात् स्वरूपत एवोपकारादुपकरणत्वमित्यर्थः । एतेन यत् परैः 'प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः' इति योगसूत्रानुसारेण मनसः पञ्चवृत्तित्वमङ्गीकृत्य पञ्च-वृत्तिकत्वांशेषुपि मनोवदिति दृष्टान्त इत्युक्तम्, तदपि परास्तम् । उक्तवाक्य एकादशत्वस्य कण्ठोक्तत्वात् । योगोक्तवृत्तीनां तृतीयस्कन्धे, 'संशयोऽथ विपर्ययोऽथ' इत्यत्र बुद्धिवृत्तिस्वीकाराच्च । श्रुत्युक्ताः कामादयस्त्ववान्तरवृत्तित्वेनैकादशत्वेव श्रविशन्ति । योगसूत्रं तु निरोध्यत्वेन साः वक्तुमि, न त्वन्या निराचष्ट इति न कोऽपि दोषः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥ पूर्वोक्तसर्वसमुच्चय इति । उक्तान्त्यादिवृत्त्यन्तवर्मसंग्रहः । तथाच रश्मिः ।

साक्षादिति अर्थकाररूपा वृत्तिः । साक्षादेवेति । व्यपदेशेऽहमेवेत्येवकारेणैन्द्रियरूपद्वारव्यवच्छेदकेन तथा । यथेत्यादीति । द्वाराणीन्द्रियाणि । तज्जेदश्चक्षुर्वादिनामिमानत्वेन च । वृत्तयो ज्ञानानि वीगन्धस्वापानि । 'कामः संकल्पः' इति श्रुत्युक्ताः कामादयः वीविशेषा एव । 'मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा' इति वाक्यात् । एवकारस्तु द्वारप्रकारामावं व्यवच्छिनत्ति । स च 'स्वप्ननिद्रासापीय' इत्याहुक्तः । अत इत्यादि । कार्यं वृत्तिरूपं तन्मात्रात् । मात्रप्रत्ययेनावधारणार्थकेनानुव्यवसायव्यवच्छेदः । स्वरूपतो वृत्तिस्वरूपतो न तु व्यापारतोपीत्येवकारो व्यापारव्यवच्छेदकः । अतः स्वरूपत एव कार्य-मात्रेणोपकारादुपकरणत्वमिति योजना । योगेति । समाधिपादेस्तीदम् । योगसांख्ययोरनुपगम्यत्वस्यो-पपादितत्वादुपगम्यत्वमाहुः उक्तेति । ननु प्रमाणवृत्तेः कयमेकादशत्वन्तर्भाव इति चेन्मनोभेद-बुद्धिवृत्तित्वप्रकारेणेत्याहुः योगोक्तत्वादिना । तृतीयेति षड्विंशे 'संशयोऽथ विपर्ययोऽथ' इति निश्चयः स्थितिरेव च । स्वाप इत्युच्यते बुद्धेर्लक्षणं वृत्तिः प्रयत्न इति । एतेन विकल्पः संशयो निद्रा स्वाप इति योगसूत्रे व्याकृतम् । श्रुतिशास्त्रयोर्विरोधं परिहरन्ति स श्रुत्युक्ता इति । 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्मांसिलेतत्सर्वं मन एव' इति श्रुत्युक्ताः । योगेति । समाधि-पादस्यम् । निरोध्यत्वेनेति 'अथ योगानुशासनम्' इत्यपि कृत्य 'योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः' इति निरोध उपक्रान्तः । समाप्तौ च 'तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधः' इति सूत्रेणोपसंहाराजिरोध्यत्वेनेत्यर्थः । ता इति पञ्चवृत्तयः । अन्या इति पञ्चभिन्नाः । कोपीति श्रुतिसूत्रविरोधरूपः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥ भाष्ये । संदिग्धमिति । जणुपरिमाणस्य परमाणुनिष्ठस्य निरवयवत्वेन न पञ्चधा विभागः । ह्यणुकनिष्ठस्य विभागार्हत्वात्संदेहः । प्रकृते पूर्वोक्तेति । अत्रातिदेशेन श्रेष्ठेति सूत्रीयचकारोणातिदेशेन प्राप्तं सकलवर्धवत्त्वं विषयः जणोरेकधा द्विधा चाल्मविभागो न पञ्चधा

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ (२-४-६)

वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिः, स्वत एव वा, जीवाधिष्ठानब्रह्मप्रेरण-  
योर्विद्यमानत्वादिति संशयः । विशेषकार्याभावाच्च देवताऽपेक्षेति पूर्वपक्षं  
निराकरोति तुशब्दः । वागादीनां ज्योतिरादि अभ्यादिरधिष्ठानमवश्यमङ्गी-

भाष्यप्रकाशः ।

वदेत् । योगभाष्ये तदुक्तिस्तु तत्त्वब्रानुसारिणीति न तेषां श्रौतत्वं स्वाभिप्रेतत्वं वा आपादयितुं  
शक्नोतीति दृष्टादम्बर इति दिक् ॥ १३ ॥

इति पञ्चमं बध्मुरादिवदधिकरणम् ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ संशयाद्युपन्यासमुखेन सूत्रप्रयोजनं  
शोधयन्ति वागादीनामित्यादि । नच जहानां स्वतः प्रवृत्त्यदर्शनाद् देवताधिष्ठानमर्थोक्षिप्त-  
मिति संशय एव न घटत इत्यत आहुः जीवेत्यादि । अत्र जीवाधिष्ठानं द्वितीयकोटौ हेतुः ।  
ब्रह्मप्रेरणं प्रथमकोटौ । अन्तर्यामिब्राह्मणे देवताधिष्ठितानामेव यमनस्योक्तत्वादिति । तुशब्द-  
व्याख्यानमुखेन पूर्वपक्षमाहुः विशेषेत्यादि । अन्तर्यामिब्राह्मणोक्तस्य यमनस्याण्डसृष्टिरूपवि-  
शेषकार्यार्थतायाः 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' इत्यादिवाक्यसमभिव्याहारेणानुगमादत्र च तदभावेन  
देवताप्रयोजनाभावाद्, भोगमात्रकार्यस्य तु प्रतिनिधयतया जीवाधिष्ठानमात्रादेव सिद्धेर्न  
देवतापेक्षेति पूर्वपक्षमित्यर्थः । अधिष्ठानमिति नन्यादित्वात् कर्तरि ल्युट् । नपुंसकं तु  
सामान्ये । तथाच शरीरेऽपि प्राणानां सर्वेषां स्वस्वकार्यार्थं ज्योतिरादिरधिष्ठानाज्जन्ममङ्गीकार्य-  
रहिमः ।

वाकारद्वयं पूर्वतब्रानुसारि । वदेदिति सूत्रे, 'तुष्टुदेस्तु ततो द्वयम्' इति तदर्थम् । तदुक्तिरिति  
परमाणुसृष्ट्युक्तिः । तत्सूत्रेति सूत्रं तु 'नाणुनित्यता तत्कार्यश्रुतेः' इति । अन्यद्वा । तेषामिति  
कारणभूतानां परमाणूनाम् । श्रौतत्वमिति 'एतेन योगः प्रत्युक्तः' इति सूत्रेण श्रौतत्वं नेत्यर्थः ।  
स्वेति मूलाधीनत्वात्तथा, योगभाष्यकृदभिप्रेतत्वं वा । 'प्रकृतेराद्योपादानतामन्येषां कार्यत्वश्रुतेः'  
इति सूत्रात् । आदम्बर इति प्रारम्भः । 'आदम्बरः समारम्भे घनगर्भिततृणयोः' इति विश्वः ।  
द्विमिति । नैयायिकानामेतच्छोभनमिति दिक्शब्दप्रयोगः ॥ १३ ॥

पञ्चमं बध्मुरादिवत्त्वधिकरणम् ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ सूत्रेति । अत्राधिकरणपदानुक्ते-  
स्तात्पर्यमनुसंधेयम् । सूत्राधिकरणशब्दयोः पर्यायतारूपम् । न चेत्यादि न चेत्तादुक्तित्वमन्यः । निषेधं  
पुनराहुः, एवेति पूर्वपक्षव्यवच्छेदकः, संशयैककोटैः पूर्वपक्षत्वात् । जीवेति विसर्गचैतन्य-  
शुभो जीवशब्दवाच्यः । ननु देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तौ हेत्वभावादुभयं द्वितीयकोटौ हेतुस्त्विति  
चेत्तत्राहुः अन्तर्यामीति । देवतेति । 'यो वाचि तिष्ठन् वाचोन्तरो यं वाहू न वेद यस्य वाक् शरीरं  
यो वाचमन्तरो यमयति' इत्यनया । अन्यथार्थसमवादेवकारः । न वेदेत्यस्याधिष्ठात्री न वेदेति  
विवरणाच्च । अपण्डेति अन्यथा क्रीडारूपप्रयोजनाभावात्संनियमनं न घटेत् । तथा चान्तर्यामिब्राह्मणं  
महतः सृष्टुर्द्वितीयरूपपरमिति भावोऽज्योति । अवेति । अन्यथा पृथिव्यादीनां सिद्धवत्कारणोद्देशो न  
स्यात् । अधिष्ठानमितीति भाष्येऽभ्यादिरिति पुंस्त्वमधिष्ठानस्य पुंस्त्वान्नोपपन्न इति सूत्रेण । नपुंसक-  
त्वं त्वमे प्रतिवक्तव्यम् । नन्दन इतिवन्नोपपन्न इति सूत्रेण पुंस्त्वप्राप्त्यामनधिष्ठानत्वनिवृत्तिमात्रार्थः  
त्वादत्राधिष्ठानपदप्रयोगान्नपुंसकत्वं आन्दसमपि खीकुर्तुमित्याहुः नपुंसकमिति । अपीति अपि-

इत्याध्यात्मिकादीनां स्वरूपं, वागादयश्चाणुरूपा नित्याः । तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन्नेव शरीरे उपक्षीणं शरीरान्तरे न भवेत् । कल्प्यमाने तु अग्निदेवतारूपोऽनेकरूपभवनसमर्थो वायूपो भूत्वा सर्वत्र प्रविष्ट इति संगच्छते । ते चाभ्यादयश्चेतना भगवदंशास्तिरोहितानन्दाः सामर्थ्ययुक्ता इति कार्यवशादवगम्यन्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

साधिमौतिकोत्तरभाष्येवामिमेतम् । नचाप्यं श्लोको जीवात्मपरमात्मानौ शरीरं वेति त्रयमभिप्रेत्य तत्रोक्त इति कथमत्रैतस्य योजनमिति शङ्कनीयम् । तत्र यथा जीवपरमात्मानावणू नित्यौ तथाऽत्र वागादयोऽप्यणुरूपा नित्यास्तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन् शरीरे उपक्षीणं वागादिकं शरीरान्तरे न संबद्धं भवेत् । कल्प्यमाने तु त्रैविध्ये अग्निदेवतारूपः परमात्मवदनेकरूपभवनसमर्थो वायूपो भूत्वा सर्वेषु शरीरेषु प्रविष्ट इति संगच्छते । अतोऽर्थापत्त्यापि तद्योजनम् । जीवशरीरान्तरवर्तिविषयतया सामानाधिकरण्याच्च । नचाभ्यादिषु तादृशसामर्थ्याभावादिकं शङ्कनीयम् । ते चाभ्यादयश्चेतनाः, लोकपालकत्वालोचनेनोद्गमितास्तात् । भगवदंशाः, कारणत्वेन भगवत् एवोपक्रान्तत्वात् । तिरोहितानन्दाः, अन्नयोजनप्रार्थनाकारित्वात् । सामर्थ्ययुक्ताः, वागादिरूपेण भवनादित्येवंप्रकारकाः प्रवेशरूपकार्यवशादवगम्यन्ते । नन्वेवं सदा देवतासाहित्यं चेद् 'एतस्माज्जायते' इत्यत्र रश्मिः ।

विषयग्रहणादय इत्येतेषामुभयेषां विच्छेदो देहे तच्चद्रोलक इत्याध्यात्मिकादिस्वरूपमित्यर्थः । आशङ्कामुखेन वागादय इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । तत्रेति द्वितीयस्कन्धे । अत्रेति आषिदैविकादिषु । एतस्येति श्लोकस्य । उपेति अणुत्वाक्षीणमिव । उपमार्थे उपः । 'उप सामर्थ्यदाक्षिण्यदोषालयानालयेषु च । आश्चर्यकरणे दाने नामावारम्भपूजयोः । तद्योगेपि च लिप्तायां रमणार्थोपमार्थयोः । उपादानेविके प्रोक्तमासत्वेषु प्रकीर्तितम्' इति विस्मात् । तथा च क्षीणोपममित्यर्थः । क्षयकर्मीभूतं यदुपमानं तदुपमेयमिदं वागादिकमित्यर्थः । उपेत्यस्योपमावाचकस्योपमायोगे लक्षणा । कल्प्यमान इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कल्प्यमान इति । अर्थापत्त्येति । प्रत्यक्षेण शब्देन वा प्रमितस्यार्थस्यार्थान्तरं विनानुपपद्यमानस्योपपत्त्येऽर्थान्तरकल्पना । सात्र सकलशरीरेषु प्रत्यक्षेण प्रमितस्यार्थस्याणुनित्यवागादिरूपस्यार्थान्तरं त्रैविध्यं विनानुपपद्यमानस्योपपत्त्येऽर्थान्तरस्य त्रैविध्यस्य कल्पनेति लक्षणसमन्वयः । अर्थापत्तिर्द्विविधा श्रुतार्थापत्तिर्दृष्टार्थापत्तिश्च तयोर्दृष्टार्थापत्तिश्च । कार्यवशादवगम्यन्ते इति भाष्यात् । इन्द्रियकार्याणां प्रत्यक्षत्वात् । जीवदेवदत्तो गृहे नास्तीतिवत् । यदा तु सकलशरीरेषु शब्देन प्रमितस्यार्थस्याणुनित्यवागादिरूपस्येत्येते पूर्ववत् । 'पीनो देवदत्तो दिवा न मुह्ये' इति दृष्टान्तः । अतोऽर्थापत्त्येति सामान्यवचनम् । जीवेति जीवश्च शरीरं चान्तर्वर्ती च जीवशरीरान्तर्वर्तिनस्तैः धराक्षरपुरुषोत्तमैर्विशेषेण द्वितीयेति वक्ष्यतीति विषयः श्लोकः । एतच्च । तत्तया सामानाधिकरण्यामक्षरस्य जीवेन्द्रियरूपत्वादनन्तर्वर्तिनः पुरुषोत्तमत्वाद्विषयवृत्तिनिमित्तत्वे सत्यकार्यधीचकत्वलक्षणं तस्माच्चेत्यर्थः । ते चेलादिभाष्यं शङ्कामुखेन विवृण्वन्ति स्म न चेति । लोकेति पूर्वश्रुतमैतरेयश्रुतौ । तिरोहितो विद्यत आनन्दो येषामित्यभिप्रायेणाहुः अत्रेति । आनन्दमुगिति श्रुतेः । निराकारत्वादिति नोक्तम् । साकारत्वात्कदाचित् । प्रवेशेति प्रवेशरूप-

आधिभौतिककृतआयं भेद इत्यग्रे व्यक्तीकरिष्यते । एवमेव ब्रह्मणोऽपि ।  
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यपि निःसन्दिग्धं द्रष्टव्यम् यदज्ञानात् सर्व-  
विह्ववादिव्यामोहः ॥ १४ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

चित्रेव मानमित्यर्थः । समष्टिव्यष्टिपदयोरर्थस्तु, अग्राह्य व्याप्तौ, सम्यग् एकेन रूपेण अनुगता  
अष्टिव्याप्तियस्यासौ समष्टिः । विविधा नानारूपेण अष्टिव्याप्तियस्यासौ व्यष्टिरिति । यद्यपि  
तत्र समष्टिव्यष्टिभावः प्राणसैवोक्तस्तथाप्यणुत्वादिसामान्यात् प्राणान्तरेऽपि तुल्य इति न  
कोपि संदेहः । एतस्य श्रौतस्य समष्टिव्यष्टिभावस्य पौराणिकाध्यात्मिकादिभावानुगृहीत-  
त्वेनात्रोक्तं त्रैविध्यं सृष्टिदशायां सार्वत्रिकं सर्वत्रैवोपपद्यत इत्येतन्निबन्धे सर्वनिर्णये 'आन-  
न्येषि हि कार्याणाम्' इत्यादिकारिकाभिस्तद्व्याख्यया च प्रपञ्चितमिति ततोऽवगन्तव्यम् ।  
एतस्य व्यासाश्रयगोचरत्वं स्फुटीकुर्वन्ति आधिभौतिकेत्यादि । चोऽवधारणे । भेदो  
विभागः । अग्रे वैशेष्यद्वये व्यक्तीकरिष्यते । तत्र मनआदीनां तत्त्वान्तरत्वस्थापनात् तेषामे-  
वैतरेऽन्धः पुरुषसमुद्धारं प्रकृत्य तस्य मृत्वादिगोलकनिर्भेदोत्तरं मृत्वादिभ्यो वागादीन्निद्र्या-  
णामिन्द्रियेभ्योऽभ्यासिदेवानां निर्भेदस्य तदुत्तरं देवानामन्नभोजनार्थं यथास्थानं तत्तद्गोलकं  
प्रवेशस्य च श्रावितत्वात् तत्सारणेन स्फुटीकरिष्यत इत्यर्थः । अयमर्थः संज्ञामूर्तिद्वयेऽप्यस्तीति  
बोधयितुं तद्विषयवाक्यमप्यन्यस्यन्त एवमाध्यात्मिकाधिदैविकभावं ब्रह्मण्यप्यतिदिशन्ति एव-  
मेव ब्रह्मणोऽपीति । यथैतेषामाधिभौतिके प्रवेशोत्तरमाध्यात्मिकाधिदैविकत्वम्, एवमेव ब्रह्म-  
णोऽपि तिसृषु देवतासु, 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति प्रवेशकथनादत्रापि श्रुतौ निःसंदिग्धं  
द्रष्टव्यम् । 'तदनुप्रविश्य सच्च त्वन्नाभवत्' इति श्रुत्यन्तरे प्रवेशोत्तरमेव द्वैधीभावश्रावणात् ।  
उक्तश्रीभागवतश्लोकस्याप्याश्रयरूपं परं ब्रह्मैव प्रकृत्य पठितत्वाच्च । यस्य भगवत्सामर्थ्यकृतस्या-  
ध्यात्मिकाधिदैविकभावस्याज्ञानात् सर्वविह्वजनकमावावादरूपव्यामोहः । एवं ब्रह्मसामर्थ्य-  
रश्मिः ।

भाष्यं तु श्रुतार्थापत्तिपक्षेपि तुल्यम् । पौराणिकेति । आधिदैविकः समष्टिः आध्यात्मिकोऽपि,  
आधिभौतिको व्यष्टिरिति । विभाग इति । तथाच विश्वः 'भेदो द्वैधे विशेषे स्याद्' इति । एषेति  
उक्तश्रुतेर्वकारः । अनेनेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तिसृष्विति । छान्दोग्ये 'तेषां स्वत्वेषां  
भूतानां ग्रीण्येव धीजानि भगवन्त्याण्डज जीवजमुद्भिजमिति । सेयं देवतैश्च हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवता  
अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवणीति तासां त्रिवृत त्रिवृतभेदैकां कवाणीति सेयं  
देवतेमास्तिष्ठो देवता अनेनैव जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोवासां त्रिवृतं त्रिवृतभेदैककामक-  
रोयथा तु खलु सोऽप्येमास्तिष्ठो देवतास्त्रिवृद्वैकैका भवेत्तन्मे विजानीह हि' इतिश्रुतिः । अत्र सा  
अव्याकृता । तिस्रस्तेष्वेवाध्यात्मिकाः । अत्रापि तिस्रेषु 'अग्निर्वाग्भूत्वा' इति श्रुतौ । एषेति प्रवेशपूर्वं  
व्यवच्छिन्ति । उपपन्नो न तु खलुद्विपरिकल्पित एषोर्थ इत्याहुः उक्तेति । ब्रह्मैवेति । जीवात्म-  
परमात्मनोः शरीरस्य चायं व्यवच्छेदकः । सर्वं माया, ब्रह्मवैवर्तं पुराणमिति वादस्तेन रूपं स्वरूपं यस्य  
व्यामोहस्य स सर्वविह्वजनको भवति । स च यस्य ब्रह्मणो विशेषवर्तनलक्षणसामर्थ्याज्ञानादिति वदन्तो  
यदज्ञानादित्यादिमाध्यार्ममाहुः यस्येति । व्याख्येयमिदं पदम् । सर्वविह्ववेति भाष्यं मध्यमपद-  
लोपिसमासेन व्याकुर्वन्ति स्म सर्वविह्ववेति । यवतीति क्रियापदम् । तथा च तेषां भाष्यम् । श्रेष्ठशे-

‘सोऽयमग्निः परेण मृत्युनाऽतिक्रान्तो दीप्यते’ इत्यादि । अयमर्थः । ‘द्वया ह प्राजापत्या’ इत्यत्राधिष्ठातृत्वमग्नीनामुक्तम् । देवा इत्यविशेषेणेन्द्रियाधिष्ठान्योऽन्याश्च । तेषां प्रतियन्धकाऽसुरातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्र ‘यज्ञेनैव स्वर्गः’ इति । तत्र ‘जनको ह वैदेहः’ इति ब्राह्मणे ‘केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमत इति’ ‘उद्गात्रत्विजा वायुना प्राणेन’ इति उद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्रान्योन्योद्गातृत्ववरणे तथोद्धाने ‘यो वाचि भोगस्तं देवेभ्यः’ इत्याम्नानम् । तदनु-अमरूपपाप्मना वेधानन्तरमप्रतिरूपं वदतीति निरूपितम् । सोऽपि दोषो देवानां

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तद्विवृण्वन्ति अयमर्थ इत्यादि । इदं वाक्यमुद्गीथब्राह्मणस्यम् । तत्र हि द्वया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्चेत्युपक्रम्यासुराणां प्राबल्यं देवानां नैर्बल्यं तेषां एषु भूलोकेषु वसतां स्पष्टां चोक्ता । सा तु चेतनधर्म इत्युभयेऽपि चेतनाः । तत्र, के देवा इत्यपेक्षायां, ते ह वाचमृदुरित्यादिभिरग्निवाक्यैर्वागाधिष्ठातार इति ज्ञायते । तेनात्राधिष्ठातृत्वमग्नीनामुक्तम् । यद्यपि तत्र वाग्वाणचक्षुःश्रोत्रमनसामेव देवता उक्तास्तथापि अत्र देवा इत्यविशेषेण कथनादुपलक्षणविषया इन्द्रियाधिष्ठान्योऽन्या अपि बोध्याः, तेषां च देवानां प्रतिबन्धकासुरातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्रेच्छायां सत्यां, ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यादिश्रुतेर्यज्ञेनैव स्वर्ग इति विचार्य यज्ञं चकुरिति बोधनाय, ‘ते ह देवा ऊचुः, हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्ययाम’ इत्युक्तम् । तत्र कथमुद्गीथेनैवातिक्रम इत्यपेक्षायां ‘जनको ह वैदेह’ इति वक्ष्यमाणे ब्राह्मणे ‘यदिदमन्तरिक्षमनारम्भणमिवाय केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमते’ इत्याश्लेन भक्ते कृते याज्ञवल्क्येन ‘उद्गात्रत्विजा वायुना प्राणेन’ इति कथनादुद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्र प्रकृते अन्योन्यस्य वागादेरुद्गातृत्वेन वरणे तथोद्धाने, ‘ते ह वाचमृदुः त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यो वाशुदगायद् यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद् यत्कल्याणं वदति तदात्मने’ इत्यनेन यथेदानीं न्योतिष्टोम उद्गात्रा त्रिषु स्तोत्रेषु यजमानार्यमुद्धानं कियते, नवसु

रक्षिः ।

प्राबल्यमिति ‘कनीयसा एव देवा ज्यायसा असुराः’ इति श्रुतेः । नैर्बल्यमिति समनन्तरोक्तश्रुतेः । स्पर्धेति ‘त एषु लोकेषु अस्पर्धन्त’ इति श्रुतेः । उभय इति उभयशब्दस्य द्विवचनं गालीति कैयटः । देवासुराः । देवा इतीति भाष्यं विवृण्वन्ति तत्र क इति । इति देवाः । ते इत्यादिभिरिति ‘अथ ह प्रागमृदुः’ ‘अथ ह चक्षुरुचुः’ इत्यादि । तेषामित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स तेषां चेति । अत्र यज्ञेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स तत्रेच्छायामिति । इच्छेति ‘हन्तासुरान्यज्ञ उद्गीथेनात्ययाम’ इति श्रुत्या वक्ष्यन्तीच्छाकारम् । उद्गीथेनेति उद्गात्रा । अतीति वतिक्रम्य, अयं गत्वा वयमयामः, विसर्गलोपरञान्दसः । तत्र जनक इति भाष्यं विवृण्वन्ति स तत्र कथमित्यादि । अनारम्भणमिति अनात्मनम् । लोदच्छान्दसः । आक्रमणेति कर्णे त्युद्ध । आक्रमणसाधनेन । उद्गात्रैवेति एवकारो वाग्त्विवोर्व्यवच्छेदकः । उद्गात्रा ऋत्विचेति छेदः । तत्रान्योन्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स तत्र प्रकृत इति । यो वाचीनि भाष्यं विवृण्वन्ति स ते हेलादिना । यो वाचीति । श्रुत्यार्थे वक्ष्यते । स्तोत्रेष्विति स्तोत्राणि पूर्वतन्ने प्रसिद्धानि । नवस्विति स्तोत्रेषु । द्विवचमुद्धानं



तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

अभ्यादेः प्राणसंबन्धो नित्य इति सर्वदाधिष्ठातृत्वम् । प्राणस्य तत्संबन्धस्य चेति चकारार्थः । प्राणसहायेनैव यथोचितवर्णोद्गम इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणवतैवाभ्यादिना वागाद्यधिष्ठानं न केवलेनेति सिद्धम् । तथाचाधिष्ठातृणामेव पापाभावो, न त्वधिष्ठेयानामभसादीन्दिश्याणामपीत्यतो, न किञ्चिच्चोद्यमित्यर्थः । इयं श्रुतिः परैरन्यथा व्याख्यायते, तत्कल्पनावाहुल्यादसंगतं व्याख्यानमिति बोध्यम् ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ सर्वदा प्राणसंबन्धे हेतुं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति अभ्यादेरित्यादि । प्राणस्य नित्यत्वं, 'श्रेष्ठश्च' इत्यधिकरणे निर्णीतम् । संबन्धनित्यत्वं तु छान्दोग्ये प्राणानामहंश्रेयसि विवादेऽन्येषां प्राणानां मुख्यप्राणं विना स्यात्तुमशक्त्या निर्णीयते । तस्मादभ्यादेरास्यस्य तत्संबन्धस्य च नित्यत्वात् प्रतिकल्पमनयैव रीत्याऽधिष्ठातृत्वमित्यर्थः । इदानीमपि प्रतिशरीरं प्राणसहायेनैव कार्यक्षमत्वमित्यत्र गमकमाहुः प्राणेत्यादि । एवमिन्द्रियान्तरेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । नन्वत्र प्राणावच्छब्देन प्राणी जीवो व्याख्यायते । उचितं रहसिः ।

पवनतपनमानानि । एवेति एवकारो वाचं व्यवच्छिनत्ति । केवलेनेति अभ्यादिना । किञ्चिदिति अस्मादाद्यप्रतिरूपवदनादौ चोद्यमित्यर्थः । ननु तस्यां श्रुतौ यदि परेणेति सहायं तृतीया स्यात्तदैवं शुक्लान् प्राणवतेति सूत्रं, श्रुतिस्त्वन्यथा व्याख्यातमिति चेत्तत्राहुः इयमित्यादि, भाष्ये शब्दरूपा प्रत्यक्षा । परैरिति । उपनिषद्भाष्यकारैरन्यथा परेण मृत्युं मृत्योः परस्तादीप्यत इत्येवम् । कल्पनेनेति द्वितीयान्तमृत्युपदस्य पञ्चम्यन्तत्वकल्पना तृतीयान्तस्य परपदस्य प्रथमान्तत्वकल्पना । पर इति परस्तात् । स्वार्थेऽस्मात्प्रत्ययः ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ छान्दोग्य इति । 'ॐ यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद' इत्यारभ्य 'अथ ह प्राणा अहंश्रेयसि व्यूदरेऽहंश्रेयानस्महंश्रेयानस्मि इति । ते ह प्राणाः प्रजापतिं पितरमेतान्भुर्भगवन्को नु श्रेष्ठ इति तान् होवाच यस्मिन्नुत्क्रान्ते शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः' । तदनन्तरं वागाद्युत्क्रमणेऽपि पापिष्ठतरत्वे 'अथ ह प्राण उक्चिकमिषन् स यथा सुहयः पद्भीशशङ्खान्स्त्रिदेवमितरान्प्राणान् समखिदत्' इत्यादिना तथा निर्णीयत इत्यर्थः । पदनशीलाः पादाः पदवः तेषां संहतिः पद्मी । छान्दसत्वादकारस्य उकारे न्हस्वत्वे बिन्दौ च जाते पद्मीशा इति जातम् । पद्म्या ईशा नियामकाश्च ते शङ्खवः पादवन्धनकीलकास्तान् । अनयेति पूर्वपक्षोक्तरीत्या । इन्द्रियेति इन्द्रियं वर्णोद्गमो वाक् ततोऽन्यदिन्द्रियं चक्षुरादीन्द्रियान्तरं तस्मिन् । व्याख्यायत इति शंकाचार्यादिभिर्व्याख्यायते । तथाहि । सतीष्वपि प्राणाधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्यकरणमसंघातस्मात्माशरीरेणैवैषां प्राणानां संबन्धे 'अथ यत्रैतदाकाशमपुविषण्णं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुराश्रयो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा गन्वाय प्राणश्च' इत्येवं सजातीयकायाः श्रुतेरित्यर्थः पूर्वपक्षस्य । द्वितीयस्य तावत्, तस्य शरीरस्यास्मिन्शरीरे भोकृत्वेन नित्यत्वं पुण्यपापलेप-संमवाप्तं देवतानामित्यर्थ उच्यते ।

भास्कराचार्यैरेवम् द्वितीयस्यार्थस्तु तस्य करणजातस्य शरीरं प्रति नियतत्वाच्चपु-  
त्कामन्तमिति श्रुतेरिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणादिवायुकर्माणि, शारीराणि च, दैवं कालकर्ममगवद्विच्छा, अन्तर्यामी, मुख्यप्राणसहाया इन्द्रियाधिष्ठातारश्च । एवं सति ज्ञानजनकमनःसंयोगादिहेतुभूतक्रियायामप्येतान्नेव यथासंभवं कारणानि । तत्रायं क्रमः । पूर्वं मगवद्विच्छया ईश्वरशेनान्तर्यामिणा कालकर्मसात्त्विकादन्तःकरणं प्रेर्यते । तच्चतुर्विधम् । तत्राहंकारदेवता रुद्रः, तस्य च 'हृदिन्द्रियाण्यसुषुप्तौ' इति वाक्यादेकादशस्थानानीति रुद्राधिष्ठितोऽहंकारो दैहिकेषु तेष्वभिमतिं जनयति । बुद्धिदेवता ब्रह्मा, तेनाधिष्ठिता बुद्धिर्ज्ञानेन्द्रियाण्यनुगृह्णाति । चित्तं तु सुषुप्तौ अमेदेनात्मानं गृह्णात्यन्यदा तु लीनम् । मनस्तु चन्द्राधिष्ठितं तच्चोभयविधेन्द्रियनायकं तच्चदिन्द्रियप्रेरणाय तेन तेन तत्तदेवताधिष्ठितेनेन्द्रियेण संसृज्यते । तदा तानि स्वस्वकार्यं कुर्वन्तीति साधारणी प्रक्रिया । ज्ञानेन्द्रियाणि तु मनःप्रेरितानि स्वस्वविषयैः संसृज्य स्वसंसृष्टे मनसि पूर्वं निर्विकल्पकमुत्पादयन्ति । तदा इन्द्रियदेशे मनसो वृत्तिर्भवति । सा यदा बुद्ध्या वृत्तिद्वाराऽनुगृह्यते तदा सविकल्पकं भवति तच्च प्रमेयानन्त्यादनन्तविषयम् । तत्रापि कारणान्तरसमवधाने संशयविपर्ययसम्भ्रान्तस्मृतिभेदा जाग्रति भवन्ति यथासंभवं स्वप्नेऽपि । सविकल्पकजन्यहानोपादानबुद्धौ तु विशेषः ।

'इन्द्रियैर्विषयाकृष्टैराक्षिप्तं ध्यायतां मनः ।

चेतनां हरते बुद्धेः स्तम्बस्तोयमिव च्छेदात्' ॥

रश्मिः ।

व्यापारोऽत्र । दैवं अष्टम् । एवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । शरीरेति । कायवाङ्मनसां साधनत्वं कायिकवाचिकमानसिकसाधनानीति । कर्म, ज्ञानोपलक्षकम् । कर्मेति । स्वभावोऽपि द्रष्टव्यः । मगवद्विच्छेति । इच्छावादात् । अन्तर्यामी अण्डसंस्थितः । त्रिषु द्वितीयं रूपम् । मुख्येत्याहुकं प्रथमे महत्सगरीरमित्यतयाऽज्ञातं, द्वितीये रूपे ज्ञातं, तृतीये सर्वभूतस्त्रे व्यष्टयः । एवमिति सोपष्टम्भकश्रुत्युक्तत्वे सति । ज्ञानेति । एवं च श्रुत्या आत्मा मनसा युक्तः, मन इन्द्रियेण युक्तः, संयोगसमवायादिसंबन्धेन मोक्तव्यं इति बोधितम् । आदिशब्देन संयुक्तसमवायादिज्ञानेन्द्रियेण कर्मेन्द्रियेण समवायसमवेतसमवायादिः । ईश्वरेति पुरुषरूपद्वितीयरूपेण । कालेति । तेन ज्ञानप्रक्रियाज्ञानसृष्टिरिति सूचितम्, सृष्टौ कालकर्मस्वभावानां कारणत्वात् । प्रेर्यत इति । सूर्योदये सति रश्मिद्वारा प्राणप्रवेशे सर्वप्रवृत्तिदर्शनात् । तेनान्तर्यामी मार्तण्ड उक्तः । नम्राहमिति । तृतीयस्कन्धे स्पष्टः । तेष्विति हृदादिषु । अभीति । सर्वोपनिषच्छ्रुतेः । अन्विति । तृतीयस्कन्धे षड्विधे । अमेदेनेति । सुषुप्तिश्रुतेः । लीनमिति कार्याभावेऽप्योरमित्युक्त्यभावाद्धीनम् । मनसीति 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुतेर्मनसि न त्वात्मनीत्यर्थः । निर्विकल्पकम् निष्प्रकारकं ज्ञानम् । इन्द्रियेति गोलके । वृत्तिर्ज्ञानरूपा विषयाकारा । सेनि वृत्तिः । बुद्धेति कर्त्तव्या । वृत्तिः शरीरेति वृत्तिः स्वयमेव द्वारं यस्याः सा । द्वारान्तरनिवर्तनार्थम् । सविकल्पकमिति । अयमर्थः । इन्द्रिययुक्तेनार्थेन षट्षटत्वे इति निर्विकल्पकं बुद्धिमन्तरापि । बुद्ध्या तु समवायं निश्चित्य षट्षट्वविशिष्टो षट इति सविकल्पकं ज्ञानं जन्यत इति । प्रमेयेति षट्षटकुब्जसुखादिप्रमेयम् । कारणेति सत्तादिगुणाः कारणानि । प्रमाणं निश्चयः । भावे त्युद्ध । प्रमेत्यर्थः । अपीति । सुषुप्तौ तु सुखमहमस्तापं न किंचिदवेदिषमिति प्रत्यक्षं ज्ञानम् । सविकल्पकमेति सविकल्पकज्ञानेन अन्यायां हानोपादानबुद्धावित्यर्थः । इदमसंगतमतोऽत्र सविकल्पकज्ञानोत्तरमाविन्यामित्यर्थः । अतः सविकल्पकज्ञानजनकबुद्धौ सविकल्पकज्ञानजन्यत्वमुक्तलक्षणम् । तदमित्युक्तं सविकल्पकज्ञानानन्तरम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्द्रियस्पर्शादिकं व्यापारः । न च नयनानां किरणाङ्गीकारे चक्षुषां व्यापकत्वापत्त्या 'अणवश्च' इति सूत्रविरोधः शङ्कनीयः । अर्चिरूपाणां किरणानां सूर्यमण्डलाद्भेदस्य, 'आदित्यो वा एष' इत्यनुवाकैः श्रावणात् तैरखिलमेरुत्तरदेशान् व्याप्नुवानस्यादित्यमण्डलस्य दशसहस्रयोजनपरिमाणस्मरणेन तेषां तत्परिमाणावाधकत्ववत् सूर्याध्यात्मिकचक्षुषः किरणानामपि तथात्वेन सूत्राऽविरोधात् । 'तथा प्राणः' इत्यत्र प्राणेषु जीवातिदेशस्य सिद्धान्तेङ्गीकारात् सर्वशरीरे जीवस्यैव सामर्थ्याद्वा गुणाद्वा, व्याप्त्यङ्गीकारस्य वक्तव्यत्वात् । 'गुणाद्वाऽऽलोकवत्' इति सूत्रे आलोकस्य गुणत्वा-ङ्गीकारात् तैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्त्यङ्गीकारेऽप्यदोषः । एवमपि सूत्राविरोधचक्षुष-रूपकार्यसिद्ध्योः संभवात् । अत एव त्वचः सकलशरीरव्यापित्वमपि देवतासामर्थ्यस्पर्शगुणान्म्यां युज्यते । अन्यथा तु सूत्रविरोधसार्वत्रिकस्पर्शानुभववाधयोरन्यतरदापद्यैतैव । तस्मान्नयनकिरण-गमनादिद्वारिकैव प्रत्यक्षप्रक्रिया साधीयसी । या पुनरालोकेन मायाकार्यतमोजननप्रतिबन्धे कृते ज्योतीरूपसूर्यदेवतया तदात्मकचक्षुषि सन्मुखान्वयवहितदेशस्य प्रयुज्योदराकारविशिष्टरूपे प्रापिते सत्प्रधानबुद्धेरन्तरेव तदाकारतासंपत्तौ अणुरूपं जीवं प्रति ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकवटाभि-व्यक्तेरेव चाक्षुषम् । द्रव्यगन्धशब्दयोस्तु बायुना प्राणश्रोत्रसमीपप्रापणेऽन्तःसत्त्वात्मकबुद्धेस्तदा-कारतासंपत्तौ ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकगन्धशब्दाभिव्यक्तिरेव प्राणजं श्रावणं च प्रत्यक्षमिति । आध्यात्मिकाधिभौतिकयोरभेदाच्च बाह्यवटाग्रहणनिबन्धनो दोष इति केषांचित् प्रत्यक्षप्रक्रिया । तत्रालोकेन तमोजननप्रतिबन्धकथनमयुक्तम् । 'यदा हि भानोरुदयो नृचक्षुषां तमो निहन्त्याद्' इत्ये-कादशस्कन्धीयभगवद्वाक्ये तमोनिहन्त्वत्वकथनात् । एवं ज्योतीरूपसूर्यदेवतायाः पुरुषचक्षुषि विषयनिष्ठरूपप्रापकत्वकथनमपि तथा । बहुषु पश्यत्सु तौस्तान् प्रतिरूपे प्रापिते विषयस्य नी-रूपताप्रसङ्गेन पाश्चात्यानां तददर्शनप्रसङ्गात् । तदर्शनार्थं तस्मिन् विषये पुना रूपान्तरोत्पादनाऽऽ-नयनदिरूपाऽप्रामाणिककल्पनप्रसङ्गाच्च । संव्यायामस्तं गते सूर्ये रूपप्रापकदेवताया गतत्वा-त्तदानीं वटाद्यदर्शनापेक्षेयं । न च 'निशि नेतिचेन्न संवन्धस्य यावद्देहमावित्वात्' इति तार्तायीके सूत्रे, अथ 'या एता हृदयस्य नाब्जः' इति नाडीरूपकस्य, 'अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडिषु सृप्ता आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादित्ये सृप्ता' इति दहरविद्यास्थश्रुत्या

रश्मिः ।

स्पर्शेति । आदिना पश्चान्ये संवन्धाः । तथात्वेनेति अवाधकत्वेन । गुणत्वेति भास्वरशुक्ल-रूपत्वेन तथाङ्गीकारात् । एवेति युत्तयन्तराभावादिवकारः । नयनेति । आदिना नयनसंयोगः । एवकारोऽन्यप्रक्रियाव्यवच्छेदकः । सन्मुखेत्यादि गुणरूपे । सत्त्वेति तिसृषु । अन्तरित्यादि करणान्तः । एवकारस्तु बाह्याध्यात्मिकवटाव्यवच्छेदकः । तदाकारता प्रयुज्योदराकारता तस्याः संपत्तौ । जीवं प्रतीति जीवभोगाय । वृत्तिरूपज्ञानेनाश्रित आधिभौतिकवटो यदा भवति तदा वृत्तिगुणरूप आध्यात्मिकवटो भवति तस्याभिव्यक्तिः । एवकारस्तु तद्युक्त्या 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र' इति वाक्यात् । एवेति तद्युक्त्यैवकारः । बाह्येति उक्तगन्धशब्दाश्रयीमूतवटाग्रहणनिबन्धनो दोष इत्यर्थः । तम इति नृचक्षुसमोजननप्रतिबन्धकथनम् । विषयेति । रूपमत्र प्रयुज्यो-दराकारः । नीरूपतेति निराकारताप्रसङ्गेन । तददर्शनं विषयादर्शनं तस्य प्रसङ्गात् । रूपा-न्तरेति । प्रयुज्योदराकारोत्पादनेत्यादिः । प्रतायन्त इति तसु विसारे । सृप्ता इति । सृष्ट गतौ ।

२५ अ० सू० २०

भाष्यप्रकाशः ।

पापुपक्षहस्तपादास्तु प्राणादिवदेव स्वस्वगोलके स्थित्वा सर्वसिन् शरीरे यथोचितं कार्यं कुर्वन्ति । अत एव हस्ताभ्यां चलनं, पद्भ्यां तालादिवादनं, शिशूनां मूत्रादिविसर्ग इत्यादिकं, द्विगोलकानामुभयत्रापि स्थितिश्च संगच्छते । इदं च सर्वं ज्ञानं कर्म च अन्तःकरणाद्यध्यासाजीवात्मा स्वसिद्धिभिमन्यत इत्यतो लौकिकानां नैयायिकादीनां ज्ञानेच्छादिध्यातृधर्मत्वप्रवाद इति । अन्तःकरणाध्यासास्तु हृदयदेशे जीवस्थान्तःकरणानां च स्थितत्वात् तेषु तत्प्रतिविम्बे तस्य प्रतिविम्बस्येन्द्रियेषु प्रतिविम्बान्तरे इन्द्रियाध्यासस्तस्य देहे प्रतिविम्बे देहाध्यासश्च भवति । प्रतिविम्बश्च तत्प्रकाशस्य तेषु क्रमेण भवति सूर्यसेव, न तु मुख्यसेव सन्निधिमात्रेणेति निर्णयितम्, 'यथा जलस्य आभासः' इत्यत्र तृतीयसप्तविंशाध्याये । एवं च पूर्वकृतस्य प्रारब्धकर्मणः पक्षस्य जाग्रति फलभोगे क्रियमाण आहारश्रमादिभिर्भेदा निद्रा भवति तदा स्वापः स्वप्नवृत्तिः तत्रायं हृदयदेशाभिः सृज्य हिताभिधानासु शुक्लनीलहरितलोहितपीतरसभृतासु केशसहस्रभागवदम्बीषु नाडीषु द्वासप्ततिसहस्रसंख्यासु तस्यां तस्यां कचिदीश्वरेच्छादिवशेनान्तर्बहिःकरणान्यादाय परिवर्तते । तदा चैतन्यसंकोचनेन बहिरिन्द्रियेषु मनसि च प्रकाशासंक्रमात् प्रतिविम्बो न भवति । बुद्ध्यहंकारयोरेव तु भवति । तदा बुद्धिसहितोऽहंकाराध्यासेन स्वप्नं सुखदुःखादि भुङ्के । तत्र प्रकाशो भगवतो, विषयश्च मायिकः । भोगे बुद्धिः करणं, भोगश्चाहंकारे । यदा पुनर्निद्रार्या

रश्मिः ।

पादिवत्यादि । आध्यात्मिका ग्राह्या न गोलकरूपाः । द्विगोलकानामिति विशेषणस्य वक्ष्यमाणत्वात् । तालादीति आदिना भर्दलः । मूत्रादीति आदिना रेतः । द्विगोलकेति आदानचलनकर्मणोर्हस्तौ गोलकौ । पादौ चेति द्वयोः कर्मणोर्गोलकौ । ननु हस्तगोलके न पादगोलकभेदः पादगोलके न हस्तगोलकभेद इति कथमैक्यं प्राप्य गोलकद्वयमिति चेन्न । द्वौ गोलकौ येषां चलनतालादिवादनानामिति समासात् । भेदेऽपि गोलकान्तरे स्थितौ बाधामावात् । चक्षुःश्रवसि गोलकान्तरस्थितिषु । एवमन्यत् । उभयत्रेति हस्तपादयोः एवमन्यत्र । आभीति पश्याम्यहसहं शुद्धाभीत्यादिप्रत्ययेभ्योभिमन्यते । नैयायिकेति । आदिना वैशेषिकमायावादिनौ । ज्ञानेच्छेति । आदिना यत्नः । आत्मेति न तु जन्यज्ञानस्य मनोधर्मत्वप्रवादः । तेष्विति प्रतिविम्बयोग्यशुद्धत्वादिति भावः । तस्येत्यादि । प्रतीति चैतन्यगुणप्रतिविम्बः प्रतिविम्बान्तरे तस्मिन् । प्रतिविम्बसंघन्वेनाहं पश्यामीतीन्द्रियाध्यासः परस्मिन्परावभासः । तस्येति जीवस्य । देहाध्यासोऽहं स्थूल इति । ननु देहस्याशुद्धत्वात्कथं प्रतिविम्ब इत्यत आहुः प्रतिविम्बश्चेति । मुख्यस्येति सन्मुखस्यितार्थस्य । आहरेति । आदिशब्देन मन्दता । स्वप्नवृत्तिः स्वप्नविशेषः । ईश्वरेच्छेति । आदिनाऽऽहम् । प्रतिविम्ब इति प्रकाशसंक्रमस्वरूपकः । एवेति चित्तमनसोर्ध्ववच्छेदकः । बुद्धिसहित इति । प्रयोजनं विशेषणस्य भोगः, अन्यथा निराकारः कथं श्रुत्यात् । तथा च श्रुतिः 'अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः कामाहंकारसमन्वितो यः । बुद्धेर्युणेनात्यगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्टः' इति । अहंकारोऽनात्मनो देहादीनामिमन्यते सोमिमान इति श्रुत्युक्तः । तदध्यासोहं वद इति । यद्यप्यहं वदः इति प्रत्ययः । तथापि कादाचित्कः । कंसः पाप इतिवत् । सुखेति । आदिना मरणम् । अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवतीति श्रुतेराहुः तत्र प्रकाश इति । तत्र स्वप्ने । प्रकाशो ज्योतिः । करणमिति शुद्धशुद्धसुखसमावस्य बुद्धेर्युणेन सहितत्वात् । भोगश्चेति अहंकारे सति भोगो भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चस्य ब्रह्मण इव तेषामपि सर्वसंसृष्टत्वात् साक्षित्वाच्च वृत्तिं विनैव स्वरूपचैतन्येन सर्वाव-  
भासकतायाः शक्यवचनत्वेन ब्रह्मवत् सर्वेषां सर्वज्ञता स्यात् । नचान्तःकरणभेदेन प्रमातृ-  
भेदात् तदनापत्तिः । व्यापकत्वेन सर्वेषां सर्वान्तःकरणसंसृष्टतया प्रमातृभेदस्याप्यकिंचि-  
त्करत्वात् । संसर्गतौल्ये एकस्यैकान्तःकरणवैशिष्ट्यं, नापरस्येत्यत्र हेत्वभावात् । अष्टादीनां  
हेतुताकल्पनस्याप्यनेनैव न्यायेन निरसितुं शक्यत्वात् । ननु दूषणप्राप्त्यानास्तु व्यापकानेक-  
जीववादः, किंतु व्यापकैकजीववादोऽस्तु । तथाच तस्य सर्वज्ञतायामिष्टापचिरितिचेद्, सत्य-  
मिष्टापत्तिः स्याद् यद्येकत्रैव सर्वज्ञता स्यात् । नचैवम् । अविशेषणैकस्यैव सर्वशरीराधिष्ठाने  
सर्वत्राविद्योपहितसाक्षिण एकत्वात् सर्वत्रोपाधौ सर्वप्रतिबिम्बेषु सृष्टत्वाच्च ब्रह्मण इव जीव-  
स्यापि सर्वेषु प्रतिबिम्बेषु सर्वज्ञतायां वाच्यकामावात् । नच ब्रह्माप्येकत्रैव सर्वज्ञं न सर्वत्रेति  
वाच्यम् । ब्रह्मविष्णुशिवादिशरीरावच्छेदेन सर्वज्ञताप्रतिपादकत्वात्तद्विरोधापातात् । नचाविद्यो-  
पाधौ सर्वप्रतिबिम्बेऽप्यन्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात् तन्निकटस्थस्यैव ज्ञानं प्रमातृत्वविषयतीति  
न सर्वत्र सार्वज्ञापचिरिति वाच्यम् । प्रमात्रभेदे करणभेदस्यैव साक्ष्यभेदे प्रमातृभेदस्याप्य-  
प्रयोजकत्वात् । सर्वत्र साक्षिण एव भासकत्वात् नच तस्याविद्योपहितरूपेण न साक्षित्वं,  
किंतु अन्तःकरणोपहितरूपेण । तथाच रूपभेदेन साक्षिभेदाच्च सार्वज्ञापचिरिति वाच्यम् ।  
अप्रयोजकत्वात् । तथा सत्यपि हृदयनाडीप्रभृतीनामान्तराणामन्तःकरणे प्रतिबिम्बितानां  
ज्ञानं तस्य निर्वाचमित्यान्तरसर्वज्ञताया दुर्बारत्वात् । ननु सर्वेषां प्रतिबिम्बो नास्माभिरङ्गी-  
क्रियत इति चेन्नैवम् । यदयं न स्वीक्रियते कस्तत्र हेतुः । न तावदसन्निधिः । अविद्याया व्याप-  
कत्वात् । नापि बिम्बालोकसंयोगाभावः । सूर्यादिविद्यमानत्वात् । अन्तःकरणस्थलेऽप्यन्तःकरण-  
स्यान्तरसन्निहितत्वात् । अन्तर्ग्रहगतदर्पणप्रतिबिम्बितद्वयप्रकाशेनाऽऽन्तरवस्तुनां प्रतिबिम्बदर्शना-  
दिहापि जीवचैतन्यप्रकाशितान्तःकरणसंसृष्टेष्वान्तरबिम्बेष्वालोकान्तरसंयोगानपेक्षणात् । जीव-  
चैतन्येऽन्येनान्तरप्रकाशानङ्गीकारे साक्षात्संसृष्टान्तःकरणतद्वर्मादीनामप्यनवभासप्रसङ्गात् । मते  
च तदवभासे तद्वदेव तत्संसृष्टानामप्यवभासादहंकारादिवद् हृदयनाडीप्रभृतीन्यप्यनुसंधीयेरन् ।

रश्मिः ।

जीवप्रतिबिम्ब इत्येवं संवन्धिनोर्द्वयत्वेन द्विशुष्णीकृत्य जात इत्यर्थः । स्वप्रमात्रिति । स्वेषां जीवानां  
प्रमातृ अन्तःकरणविशिष्टचैतन्यम्, अन्तःकरणं वा तस्य भेदात् । तदनापत्तिषुना भोग्यादृष्ट-  
वशात्तन्मात्रग्रहणात् । एवेति प्रमातृभेदव्यवच्छेदकः । अन्तरिति । भावप्रधानोन्तःकरणोपहितशब्दः  
प्रमातृत्वरूपेणेत्यर्थः । अमेति रूपान्तरग्रहणं । प्रति संन्यासरूपनिग्रहस्यानात्तथा । सूर्यादिरिति ।  
आदिनाऽलोकसंयोगः । अन्तःकरणस्येति आन्तरसन्निहितत्वादिति पदच्छेदः । प्रतिबि-  
म्बितेति प्रतिबिम्बोत्र गौणो न मुख्यः । आन्तरिति । दर्शने सूर्यप्रकाशस्य कारणस्य सत्त्वादिति  
भावः । अनचेति अदर्शनप्रसङ्गात् । आलोकेति जीवल्लोकान्य आलोक आलोकान्तरः तस्य  
यः संयोगस्तस्यानपेक्षणात् तद्वदिति साक्षात्संसृष्टान्तःकरणवत् । एवकारोऽन्यदृष्टान्तव्यवच्छे-  
दकः । तत्संसृष्टानामिति । साक्षात्संसृष्टसंसृष्टानाम् । अन्विति । यथाहंकारदहं धीमानिति साक्षा-  
दन्तःकरणधर्मयनुसंधानवदहंकाराद्रेष्टनादिधर्मानुसंधीयेरन् जीवाः । अहं वेष्टयामीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

करणे प्रतिविम्बितानां प्रकाशोऽस्य स्वादेवेत्यधिकं तत्रानुप्राविशत् । वस्तुतस्त्वेवमपि गोत्वस्य सकलगोव्यक्तिविवैकस्यैव जीवस्य सर्वान्तःकरणसंसर्गस्य वक्तव्यत्वात् तथा सति तत्तदन्तःकरणवृत्तिनिर्गमेण तत्तद्विषयग्राप्तां तत्तद्वृत्त्युपाख्यस्य जीवस्यापि तत्तद्विषयोपराग-संभवात् सर्ववृत्तिसंसृष्टविषयाणां गोचरीकरणे बाधकभावेन किंचिज्ज्ञत्वस्यानुपपन्नत्वमेव । अतो विषयविषयिभावो वा, विषयमन्निहितजीवचैतन्यतादात्म्यापन्नवृत्तिविषयसंयोगद्वारको जीवविषययोः परम्परासंबन्धो वा, अन्तःकरणवृत्त्युपादानस्य जीवस्य वृत्तिविषयसंयोगजनितः कार्याकार्यसंयोगात् कारणाकारणसंयोगात्मा साक्षात्संयोगो वा, अन्तःकरणोपहितस्य विषया-वभासकचैतन्यस्य विषयतादात्म्यापन्नं ब्रह्मचैतन्याभेदाभिन्वक्तिद्वारा विषयतादात्म्यसंपा-दनं वा, अन्यद्वा भक्तिचन चिदुपरागत्वेनाभिधित्सितं तस्य सर्वस्य वृत्तिसंसर्गजनितत्वेन वृत्तिजनकानां च अन्तःकरणानां सर्वशरीरव्यापकजीवसंसृष्टत्वेन सर्वस्यैः सर्वज्ञतापचिरनिर्वायैव । तत्राप्यनुपदेक्षते विषयतादात्म्यसंपादनपक्षे मैत्रस्य चैत्रदर्शने, अहं चैत्र इत्याद्याकारकज्ञानापचि-रधिकायातीति फलान्येवैतानि कल्पनानि ।

अथ जीवः सर्वगतोऽप्यविद्यावृत्तत्वात् स्वयमप्रकाशमानतया विषयाननवभासयन् विषय-विज्ञेये वृत्त्युपरागादावरणतिरोधानेन तत्रैवाभिन्वक्तव्यमेव विषयं प्रकाशयतीत्यावरणभङ्ग-

रदिमः ।

तत्रेति सर्वज्ञतायाम् । विषयेति वृत्तेर्ज्ञानत्वात्तया । विषयेति विषये सन्निहितं यजीव इव चैतन्यं तेन तादात्म्यापन्ना या वृत्तिस्तस्याः विषयसंयोगद्वारकः परम्परासंबन्धः । अन्तरिति । अन्तः-करणस्य जडत्वेन तद्वृत्तेर्ज्ञानरूपाया उपादानं जीवस्तस्य । वृत्तीति वृत्तिविषयचैतन्ययोस्तादात्म्यं वृत्तिविषययोस्तु संयोग एव । कार्येति कार्यं वृत्तिः । अकार्यं विषयः । अविद्याकार्यत्वेन जीवकार्य-त्वाभावात् । तयोः संयोगात् । कारणं जीवो वृत्त्याः, अकारणं विषयः, विषयविषया कारण-त्वानङ्गीकारात्, तयोः संयोग आत्मा स्वरूपं यस्यैतादृशः । यथा यत्र कपालक्रियया कपालतरुसंयो-गस्ततः कुम्भतरुसंयोगः । तत्र कपालक्रियाया एव तरुसंयोगं प्रति कारणताभावः । अथासिद्धत्वात् कपालतरुसंयोगस्यैव कारणत्वम् । अयं कारणाकारणसंयोगात्मा । कार्यं कुम्भतरुसंयोगोऽकार्यं कुम्भ-क्रिया तस्मात्संयोगात् । ल्यब्लोपे पञ्चमी । तादृशसंयोगं कार्यमालोच्य तथा कारणाकारणसंयो-गालेल्यर्थः । यद्वा । अत्र कुम्भक्रियाया कुम्भतरुसंयोगः कारणं कुम्भक्रियाऽकारणं कपालतरुसंयोगं प्रति कपालक्रियां प्रति चेति विपरीतं स्वीक्रियते । अतः कार्याकार्यसंयोगाद्भेदतोः कारणाकारणसंयो-गालेल्यर्थः । विषयेति प्रमातृचैतन्याह्वयस्य । विषयेण पीतः शङ्ख इतिवत् करणदोषेण तादात्म्या-पन्नं यद्ब्रह्मचैतन्यं तस्याभेदामिव्यक्तिद्वारेत्यर्थः । विषयेण तादात्म्यस्य संपादनं प्रमातृचैतन्यस्येति ज्ञेयम् । अन्यद्भवेति अनिर्वचनीयाविद्याजन्यत्वेन यथाष्ट चिदुपरागो वेति । वृत्तीति वृत्ति-विषयसंसर्गजनितत्वेन सर्वस्यैः शरीरैः । एवकारस्तु दहराधिकरणे जीवब्रह्मवादात् । मैत्रस्येति । मैत्रवृत्तिरूपदर्शनस्य चैत्ररूपविषयतादात्म्यात् । वृत्तिवृत्तिमतोरेभदात् । एवं चिदुपरागपक्षं दृष्टित्वा-ऽऽवरणभङ्गपक्षं दृष्टयितुमाहुः । अथेति भिन्नप्रक्रमे । विषयान् अनवभासयन्निति पदच्छेदः । विषय-विशेषः स्वस्वमोग्याद्योपस्थापितस्तस्मिन्वन्धाद्वा वृत्त्युपरागाज्ज्ञानसंबन्धात् अज्ञानजावरणस्य तिरोधा-नेन । आवरणस्य तमोरूपमायाकार्यत्वात् । तत्रैवेति अन्तःकरण एव । 'ईश्वरः सर्वभूतानाम्' इति

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वोक्तोपाधीनामुत्सर्गतस्तथात्वान्ननुसंधानप्रयोजकत्वहानिरिति वाच्यम् । बहुषु व्यभिचार-  
दर्शनात् । एकत्र तथादर्शने ह्यौत्सर्गिकाननुसंधानतत्त्वत्वाद् विधातः प्रभावविशेषसम्बन्धानवशात्  
कल्पयितुं शक्यते, न तु बहुषु तथादर्शने । अतो मनुष्यविशेषेषु भूतेषु मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु  
सर्वेषु च पूर्वजन्मीनज्ञानस्य तत्र तत्रोक्तेः शास्त्रस्य प्रामाण्याच्च, न पूर्वोक्तोपाधीनामनुसंधान-  
तत्त्वत्वं साधीयः । नाप्यन्तःकरणभेदस्य तथात्वम् । दृष्टिसृष्टिवादे पूर्वपूर्वस्यान्तःकरणस्य  
नष्टत्वेनायिमायिमस्य तस्य भिन्नत्वात् पूर्वदृष्टानुसंधानाभावप्रसङ्गात् । साक्ष्यैक्येन उत्समर्थने  
तु अन्तःकरणभेदस्याप्रयोजकत्वात् तत्तदन्तःकरणस्य सर्वज्ञताया एवापत्तिः । अन्तःकरण-  
वैजात्येन समर्थनं तु मज्जत्वेनालम्बनकल्पत्वात् कदर्थमेव । पादेन सृष्ट्याभि कर्णाभ्यां शृणोमि,  
चक्षुषा पश्यामीति बाह्यकरणभेदेऽप्येकस्य ज्ञानवत् तेन तेनान्तःकरणेन तत्तज्ज्ञानाभीत्यादि-  
ज्ञानस्यान्तःकरणवैजात्येऽपि सुवचत्वात् । सृष्टदृष्टिवादमालम्ब्यान्तःकरणैक्याङ्गीकारेण सम-  
र्थनेऽपि बहिःकरणवैजात्यस्यैवान्तःकरणवैजात्यस्याप्यप्रयोजकत्वादुक्तदूषणं निर्वाधमेव । नच  
फलबलाच्चान्तःकरणभेदस्याऽप्रयोजकत्वमिति वाच्यम् । फलबलस्य साधनभेदकल्पनामात्र-  
प्रयोजकत्वेनान्तःकरणभेदकल्पने अप्रयोजकत्वात् । फलबलेन जीवभेदकल्पनेऽपि दोषाभावात् ।  
अतो व्यापक एकः प्रतिविम्बो जीव इति पक्षे कथमपि न सर्वज्ञतापत्तिपरिहारः ।

ननु तर्हस्तु नानाशुजीववादः तथा सत्यन्तःकरणे प्रतिविम्बितचैतन्यरूपस्य जीवस्य  
परिच्छिन्नत्वेन सर्वसंसर्गाभावाच्च सर्वज्ञतापत्तिर्मवित्री । विषयप्रकाशस्तु विषयसंसृष्टदृष्टि-  
द्वारा तद्वागसलिलस्य कुल्याद्वारा केदारसलिलैक्यवजीवस्य विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यकीमावा-  
त्प्रिकायामभेदामिव्यक्तौ भविष्यतीति किञ्चिज्ज्ञत्वमुपपत्स्यत इति चेत् जेदं युक्तं भाति ।

रश्मिः ।

शब्देन कायव्यूहगतिस्मरभूतादिसंग्रहः । पूर्वोक्तेति शरीरभेदभोगायतनभेदविक्षिप्तोपाधिभेदरूपो-  
पाधीनाम् । त्रयाणामुपाधित्वे हेतुत्वेपि । तत्र तत्रेति । श्रीमागवते चित्रकेतुपुत्रो मनुष्यविशेषस्तस्य  
पूर्वजन्मीनज्ञानम् । जीव उवाच । 'कस्मिन्नन्मन्यमी मम पितरो मातरौऽभवत्' इति । कृष्णावतारस्य  
पूर्वोक्तं गोकर्णस्य पूर्वोक्तं श्रीमागवतमाहात्म्ये मृतेषु तत्रैव पुनरुत्थारो, पद्मपुराणे उत्तरखण्डे माधवाहात्म्ये  
विंशतितमेऽध्याये श्रेतकथा । पुनः श्रीमागवते मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु नारदधनदात्मजयोश्च पूर्वोक्तम् ।  
लोके सर्वेषु इदानीतनमूताविष्टेषु । ननु न दृष्टमिदमित्यत आहुः शास्त्रस्येति । तथात्वमिति ।  
सुखाधननुसंधानहेतुत्वम् । दृष्टिसृष्टीति दृष्टेः सृष्टिः ज्ञानात् सृष्टिः सात्त्विकानां तद्वत् । 'उपरागा-  
त्कर्तृत्वं चित्साध्निध्यात् चित्साध्निध्यादिति' सूत्रम् । तदेवाहुः पूर्वपूर्वस्येति । नष्टत्वेनेति । अन्तः-  
करणस्य द्वित्वापत्त्या तथा दृष्टिसृष्टिस्त्रिधाभावस्यापित्वाद्वा । तत्तदिति । कणे तृतीया नत्वच्छेदकेऽ  
विधानात् । एवेति अवच्छेदकामावादेवकारः । मज्जदिति । अन्तःकरणानामवच्छेदकत्वाभावात् ।  
पादेनेति । पादसृष्टेऽर्हियेति दर्शनात् । सृष्टदृष्टीति सृष्टस्य दृष्टिर्ज्ञानम् । अन्तरिति । ऐक्य-  
मविजातीयत्वं । एवेति ऐक्याङ्गीकारस्य वैजालनिवृत्तिमात्रप्रयोजकत्वेनोक्तदूषणपरिहारप्रयोजक-  
त्वादिवकारः । साधनेति । यथाहुः साधनवैजाले फलवैजालमिति । अन्तःकरणस्य साधनत्वे त्वाहुः  
फलबलेनेति किञ्चिज्ज्ञत्वबलेन । तथा च जीवभेदवदन्तःकरणभेदस्याप्यन्यथासिद्धत्वाच्च साधनत्व-  
मिति भावः । ज्ञानस्य चाक्षुषत्वात् । अभेदामिव्यक्तिप्रसङ्गं दूषयन्ति स्य ननु तर्हीति । कुल्येति

भाष्यप्रकाशः ।

भेदसिद्ध्या विषयप्रकाशसंभवे गोलकातिरिक्तेन्द्रियकल्पनापि वृथा स्यात् तस्मादनादरणीया एवैते पक्षाः । एतेन प्रमाणचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदो ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वप्रयोजक इत्यपि निरस्तम् । किंच । यत्र अमदृष्टो गृह्येत तत्र वृत्त्युपरज्जकस्य अमणविषयनिष्ठत्वाभावेन तत्तद्विदुपरमायोगात् तदग्रहणापत्तिः । नच तत्रानिर्वचनीयं तज्जन्यत इति सुखेन तद्ग्रहणसंभव इति वाच्यम् । वृत्त्या घटाकारिकया आवरणाभिमवेन अमणांशे विक्षेपस्याशक्यवचनत्वात् । किंच । वृत्त्या विषयचैतन्याभेदाभिन्वक्तावपि विषयप्रकाशके ब्रह्मचैतन्ये तदभावाभयनप्रदेशे तदननुभवेनेन्द्रियेऽपि तदभावाद् वृत्तिमात्रजनकस्तेन्द्रियसंग्रयोगस्य विषयकारणत्वाकृत्यैव संग्रयोगेणापि विषये तदाधानायोगादन्तःकरणावच्छिन्नेऽप्यहं अग्रामीत्यननुभवात् स अमः सर्वत्रालम्ब्यसत्ताको घटेऽपि न स्यात् । यस्मात् क्वाप्यसन् घटदेशेऽनुभूयते, तस्मात् तद्देशावच्छेदेन जायमाने मनोधर्मरूपे ज्ञानेऽस्ति तच्चेत् प्रमातृविषयचैतन्याभिन्नं स्यात् तदा स अमः सर्वानुभवगोचरः स्यात् । यस्माच्चैवं तस्मात् तज्ज्ञानं कार्यरूपं भिन्नमेवेति निश्चयः । नच शुक्तिरजवा-दित्यले इदमाकारवृत्तौ सत्यामपि रजताध्यासदर्शनादंशत एवावरणनाश इत्यंशान्तरेण अमवि-क्षेपोऽपि भविष्यतीति न तदननुभवानुपपत्तिरिति वाच्यम् । विषये तत्सत्त्वेन्येषामपि तदननुभावापत्तेः । अन्येषां घटद्रष्टृणां प्रमाणवृत्त्या तद्देशावरणनाशादस्यापि तदननुभावापत्तेश्च रश्मिः ।

निरस्तमिति वृत्त्यैव निर्वाहेन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यपर्यन्तानुधावनस्य गौरवग्रस्तत्वात् । वृत्तीति । वृत्तिमुपरज्जयति यदमण स्थिरत्वं तस्य अमणविषयघटस्तन्निष्ठत्वस्याभावस्तदभावरूपत्वात्तेनेत्यर्थः । अनिर्वचनीयमिति वृत्त्युपरज्जकस्य अमणाभावरूपस्य अमणविषयनिष्ठत्वं ततोऽपि रजःप्रधानं अमणं माया रजोरूपमिति विरुद्धधर्माधारत्वेनानिर्वचनीयम् । तदिति विषयचैतन्यम् । आवरणेति आवरणं माया तमःकार्यम् । विक्षेपो रजस्तस्य । रजस्तमसी न स्त इत्युक्तम् । अतः सत्त्वरूपा-विधेति निश्चयविषयो अमदृष्टो नानिर्वचनीय इत्यर्थः । विषयेति अमरूपायाम् । विषयमेति । विषयाधिष्ठानचैतन्ये । तदभावात् अग्रभावात् । ननु शुक्तिरजवत्तद्वत्त्वमोस्त्येवेति चेन्न । वृत्त्याऽभेदाभिन्वक्तिरूपतदभावात् । तदनन्विति वृत्त्याऽभेदाभिन्वक्तिरूपप्रमाणननुभवेन । वृत्त्याभेदा-भिन्वक्तिरूपप्रमाभावात् । वृत्तीति । अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये वृत्तिमात्रेत्यादिः । संग्रयोगः संग्रहः । विषयेति । किं तु विषयकारणकृत्तु सगुणस्यैव । तदाधानेति वृत्त्याविषयचैतन्या-भेदाभिन्वक्तिरूपप्रमाधानायोगात् । अन्तरिति प्रमातरि, अहं अग्रमाश्रय इत्यननुभवात् । किंतु प्रलेगीत्यनुभवात् । अग्रामीत्यत्र प्रत्ययार्थ आश्रयः । यद्वा अहं अमं करोमीत्येवार्थः । सर्वस्यापि कारणे सुस्पष्टमावृत्तिः । तदत्र वृत्तिसंपादने प्रमाणसंपादने वा धुरुषकृतिसाध्यत्वमिति भाष्यात् । न स्यादिति तदभाववति तत्प्रकारकज्ञानस्य अमत्वमित्यत्र तत्प्रकारकेत्यत्रान्यत्रालम्ब्यसत्ताकप्रकारकज्ञानस्येत्यत्रास्या-दित्यर्थः । मन इति । 'कामः सङ्कल्पः' इति बृहदारण्यके धीग्रहणादिति भावः । तज्ज्ञानमिति । अमदृष्टज्ञानम् । अन्येभ्यो भगवतश्च भिन्नम् । रजतेति । अध्यासो नाम परस्मिन्परवाभासः । अंशत इति सार्वविभक्तिकत्तसिः । इदमेतेन । अमेति अमेण कार्येण निमित्तेन विक्षेपः सात्त्विकबुद्धेर्विक्षेप-श्चलनम् । यद्वा अमो अमणं तद्रूपो विक्षेपः अमविक्षेपः । तदनन्विति । लम्ब्यसत्ताकत्वस्य अमेऽननु-भवेन घटे अमानुपपत्तिः । तत्सत्त्व इति अमसत्त्वे शुक्तिरजवत् । तदंशेति विषयांशावरणनाशात् ।



भाष्यप्रकाशः ।

तत्रावरणादिकल्पनाया एवायोगाच्चेति दिक् ।

अतो जन्मज्ञानस्येन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुसंधानदर्शनाच्छक्तिग्राहकेषु कोशादिषु, 'प्रियोपलब्धिश्चित्तं चित्' इति चिदादिभिः सह बुद्धेरैकाग्र्येन वृत्तेर्ज्ञानात्मकत्वनिश्चये तत्र ज्ञानोपचारपक्षस्यायुक्तत्वाच्च जन्मज्ञानमतिरिक्तमेव । तदुत्पत्तिप्रणाडी च पूर्वोक्तरीतिकैवेति निश्चयः । भगवत्साक्षात्कारे तु नैषा प्रणाडी । तस्य प्रमेयबलादेव भवनात् । नायमात्मेति श्रुतावितरसाधननिरासेनोपलक्षणविषया निरस्तत्वात् । उत्तरार्धे वरणस्य लाभसाधनत्वकथने स्वसैव तदुपविवरणसाधनत्वोक्तेश्च । वरणं चाऽनुग्रहः । स च धर्मान्तरमेव, न तु फलदित्सा । 'यस्यानुग्रहमिच्छामि' इति वाक्यात् । स च भक्तिजीवभूतः । अतो 'भक्त्या मामभिजानाति', 'भक्त्या त्वनन्यया शक्यः', 'भक्त्याऽहमेकया ग्राह्यः' इत्यादिषु न विरोधः । अवतारदशायां तु मां सर्वं पश्यन्त्वित्याकारिकया सामान्येच्छयापि दर्शयन् । तत्रापि नानाविधाभिः यथा 'मल्लानामशनिः' इत्यादी ।

रदिमः ।

भवव्यवच्छेदकः । आवरणादीति । एवकारो वृत्त्यावरणमङ्गव्यवच्छेदकः । दिगिति कुतर्कमिनिवेशनिषेधादिभ्यामनुक्तमित्यर्थः । अन्वयेति । प्रसिद्धम् । चिदादिभिरिति चित् आदी चिदादी । चित् आदिर्यस्याः सा चिदादिः । चिदादी च चिदादिश्च चिदादयः, तामिच्छिदादिभिः । ज्ञानात्मकेति ।

'यन्मायया वहिः क्षिप्ता ख्यायते बुद्धिर्यवत् ।

निवर्तते च यदोपात्तं नमामि जनार्दनम्' ॥ इति ।

कथातिचादमङ्गलचरणादहिःक्षेपविषयत्वेन बुद्धिरूपज्ञानात्मकत्वनिश्चये । तत्रेति वृत्तौ । एवकारस्तु ज्ञानस्य जन्मत्वमीश्वरभेदविरुद्धमपि 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति श्रुत्यविरुद्धमित्यनतिरिक्तत्वव्यवच्छेदकः । पूर्वोक्तेति । ज्ञानप्रक्रियारम्भे तत्रायं क्रम इत्यादिनोक्तरीतिकैव । एवकारेण 'नैषा तर्केण मतिरापनेया' इति श्रुतेः श्रुत्यविरुद्धत्वाच्छ्रुतिविरुद्धपक्षो व्यवच्छिद्यते । एवेति । एवकारः करणविषयव्यवच्छेदकः । तदेवाहुः नायमिति । उत्तरेति । 'यमेवैव वृणुते तेन लभ्यस्वसैव आत्मा विवृणुते तत्तु खाम्' इत्युत्तरार्धे । स्वस्यैवेति । आत्मपदेन कर्तृवाचकेन तथोक्तेश्च । 'तस्यैव आत्मा' इति जीवभेदकथनाजीवव्यवच्छेदक एवकारः । नस्त्विति । इच्छाया इच्छाकर्मत्वाभावात् । भक्तिरूपो वरणरूपो वेति विरोधमेकविषयत्वेन परिहरन्ति स स चेति । श्रुत्युक्तोऽनुग्रहः । न विरोध इति भक्त्यनुग्रहयोः सहानवस्थानलक्षणो विरोधो न । तत्रापितीति सामान्येच्छायामपि । नानाविधा मल्लाः मामशनित्वेन पश्यन्तु, नरो मां नरवरत्वेन पश्यन्तु । क्षियो मां सृष्टिमत्स्मरत्वेन पश्यन्तु, गोपाः मां खजनत्वेन पश्यन्तु, असत्क्षिप्तिभुजो मां शास्तृत्वेन पश्यन्तु । स्वपितरौ मां शिशुत्वेन पश्यताम् । भोजपतिर्भृत्यत्वेन पश्यतु । अविद्वांसो विराट्त्वेन पश्यन्तु । योगिनस्तत्वेन पश्यन्तु, वृष्णयः परदेवतात्वेन पश्यन्तु इत्येवरूपाः । मल्लानामिति ।

'मल्लानामशनिर्नृणां नरवरः स्त्रीणां स्मरो सृष्टिमान्

गोपानां खजनोऽसतां क्षितिभुजां शास्त्रा स्वपित्रोः शिशुः ।

सृत्युर्भोजपतेर्विराड्विदुषां तत्त्वं परं योगिनां

वृष्णीनां परदेवतेति चिदितो रङ्गं गतः समजः ॥' इति श्लोकाः ॥

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ (२-४-८)

इदमत्र विचार्यते । इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारत्वात् तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि, तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्तः । तानीन्द्रियाणि तत्त्वान्तराणि । कुतः । तद्व्यपदेशात् । इन्द्रियशब्देन व्यपदेशात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति भिन्नशब्दवाच्यानां कचिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि नैकत्वम् । आसन्त्येऽपि तर्हि भेदः स्यादित्यत आह अन्यत्र श्रेष्ठात् । तस्य ते यौगिकाः शब्दा इति ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ छत्रप्रयोजनमाहुः इदमित्यादिना, सिद्धान्त इत्यन्तेन । पूर्वाधिकरणे इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारकत्वं सिद्धम् । श्रुतौ च मुख्यं प्राणमिन्द्रियाणि चोपक्रम्य, हन्तास्यैव सर्वे रूपं भवामः इति त एतस्यैव सर्वे रूपमभवंत्तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति' तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि उत रूपमभवनप्राकारेऽपि सत्त्वात् तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्र पूर्वं तत्त्वान्तरत्वेऽपि पञ्चादे-तद्रूपमभवनप्राणणेन जन्मान्तरवत् पूर्वरूपत्यागालाभात् पूर्वोक्तयुक्तिभ्यां चेदानीं प्राणावृत्तिरूपाण्येवेति प्राप्ते, तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्त इत्यर्थः । तद् व्युत्पादनाय छत्रं व्याकुर्वन्ति तानीत्यादि । छत्रे तद्विति छत्रविभक्तिकं पदं तानीत्यनेन व्याख्यातम् । अन्ये तु त इति पठन्ति । इन्द्रियशब्देनेत्यादि । तथाच यथा श्रुतौ इन्द्रियाणीति व्यपदेशस्तथेदानीमपि लोके शास्त्रे च व्यपदेशः । अतो नात्र जन्मान्तरन्यायः संभवति किंतु भृत्यानां खासिस्वभावानुसरणमिव प्राणस्वभावानुसरणमेव तद्रूपमभवनम् । नच प्राणशब्दव्यपदेशविरोधः । द्रोणकर्णादिषु कुरुशब्दव्यपदेशवद् गौण्यापि तत्संभवात् । अतो भिन्नशब्दवाच्यानां कचिदेकशब्दवाच्यत्वेपि नैकत्वमिति सिद्धमित्यर्थः अत्राशङ्कते । आसन्त्येऽपीत्यादि । समादधते तस्य ते इति ।

रश्मिः ।

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ सिद्धमिति । प्राणवताशब्दादित्यत्र स्पष्टम् । श्रुताविति सप्तत्रयाख्ये । 'तानि ज्ञातुं दधिरेज्यं वै श्रेष्ठो यः संचरंश्वाचरंश्च न व्यथतेऽगो नरिष्यति । हन्तास्यैव सर्वे रूपं भवामेति त एतस्यैव सर्वे रूपमभवंत्तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति तेन हवाय तच्छुलमाख्यायन्ते यस्मिन्कुले भवति य एवं वेद य उदैवं विदा स्पर्थतेतुशुष्य दैवान्ततो म्रियत इत्यध्यात्मम्' इति श्रुतौ । अस्यैवेति प्राणस । भवामेति शंकरभाष्ये पाठः । एत इति प्राणाः । एतेन प्राणपदेनाख्यायन्ते । प्राक्काल इति तच्छ्रुतावेव । पूर्वोक्तेति । हन्तास्यैवेत्याद्युक्तयुक्तिभ्याम् । इतीति इति पूर्वपक्षे प्राप्ते । लुप्तेति । अव्ययमित्यर्थः । अन्य इति । शंकराचार्यादयः ते मुख्यतरे प्राणा इति व्याचक्षते । श्रुतिविरोधाभासं परिहरन्ति स्म अत इत्यादिना श्रुतिलोकशास्त्रेभ्यः । शास्त्रं तु भवाम, अभवन्नित्यत्र भूतत्वायामिति । न तु भूतत्वत्ताविति । जन्मान्तरेति । पूर्वं तत्त्वान्तरत्वेपीत्याद्युक्तः । कुर्वित्यादि । कौरवसैन्यसागरमित्यत्र । कुरोरिदं कौरवं सैन्यं तदेव सागरसमित्यर्थः । भाष्ये चेतीत्यत्रेतिशब्दो हेता-

चर्येण नामरूपयोरपि जीव एव कर्ता भविष्यतीत्याशङ्कां निराकरोति तु शब्दः ।  
संज्ञामूल्यां कृत्स्निर्मरूपयोर्निर्माणम् । त्रिवृत्कुर्वतः यच्चित्करोति  
तस्मात् । सेयं देवतैश्चत हन्ताऽहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य  
नामरूपे व्याकरवाणीति । तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकं करवाणि इति त्रिवृत्कर्ता  
परमेश्वरः । स एव नामरूपयोरपि कर्ता । कुतः । उपदेशात् । उप समीपे

भाष्यप्रकाशः ।

नुप्रवेश उक्तस्तथैव तेन तेन रूपेणान्येषां च । तत्र यद्यपीन्द्रो नोक्तस्तथापि समानन्यायात् सोऽपि  
बलरूपेण प्रविष्टो बोध्यः । एवं सति तेषां जीवानां तत्तत्कार्यार्थमेवानुप्रवेशात् तत्साहचर्येण  
नामरूपव्याकरणयोरपि स स जीव एव कर्ता । अथैकवचनव्याकोपान्नेदं रोचते, तदा जीव-  
समष्टिरूपो हिरण्यगर्भ एव तत्कर्ताऽस्तु । ईक्षणप्रकारान्तःप्रविष्टा जीवेनेति तृतीया तु, चारेण  
परबलं प्रविष्टयाकलयामीतिवदुपपत्त्यते । अतः परमेश्वरः प्रयोजको भवतु । कर्ता तु तयोर्जीव  
एव प्रवेष्टृत्वादित्याशङ्कां निराचष्टे तु शब्द इत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं सत्रं व्याकुर्वन्ति संज्ञे-  
त्यादि । सत्यं जीवेऽपि लोकन्यायेन सामर्थ्यवशात्सामरूपव्याकर्तृत्वं वक्तुं शक्यते, तथापि श्रुतौ  
त्रिवृत्करणेन सहैव पूर्वं नामरूपव्याकरणमुपदिष्टं, तदा न जीवस्य क्षीरसंबन्ध इति तदानीं

रश्मिः ।

एवकारश्छान्दोग्यात् । हिरण्यगर्भदेविरिति । पूर्वपक्षत्वाजीवत्वम् । आदिना शिवविष्णु । अनेन  
जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति छान्दोग्यादाहुः नामेति । क्रियेति । यथा  
गोवर्धनोद्धरणरूपव्याकरणं गोवर्धनोद्धरणक्रियासाध्यम् । ईश्वरस्यैव सर्वरूपत्वात् । अन्येषा-  
मिति देवानाम् । तथैवेति एवकारः प्रकारान्तरव्यवच्छेदकः । ब्रह्मयात्रीत्यादिमायं विवृण्वन्ति  
स एव सतीति । एवेति समानन्यायादेवकारः । जीव एवेति छान्दोग्ये जीवपदादेवकारो  
ब्रह्मव्यवच्छेदकः । एकत्वादि सेयं देवतैश्चतैकवचनव्याकोपात् । रोचते इति तुभ्यं सिद्धान्-  
न्तिमे रोचते । जीवेति स्वरः । एवकारो ब्रह्मव्यवच्छेदकः । अनेन जीवेनात्मनेत्यादीक्षणप्रकारः ।  
चारेणेति चर एव चारो घृतप्रभेदस्तेन परबलं प्रविष्ट्याहं राजाकलयामि तद्वदनेन जीवेनात्मनानु-  
प्रविश्य नामरूपे अहं व्याकरवाणीत्यन्तःकरण उपपत्त्यत इत्यर्थः । यद्वा । चरति परबलं प्रविश्येति चरः ।  
अच् । चर एव चारः । लोकेत्र चारकर्तृकमेव सैन्यसंकलनं हेतुकर्तृत्वाद्वाजात्मन्यध्यारोपयति ।  
आकलयामीत्युत्तमपुरुषप्रयोगात् । एवं जीवकर्तृकं सत्सामरूपव्याकरणं हेतुकर्तृत्वादेवतात्मन्यध्या-  
रोपयति व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगात्तद्वदित्यर्थः । जीव एवेति दृष्टान्तसत्त्वादेवकारः । प्रवेष्टृत्वा-  
दिति । ब्रह्म तु प्रयोजककर्त्रिति भावः । सिद्धान्ते साध्यं भाष्यं स्फुटम् । साधनमाय्ये उप समीप  
इत्यादिमाध्यं विवृण्वन्ति स सत्यमित्यादि । अत्र विवरणं कर्तृत्वादित्यन्तस्यार्थं पिण्डीकृत्य  
वर्णनम् । लोकेति लोके नामेत्याद्युक्तेन तेन । जीवेनात्मनेति पदयोः सामर्थ्यवशात् । सामर्थ्य  
शक्तिः । त्रिवृत्करणेन सहैवेति एकवाक्य इति भाष्यस्यार्थः । एकस्मिन् वाक्य इति भाष्यार्थः ।  
वाक्यं तुक्तम् । उपदिष्टमिति । प्रतिज्ञानादिति भाष्यार्थः । हेतुपञ्चमीरहितम् । उपदेशः सामान्य-  
वाक्यम् । प्रतिज्ञा विशेषवाक्यम् । स एव नामरूपयोरपि कर्तेति । यथा साध्यवत्तया पक्षवचनं  
पर्वतो वह्निमानिति । भाष्येऽपि । स एवेति पक्षः नामरूपयोरपि कर्तेति साध्यमिति साध्यवत्तया

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ (२-४-१०)

इदमिदानीं विचार्यते । 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो घातुस्तत् पुरीषं भवति, यो मध्यमस्तन्मांसं, योऽणिष्ठस्तन्मनः । आपः पीता-  
स्त्रेधा विधीयन्ते । तासां यः स्थविष्ठो घातुस्तन्मृत्रं, यो मध्यमस्तल्लोहितं, योऽणिष्ठः स प्राणः । तेजोऽशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो घातुस्तदस्थि भवति, यो मध्यमः सा मज्जा, योऽणिष्ठः सा वाक् । अन्नमयं हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति । तत्र संशयः । वाक्प्राणमनांसि किं भौतिका-  
नि आहोस्वित् स्वतन्त्राणीति ? 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुतिविप्रतिषेधात् संशयः । त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनोदितामाशङ्कां निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अतः, 'सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदात्ते' इति श्रुत्यन्तराद् भगवानेव पूर्वं नामरूपकर्ता । जीवानां तु पश्चादेव भगवदाविष्टानां तथात्वम् । न चादिसृष्टौ भगवतैव तत्करणे तदानीं जीवप्रवेशवैयर्थ्यम् । तस्य भोक्तृत्वात् तदर्थमेवैतत्करणेन तस्यावश्य-  
कत्वादिति । तस्माद् भगवानेव नामरूपप्रपञ्चस्य कर्तेति सिद्धमित्यर्थः ॥ २० ॥

इति नवमं संज्ञामूर्त्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः इद-  
मित्यादि । इदमिति वक्ष्यमाणं वाक्यम् । संशयं तद्वीजं बाहुः तत्रेत्यादि । नन्विन्द्रिय-  
विचार एवेदं विचारणीयम्, इहास्य कुतो विचार इत्यत आहुः त्रिवृदित्यादि । उक्तश्रुति-

रक्षिम् ।

स अत इति । श्रुत्यन्तरादिति श्रुतिः 'यो ब्रह्माणम्' इति पूर्वसुक्ता तस्या अन्या श्रुतिः  
श्रुत्यन्तरं तस्मात् । महानारायणेऽस्ति । एवेति हिरण्यगर्भव्यवच्छेदकः । जीवानामिति ।  
तुर्हिरण्यगर्भादिव्यावर्तकः । पश्चादेवेति कापि जीवत्वस्य पूर्वमश्रवणादेवकारः पूर्वव्यवच्छेदकः ।  
भगवदिति । अनेन जीवेनात्मनेति सहाय्यं तृतीयायाः । मय्येव सकलं जातमित्यादिषु दृष्टानाम् ।  
आदौति पुरुषविषयाश्रणे 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'द्वितीयाद्वै सयं भवति' इत्यन्तयादिसृष्टिः ।  
न च स्यादङ्कारापहतपाप्मत्वमयसृष्टिर्न तु जगदुपयोगिनीति वाच्यम् । कारणगुणाः कार्यगुणा-  
नारम्भन्ते इति नैयायिकप्रवादात् । आत्मैवेत्यत्र सूक्ष्मतत्त्वाद्वाहीकारात् । अन्यथा प्रपञ्चेऽष्टादशतत्त्वानि  
न प्रतीयेरन् । एवेति सृष्टेः कारणरूपत्वेन जीवानामक्षरकारित्वेनाभावादेवकारः । मुक्तजीवानां  
भगवत्त्वादन्येषामक्षरात्मकत्वात् । तस्येति जीवस्य । तदर्थमेवेति एवकारेण ब्रह्मव्यवच्छेदः । 'न  
तदश्रोति कश्चन न तदश्रोति कंचन' इति श्रुतेर्ब्रह्मणोऽज्ञाभावात् । भक्तमनोरथपूरकत्वेन संभोग-  
प्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यादित्यत्र संभोग उक्तो भगवतः । तस्येति प्रवेशस्य ॥ २० ॥

नवमं संज्ञामूर्तिरित्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ वाक्यमिति वाक्ये तेजोवृत्तादि ।  
'तेजो वै वृत्तम्' इति श्रुतेः । तत्रेत्यादीति । ननु भौतिकत्वं स्पष्टम्, कुतः संशय इत्यत आहुः

वैशेष्यान्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

अज्ञादिभिर्विशेष्यते मनःप्रभृति सम्यक् कार्यक्षमं भवति । तथा दर्शनादुपादानाच्च । अतो वैशेष्यादेव हेतोरन्नमयत्वादिवाद् ।

ननु कथमेतदवगम्यते । वैशेष्याद् गौणो वाद इत्युच्यते । अथात्मनेऽज्ञाद्य-

भाष्यप्रकाशः ।

वक्तुम् । अतः स्तुतिर्वैनैतदनुवादपरा भविष्यति । एतदनुवादेनात्र ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेः नच श्रुतित्वाविशेषे कथं तस्या एवान्वयानयनमिति शङ्क्यम् । उपपादकस्य त्रेधा विधानस्य या श्रुतिस्तस्या बाधात् । ऐतरेयोक्तानादरेऽपीदमेव बीजम् । शेषं स्फुटम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यान्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति अज्ञादिभिरित्यादि । यादृगन्नमभ्राति तादृगेवाशितुर्मनो भवतीति दर्शनं तथादर्शनं, पञ्चदशाहानि माशीरित्यारभ्य, साऽन्नेनोपसमाहिता प्राज्वलीदित्यन्तेन पोषणादेव कार्यक्षमत्वोपपादनमुपपादनम्, ताभ्यां तथेति, वाक्प्राणस्यल उपपादनाभावेऽपि समानन्यायात् तेजोमयत्वापोमयत्वाद्वा बोध्यः । अतो विशेषणं विशेषस्तस्य भावो वैशेष्यं तस्मादेव तथेत्यर्थः । अनुपपादितस्थले शङ्कते नन्वित्यादि । समादधते अथेत्यादि । श्रुतिस्तु द्वीपब्राह्मणस्या । अथात्मनेऽज्ञाद्य-  
रश्मिः ।

विवरीतुमाहुः न चेत्यादि । नेति । किं तु साक्षाद्ब्रह्मत्वम् । सेति 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रुतिः । अक्षरादिति द्वितीयमुण्डके 'अक्षरात्परतः परः' इति तत्पुरुषश्रुतेरक्षरात्परं स्रोतुम् । तदन्विति । एतस्मादिति पदेन पूर्वश्रुत्यनुवादपरा । ननु तथापि मनसो भौतिकत्वं कथमिति चेत्तत्राहुः एतदिति । अक्षरात्परतः परस्यैतस्मात्पदेनानुवादेनात्र श्रुतौ । एतस्मादिति पञ्चम्याः प्रयोजकत्वार्थपरत्वेऽपि क्षतिविरहात् ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेर्न भौतिकत्वमित्युक्तभौतिकत्वाभावो न । छान्दोग्ये सदेवेत्यत्र सतस्तेजस्तेजस आपः अह्नोन्नमित्यन्नमयं मनोन्नमयमिति भौममिति । उपपादकेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । तस्या एव मुण्डकश्रुतेरेव । एवकारस्तेधाविधायकश्रुतिव्यवच्छेदकः । उपपादकापेक्षयानुपपादकमुण्डकवाच्युक्त इति भावः । इदमेवेति त्रेधाऽविधानमेव । अनुपपादकत्वं वा । बीजं कारणम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यान्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ तथादर्शनादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म यादृगित्यादि । माशीरिति माशनं कार्पाः । सांन्नेनेति साऽतिशिष्टा कलात्सेन मनोहरोपोऽसमाहिता दीतेत्यर्थः । पोषेति । एवकारः प्रत्यक्षसंवादात् । कार्येति छान्दोग्ये कार्यक्षमत्वं वेदानुभवक्षमत्वं तस्योपपादनम् । तथेति अज्ञादिभिर्मनःप्रभृतिर्विशेष्यत इत्यर्थः । 'अन्नमयः' इति सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाग्मित्यन्नादयो मनःप्रभृतयश्च । उपपादनेति 'एव' इति सौम्य ते वोढशानां कलानामेका कलातिशिष्टाऽमृतं सांन्नेनोपसमाहिता प्राज्वलीतयैतर्हि वेदानुभव-सन्नमयः' इति सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाग्मिति तद्वाच्य विजिज्ञाविति विजिज्ञाविति श्रुतौ स्थलद्वय उपपादनाभावेपीत्यर्थः । तेज इत्यादि । अम्मयत्वेति वक्तुमेव आपोमयत्वेति श्रुत्यनुवादकं पदम् । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादिना । एवकारः स्वभावं व्यवच्छिन्नति । न स्वभावदित्यर्थः । अनुपेति वाक्प्राणस्यले । मनस्तुपपादितम् 'एव' इति सौम्य' इत्याहुक्तश्रुतौ ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मानं लोके प्राणिभिरद्यते तदन्नम् । अनेनैव प्राणेनाद्यते तस्मात् स्वाधर्ममेवैतदागानमिति । ननु कथमेतन्निधेयं यत् प्राणेनैवाद्यते इति । प्राणवद्वागादीनामप्यलकृतोपकारदर्शनादित्यत आह इह प्रतिनिधित्वेति । अन्नं इह प्राण एव प्रतिष्ठितम् । अतः प्राणद्वारक एव तेषामुपकार इति । अन्नमन्नं न पृथिवी, किन्त्वदनीयमात्रम् । तथाच योऽदनीयमात्रस्यात्ता स कथमदनीया नामर्षा परिणामकार्यं स्यात् । किंचैतरेषां वागादयोऽन्वार्थं सुखादिस्थानेषु प्रविष्टा उक्ताः सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया च निर्दिष्टाः । अतः कथमदनीयपरिणामभूताः स्युः । तस्मात् तन्तान्तराणीत्येव निश्चय इत्यर्थः ।

अन्ये तु संज्ञावृत्तिद्वयमारभ्य त्रिद्वयमेकमधिकरणमङ्गीकृत्य प्रथमद्वये नामरूपकरणं परमेश्वरादेवेति व्याख्याय, मांसादिद्वये यथाश्रुतमेव पुरीपादित्रयस्य भौमत्वं भूनादित्रयस्याऽऽप्यस्त्वमस्यादित्रयस्य तैजसत्वमङ्गीकुर्वन्तः सिद्धान्तकोटावेव निक्षिपन्ति ॥

रहिमः ।

मन्त्रम् । अदनीयानामपामिति वक्ष्यमाणत्वात् । प्राणेनेति । एवकारः प्राणामिहोत्रोपनिषदेवकारः । स्वार्धमेवेति प्राणार्थम् । एवकारो वागादि व्यवच्छिनति । एवमन्नेऽपि । अन्नकृतेति अयं पञ्चदशाहानीत्यादिभिरुक्तोऽन्नकृतोपकारस्तस्य दर्शनात् । प्राण एवेति । न तु वागादाविलेवकारो वागादिव्यवच्छेदकः । अत इति । प्राणे प्रतिष्ठितत्वात् प्राणद्वारकः । इन्द्रियाणां प्राणपदवाच्यत्वात् सदर्शनस्थितिकत्वाच्च तथा । एवकारः प्राणामिहोत्रोपनिषदा । तेषां वागादीनामलकृतोपकारः । स कथमित्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः अन्नमन्त्रेति । पृथिवी वा अन्नमिति श्रुतिप्राप्तं निवेष्टन्ति स्म न पृथिवीति । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेत्यादिना । योदनीयमात्रस्य अत्ता कथमिति पदच्छेदः । वागादयश्चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंचेत्यादि । यद्यप्युद्गीयमाह्वण एव 'ते देवा अशुक्लं एतावद्वा इदं सर्वं यदन्नं तदात्मने वागासीदनु नोस्मिन्नन्न आमजस्मेनि ते वै मामि-संविशतेति तथेति तथ समन्तं परिण्यविशन्त तस्याद्यदनेनान्नमचि तेनैतास्तृप्यन्ति' इति वागादयोऽन्वार्थं प्रविष्टाः । सृष्टावित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सृष्टाविति । पुराणे सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशोऽपि वर्तते तथापि सर्वथा श्रौतत्वायैतरेय उपात्तः । यद्यपि आह्वणावतरणेऽप्यश्वमेधमाह्वणयोरेव उद्भवस्त-स्योद्भवकसोपास्यप्राणस्य स्वरूपनिरूपणार्थमुद्गीयमाह्वणमारभ्यत इति कारणसृष्टिरप्यस्ति । परं विस्मये नैतरेय उपात्तः । श्रुत्यर्थस्तु-प्रकृता वागादयो देवाः प्राणं प्रत्यवृण्वन् इदं सर्वमेतावद्वा प्रसिद्धं यदन्नं ततोऽधिकमस्ति तद्युनस्त्वमात्मने आत्मार्यमागासीरामानं कृतवानसि वयं चान्नमन्तरेण स्यातु नोत्सहामहे अतोऽनु पश्चान्नोऽस्मानस्मिन्नन्न आत्मार्ये तवान्ने आमजस्माजस्य । णिचो लोपच्छान्दसः । आगिनः कुर्विति तैरुक्तः प्राणस्ते यूयं यद्यन्नाग्निनो वै तर्हि मा मामभिसंविशत । समन्तत आगिमुख्येनाविशत इत्यत्रवीदिति शेषः । राज्ञा प्राणेनानुज्ञातास्ते देवास्तथास्त्विल्लङ्घीकृत्य तं प्राणं परिवेष्टथ समन्तं समन्ताच्चविशन्त नितरागविशन्त प्राणं परिवेष्टथ निविष्टवन्तो यस्मात्समाहोको यदन्नेन प्राणेनात्ति तेनैव प्राणान्नैता वागादयस्तृप्यन्ति । स्वरातृप्येनेति । इत्येवेति अन्यभाष्योक्त्युक्तिकृत्यदेवकारो मांसादिभौमत्वव्यवच्छेदकः । तद्वा इति वीप्सेत्यादिभाष्यार्थस्त्वेवम् । तद्वाद इत्यन्नान्नमयत्यादिवादोऽर्थः । वीप्सायां तु द्वितीयस्य पुनरुक्त्यापादकतया ज्ञानकर्मी-मार्गभेदेन तद्वादविति न पुनरुक्तिदोषः । अभिषया संमतिर्वाच्या व्यञ्जनयाध्यायसमाप्तिर्वाचिका वीप्सेति द्विरुक्तिः प्रक्रियास्यात् 'वाक्यादेरापञ्चितस्यासुखसंमतिकोपकुत्सनमर्त्सनेषु' इति सूत्रात्स-मौ वीप्सेति । अन्य इति शकराचार्यादयः । एवेति प्रकृतिं व्यवच्छिनति । निक्षिपन्तीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

समाभ्यधिकराहित्यस्य तत् एव सिद्धेर्न्यूनद्वितीयसत्ताया उपगतत्वाच्चाद्वितीयपदव्याकोपस्य  
दुर्निवारत्वापत्तेः । नच 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्यत् किञ्चन मिषत्' इत्यत्रेवात्र मिष-  
द्वितीयनिषेध एवास्त्विति वाच्यम् । तदापि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिप्रतिज्ञाया मृत्पि-  
ण्हादिदृष्टान्तानामीक्षणविषयस्योत्तमपुरुषस्य, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपव्यदित्यनुवीक्षणस्य  
च विरोधापत्तेर्दुर्निवारत्वात् । अतस्तत्र कालोक्तिः सृष्ट्युत्तरव्यवहारे सर्वाधारतया प्रतीयमानस्य  
कालस्योपरञ्जनेन शिष्यस्य पूर्वकालवृत्तान्तबोधनायैव । अन्यथा शिष्यस्य सृष्टिकालवर्चित्वात्  
कालसत्तामवधारयतः पूर्ववृत्तान्तबोधनाभावेऽनुशासनवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ननु कालस्य ब्रह्मणः  
पृथक्सत्ता बोधनार्था । उक्तदोषप्रसङ्गात् । तस्मात् सृष्टेः पूर्वं केवलं ब्रह्मैवेति निश्चयः । तत्  
सर्वभवनसमर्थमतो धर्मरूपेण भवद् इच्छारूपेणापि भवति । नच निमित्तान्तराभावे सर्वदा  
भवतीति शङ्कनीयम् । आपादनहेतुभूतस्य कालस्याभावात् । जाते तु पुनः काले तस्यैव निया-  
मकत्वाच्च सर्वदा भविष्यति । कालश्च श्रुताविच्छादिविशेषणत्वेनोक्त इतीच्छादिभिः सहैवा-  
विर्भवति सहैव च तिरोभवतीति भगवद्दर्शकालिकाऽन्वाधविषयत्वात् कालवत् सर्वेऽपि  
नित्याः । नच सदेव सौम्येदमग्र इत्यत्र व्युत्पादितं कालोक्तेर्बोधनार्थत्वमिह प्रहीतं शक्यम् ।  
तन्निमित्तमकालाद्वितीयादिपदस्येहाभावात् । नापि, सर्वे निमेषा जङ्घिरे विश्रुतः पुरुषादधीति

रहिमः ।

मेवेलनयोः शब्दयोर्मुख्यमेवेलथान्मुख्यादन्ये ये एतद्वाक्येतरवाक्यप्रतिपादितास्तेषां सत्ताया निवार-  
कत्वात् । द्वितीयेति । 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इत्यत्र । मिषदिति व्यापारं कुर्वत् । उक्तमेति  
प्रजापेयैत्युत्तमपुरुषस्य । विरोधेति कालविशिष्टस्य विशेषणत्वेन नीचसत्तायाऽग्रशब्दायैव अग्रणादिरोधाप-  
त्तिरीक्षणविषयस्योत्तमपुरुषस्य । एवेति एवकारस्तु कालश्चेष्टा सद्दृश्यस्य क्रियाशक्तिः सात्राग्रपदार्थ इति  
पक्षव्यवच्छेदकः । अग्रपदार्थं काले सदेवात्र तु सत्यग्रपदार्थ इति सप्तमीविरोध इति । यद्वा अग्रे कालशब्दे  
सदेवार्थः । वाच्यत्वं सप्तम्यर्थः । पूर्वैति कालो हि जगदाधार इत्याधारं विना तथा । अधिष्ठानस्य  
कारणत्वमिति केचित् । उक्तेति अग्रामाणिकगौरवादिदोषप्रसङ्गात् । ब्रह्मैवेति एवकारेण काल-  
विशिष्टेति विशेषणं व्यवच्छिद्यते । धर्मेति सत्यत्वादिधर्मरूपेण वृक्षरूपेण वा वेदार्थो वृक्ष इति 'अथातो  
धर्मजिज्ञासा' इत्यत्रापि सः । वेदान्तदर्शितरूपं कथा.....चित्कीडया पुराणे अश्वत्थरूपं शापेन जात-  
मिति कथा तद्गीतायाम् 'ऊर्ध्वमूलमधःशाखमश्वत्थं प्राहुरव्ययम्' इत्युक्तधर्मरूपेण । भवदिति इच्छा-  
विशिष्टमिति बोध्यम् । इच्छापि सर्वभवनसमर्थरूपमेव धर्मरूपेण भवदिति सुबोधिण्याः । अपिनेश्वरस्त-  
त्स्वरूपं सर्वभवनसमर्थरूपमेव । इच्छेति विशेषेच्छारूपेण । सर्वदेति तथा च स्थितिप्रलयमङ्ग इति  
भावः । आपादनेति यदि सृष्टिकालः स्यात् सर्वदा तदा सर्वदा भवेदिति वाक्यस्यापादनहेतुभूतस्य ।  
तस्यैवेति । एवकारेण कर्मस्वभावौ व्यवच्छिद्यते इच्छा वा व्यवच्छिद्यते । सामान्यत्वात् सृष्टीच्छा नोक्ता ।  
कारणत्वाच्च गौरवात् । अन्यदाहुः कालश्चेति । श्रुताविति 'सोकामयत बहु स्यां प्रजापेय इति' 'स  
तपोतप्यत स तपस्सत्वा इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च' इति श्रुतौ । इच्छादीति कामः, प्रजननम्,  
तपः, सृष्ट्यादिशब्दार्थाः । तद्विशेषणत्वेन भूतानघतनकालिकाः कामः इच्छा । इष्टकालिकं प्रजननम् ।  
भूतानघतनकालिकं तपः । भूतानघतनकालिका सृष्टिरित्येवं विशेषणत्वेनैव । एवकारो विशेषणत्वव्यव-  
च्छेदकः । न च वैपरीत्ये एवकारो व्यर्थ इति वाच्यम् । श्रुतौ विशेषणत्वेनैवोक्तो न तु विशेष्यत्वेने-  
त्यर्थात् । आविरिति असृजतेत्यनेनोक्ता आविर्भवति । भगवदित्यादि स्रष्टृत्वादयः । अद्वितीयेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

दानन्दरूपेण भिन्नोऽपि तत्वेच्छया मिलितोभिन्न इवाखण्डो भवति । तदपेक्षया कार्यरूप-  
स्याल्पत्वात् । तानि त्रीण्यपि रूपाणि पूर्णशब्देनोच्यन्ते ।

‘पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते’ इति ।  
अर्थस्तु—अदः परोक्षं ज्ञानकथनम् अक्षरं ब्रह्म पूर्णं निरन्तरमाकाशवद् व्यापि । इदं परि-  
दृश्यमानं सद्रूपं क्षरं ब्रह्म पूर्णं पूर्ववत् । पूर्णात् पूर्णमवति व्याप्नोति तादृशं तदुभयव्यापकं  
पूर्णमुत् पूर्णानन्दं ब्रह्म अच्यते, अञ्चु गतिपूजनयोः, अच इत्येक इति धातुपाठादचधातुः  
पूर्वार्थकः, पूजयते, पूर्वोक्ताभ्यां सच्चिद्रूपाभ्यां क्षराक्षराभ्यां सेव्यते । एवं ज्ञानादेः फलमाह ।  
पूर्णस्यानुपदोक्तस्य पूर्णं ज्ञानादिधर्ममादाय तत्प्रसादेन प्राप्य पूर्णमेवावशिष्यते तत्साधुस्येन  
तदभिन्नो भवतीति । पूर्णत्वादेव सद्रूपस्य प्रत्येकपर्यवसायित्वम् । एवं धर्मरूपेण शक्तिरूपेण  
धर्मिरूपेण च नानाभूय पञ्चात् कार्यरूपेण नाना भवतीति बहु स्यामित्यस्य कार्यम् । एवं च  
बृहदारण्यकोक्तं व्युत्तरणं तैत्तिरीयायुक्ताकाशादिसंभूतिश्च तत एव । प्रजायेयेत्यस्य तु जन-  
रश्मिः ।

रूपं ब्रह्मैवाकाशवत् । न तु ‘तत्तु समन्वयात्’ इत्यत्र निमित्तत्वस्य साकारत्वात्साकारत्वम् ।  
भिन्नोपीति धर्मिणः । अपिनाऽभिन्नः । कार्यात्मना भेद इति महतः स्रष्टुर्मिन्नोप्यण्डसंस्थः  
सर्वभूतस्तृतीयसहितः ‘कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणं पटन्तुवत्’ इति सप्तमस्कन्वात्कार्यकारणवस्तैक्य-  
मर्षणे च प्रतीतसाकारतेच्छया मिलितः ‘अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्’ इति गीतायाः  
अण्डस्थितिविषयत्वान्मिलिते । ‘सृत्योः स सृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ इति बृहदारण्यकदोष-  
स्याप्यभासेर्गौतिकादशाध्यायोक्तसर्वव्यापकगुरौ लोकेऽप्रतिमप्रभावरूपे ‘तत्रैकस्य जगत्कृत्स्नं प्रवि-  
भक्तमनेकधा । अपश्यद्देवदेवस्य शरीरे पाण्डवस्तदा’ इत्यत्रैकेन शरीरेण मिलितोऽभिन्न इव भवति ।  
‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मेवामृतत्वेन कं पश्येत्’ इति श्रुतिः । भिन्नोपस्थितावभिन्न इति खण्डोपस्थिताव-  
खण्डो भवति । महत्सद्रूपमात्रं तु सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधीत्यखण्डमपि । अल्पत्वादिति ।  
सखण्डत्वमिति शेषः । कारणाभावेन कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणाभावात् । अनेन तृतीयं सर्वभूतस्थ-  
शुक्तम् । ज्ञानैकेति पुरुषाश्मवज्ज्ञानमेवैकं शुक्त्यं त्रिषु तस्य घनं दृढं ननुपेक्षत्वं छान्दसं  
निविडम् । ‘तदन्नमसारं हृदयम्’ । ‘आत्मेवेदमग्र आसीत्युत्पत्तिविधयः’ । पूर्ववदिति निरन्तरमाका-  
शवद्व्यापि । तदुभयेति क्षराक्षरव्यापकम् । ज्ञानादेरिति ज्ञानं शब्दम् । साहाय्यज्ञानजमक्तिश्च ।  
अक्षरज्ञानानन्तरं कर्म च । पूर्णमेवेति कार्यस्य कारणापत्तिर्युक्तेलेवकारः । घटादेः कपाला-  
धापनिर्दिश्यत इति । ननु सदेव सोम्येति श्रुतिमुपक्रम्य विचारः प्रवृत्तः । श्रुतौ तु क्षराक्षर-  
पुरुषोत्तमा उक्ता इति प्रत्येकं सद्रूपस्य पर्यवसायित्वं कथमित्याशङ्क्य तानि त्रीण्यपीत्यादिग्रन्थ-  
तात्पर्यमाहुः पूर्णत्वादेवेति । एवकारेण सत्त्वं व्यवच्छिद्यते । तस्य सन्मात्रवृत्तित्वेन निरन्तरमाकाश-  
वद्व्यापित्वाभावात् । शक्तीति सर्वतः पाणिपादान्तात्वादिः शक्तिः तद्रूपेण । बहु स्यामिति ईक्षणस्य ।  
कार्यमिति नानामयनं कार्यं पूर्वोक्तैक्षणस्य । बृहदिति तत्रैव द्रष्टव्यम् । तैत्तिरीयेति ।  
‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः’ इत्यादितैत्तिरीयोक्ता । आदिना भागवतं आह्वयम् ।  
यथा तृतीयस्कन्धपञ्चमे—‘कालमायाशयोगेन’ इत्यादिना । तत इति सत एव । एवकारस्तु चिदा-



भाष्यप्रकाशः ।

वाच्या । अत एव सद्दशभूतेष्वष्टाविंशतितत्त्वेषु तन्मिति व्यपदेशः । एवं यदा आनन्द उत्कृष्टो जातस्तदेतरी तं सेवमानौ जातौ । ततश्च तयोर्धर्मौ ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । तदा स आनन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान् जातः । इत्येकस्वरूप उचनीचभावः । अथापरः सद्दशस्तु क्रियाशक्तैर्गतत्वादंशेनान्यक्ततामापद्यते प्रकृतिरूपो भवति । पञ्चान्मूलभूतक्रियांशभिः क्रिया-भिर्यथायथं श्रौतेन पौराणेन वा प्रकारेणाभिव्यज्यते । चिदंशस्तु ज्ञानधर्मस्यानन्दे गतत्वा-दंशेन पुरुषो जीवसमष्टिरूपो मुख्यजीवो भवति । तदा चिदंशस्य शक्तिर्माया तं व्यामोहयति । तदा तथा व्यामोहितो व्याकुलः सन् सदानन्दकृतसृष्टौ य आसन्न-

रश्मिः ।

इति गोपालतापिनीयात् । मायापदं तु श्वेताश्वतरे—‘अस्मान् मायी सृजते विश्वमेतत् तस्मिन् आनन्दो मायया सच्चिद्रुदः’ ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्’ इति श्रुतेः । अन्यो जीवः [ नन्वानन्दमात्रकत्वाद्युद्धोदरादिः, आनन्दरूपमयं यद्विभाति, आनन्दमयोम्यासात् । को ह्ये-वान्यात्कः प्राण्याद्यधेय आकाश आनन्दो न सात् । दुःखाभावः सुखं चैव पुरुषार्थद्वयं मतमिति सुखं स्तूपतेऽतः कथमायानन्दो जन्य इति चेन्न । ‘अजायमानो बहुधा विजायते’ इति श्रुत्या भविष्यतीति । ] नन्वानन्दस्य जन्यत्वात्केन प्रकारेण सर्वोत्कृष्टत्वमिति चेत्तत्राहुः एवमित्यादि । धर्मभेदेनोचनीचभावे करणस्य भेदरूपमायाघटितत्वेन मायायाश्च तमोरूपत्वेनानन्दे तु उत्कृष्टे उत्कृष्टत्वप्रकारकतामसमुद्दे-रानन्दविशेष्यकत्वोत्कृष्टत्वप्रकारकत्वात् । जाताविति तथैवानुमणात् । ‘सुखाय कर्मणि करोति जन्तुः’ इति वाक्याच्च । सेवायामप्येवम् । मनुष्याधिकारात् । ततश्चेति आनन्दविरहात् । तच्चोरेति सच्चित्तोर्धर्मौ ज्ञानं वेदान्तोक्तं क्रिया वेदोक्ता च कारणीयौ कार्येणैव सः तौ प्रवर्तका-नन्दाभावादनभिव्यक्तौ स्वकारणे जीनाविति ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । स इत्यादि स उत्कृष्टः गुणरूपोऽप्यानन्दः ज्ञानगुणवानस्य समवायिसमवेतत्वसंभन्धेन । एकं रूपं सत्त्वस्थि-त्यत्र रूपे एकत्वप्रयत्नत्ववत् । क्रिया कर्मणापि सच्चिदोक्तसंभन्धेनानन्दरूपगुणनिष्ठा । इत्यानन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान्जात इत्यर्थः । उक्तक्रमे सतश्चिदनन्तरमुक्तत्वेऽपि सूचीकटाह्न्यायेनाहुः सद्द-ष्टास्तित्विति । गतत्वादिति अत्रभिव्यक्तत्वात् । अंशेनेति विकृतिरूपेण । प्रकृतीति तदुक्तं ‘धर्मो यस्यां मदात्मकः’ इति वाक्येन । क्रियाभिरिति प्रयोजानुयाजादिरूपाभिः । पौराणेनेति । एकोनविंशत्याय एकादशैस्तोकेन लौकिक्यपि ग्राह्या । सच्चिदानन्दब्रह्मात्रे इति प्रसिद्धम् । तदेवमेव यज्ञरूपमुत्तम ज्ञानरूपं वेदान्तशास्त्रभेदेनाहुः चिदंश इति । आनन्दांशस्तु कवीनां ‘तदेव ब्रह्म परमं कवीनाम्’ इति श्रुतेः । ज्ञानेति चित्तो ज्ञानरूपधर्मस्य प्रवर्तकानन्दाभावेनानभिव्यक्तस्य स्वकारणानन्दे गतत्वात् । अंशेनेति मूलशेन । पुरुषः पुरुषपतीति पुरुषः । उप दाहे । स्वराद् । जीवेति । ‘यथाभिः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा’ इति श्रुतेः । मुख्यत्वं द्वितीयरूपत्वम् । जीवमूलत्वमिति यावत् । तृतीयं सर्वभूतस्थम् । मायेति व्यामोहिका । तदुक्तम् । ‘विराड् जीवस्तु भोगयुक्’ । तन्मेशम् । ‘यया संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोपि मनुजेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यते’ ॥ इति समाधिभाषायाः । सदानन्देति सच्चिदानन्देषु । खेच्छया सदानन्दः कृष्णः । ‘कृषिर्मे-वाचकः’ इति पञ्चरात्रशास्त्रात् । चिदंशः शब्दः । अतश्चिदंशशब्दप्रतिपाद्यसदानन्दरूपार्थसृष्टौ य इति प्रसिद्धः आसन्नः आसन्नः भवः । केन रूपेण प्रसिद्ध इत्यत आहुः सूत्रेति । सूत्रात्मत्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

एवेन्द्रियाधिष्ठातारः, कदाचिदिन्द्रियानन्तरमित्येवं कारणसृष्टिप्रक्रिया दर्शिता । विशिष्य तु द्वितीयस्कन्धसुबोधिनीतत्त्वप्रकाशान्मत्कृताच्चावगन्तव्या ॥ २२ ॥

इति दशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य श्रीपीताम्बरात्मजस्य  
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य  
चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

समाप्तोऽयं द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

मुण्डक आत्मनोवतारा इति भाष्याः । इन्द्रियानन्तरमिति 'सर्वतः पाणिपादान्तं सर्वतो-  
क्षिणोमुखम्' इति श्रुत्युक्तेन्द्रियानन्तरं देहविशिष्टा इत्यर्थः ॥ २२ ॥

इति मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरेश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण  
संपूर्णवेम्ना विठ्ठलरायभ्रात्रात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण  
कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः

संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ ४ ॥

एतावतो ग्रन्थस्य श्लोकानां संख्या १४५२५ सार्धचतुर्दशसहस्रपञ्चविंशतिः  
इति ॥

